

দ্বিতীয় অধ্যায় সম্পূর্ণ।

বেদান্তদর্শনম্।

পরমহংস পরিব্রাজকাচার্য্য-শ্রীমচ্ছ্রীমদ্ভগবৎগোপালকৃত-শারীরকভাষ্য—

শ্রীমদ্বাচস্পতিমিশ্রকৃত ভাস্করী টীকোপেতম্।

স্বর্গীয় পণ্ডিতবর-কালীবরবেদান্তবাগীশ, কৃত

সূত্রার্থসংক্ষেপ-ভাষ্যসুখ্যায়নম্ভেদম্।

মহামহোপাধ্যায়-

শ্রীযুক্ত দুর্গাচরণ সাংখ্য-বেদান্ততীর্থেণ

প্রতিসংস্কৃতং সম্পাদিতঞ্চ

শ্রীক্ষীরোদচন্দ্র মজুমদারেণ চ

প্রকাশিতম্।

কলিকাতা-রাজধান্যম্।

২১১ বামাপুকুর লেন।

দ্বিতীয় খণ্ড—মূল্য ৩

সম্পূর্ণ গ্রন্থের মূল্য ৮, নির্ধারিত হইল।

দ্বিতীয় অধ্যায়ের বিষয়-সূচী

[ঋতিনিরপেক্ষ তর্কমূলক বিচার]

প্রথম পাদ—বিরোধখণ্ডন

বিষয় :—

পৃষ্ঠা পৃষ্ঠা

১ম সূত্র—স্মৃতিবিরোধ পরিহার

- | | |
|--|------|
| ১। প্রথম অধ্যায়ের সহিত দ্বিতীয় অধ্যায়ের সঙ্ক্ষিপ্ত প্রদর্শন | ১—২ |
| ২। সাংখ্যস্মৃতির সহিত অদ্বৈতবাদের বিরোধ প্রদর্শন | ২—৬ |
| ৩। কপিল ও তৎসিদ্ধান্তের সমালোচনা ও বিরোধ পরিস্ফুটন | ৭—১০ |

২য় সূত্র—

- | | |
|--|-------|
| ৪। সাংখ্যশাস্ত্রোক্ত মহত্ত্ব প্রভৃতিবিশেষের প্রদর্শন | ১১—১২ |
|--|-------|

৩য় সূত্র—

- | | |
|---|-------|
| ৫। যোগদর্শনোক্ত প্রকৃতিবাদ খণ্ডন এবং যোগেব প্রামাণ্য ও জ্ঞানাত্মক স্বীকার | ১২—১৬ |
|---|-------|

৪র্থ সূত্র—ব্রহ্মকারণবাদে আপত্তি

- | | |
|---|-------|
| ৬। ব্রহ্মবিষয়ে শাস্ত্রোক্ত তর্কের অধিক উপযোগিতা কথন | ১৭—১৮ |
| ৭। ব্রহ্মে ও জগতে চেতনচেতনত্বকপ বৈলক্ষণ্য থাকায় কার্য-
কারণভাবের অস্বীকৃতি প্রদর্শন | ১৯—২০ |
| ৮। মতান্তরে জগতের চেতনত্বাশঙ্কা | ২১—২৩ |

৫ম সূত্র—

- | | |
|--|-------|
| ৯। জগৎ জল ও তৈল প্রভৃতিবিশেষের চেতনত্বাশঙ্কা খণ্ডন | ২৩—২৫ |
|--|-------|

৬ষ্ঠ সূত্র—ব্রহ্মকারণবাদ সমর্থন

- | | |
|--|-------|
| ১০। কার্যকারণের বৈলক্ষণ্যেও প্রকৃতিবিকারভাব সমর্থন | ২৬—২৮ |
| ১১। শাস্ত্রোক্তগম্য ব্রহ্মবিষয়ে তর্কের অনাদরশীলতা কথন | ২৮—৩০ |

৭ম সূত্র—

- | | |
|--|-------|
| ১২। উৎপত্তির পূর্বে কার্যজগতের অভাবাশঙ্কা ও তৎপরিচয় | ৩১—৩২ |
|--|-------|

৮ম সূত্র—

- | | |
|---|-------|
| ১৩। প্রলয়কালে ব্রহ্মে জাগতিক দোষ-সংক্রমণাশঙ্কা | ৩৩—৩৪ |
|---|-------|

৯ম সূত্র—

- | | |
|--|-------|
| ১৪। দৃষ্টান্ত দ্বারা উক্ত আশঙ্কার নিরসন | ৩৪—৩৬ |
| ১৫। প্রলয়ের পর পুনঃ সৃষ্টিতে যথার্থোপায় বিভাগ-ব্যবস্থা এবং
মুক্ত আত্মার অমৃত্যুপত্তি সমর্থন | ৩৭—৩৮ |

১০ম সূত্র—(পরপক্ষ খণ্ডন)

- ১৬। প্রকৃতিরূপক্ষেও কার্যকারণের বৈলক্ষণ্যদোষের সম্ভাব-
প্রদর্শন ৩৯—৪০

১১শ সূত্র—

- ১৭। শাস্ত্রনিরপেক্ষ তর্কে অপ্রতিষ্ঠা-দোষ প্রদর্শন ৪০—৪৩
১৮। ব্রহ্মবিষয়ে তর্কের দুর্বলতা কণন ৪৪—৪৬

১২শ সূত্র—

- ১৯। সাংখ্যমত-খণ্ডনের নিয়মে শিষ্টাপরিগৃহীত বৈশেষিকাদির
মতবাদ খণ্ডনোপদেশ ৪৬—৪৮

১৩শ সূত্র—

- ২০। শাস্ত্র ও তর্কের বিষয়-ভেদে প্রাধান্ত্যশঙ্কা ৪৮—৫০
২১। ব্রহ্মকারণবাদেও বিভ্রান্তি সন্ধান প্রদর্শন ৫০—৫১

১৪শ সূত্র—

- ২২। কার্য ও কালনের অনন্তস্থাপন ৫১—
২৩। এক বিস্তানে সর্বাধিকারের প্রতিজ্ঞা প্রদর্শন ৫২—৫৭
২৪। বৈশ্বকল্পক্ষে ভেদব্যবহারের অন্তঃপত্তিস্থতা ও ব্যবহারিক
সূত্রস্বীকারে তাহার পরিহার ৫৮—৬৩
২৫। সূক্তিকার দৃষ্টান্তানুসারে ব্রহ্মের পরিণামাশঙ্কা ও তাহার সমাধান ৬৪—৬৬
২৬। অবৈতবাদে অবিজ্ঞাত ব্যবহারভেদ আর পারমাণ্বিক
দশায় ব্যবহারাত্মক প্রদর্শন ৬৬—৬৯

১৫শ সূত্র—

- ২৭। অদ্বয়-ব্যতিবেক দ্বারা কার্য ও কারণের অনন্তর বা অভেদ
সমর্থন ৬৯—৭১

১৬শ সূত্র—

- ২৮। উৎপত্তির পূর্বেও কারণরূপে কার্যাবস্থার অস্তিত্ব সমর্থন ৭২—৭৩

১৭শ সূত্র—(সংকার্যবাদে আপত্তি)

- ২৯। “অসদেবেদমাগ আসীৎ” এই শ্রুতি অনুসারে অসং কার্যবাদে
সত্যতাশঙ্কা ৭৩—৭৪
৩০। উক্ত আপত্তির খণ্ডন ৭৪—৭৫

১৮শ সূত্র—

- ৩১। সংকার্যবাদে অসুস্থতায় বুদ্ধি ও প্রতিপ্রমাণ প্রদর্শন ৭৫—
৩২। সমবায়-সম্বন্ধ-খণ্ডন ও অসদুৎপত্তি-নিরসন ৭৬—৮৩
৩৩। অসংকার্যবাদে কারকব্যাপারের আনর্থক্যপ্রদর্শন ৮৪—৮৫

১৯শ সূত্র—

- ৩৪। কারণ-কার্যরূপে ক্রমস্থানে পট-দৃষ্টান্ত ৮৫—৮৬

২০শ সূত্র—

৩৫। প্রাণের নিরোধ ও নিঃসরণ-দৃষ্টান্তে কার্যোৎপত্তি সমর্থন ৮৬—৮৭

২১শ সূত্র—

৩৬। জীবের ব্রহ্মাস্বতা পক্ষে নিজের হিতব্যবস্থা না করার আপত্তি ৮৭—৮৯

২২শ সূত্র—

৩৭। জীবাতিরিক্ত পরমেশ্বরের হিত্বহিততাব না থাকায় উক্ত দোষের পরিহার ৯২—৯২

২৩শ সূত্র—

৩৮। যুক্তিকা ও পাষণ্ডের দৃষ্টান্তে জীব ও ঈশ্বরের মধ্যে প্রভেদ প্রদর্শন ৯২—৯৩

২৪শ সূত্র—

৩৯। কার্যোপযোগী উপকরণ-সামগ্রীর অভাবে ব্রহ্মের জগৎ-রচনার অসম্ভবতা, এবং দৃষ্টান্তে তাহার পরিহার ৯৩—৯৫

২৫শ সূত্র—

৪০। সাংকল্পিক সৃষ্টিতে দেবাদি-দৃষ্টান্তপ্রদর্শন ৯৫—৯৭

২৬শ সূত্র—

৪১। নিরবয়ব ব্রহ্মের কৃৎস্নপরিণামাপত্তিশঙ্কা ৯৭—৯৯

২৭শ সূত্র—

৪২। প্রত্যক্ষসারী কার্যাকারণভাবে লৌকিক যুক্তির অকিঞ্চিৎকরত্ব-কথন ৯৯—১০০

৪৩। শব্দগম্য বিষয়ে যুক্তি অপেক্ষা শব্দ-প্রমাণের প্রাধান্তবর্ণন ১০১—১০৩

২৮শ সূত্র—

৪৪। স্বপ্নদর্শী আত্মার দৃষ্টান্তে অসহায় ব্রহ্মের সৃষ্টিযোগ্যত্ব সমর্থন ১০৪—

২৯শ সূত্র—

৪৫। ভেদবাদী সাংখ্যাদির মতেও উক্ত দোষের সম্ভাবনা প্রদর্শন ১০৪—১০৬

৩০শ সূত্র—

৪৬। প্রতি-দর্শনে ব্রহ্মের সর্বশক্তিমত্তা সমর্থন ১০৬—১০৭

৩১শ সূত্র—

৪৭। হস্তপদাদিবিহীন ব্রহ্মের কার্যকরণে অবোগাতা প্রদর্শন ও তাহার সমাধান ১০৭—১০৮

৩২শ সূত্র—

৪৮। নিকাম ব্রহ্মের জগৎ রচনায় অপ্রযুক্তিশঙ্কা এবং প্রত্যুত্তরে তাহার প্রয়োজনবত্তা সমর্থন ১০৮—১১০

৩৩শ সূত্র—

৪৯। এই জগৎ সৃষ্টি নিকাম ব্রহ্মের লীলামাত্রত্ব কথন ১১০—১১১

৩৪শ সূত্র—

- ৫০। স্বথহুঃখমুঃ অগৎ সৃষ্টিতে ব্রহ্মের বিষমদর্শিত্ব ও নির্দিয়তাশঙ্কা
এবং জীবের কৰ্ম্মাপেক্ষায় তাহার সমাধান ১১২—১১৫

৩৫শ সূত্র—

- ৫১। সৃষ্টির পূর্বে অবিভাগবিস্তার জৈব কৰ্ম্ম সম্ভাবে অমুপপত্তিশঙ্কা
এবং অনাদিত্বরূপে তাহার সমাধান ১১৫—১১৫

৩৬শ সূত্র—

- ৫২। সৃষ্টিপ্রবাহের অনাদিত্বসমর্থন ১১৭—১১৯

৩৭শ সূত্র—(উপসংহার)

- ৫৩। অচিন্ত্যপ্রভাব ব্রহ্মে সৰ্ব্ব ধর্ম্মের সমাবেশ সম্ভাবনাপ্রদর্শন ১১৯—১২০

দ্বিতীয় পাদ ।

[সাংখ্যাদিসম্মত সিদ্ধান্ত-খণ্ডনপ্রধান প্রকরণ]

১ম সূত্র—(জগৎসৃষ্টির অমুপপত্তি)

- ১। সাংখ্যাদিসিদ্ধান্ত খণ্ডনের উপযোগিতা প্রদর্শন ১২১—১২৩

- ২। সাংখ্যমুতের বিশ্লেষণ ও তন্মতে জড়া প্রকৃতির জগৎসৃষ্টিতে
অযোগ্যতা প্রদর্শন ১২৩—১২৭

২য় সূত্র—

- ৩। জড়া প্রকৃতির স্বতঃপ্রবৃত্তিতে আসমর্থ্য সমর্থন ১২৮—১৩১

৩য় সূত্র—

- ৪। দুষ্ক ও জলের দৃষ্টান্তে প্রকৃতির স্বতঃপ্রবৃত্তি সম্ভাবনা ও তাহার
খণ্ডন ১৩২—১৩৩

৪র্থ সূত্র—

- ৫। প্রকৃতির স্বতঃপ্রবৃত্তি স্বীকারে দোষ প্রদর্শন ১৩৫—১৩৫

৫ম সূত্র—

- ৬। দুষ্কের উপাদান তৃণাদি দৃষ্টান্তে ব্যভিচার প্রদর্শন ১৩৫—১৩৫

৬ষ্ঠ সূত্র—

- ৭। প্রকৃতির প্রবৃত্তিতে প্রয়োজনাতাব-দোষ প্রদর্শন ১৩৭—১৩৮

৭ম সূত্র—

- ৮। অক্ষ-পদ্বস্ত্রায়ে অরক্ষাস্তর গ্রাম প্রবৃত্তিতে অসঙ্গতি প্রদর্শন ১৩৯—১৪১

৮ম সূত্র—

- ৯। স্বাধীন প্রবৃত্তিপক্ষে ত্রিগুণের অজ্ঞানভাবে অমুপপত্তি ১৪১—১৪২

৯ম সূত্র—

- ১০। ত্রিগুণের অনিহিত স্বভাব স্বীকার করিলেও জ্ঞানশক্তির
অভাবে রচনার অসম্ভাবনা সমর্থন ১৪২—১৪৪

১০ম সূত্র—

- ১১। সাংখ্যমতে ইন্দ্রিয় ও অন্তঃকরণাদির সংখ্যা ও উৎপত্তি-
বিষয়ে অসামঞ্জস্য বা বিরোধ প্রদর্শন ১৪৪—
- ১২। অঈশ্বরবাদে তপ্যাতাপকভাবে অল্পপপত্তিশক্তি ও তৎ-
পরিহার ১৪৫—১৫১
- ১৩। ব্রহ্মকারণবাদে ব্রহ্মগুণ চৈতন্ত্য তৎকার্য জগতে অগমনরূপ
দোষোক্তাবন ১৫১—১৫২

১১শ সূত্র—

- ১৪। পরমাণুবাদ-সম্বত কার্যকারণ-ভাবে নিয়ম ১৫৩—১৫৪
- ১৫। পরমাণুবাদে কারণগত হ্রস্ব ও পরিমণ্ডল গুণের কার্যে
অপ্রবেশ-দৃষ্টান্তে চৈতন্ত্যগুণের জগতে অপ্রবেশ সমর্থন ১৫৪—১৫৮

১২শ সূত্র—(পরমাণুবাদে অশুণ)

- ১৬। পরমাণুবাদসম্বত প্রক্রিয়া-বিশ্লেষণ ১৫৯—১৬০
- ১৭। অদৃষ্টের অবস্থিতিস্থান হিন্দুপনীয় হেতু পরমাণুর আশ্র
কর্মের অল্পপপত্তি ১৬০—১৬২
- ১৮। নিরবয়ব পরমাণুধ্বয়ের অব্যাপ্যবৃত্তি সংযোগের অল্পপপত্তি
কথন ১৬২—১৬৪

১৩শ সূত্র—

- ১৯। সমবায়-সম্বন্ধ খণ্ডন এবং তৎস্বীকারে ‘অনবস্থা’ প্রদর্শন ১৬৪—১৬৬

১৪শ সূত্র—

- ২০। পরমাণুর প্রবৃত্তিস্বভাব ও নিবৃত্তিস্বভাব খণ্ডন ১৬৭—

১৫শ সূত্র—

- ২১। রূপাদিগুণসম্বন্ধ থাকার পরমাণুর স্থূলত্ব সম্ভাবনা কথন ১৬৮—১৬৯
- ২২। পরমাণুর নিত্যত্ব খণ্ডন ১৬৯—১৭২

১৬শ সূত্র—

- ২৩। গুণাধিক্যে গুণবদ্ভব্যের স্থূলতাধিক্য করণা ১৭২—১৭৪

১৭শ সূত্র—

- ২৪। শিষ্টজনের অপরিগৃহীত বিধায় পরমাণুবাদে উপেক্ষা
প্রদর্শন ১৭৫—১৭৭
- ২৫। তদ্বিত্ত্ব ও অযুতসিদ্ধত্ব বিচার ১৭৭—১৮০
- ২৬। সংযোগ-সমবায়-সম্বন্ধের দ্রব্য-সম্বন্ধিত্ব সমর্থন ১৮১—১৮৪
- ২৭। পরমাণুর দিগাদি উপাধিকৃত সাংশত্বকরণা খণ্ডন ১৮৪—১৮৬

১৮শ সূত্র—(বৌদ্ধমত খণ্ডন)

- ২৮। বৌদ্ধসম্প্রদায়ের বিভাগ-কথন ১৮৬—১৮৭
- ২৯। সর্বাশ্রিতবাদীর (সৌত্রিক ও বৈভাষিকের) মতের বিবৃতি-
প্রদান ১৮৭—১৮৮
- ৩০। বৌদ্ধকল্পিত দ্বিবিধ অবয়বী রচনায় অসম্ভাবনা প্রদর্শন ১৮৮—১৯০

১৯শ সূত্র—

৩১। চেতন কর্তার অভাবে কেবল জড়ের দ্বারা অবয়বীরচনায়
দোষ-প্রদর্শন ১৯০—

৩২। অবিজ্ঞা প্রভৃতির সংঘাতরচনায় অযোগ্যতা সমর্থন ১৯২—১৯৭

২০শ সূত্র—

৩৩। বিনষ্ট কারণ হইতে কার্যোৎপত্তির অসম্ভাবনা প্রতিপাদন ১৯৭—

৩৪। উৎপাদ-নিরোধের বস্তুরূপতা খণ্ডন ১৯৯—২০০

২১শ সূত্র—

৩৫। বিনা কারণে কার্যোৎপত্তি স্বীকার-পক্ষে তাহাদের স্বীকা-
রোক্তির ব্যাঘাত প্রদর্শন। ২০১—

২২শ সূত্র—

৩৬। প্রতিসংখ্যানিরোধে ও অপ্রতিসংখ্যানিরোধে দোষ-প্রদর্শন ২০২—২০৪

২৩শ সূত্র—

৩৭। নিরোধস্থের কারণভাবকখন ২০৪—

২৪শ সূত্র—

৩৮। আকাশের অবস্তুর বা অভাবরূপত্ব-খণ্ডন ২০৫—২০৭

২৫শ সূত্র—

৩৯। কণিকবাদে দ্রব্যাতির অল্পপপত্তিপ্রদর্শন ২০৭—

৪০। দ্রবণের সাদৃশ্যমূলকত্ব-খণ্ডন ২০৯—২১২

২৬শ সূত্র—

৪১। অভাব হইতে ভাবোৎপত্তিতে দৃষ্টান্তাভাব প্রতিপাদন ২১২—২১৬

২৭শ সূত্র—

৪২। অভাব হইতে কার্যোৎপত্তি-স্বীকার-পক্ষে দোষাত্তর প্রদর্শন ২১১—২১৭

২৮শ সূত্র—(বিজ্ঞানবাদ খণ্ডন)

৪৩। অন্তরস্থ বুদ্ধিবিজ্ঞানের বাহুবস্তুরূপতা খণ্ডন ২১৭—

৪৪। মহোগলন্তনিয়ম প্রদর্শন ও তাহার খণ্ডন ২২০—২৩২

২৯শ সূত্র—

৪৫। স্বপ্নাদি দৃষ্টান্তের সহিত বৈলক্ষণ্যপ্রদর্শন ২৩৩—২৩৫

৩০শ সূত্র—

৪৬। বাসনা-সন্তানের অভাবে যুক্তিপ্রদর্শন ২৩৫—২৩৬

৩১শ সূত্র—(শৃণুবাদ খণ্ডন)

৪৭। কণিকত্বনিবন্ধন সর্বশৃণুবাদের খণ্ডনাভিদেশ ২৩৬—২৩৮

৩২শ সূত্র—(বৌদ্ধমত খণ্ডনের উপসংহার)

৪৮। সর্বপ্রকার অল্পপপত্তিনিবন্ধন বৌদ্ধমতে অনাদির প্রদর্শন ২৩৮—২৩৯

৩৩শ সূত্র—(জৈনমত খণ্ডন)

- ৪৯। জৈন বা আর্যত মতের বিবৃতিপ্রদর্শন ২৩৯—২৪১
 ৫০। একই বস্তুতে সপ্তভঙ্গীনয়ের অসমাবেশ প্রদর্শন ২৪২—২৪৫

৩৪শ সূত্র—

- ৫১। ছোট বড় সকল দেহে পরিচ্ছিন্ন আত্মার অবস্থানে অসম্পূর্ণতা-
 দোষপ্রদর্শন ২৪৫—২৪৭

৩৫শ সূত্র—

- ৫২। বৃক্ষ-সকোচ স্বীকার পক্ষে আত্মার সবিকারত্ব প্রাপ্তি প্রদর্শন ২৪৭—২৪৯

৩৬শ সূত্র—

- ৫৩। মোক্ষকালীন আত্ম-পরিমাণের স্থিরতাপক্ষেও দোষপ্রদর্শন ২৫০—

৩৭শ সূত্র—(শৈবমত খণ্ডন)

- ৫৪। পাশুপতমতের বিবরণপ্রদর্শন ২৫১—২৫২
 ৫৫। কেবলমাত্র নিমিত্ত কারণীভূত ঈশ্বর (পশুপতি) চত্বতে সৃষ্টির
 'অনুপপত্তি প্রদর্শন ২৫৩—২৫৬

৩৮শ সূত্র—

- ৫৬। এ মতে প্রধান ও পুরুষের উপর শাসন কবিবার উপযুক্ত
 'সম্বন্ধাভাব সমর্থন ২৫৫—২৫৭

৩৯শ সূত্র—

- ৫৭। ঈশ্বরকর্তৃক প্রধান-পুরুষের পরিচালনায় অসম্ভাবনা প্রদর্শন ২৫৭—

৪০শ সূত্র—

- ৫৮। উল্লিখের উপর জীবাধিষ্ঠানের গ্যারে ঈশ্বরোধিষ্ঠানের আশঙ্কা
 ও তাহার খণ্ডন ২৫৭—২৫৯

৪১শ সূত্র—

- ৫৯। তार्কিক মতে (পাশুপতমতে) ঈশ্বরের সর্বজ্ঞতায় ও অনন্তত্বে
 বাধাপ্রদর্শন ২৫৯—২৬১

৪২শ সূত্র—(ভাগবতমত খণ্ডন)

- ৬০। ভাগবত মতের বিবরণ-প্রদান ২৬১—২৬৩
 ৬১। ভাগবত সম্বত চতুর্ভূত ব্যবস্থায় অসঙ্গতিপ্রদর্শন ২৬৩—২৬৪

৪৩শ সূত্র—

- ৬২। কর্তা হইতে করণের উৎপত্তিতে দোষপ্রদর্শন ২৬৪—

৪৪শ সূত্র—

- ৬৩। বৃহচ্চতুর্ভূতের ঈশ্বরত্ব-পক্ষে দোষপ্রদর্শন ২৬৪—২৬৬

৪৫শ সূত্র—

- ৬৪। ভাগবত-সিদ্ধান্তে অপরাপর দোষপ্রদর্শন ২৬৬—২৬৭

তৃতীয় পাদ ।

[ভূত-সৃষ্টিভৌত,-বিচার-প্রকরণ]

১ম সূত্র—

- ১। সৃষ্টি চিন্তার উপযোগিতা প্রদর্শন ২৬৮—২৬৯
 ২। আকাশের উৎপত্তি বিষয়ে প্রমাণাভাব শকা ২৬৯—

২য় সূত্র—

- ৩। আকাশোৎপত্তিতে প্রমাণসম্ভাব প্রদর্শন ২৭০—২৭১

৩য় সূত্র—

- ৪। উৎপত্তি-প্রকাশক প্রতিবাক্যের গোণার্থশকা ২৭২—২৭৪

৪র্থ সূত্র—

- ৫। আকাশের নিত্যতাবোধক প্রতিবাক্য প্রদর্শন ২৭৪—২৭৫

৫ম সূত্র—

- ৬। একই 'সম্ভূত' পদের উভয়ার্থতা সমর্থন ২৭৫—২৭৮

৬ষ্ঠ সূত্র—(উত্তর)

- ৭। একবিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান প্রতিজ্ঞার অনুরোধে ব্রহ্মের সহিত
 জগতের অব্যতিরেক বা অনন্ততাব সমর্থন ২৭৮—২৮০

- ৮। আকাশোৎপত্তির অশ্রোতঃ নিরসন ২৮০—২৮৫

৭ম সূত্র—

- ৯। বিভক্ত বস্তুমাঞ্জেরই বিকারত্ব (জন্ম) সমর্থন ২৮৬—২৮৮

- ১০। আকাশের উপাদানাভাবশকা ও তাহার সমাধান ২৮৯—২৯২

৮ম সূত্র—

- ১১। আকাশের দৃষ্টান্তে বায়ু উৎপত্তি সমর্থন ২৯৩—২৯৪

৯ম সূত্র—

- ১২। আকাশাদির দৃষ্টান্তে পরব্রহ্মের উৎপত্তি আশঙ্কা ও তাহার
 সমাধান ২৯৫—২৯৬

১০ম সূত্র—

- ১৩। তেজের ব্রহ্মপ্রভবত্ব স্থাপন ২৯৭—৩০০

১১শ সূত্র—

- ১৪। তেজের পর জলের উৎপত্তি কথন ৩০০—৩০১

১২শ সূত্র—(পৃথিবীর উৎপত্তি)

- ১৫। 'অন্ন' শব্দের পৃথিবী-অর্থ সংশয় ও উন্নয়ন ৩০১—৩০২

- ১৬। জলের পর পৃথিবীর উৎপত্তি নিরূপণ ৩০২—৩০৩

১৩শ সূত্র—

- ১৭। পরমেশ্বরকর্তৃক সংকল্পপূর্বক আকাশাদি ভূতবর্গের সৃষ্টি-
 প্রণালী কথন ৩০৪—৩০৬

১৪শ সূত্র—

১৮। উৎপত্তির বিপরীতক্রমে প্রলয়-সংঘটন বর্ণনা ৩০৬—৩০৮

১৫শ সূত্র—

- ১৯। পঞ্চভূতের উৎপত্তিরকাল মধ্যে এক সময় মন ও বুদ্ধির উৎপত্তি সম্বন্ধে শঙ্কা। ৩০৮—৩০৯
- ২০। মন ও বুদ্ধির ভৌতিক ও অ্ভৌতিক পক্ষে অবিশেষে উৎপত্তি সমর্থন ৩০৯—৩১০

১৬শ সূত্র—(জীবোৎপত্তি শঙ্কা)

- ২১। জীবের উৎপত্তি সম্ভাবনা প্রদর্শন ৩১১—৩১২
- ২২। জীবোৎপত্তিপ্রাপক স্রুতিসমূহেবৈজ্ঞানিকদেহোৎপত্তিপন্থ্যব্যবস্থাপন ৩১৩—৩১৩

১৭শ সূত্র—

- ২৩। আকাশাদির জায় জীবাশ্মারও বন্ধ হইতে উৎপত্তি সম্ভাবনা প্রদর্শন ৩১৩—৩১৫
- ২৪। জীবের উৎপত্তি শঙ্কা খণ্ডন ৩১৬—৩১৮

১৮শ সূত্র—(জীবের জ্ঞানাজ্ঞকতা)

- ২৫। জীবাশ্মার আগন্তুক-চৈতন্য শঙ্কা ৩১৯—
- ২৬। জীবের নিত্যচৈতন্যরূপত্ব প্রতিপাদন ৩১৯—৩২১
- ১৯শ সূত্র—(জীবের পরিমাণ বিচার)

- ২৭। জীবের মধ্যম পরিমাণ শঙ্কা ৩২২—৩২৩

২০শ সূত্র—

- ২৮। জীবের মধ্যম পরিমাণ সমর্থন ৩২৩—৩২৪

২১শ সূত্র—

- ২৯। জীবের অণু বা মধ্যম পরিমাণের পক্ষে শঙ্কাখণ্ডন ৩২৫—৩২৬

২২শ সূত্র—

- ৩০। জীবের অণুপরিমাণপক্ষে হেতুপ্রদর্শন ৩২৬—৩২৭

২৩শ সূত্র—

- ৩১। অণুরও সর্বাঙ্গীন বেদনাত্তভাবে চন্দনবিন্দু-দৃষ্টান্ত-প্রদর্শন ৩২৭—

২৪শ সূত্র—

- ৩২। অণুত্বপক্ষে শঙ্কাপ্রদর্শন ৩২৮—৩২৯

২৫শ সূত্র—

- ৩৩। আলোকের দৃষ্টান্তে অণুত্ব সমর্থন ৩২৯—৩৩০

২৬শ সূত্র—

- ৩৪। গন্ধের দৃষ্টান্তে অণুত্ব সমর্থন ৩৩০—৩৩২

২৭শ সূত্র—

- ৩৫। অণুত্বপক্ষে প্রমাণ-প্রদর্শন ৩৩২—৩৩৩

২৮শ সূত্র—

৩৬। বিজ্ঞান ও আত্মার পৃথক উল্লেখ-প্রদর্শন ৩৩৩—

২৯শ সূত্র—(জীবের অণুপরিমাণ খণ্ডন)

৩৭। জীবাশ্মার ত্রুটিভাব ও মহৎপরিমাণ নির্দেশ ৩৩৩—৩৩৬

৩৮। বুদ্ধি-প্রধান জীবাশ্মার বুদ্ধি-পরিমাণ অনুসারে অণু নির্দেশ সমর্থন ৩৩৬—৩৩৯

৩০শ সূত্র—

৩৯। আত্মার সহিত বুদ্ধি-সংযোগের চিরস্থায়িত্ব সমর্থন ৩৩৯—৩৪১

৩১শ সূত্র—

৪০। চিরন্তন বুদ্ধিসংযোগের সাময়িক অভিব্যক্তিতে বালায়াদি অবস্থার দৃষ্টান্ত ৩৪১—৩৪৩

৩২শ সূত্র—

৪১। বিপক্ষে জ্ঞানোৎপত্তির ব্যাভিচার প্রদর্শন ৩৪৪—৩৪৫

৩৩শ সূত্র—

৪২। জীবের কর্তৃত্ব প্রতিপাদন ৩৪৫—৩৪৬

৩৪শ সূত্র—

৪৩। স্বপ্নদৃষ্টান্তে কর্তৃত্বসমর্থন ৩৪৬—৩৪৭

৩৫শ সূত্র—

৪৪। উদ্ভিন্ন পরিচালনা দ্বারা জীব কর্তৃত্বসমর্থন ৩৪৭—০

৩৬শ সূত্র—

৪৫। জীবকর্তৃত্বে শাস্ত্র-প্রমাণ প্রদর্শন ৩৪৭—৩৪৯

৩৭শ সূত্র—

৪৬। জীবকর্তৃত্বে হিতাকরণাদি-দোষ-খণ্ডন ৩৪৯—৩৫০

৩৮শ সূত্র—

৪৭। বুদ্ধির কর্তৃত্ব খণ্ডন ৩৫০—৩৫১

৩৯শ সূত্র—

৪৮। আত্মকর্তৃত্বের অভাবে সমাধির অনুপপত্তি কথন ৩৫১—০

৪০শ সূত্র—

৪৯। আত্মার ঔপাধিক কর্তৃত্ব প্রতিপাদন এবং তাহার দৃষ্টান্ত প্রদর্শন ৩৫১—৩৫৬

৫০। আত্মার স্বাভাবিক কর্তৃত্বপক্ষে দোষপ্রদর্শন ৩৫৭—৩৬১

৪১শ সূত্র—

৫১। জীবের ঈশ্বরবাহীন কর্তৃত্ব প্রতিপাদন ৩৬১—৩৬৪

৪২শ সূত্র—

৫২। জীবের স্বরূপে কৰ্ম্মানুসারে ঈশ্বরকর্তৃত্ব প্রমাণনির্দেশ ৩৬৪—৩৬৬

৪৩শ সূত্র—

- ৫৩। জীবের ঈশ্বরাংশের প্রতিপাদন এবং ‘দাশ-কিতবাদি’ শ্রুতির উল্লেখ ৩৬৭—৩৬৯

৪৪শ সূত্র—

- ৫৪। মন্তোক্ত বর্ণনা দ্বারা অবচ্ছেদবাদ সমর্থন ৩৭০—৩৭১

৪৫শ সূত্র—

- ৫৫। স্মৃতিবাক্য দ্বারা জীবের ব্রহ্মাংশের সমর্থন ৩৭১—০

৪৬শ সূত্র—

- ৫৬। অংশভূত জীবের পাপপুণ্যের পরমেশ্বরের সংস্পর্শাংশকা ও প্রতিবিশ্ব-দৃষ্টান্তে তাহার খণ্ডন ৩৭২—৩৭৫

৪৭শ সূত্র—

- ৫৭। পরমেশ্বরের নিরোপিত বোধক স্মৃতিবাক্য উদাহরণ ৩৭৫—৩৭৬

৪৮শ সূত্র—

- ৫৮। একাত্মবাদে ভেদাভাবে বিধিনিষেধের অনুপপত্তিশঙ্কা ৩৭৬—৩৭৭

- ৫৯। দেহভেদে অজুজা (বিধি) ও নিষেধের সার্থকতা-সমর্থন ৩৭৭—৩৮০

৪৯শ সূত্র—

- ৬০। একাত্মবাদে কল্প ও তৎফলেব ব্যতিকর বা সাঙ্কর্য্যশঙ্কা ও সমাধান ৩৮১—৩৮২

• ৫০শ সূত্র—(প্রতিবিশ্ববাদ)

- ৬১। জলস্থানাদি দৃষ্টান্তে জীবের ব্রহ্মপ্রতিবিশ্বভাব প্রদর্শন ২৯২—৩৮৩

- ৬২। কল্পফলভোগেব অব্যবস্থাস্থাশঙ্কাখণ্ডন ও বহু-আত্মবাদীর পক্ষে অব্যবস্থাদোষ প্রদর্শন ৩৮৩—৩৮৪

৫১শ সূত্র—

- ৬৩। বহু-আত্মবাদীর পক্ষে অদৃষ্ট দ্বারা ভোগব্যবস্থায় অনুপপত্তি প্রদর্শন ৩৮৫—৩৮৬

৫২শ সূত্র—

- ৬৪। স্মৃতি ও প্রত্যাক্তিজ্ঞাসম্বন্ধে অব্যবস্থা সমর্থন ৩৮৬—

৫৩শ সূত্র—

- ৬৫। ব্যাপক অত্মার পক্ষে দেহভেদেও ভোগব্যবস্থায় অনুপপত্তি-প্রদর্শন ৩৮৭—৩৯০

চতুর্থ পাদ ।

১ম সূত্র—(প্রাণোৎপত্তি বিচার)

- ১। প্রাণসংজ্ঞক ইন্দ্রিয়গণের উৎপত্তি প্রতিপাদন ৩৯১—৩৯২

- ২। সূত্রস্থ ‘তথা’ পদের আনর্থক্যশঙ্কা ও তাহার সমাধান ৩৯২—৩৯৪

২য় সূত্র—

৩। প্রাণোৎপত্তি শ্রুতির গোণার্থভাষ্যক নিরসন ৩৯৪—৩৯৭

৩য় সূত্র—

৪। শ্রুতি দ্বারা প্রাণোৎপত্তি সমর্থন ৩৯৭—৩৯৮

৪র্থ সূত্র—

৫। বাক্ প্রাণ ও মনের উৎপত্তি দ্বারা সমস্ত ইন্দ্রিয়ের উৎপত্তি সমর্থন ৩৯৯—৪০০

৫ম সূত্র—

৬। 'শ্রুতি অনুসারে ইন্দ্রিয়ের সপ্তভাষ্যক' ৪০০—৪০২

৬ষ্ঠ সূত্র—

৭। ইন্দ্রিয়ের একাদশত্ব সংখ্যা নির্ধারণ ৪০২—৪০৭

৮। ৫ম ও ষষ্ঠ সূত্রের প্রকারান্তরে অর্থ নির্দেশ ৪০৫—৪০৮

৭ম সূত্র—

৯। ইন্দ্রিয়গণের অণুত্ব নির্ধারণ ৪০৯—৪১০

৮ম সূত্র—

১০। মুখ্য প্রাণেরও উৎপত্তি সমর্থন ৪১০—৪১২

৯ম সূত্র—

১১। প্রাণের বায়ু-বিকারত্ব ও ইন্দ্রিয়ব্যাপারত্বপক্ষে সমর্থন ৪১৩—৪১৪

১২। পঞ্চরচালন ভাষ্যের অন্তর্গত পত্তি প্রদর্শন ৪১৪—৪১৬

১০ম সূত্র—

১৩। চক্ষুঃ প্রভৃতি ইন্দ্রিয়ের দৃষ্টান্তে প্রাণের পরাধীনত্ব প্রতিপাদন ৪১৬—৪১৭

১১শ সূত্র—

১৪। প্রাণের অনিচ্ছিয়ত্বনিবন্ধন বিধয়হীনত্ব সমর্থন ৪১৮—৪২০

১২শ সূত্র—

১৫। মুখ্য প্রাণের পাঁচ প্রকার বিভাগ প্রদর্শন ৪২০—০

১৩শ সূত্র—

১৬। মুখ্যপ্রাণের অণুত্ব কথন ৪২১—০

১৪শ সূত্র—

১৭। প্রাণ ও ইন্দ্রিয়গণের দেবতানির্দেশ ৪২২—৪২৪

১৫শ সূত্র—

১৮। জীবের সহিত ইন্দ্রিয়গণের স্বস্বামিত্বের সন্ধি ও জীবের

সংস্কৃত সমর্থন ৪২৫—৪২৬

১৬শ সূত্র—

১৯। জীবের ভোক্তৃত্ব ও নিত্যত্ব প্রতিপাদন ৪২৬—৪২৭

১৭শ সূত্র—

- ২০। মুখ্যপ্রাণ ব্যতীত অপর একাদশ প্রাণের ইন্দ্রিয়সংজ্ঞা
প্রতিপাদন ৪২৮—৪৩০

১৮শ সূত্র—

- ২১। মুখ্য প্রাণ ও ইন্দ্রিয়গণের প্রভেদনির্দেশ ৪৩১—

১৯শ সূত্র—

- ২২। মুখ্যপ্রাণে ও ইন্দ্রিয়ে বৈলক্ষণ্য প্রদর্শন ৪৩২—৪৩৩

২০শ সূত্র—

- ২৩। নামরূপ-স্থিতিতে জীবের কর্তৃত্ব শঙ্কা ৪৩৩—৪৩৫

- ২৪। স্থিতিতে পরমেশ্বরের কর্তৃত্ব স্থাপন এবং সে সম্বন্ধে প্রমাণ
প্রদর্শন ৪৩৫—৪৩৮

২১শ সূত্র—

- ২৫। শরীরগত মাংসাদি ধাতুর পার্থিবত্বাদি নিরূপণ ৪৩৮—৪৩৯

২২শ সূত্র—

- ২৬। পক্ষীকৃত ভূতগণের অংশাদিক্য অল্পসালে বিশেষ বিশেষ
নামে ব্যবহার কথন ৪৪০—৪৪১

দ্বিতীয় অধ্যায়ের সূচীপত্র সমাপ্ত ॥

বেদান্তদর্শনম্

দ্বিতীয়োঃধ্যায়ঃ ।

প্রথমঃ পাদঃ ।

স্বত্ন্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চৈন্নান্যস্বত্ন্যনব-
কাশদোষপ্রসঙ্গাৎ ॥ ২।১।১ ॥ *

• প্রথমেঃধ্যায়ে সর্বজ্ঞঃ সর্বেশ্বরো জগত উৎপত্তিকারণং—
মুৎক্ষ্বর্ণাদয় ইব ঘটরূচকাদীনাম্, উৎপন্নস্ত জগতো নিয়ন্তৃ-
ত্বেন স্থিতিকারণং—মায়াবীৰ মায়ায়াঃ, প্রসারিতস্ত জগতঃ

বৃত্ত-বর্ত্তিমাণয়োঃ সমন্বয়-বিরোধপরিহারলক্ষণয়োঃ সত্ত্বতিপ্রদর্শনায় স্বথগ্রহণায়
চৈতন্যোঃ সংক্ষেপতত্ত্বাৎপর্য্যার্থমাহ—“প্রথমেঃধ্যায়ে” ইতি । অনপেক্ষবেদান্ত-
বাক্যস্বরসিদ্ধসমন্বয়লক্ষণস্ত বিরোধ-তৎপরিহারাদ্যামাক্ষেপসমাদানকরণাদনেন

প্রথম অধ্যায়ে বলা হইয়াছে,—প্রতিপাদিত হইয়াছে যে, সর্বজ্ঞ সর্বেশ্বর ব্রহ্ম
জগতের কারণ । ঘটাদি-উৎপত্তির প্রতি মৃত্তিকাদি যেরূপ কারণ, ব্রহ্মও জগদুৎ-
পত্তির প্রতি সেটরূপই কারণ । অপিচ, তিনি চতুর্বিধ জীবের নিয়ন্তৃরূপে স্থিতি-
কারণ, এবং তাহাতেই সে সকল বিলীন হয় বলিয়া তিনি লয়েন্ত্রও কারণ, (আধার

* ব্রহ্মেব জগতঃ কারণমিতি পূর্ব্বত্র প্রতিপাদিতম্ । তত্র স্বত্ন্যনবকাশদোষঃ—স্বত্ন্যনাং
কপিলাদিকৃতানাং অনবকাশঃ নির্বিনয়তয়া আনর্থকাৎ, তত্র প্রসঙ্গঃ প্রাপ্তিৰ্ভবতীতি নাশঙ্কি-
তব্যম্ । হেতুমাহ—অন্তেতি । তর্হি অন্তস্থতীনাং মন্বাদিপ্রণীতানাং অনবকাশদোষঃ ত্রাৎ ।

ইদমত্র তাৎপর্য্যম্—সাংখ্যানুত্তিঃ প্রধানঃ প্রতিপাদ্যতে, ন ধর্ম্মঃ, মন্বাদিনুত্তিঃ তু ধর্ম্মঃ প্রতিপাদ্যতে,
ন প্রধানম্ । তত্রাহন্ততরাপ্রাধান্যাকীকারেহন্ততরাপ্রাধান্যং স্তাদিতি । যথা সাংখ্যানুত্তি-
বিরোধাৎ “ক্ৰবাদন্ত্যাঃ” ইতি উল্লোচ্যতে, তথা ন্যুতান্তরবিরোধাৎ প্রধানবাদোহপি ত্যজ্যতাম্—ইতি
সম্বোচ্যতে । অতএব ‘সম্বোচ্যতে’ সমো দোষঃ পরিহারশ্চ যঃ সমঃ । • নৈকঃ পর্য্যাপ্তবোজ্যঃ ত্রাৎ
তাদৃগর্থবিচারণে ।’ ইতি স্তায়াৎ ন পূর্ব্বপক্ষাবসরঃ । বস্তুতস্ত “ঋতিমুত্তিবিরোধে তু
ঋতিরেব গরীয়সী” ইত্যনুশাসনাৎ স্ত্রোতে বিরোধে ন্যুতাপ্রণায়ান্ত্যাকিকিংকরত্বাৎ শ্রোক্তঃ
পূর্ব্বপক্ষো ন যুক্ত ইতি ভাবঃ ।

ব্রহ্মকারণবাদ খণ্ডিত করিলে প্রধানকারণবাদী সাংখ্যানুত্তির অনবকাশ বা আনর্থক্য দোষ
হয়, এ আপত্তি করিতে পার না ; কারণ, সাংখ্যানুত্তির প্রাধান্ত খণ্ডিত করিলেও ঋতির ন্যুত্তির
(মন্বাদি ন্যুত্তির) অনবকাশদোষ ঘটে । অতএব ন্যুত্তির অনবকাশ ব্রহ্মকারণবাদের-বাক্য হইতে
পারে না ।

পুনঃ স্বাত্মন্ত্বেবোপসংহারকারণম্—অবনিরিব চতুর্বিধস্ত ভূত-
গ্রামস্ত । স এব চ সর্বেষাং ন আত্মেত্যেতদ্বাদান্তবাক্যসম-
ন্বয়প্রতিপাদনে 'প্রতিপাদিতম্, প্রধানাদিবাদাশ্চাশব্দেহন
নিরাকৃতাঃ । ইদানীং স্বপক্ষে স্মৃতি-ন্যায়বিরোধপরিহারঃ,
প্রধানাদিবাদানাঞ্চ ন্যায়ভাসোপবৃংহিতত্বং, প্রতিবেদাস্তঞ্চ
সৃষ্টাদিপ্রক্রিয়ায়া অবিগীতত্বমিত্যস্বার্থজাতস্ত প্রতিপাদ-
নায় দ্বিতীয়োহধ্যায় আরভ্যতে ।

তত্র প্রথমং তাবৎ স্মৃতিবিরোধমুপন্যস্ত পরিহরতি । যদুক্তং—
ব্রহ্মৈব সর্বজ্ঞং জগতঃ কারণমিতি, তদযুক্তম্ । কৃতঃ ? স্মৃত্য-
নবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ । স্মৃতিশ্চ তদ্বাখ্যা পরমর্ষিপ্রণীতা শিষ্ট-
পরিগৃহীতা, অন্যাশ্চ 'তদনুসারিণ্যঃ স্মৃতয় এবং সত্যনবকাশাঃ
প্রসজ্যেয়ন্ । তাস্থ হচেতনং প্রধানং স্বতন্ত্রং জগতঃ কারণ-
মুপনিবধ্যতে । মহাদিস্মৃত্যস্তাবচ্ছোদনালক্ষণেনাগ্নিহোত্রাদিনা

লক্ষণেনান্তি বিষয়-বিষয়িতাবঃ সম্বন্ধঃ । পূর্বলক্ষণার্থে হি বিষয়ঃ, তদঙ্গোচরত্বাদ-
ক্ষেপসম্বন্ধানয়োঃ, এব চ বিষয়ীতি ।

তদেবমধ্যায়মবতার্য তদবয়বমধিকরণমবতারয়তি—“তত্র প্রথমং তাবৎ” ইতি ।
তদ্ব্যভ্যন্তরে ব্যুৎপাত্ততে মোক্ষসাধনমনেনেতি তত্রং, তদেবাত্মা যন্তাঃ, সা স্মৃতিঃ
তদ্বাখ্যা, পরমর্ষিণা কপিলেনাদিবিহুবা প্রণীতা । অন্যান্যাস্মৃতিপঞ্চশিখাদিপ্রণীতাঃ
স্মৃতয়ন্তদনুসারিণ্যঃ । ন খলুমুখ্যং স্মৃতীনাং মহাদিস্মৃতিবদন্তোহবকাশঃ শক্যো

বা আশ্রয়), অর্থাৎ তিনি সৃষ্টি স্থিতি ও প্রলয়ের কারণ । ব্রহ্মই আমাদের আত্মা,
এবং সাংখ্যোক্ত প্রধান অবৈদিক, ইহাও ঐ অধ্যায়ে দেখান হইয়াছে । সম্প্রতি
এই দ্বিতীয়াধ্যায়ে ‘ব্রহ্ম-কারণবাদ যে, স্মৃতি-যুক্তিবিবুদ্ধ নহে’ এবং ‘প্রধানবাদীর
যুক্তি যে, প্রকৃত যুক্তি নহে—যুক্ত্যভাস’, তাহা এবং বেদান্তোক্ত সৃষ্টিপ্রক্রিয়া যে,
পরস্পর অবিরোধী অর্থাৎ এইরূপই বটে, এই সকল কথা বলা হইবে ।

[তত্র...প্রসঙ্গাৎ] তদ্ব্যভ্যন্তরে প্রথমে স্মৃতিবিরোধ উল্লেখপূর্বক তাহার পরিহার
বলা যাইতেছে । সর্বজ্ঞ ব্রহ্ম জগৎকারণ, এ কথা অযুক্ত । কারণ, ব্রহ্ম-কারণবাদ
স্বীকার করিতে গেলে সত্যনবকাশ (স্মৃতির অপ্রামাণ্য দোষ) উপস্থিত হয় ।
‘স্মৃতিশ্চ...ব্যুৎপাত্তব্য’ কপিলের তদ্বাদ্যী * স্মৃতি শিষ্টগণের মাত্র ; স্মৃতরাং

* তত্র=বস্তিতত্র । সাংখ্যশাস্ত্রের জগত্ নাম বস্তিতত্র । শিষ্ট=কবি । অনেক কবি
কপিলমতাবলম্বী ছিলেন বা কপিলের মত গ্রহণ করিয়াছিলেন ।

ধর্মজ্ঞাতেনাপেক্ষিতমর্থং স্মমপয়ন্ত্যঃ সাবকাশা ভবন্তি,—অস্ত
বর্ণস্তাশ্মিন্ কালেহেনেন বিধানেনোপনয়নমীদৃশশচাচার ইথং
বেদাধ্যয়নমিথং সমাবর্তনমিথং সহধর্মচারিণীসংযোগ ইতি ;
তথা পুরুষার্থাংশ্চতুর্বর্ণাশ্রমধর্ম্যান্ নানাবিধান্ বিদধতি । নৈবং
কাপিলাদিম্মুতীনামনুষ্ঠেয়ে বিষয়েহবকাশোহস্তি । মোক্ষসাধনমেব
হি সম্যগদর্শনমধিকৃত্য তাঃ প্রণীতাঃ । যদি তত্রোপ্যনবকাশাঃ
স্ব্যঃ, আনর্থক্যমেবাসাং প্রসজ্যেত । তস্মাৎ তদবিরোধেন বেদাস্তা
ব্যাখ্যাতব্যাঃ ।

কথং পুনঃ ঈক্ষত্যাদিভ্যো হেতুভ্যো ব্রহ্মৈব সর্বজ্ঞঃ জগতঃ

বদিতুম্—অতে মোক্ষসাধনপ্রকাশনাং । তদপি চেন্নাভিন্নধূরনবকাশাঃ সত্যোহ-
প্রমাণং প্রসজ্যেয়ম্ । তস্মাত্তদবিরোধেন কথঞ্চিদেদাস্তা ব্যাখ্যাতব্যাঃ ।

পূর্বপক্ষমাক্ষিপতি “কথং পুনরীক্ষত্যাদিভাঃ” ইতি । প্রসাধিতং খলু ধর্ম-

তাহা প্রমাণ । পঞ্চশিখ প্রভৃতি কতিপয় ঋষির স্মৃতিও কপিলস্মৃতির অল্পমত ।
ব্রহ্মধারণবাদ স্বীকার করিলে ঐ সকল স্মৃতির স্থল থাকে না; সুতরাং সে সকলের
অনবকাশ বা আনর্থক্য ঘটে । মত প্রভৃতিবৃত্ত স্মৃতির প্রতিপাদ্য অল্পপ্রকার ;
সুতরাং সে সকল স্মৃতির অনবকাশ নাই, অর্থাৎ সে সকলের আনর্থক্য হয় না ।
সাংখ্যস্মৃতি স্বতন্ত্র অচেতন প্রধানকে জগৎকারণ বলেন, অচেতন প্রধানই সাংখ্য-
স্মৃতির প্রতিপাদ্য, আর মন্বাদিস্মৃতির প্রতিপাদ্য ধর্ম । মতপ্রভৃতি ঋষি প্রবর্তক-
বাক্যানুসারে (বিধিবাক্যবোধিত বা বেদবাক্যানুসারে) ধর্মসমূহের, অর্থাৎ অগ্নি-
হোতাদি যাগের এবং তদপেক্ষিত অন্তান্ত অনুষ্ঠেয়ের উপদেশ করিয়াছেন । অমুক
বর্ণ অমুক সময়ে অমুক প্রকারে উপনীত হইবেন, অমুক বর্ণের অমুক আচার,
অমুক প্রকারে বেদাধ্যয়ন ও অমুক প্রকারে সমাবর্তন (অধ্যয়ন কালীন ব্রহ্মচর্যা-
ব্রতের উদ্গৃহণনপদ্ধতি) করিবেন এবং অমুক বিধানে দার গ্রহণ করিবেন,
এইরূপ এইরূপ বিষয়ের উপদেশ করিয়াছেন । চতুর্বিধ আশ্রম, সে সকল
আশ্রমের বিবিধ ধর্ম ও পুরুষার্ধ, সমস্তই উপদেশ করিয়াছেন । কপিলাদির
স্মৃতিতে ঐ সকল কথা নাই । কপিলাদি ঋষি মোক্ষসাধন তত্ত্বজ্ঞান উদ্দেশ্যে
স্মৃতিগ্রন্থ প্রণয়ন করিয়াছেন । এতাদৃশী স্মৃতি যদি বিষয়শূন্য বা স্থলশূন্য হয়,
তাহা হইলে অবশ্যই সে সকল স্মৃতি নিরর্থক ও অপ্রমাণ বলিয়া গণ্য হইবে ।
(অত্রান্ত কপিল ঋষির প্রণীত স্মৃতি অর্থশূন্য—অপ্রমাণ, এ কথা কাহারও স্বীকার্য
নহে) । অতএব, স্মৃতির প্রামাণ্য-রক্ষার্থ স্মৃতি-অনুসারেই বৈদীক্য-বাক্যের
ব্যাখ্যা করা উচিত । * [কথং...প্রণেতৃত্ব] ভাল কথা, স্মৃতির স্থল বা স্বার্থকতা
থাকে না বলিলে, তৎপ্রসঙ্গে অল্প পূর্বপক্ষও করিতে পারা যায় । “তিনি ঈক্ষণ

কারণমিত্যবধারিতঃ শ্রুত্যর্থঃ স্মৃত্যানবকাশদোষপ্রসঙ্গেন পুন-
রাক্ষিপ্যতে ? ভবেদয়মনাক্ষেপঃ স্বতন্ত্রপ্রজ্ঞানাম্, পরতন্ত্রপ্রজ্ঞাস্ত
প্রায়েণ জনাঃ স্বাতন্ত্র্যেণ শ্রুত্যর্থমবধারয়িতুমশক্বন্তঃ প্রথ্যাত-
প্রণেতৃকাম্ স্মৃতিস্ববলশ্চেরন, তদ্বলেন চ শ্রুত্যর্থং প্রতিপিংসেরন,
অস্বংকৃতে চ ব্যাখ্যানে ন বিশ্বস্তু্যর্কবহুমানাং স্মৃতীনাং প্রণেতৃষু ।
কপিলপ্রভৃতীনাঞ্চাৰ্ঘ্যং জ্ঞানমপ্রতিহতং স্মর্য্যতে, শ্রুতিশ্চ ভবতি—
“ঋষিঃ প্রসূতং কপিলং যন্তমগ্রে জ্ঞানৈর্বিভক্তি জায়মানঞ্চ
পশ্যেৎ” ইতি ।

মীমাংসারায় “বিরোধে ত্বনপেক্ষং ত্বাদসতি হুহুমানম্” ইত্যত্র যথা : শ্রুতিবিরুদ্ধানাং
স্মৃতীনাং দুর্কলভয়ানপেক্ষণীয়ত্বং । তস্মায় দুর্কলাহুরোধেন বলীয়সীনাং শ্রুতীনাং
যুক্তমুপবর্ণনম্ অপি তু স্বতঃসিদ্ধপ্রমাণত্বাৎ : শ্রুতয়ো দুর্কলাঃ স্মৃতীর্কাধস্ত এবেতি
যুক্তম্ । পূর্ব্বপক্ষী সমাধত্তে “ভবেদয়ম্” ইতি । প্রসাধিতোহণ্যর্থঃ শ্রদ্ধাজড়ান্
প্রতি পুনঃ প্রসাধ্যত ইত্যর্থঃ । আপাততঃ সমাধানমুক্তা । পরমসমাধানমাহ
পূর্ব্বপক্ষী “কপিলপ্রভৃতীনাং চাৰ্ঘ্যম্” ইতি । অয়মত্যাভিসন্ধিঃ—ব্রহ্ম হি শাস্ত্রস্ত
কারণমুক্তং “শাস্ত্রযোনিষাং” ইতি । তেনৈব বেদরাশি ব্রহ্মপ্রভবঃ সমাজ্ঞানসিদ্ধা-
নাবরণভূতার্থমাত্রগোচর-তদ্বুদ্ধিপূর্ব্বকো যথা, তথা কপিলাদীনামপি শ্রুতিস্মৃতি-
প্রাধিক্যজ্ঞানসিদ্ধতাবানাং স্বতস্মোহনাবরণসর্কবিষয়-তদ্বুদ্ধিপ্রভবা ইতি ন শ্রুতি-
ভ্যোহমুয্যামস্তি কশ্চিৎ বিশেষঃ । ন চৈত্যাঃ স্মৃটতরং প্রধানাদিপ্রতিপাদনপরাঃ

করিলেন—আলোচনা করিলেন” ইত্যাদি শ্রুতি দ্বারা যখন সর্বজ্ঞ ঈশ্বরই জগতের
কারণ বলিয়া নির্দ্ধারিত হইয়াছেন, তখন আবার স্মৃতির অনবকাশ দোষ প্রদর্শনের
অবকাশ কোথায় ? অর্থাৎ পুনরায় প্রধান কারণ বাদের কথা উঠিতেই পারে না
হী, যাহাঁরা স্বতন্ত্রপ্রজ্ঞ অর্থাৎ যাহাঁদের জ্ঞান অনাবৃত বা অব্যাহত—যাহারা স্বয়ং
শ্রুত্যাৰ্থ বিচার করিতে জানেন, তাহাদের নিকট এ সকল পূর্ব্বপক্ষ স্থান প্রাপ্ত
হয় না সত্য, কিন্তু যাহাঁরা পরতন্ত্রপ্রজ্ঞ—যাহারা নিজজ্ঞানে শ্রুত্যাৰ্থ জানিতে
অক্ষম—যাহাঁদের জ্ঞান পরোপদেশ-সাপেক্ষ, তাহারা বিখ্যাত ঋষির শ্রুতীত
এইই অবলম্বন করেন, এবং তদনুসারেই শ্রুত্যাৰ্থ নির্ণয় করিয়া থাকেন । স্মৃতিকার
কপিল প্রভৃতি ঋষির সম্মানও অত্যধিক ; সুতরাং স্মৃতিকারগণের কথা নিতান্ত
অবিস্বাস্ত নহে । পক্ষান্তরে আমাদের কথায়ই বা বিশ্বাস কি ? আমাদের ব্যাখ্যায়
কেই বা বিশ্বাস স্থাপন করিবে ? [কপিল.. দিতি] কপিলাদি ঋষি অপ্রতিহত
জ্ঞানসম্পন্ন ছিলেন, এ কথা স্মৃতিকারগণ বলিয়াছেন, এবং শ্রুতিও বলিয়াছেন ।
যথা—“যে দেব প্রথম প্রহৃত কপিলকে স্মৃতিবামাত্র ঋষি (যজ্ঞার্থ-ব্রহ্ম) ও জ্ঞানী
করিয়াছেন, সেই পরমদেব ঈশ্বরকে জ্ঞানগোচর করিবে।” অতএব; তাহুশ

তস্মান্নৈমাং মতমযথার্থং শক্যং সম্ভাবয়িতুম্, তর্কাবচ্ছিন্নে চ
তেহর্থং প্রতিষ্ঠাপয়ন্তি, তস্মাদপি স্মৃতিবলেন বেদান্তা ব্যাখ্যেয়া
ইতি পুনরাক্ষেপঃ । তস্মাৎ সমাধিঃ—নান্যস্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গা-
দিতি ।

যদি স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গে নৈব কারণবাদ আক্ষিপ্যেত,
এবমপ্যন্য ঈশ্বরকারণবাদিন্যঃ স্মৃত্যোহনবকাশোঃ প্রসজ্যেয়ম্ । তা
উদাহরিষ্যামঃ । “যৎ তৎ সূক্ষ্মমবিজ্ঞেয়ম্” ইতি পরং ব্রহ্ম প্রকৃত্য
“স হস্তরাত্না ভূতানাং ক্ষেত্রজ্ঞশ্চেতি কথ্যতে” ইতি চোক্তা,
“তস্মাদব্যক্তমুৎপন্নং ত্রিগুণং দ্বিজসত্তম” ইত্যাহ । তথান্যত্রোপি—
“অব্যক্তং পুরুষে ব্রহ্মান্ নিগুণে সম্প্রলীয়তে” ইত্যাহ ।

শক্যস্তেহতথ্যবিত্ত্বম্ । তস্মাত্তদহুরোধেন কথঞ্চিচ্ছ তৎ এব নেতব্যঃ । অপি চ,
তর্কোহপি কপিলাদিস্বতীর্থমন্ততে । তস্মাদপ্যেতদেব প্রাপ্তম্ । এবং প্রাপ্ত-
আহ—“তস্মাৎ সমাধিঃ” ইতি ।

যথা হি ঈশ্বরানামবিগানং ব্রহ্মণি গতিসামান্যং, নৈব ঈশ্বরানামবিগানমন্তি,
প্রধানে তাসাং ভূয়সীনাং ব্রহ্মোপাদানত্বপ্রতিপাদনপরাগাং তত্র তত্র দর্শনাং ।
ঈশ্বর মত যে অযথার্থ, ইহা সম্ভাব্যই নহে । অপিচ, তাঁহাদের বাক্য আজ্ঞা-
বাক্য নহে, তাঁহাদের সমস্ত মত তর্কপরিহৃত । এই সকল হেতুতে, স্মৃতি-
অনুসারেই বেদান্তের ব্যাখ্যা করা উচিত, পুনর্বার এতদ্রূপ পূর্বপক্ষ উপস্থিত
দেখিয়া তৎসমাধানার্থ বলিতেছেন—“স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গঃ” ।

[যদি...ইতি] অর্থাৎ এক স্মৃতির অনবকাশ (স্থলাভাব বা বিষয়াভাব)
দেখিয়া ঈশ্বরকারণবাদ অনঙ্গীকার করিতে গেলে ঈশ্বরকারণবাদিনী অত্র স্মৃতিরও
অনবকাশ (বিষয়ভাবপ্রযুক্ত অপ্রামাণ্য) হইবেক । যে সকল স্মৃতি ঈশ্বরকারণ-
বাদিনী, সে সকল স্মৃতি প্রদর্শিত হইতেছে । “সেই যে ছুরিজেয় হস্ত বস্ত্র”—
স্মৃতি এইরূপে পরব্রহ্মের প্রস্তাব করিয়া, পশ্চাৎ “তিনি প্রাণিনিচয়ের অন্তরাত্মা ;
হৃদয়ং তিনীই ক্ষেত্রজ্ঞ অর্থাৎ জীব” এইরূপ উক্তি বা উপদেশ করতঃ বলিয়াছেন
“হে-বিজ্ঞশ্রেষ্ঠ, তাঁহা হইতে ত্রিগুণ অব্যক্ত (প্রধান) উৎপন্ন হইয়াছে ।” অত্রোক্ত
ঐরূপ কথা আছে । যথা “হে ব্রহ্ম, সেই অব্যক্ত গুণাতীত পুরুষে (পরমেশ্বরে)
লয় প্রাপ্ত হয় ।” “ঈশ্বরগণ, এই সংক্ষিপ্ত উপদেশটা শুন—পুরাতন নারায়ণই এ
সমুদয় অর্থাৎ সর্বময়, তিনিই সৃষ্টিকালে সৃষ্টি করেন, এবং সংহারকালে এ সকল
আত্মসাৎ করেন ।” পুরাণ শাস্ত্র এইরূপে ঈশ্বরকেই জগৎকারণ বলিয়াছেন ।
এ কথা ভগবদগীতাতেও আছে । যথা—“আমিই সমস্ত জগতের উৎপত্তি ও
প্রলয়ের কারণ ।” আপত্তি মূনি পরমাত্মার প্রস্তাব প্রসঙ্গে বলিয়াছেন, “তাঁহা

“অতশ্চ সঙ্কেপমিমং শৃণুধ্বং
 নারায়ণঃ সর্ববিদং পুরাণঃ ।
 স সর্গকালে চ কৰোতি সর্গং
 সংহারকালে চ তদন্তি ভূয়ঃ॥”

ইতি পুরাণে, ভগবদগীতাস্থ চ—

“অহং কৃৎস্নস্য জগতঃ প্রভবঃ প্রলয়স্তথা” ইতি ।

পরমাত্মানমেব চ প্রকৃত্যাপস্তুষ্ণঃ পঠতি, “তস্মাৎ কাষ্ঠাঃ
 প্রভবন্তি সর্বে, স মূলং শাস্তিকঃ স নিত্যঃ” ইতি ।

এবমনেকশঃ স্মৃতিষপীশ্বরঃ কারণত্বেনোপাদানত্বেন চ প্রকাশ্যতে । স্মৃতিবলেন প্রত্যবতিষ্ঠমানস্য স্মৃতিবলেনৈবোত্তরং প্রবক্ষ্যামি,—ইত্যতোহয়মস্মৃত্যনবকাশদোষোপন্যাসঃ । দর্শিতস্তু ঐশ্বরীনাশীশ্বরকারণবাদং প্রতি তাৎপর্যম্ । বিপ্রতিপত্তৌ চ স্মৃতীনামবশ্যকর্তব্যেহ্যতরপরিগ্রহেহ্যতরস্য পরিত্যাগে চ ঐশ্বরীনাশীশ্বর্যঃ স্মৃতয়ঃ প্রমাণম্, নপেক্ষ্য ইतरাঃ । তদুক্তং প্রমাণলক্ষণে,
 “বিরোধে ত্বনপেক্ষং স্মাদসতি হ্যনুমানম্” ইতি ।

তস্মাদবিগানাস্থেত এবার্থ আশ্বেয়ো ন তু স্মার্তঃ, বিগানাদিতি । তৎ কিমিদানীং পরম্পরবিগানাৎ সৰ্ব্বা এব স্মৃতয়োহবহেয়াঃ ? ইত্যত আহ—“বিপ্রতিপত্তৌ চ স্মৃতীনাম্” ইতি ।

হইতে চতুর্বিধ জীবদেহ জন্মে, তিনি এ সমস্তের মূল, তিনিই শাস্ত ও নিত্য ।” [এবং ..ভাবাৎ] ঈশ্বরই যে, জগতের নিমিত্ত ও উপাদান কারণ, তাহা একপ একপ বহু স্মৃতিতে প্রকাশিত আছে । বাহারা কেবল স্মৃতিবল অবলম্বন করিয়া প্রত্যবস্থান করেন—পূর্বপক্ষ করেন, তাঁহাদিগকে স্মৃতিবল দেখাইয়া প্রত্যুত্তর দেওয়াই উচিত, এই অভিপ্রায়েই সূত্রকার স্মৃত্যন্তরের অনবকাশ দোষ দেখাইয়াছেন । ফল, ঈশ্বরকারণতা পক্ষেই যে, সমস্ত ঐশ্বর্য তাৎপর্য, তাহা পূর্বেই প্রদর্শিত হইয়াছে । যে স্থলে দুই বা ততোহধিক স্মৃতির মধ্যে পরস্পর বিরোধ দৃষ্ট হয়, সে স্থলে অবশ্যই একটা ত্যাগ ও অন্যটা গ্রাহ্য হইয়া থাকে । কোনটা ত্যাগ, আর কোনটা গ্রাহ্য, ইহার মীমাংসা এই যে, বাহা ঐশ্বর্য অজ্ঞগামিনী, তাহাই গ্রাহ্য, অন্য সকল স্মৃতি অগ্রাহ্য । এই কথা জৈমিনি মুনিও মীমাংসাদর্শনের প্রমাণবিচার প্রসঙ্গে বলিয়াছেন । যথা—“যে স্থলে ঐশ্বর্যের সহিত স্মৃতির বিরোধ ঘটে, সে স্থলে স্মৃতির গ্রাহ্যতা অনপেক্ষ অর্থাৎ অগ্রাহ্য । হেতু এই যে, বিরোধের অভাব স্থলেই ঐশ্বর্য অপেক্ষা দুর্বল অজ্ঞমান অর্থাৎ স্মৃতি পরিগৃহীত

ন চাতীজ্জিয়ানর্থান্ শ্রুতিমন্তরেণ কশ্চিৎপলভত ইতি শক্যং সম্ভাবয়িতুম্, নিমিত্তাভাবাৎ। শক্যং কপিলাদীনাং সিদ্ধানাম-প্রতিহতজ্ঞানত্বাদিতি চেৎ, ন, সিদ্ধেরপি সাপেক্ষত্বাৎ। ধর্ম্ম-মুঠানাপেক্ষা হি সিদ্ধিঃ, স চ ধর্ম্মশ্চেদানালক্ষণঃ, ততশ্চ পূর্ব্ব-সিদ্ধায়াশ্চেদনায়া অর্থো ন পশ্চিমসিদ্ধ-পুরুষবচনবশেনাতি-শক্তিভূৎ শক্যতে। সিদ্ধব্যপাশ্রয়কল্পনায়ামপি—বহুত্বাৎ সিদ্ধানাং প্রদর্শিতেন প্রকারেণ “স্মৃতিবিপ্রতিপত্তৌ” সত্যাং ন শ্রুতি-ব্যপাশ্রয়াদন্যৎ নির্ণয়কারণমস্তু। পরতন্ত্রপ্রজ্ঞাস্যপি নাকস্ম্যৎ স্মৃতিবিশেষবিষয়ঃ পক্ষপাতো যুক্তঃ। কস্মচিৎ কচিৎ পক্ষপাতে সতি পুরুষমতিবৈশ্বরূপ্যেণ তদ্ব্যবস্থানপ্রসঙ্গাৎ। তস্মাত্তস্যাপি

“ন চাতীজ্জিয়ানর্থান্” ইতি অর্কাদ্গভিপ্রায়ম্। শকতে—“শক্যং কপিলা-দীনাং” ইতি। নিরাকরোতি “ন, সিদ্ধেরপি” ইতি। ন তাবৎ কপিলাদয় ঈশ্বরবদজ্ঞানসিদ্ধাঃ, কিন্তু বিনিশ্চিতবেদপ্রামাণ্যানাং তেবাং তদার্থমুঠানবতাং প্রাচি ভবেহস্মিন্ জ্ঞানি সিদ্ধিরত এবাজ্ঞানসিদ্ধা উচ্যন্তে। যদয়ম্মিন্ জ্ঞানি ন তৈঃ সিদ্ধ্যুপায়ো হুষ্টিতঃ, প্রাগ্ ভবীরবেদার্থমুঠানলক্ষণম্বয়াৎ তৎসিদ্ধীনাম্। তথা চাবধৃতবেদপ্রামাণ্যানাং তদ্বিকল্পার্থাভিধানং তদপবাধিতমপ্রমাণমেব। অপ্রমাণেন চ ন বেদার্থোহ তশক্তিভূৎ যুক্তঃ, প্রমাণসিদ্ধত্বাস্ত। তদেবং বেদবিরোধে সিদ্ধ-বচনপ্রমাণমুক্ত্য। সিদ্ধানামপি পরম্পরবিরোধে তদ্বচনাদনাথাস ইতি পূর্ব্বোক্তং স্মারয়তি—“সিদ্ধব্যপাশ্রয়কল্পনায়ামপি” ইতি। প্রকাজড়ান্ বোধয়তি—“পরতন্ত্র-প্রজ্ঞাস্যপি” ইতি।

হইতে পারে, বিরোধ স্থলে নহে।” [নচ...সংগ্রহনীয়া] শ্রুতি পরিত্যাগ করিয়া কস্মিন্ কালেও কেহ অতীজ্জিয়ার্থ (যাহা চক্ষুরাদির অগোচর, তাহা) জ্ঞানিতে পারেন না। একমাত্র শ্রুতিই অতীজ্জিয়ার্থজ্ঞানের কারণ। তদভাবে অতীজ্জিয়ার্থ জ্ঞান হইতেই পারে না। কপিলাদি স্বয়ংগণ সিদ্ধ, তাঁহাদের জ্ঞান অনাবৃত অর্থাৎ অজ্ঞানাবরণহিত—অপ্রতিহত; অতএব তাঁহারা বেদনিরপেক্ষ হইয়া অতীজ্জি় তত্ত্ব জানিতেন, এ কথাও বলিতে পার না। কারণ, সিদ্ধিও ধর্ম্মসাপেক্ষ। ধর্ম্মমুঠান ব্যতীত সিদ্ধি হয় না। ধর্ম্ম বেদমূলক। প্রথমে বেদজ্ঞান, পরে তদর্থের অমুঠান, তৎপরে সিদ্ধি, সুতরাং পরভবিক সিদ্ধপুরুষের কথার পূর্ব্বসিদ্ধ বেদার্থের অন্তথা করা অন্তর্ভূত। সিদ্ধপুরুষ অনেক, তাঁহাদের স্মৃতিও অনেক; সুতরাং সিদ্ধ পুরুষগণের ভিন্ন ভিন্ন স্মৃতি পরম্পর বিরুদ্ধবাদিনী হইলে শ্রুতির আশ্রয় ব্যতীত সে সকলের বিরোধভঞ্জন বা অর্থনির্ণয় হইতেই পারে ন্য। [পর...গ্রহণীয়া] যাহাদের জ্ঞান পরায়ত্ত অর্থাৎ শুদ্ধ ও শাস্ত্রের অধীন—তাঁহারা যে সহসা (বলপূর্ব্বক) স্মৃতি-

শ্রুতিবিপ্রতিপত্ত্যুপন্যাসেন শ্রুত্যানুসারানুসারবিবেচনেন চ
সম্মার্গে প্রজ্ঞা সংগ্রহণীয়া ।

যা তু শ্রুতিঃ কপিলস্য জ্ঞানাতিশয়ং প্রদর্শয়ন্তী প্রদর্শিতা, ন
তয়া শ্রুতিবিরুদ্ধমপি কাপিলং মতং শ্রদ্ধাতুং শূক্যম্, কপিলমিতি
শব্দসামান্যমাত্রত্বাৎ * , অত্রাশ্রয় চ কপিলস্য সগরপুত্রাণাং
প্রতপ্তুর্বান্ধুদেবনামঃ স্মরণাৎ । অন্ত্যর্থদর্শনশ্রুত চ প্রাপ্তি-
রহিতস্তাসাধকত্বাৎ । ' ভবতি চান্ধা মনোম্মাহাত্ম্যাং প্রখ্যাপয়ন্তী
শ্রুতিঃ, "যদৈ কঞ্চ মনুরবদৎ, তদ্বৈষজম্" ইতি । মনুনা চ—

নমু শ্রুতিশ্চেৎ কপিলাদীনামনাবরণ-ভূতার্থগোচরজ্ঞানাতিশয়ং বোধয়তি,
কথং তেহাং বচনমগ্রমাণম্, তদগ্রমাণ্যে শ্রুতেরপ্যাগ্রমাণ্যপ্রসঙ্গাদিত্যত আহ—
"যা তু শ্রুতিঃ" ইতি । ন. তাবৎ সিদ্ধান্নাং পরস্পরবিরুদ্ধানি বচাংসি প্রমাণং
ভবিতুমর্হতি, ন চ বিকল্পো বস্তুনি, সিদ্ধে তদমুপপত্তেঃ । অমুষ্ঠানমনাগতোৎ-
পাত্তং বিকল্যতে, ন সিদ্ধম্ । তত্ত্ব ব্যবস্থানাৎ । তস্যাৎ শ্রুতিসামান্যমাত্রাৎ
ভ্রমঃ সাংখ্যপ্রণেতা কপিলঃ শ্রোত ইতি । শ্রাদেতৎ, কপিল এব শ্রোতঃ, নাস্তে
মহাদয়ঃ । ততশ্চ তেহাং স্মৃতি কপিলস্মৃতিবিরুদ্ধা অবহেয়েত্যত আহ— "ভবতি
বিশেষের লিখিত পদার্থে পক্ষপাতা হন—ইহা অত্যন্ত অগ্ৰায় । কোনও বিষয়ে
পক্ষপাতী হওয়া ভাল নহে । পক্ষপাতী হইলে তত্ত্বব্যবস্থা হয় না । যেহেতু
মানব-বুদ্ধি বিচিত্র, সকলে সমান বুঝে না, সেই হেতু স্মৃতিবিরোধস্থলে কোন স্মৃতি
শ্রুত্যানুসারিণী আর কোন স্মৃতি শ্রুতিবিরোধিণী—তাহা পরিদর্শন (আলোচনা)
পূর্বক বুদ্ধিকে সংপথগামিনী করা উচিত ।

[যাহু...গম্যতে] বিশেষতঃ যে শ্রুতিটী কপিলমাহাত্ম্য বর্ণন করিতেছেন,—
কেবল সেই শ্রুতিটী দেখিয়াই কপিল-মতের উপর শ্রদ্ধাস্থাপন করা উচিত হয়
না । কারণ, কপিল শব্দটী ব্যক্তিবিশেষের বোধক নহে । (কপিল অনেক,
তন্মধ্যে কোন কপিল সাংখ্য শাস্ত্র বলিয়াছেন, এবং কোন কপিল বা শ্রুতিকর্তৃক
প্রশংসিত হইয়াছেন, তাহারই বা স্থিরতা কি ?) শ্রুতি কপিলের অপ্রতিহত
জ্ঞান বর্ণনা করিয়াছেন সত্য, কিন্তু স্মৃতি শাস্ত্রে সগরসন্তাননাশক বাহুদেব-নামক
অত্র কপিলেরও স্মরণ করিয়াছেন । সাংখ্যবক্তা কপিল ভেদজ্ঞানের উপদেশ
করিয়াছেন, পরন্তু তাহা অবৈধ, অর্থাৎ বেদান্তমোদিত নহে; সে জন্ত তাহা
অগ্রমাণ বা অগ্রাহ্য । এক শ্রুতি যেমন কপিলকে অতিশয়জ্ঞানী বলিয়াছেন,
তেমনি, অত্র শ্রুতি আবার মনুরও-মাহাত্ম্য বিস্তার করিয়াছেন । যথা— "মহু
যাহা বন্ধিয়াছেন, তাহাই ভেবজ অর্থাৎ সংসারব্যাধির মহৌষধ ।" এই মহু

“সর্বভূতেষু চাত্মানং সর্বভূতানি চাত্মনি ।

সমং পশ্যন্ত্যজ্ঞাজী স্বরাজ্যমধিগচ্ছতি ॥”

ইতি সর্বাত্মদর্শনং প্রশংসতা কপিলং মতং নিন্দ্যত ইতি
গম্যতে । কপিলো হি ন সর্বাত্মদর্শনমনুমততে, আত্ম-
ভেদাভ্যুপগমাৎ । *মহাভারতেহপি চ—

“বহবঃ পুরুষা ব্রহ্মমুতাহো এক এব তু,”

ইতি বিচার্য—

“বহবঃ পুরুষা রজেন্ সাখ্যযোগবিচারিণাম্”

ইতি পরপক্ষমুপপত্ত্য তদ্ব্যাদ্যসেন—

“বহুনাং পুরুষাণাং হি যথৈকা যোনিরুচ্যতে ।

তথা তং পুরুষং বিশ্বমাখ্যাশ্চামি গুণাধিকম্ ॥”

ইত্যুপক্রম্য—

“মমান্তরাত্মা তব চ যে চাত্মে দেহিসংজ্ঞিতাঃ ।

সর্বেষাং সাক্ষিভূতোহসৌ ন গ্রাহঃ কেনচিৎ কচিৎ ॥

চাত্মা মনোঃ ইতি । তত্শাচাগমাস্তরসম্বাদমাহ—“মহাভারতেহপি চ” ইতি । ন
কেবলং মনোঃ স্মৃতিঃ স্মৃত্যস্তরসম্বাদিনী ঐতিহ্যাদিন্ দৃষ্টত্যাহ—“ঐতিহ্য” ইতি ।

উপসংহরতি “অতঃ” ইতি । তাদেতৎ । ভবতু বেদবিরুদ্ধং কপিলং বচঃ,
তথাপি ষ্ঠোরপি পুরুষবৃদ্ধি প্রভবতয়া কো বিনিগমনায়াং হেতুঃ—যতো বেদাবি-
রোধি কপিলং বচো নাদবগীয়ম্ ? ইত্যত আহ “বেদস্ত হি নিরপেক্ষম্” ইতি ।

অনুমতিসন্ধিঃ ।—সত্যং শাস্ত্রযোনিরীশ্বরঃ, তথাপ্যস্ত ন শাস্ত্রক্রিয়ানামন্তি স্বাতন্ত্র্যং
কপিলাদীনামিব । স হি ভগবান্ যাদৃশং পূর্বাগ্নিন্ সর্গে চক্ষর শাস্ত্রং, তদমু-
সারেণামগ্নিঃ সর্গে প্রণীতবান্ । এবং পূর্বভরাসুসারেণ পূর্বাগ্নিন্, পূর্বভরাসু-
সারেণ চ পূর্বভর ইত্যনাদিরম্বং শাস্ত্রেস্বরয়োঃ কার্যাকারণভাবঃ । তেনেস্বরস্ত ন

সার্বাত্ম্য-জ্ঞানের প্রশংসা করিয়াছেন । তাহা দেখিলে স্পষ্টই বুঝা যায় যে, মনু
সার্বাত্ম্যজ্ঞানের প্রশংসা উপলক্ষ্যে কপিল মতের নিন্দা করিয়াছেন । যথা—
“যে উপাসক সমানরূপে আপনাকে সমস্ত ভূতে, এবং সমস্ত ভূতকেও আপনাতে
সন্দর্শন করে, সেই আত্মজ্ঞানী উপাসক স্বর্গরাজ্য (মোক্ষ) প্রাপ্ত হন ।” [কপিলো
...নির্জারিতা] কপিল আত্মভেদ অর্থাৎ নানা আত্মা স্বীকার করেন । কিন্তু
একাত্মবাদ মহাভারতে নির্ণীত হইয়াছে । মহাভারতে “হে ব্রাহ্মণ, পুরুষ
(আত্মা) এক কি নহ ?” এইরূপ প্রশ্ন উত্থাপন পূর্বক “সাংখ্যের ঐ যোগের মতে
পুরুষ বহু” এইরূপে পরকীয় পক্ষের উল্লেখ করিয়া পশ্চাৎ তাহার ঐক্যার্থে “বহু
পুরুষের (পুরুষাকার শরীরের) উৎপত্তি স্থান যদ্রূপ, একতরুপ, আমি সেই গুণা-
তীত বিরাহীপুরুষের কথা তোমাকে বলিতেছি ।” এইরূপে প্রস্তাবারম্ভ করতঃ

বিশ্বমূৰ্দ্ধা বিশ্বভূজো বিশ্বপাদাঙ্কিনাসিকঃ ।

একশ্চরতি ভূতেষু স্মৈরচারী যথাস্থখম্ ॥”

ইতি সৰ্ব্বাত্মতৈব নীৰ্দ্ধারিতা । ঐতিশ্চ সৰ্ব্বাত্মতায়াং

ভবতি—

“যস্মিন্ সৰ্ব্বাণি ভূতানি আত্মৈবাত্মভূদ্বিজানতঃ ।

তত্র কো মোহঃ কঃ শোক একত্বমনুপশ্যতঃ ॥”

ইত্যেবম্বিধা ।

অতশ্চাত্মভেদকল্পনয়াপি কাপিলস্ত তদ্বস্ত্য বেদবিরুদ্ধত্বং
বেদানুসারিমনুবচনবিরুদ্ধত্বঞ্চ, ন কেবলং স্বতন্ত্র-প্রকৃতিপরি-
কল্পনয়ৈবেতি সিদ্ধম্ । বেদস্ত্য হি নিরপেক্ষং স্বার্থে প্রামাণ্যং
নবেরিব রূপবিষয়ে, পুরুষবচসাস্ত্য মূলান্তরাপেক্ষং বক্তব্য-তি-

শাস্ত্রার্থজ্ঞানপূৰ্ব্বা শাস্ত্রক্রিয়া, যেনাত্ম কপিলাদিবৎ স্বাতন্ত্র্যং ভবেৎ । শাস্ত্রার্থজ্ঞানং
চাত্ম স্বয়মাবির্ভবদপি ন শাস্ত্রকারণতামুপৈতি, তয়োৰপ্যপৰ্য্যায়োণাবির্ভাবাৎ ।
শাস্ত্রঞ্চ স্বতো বোধকতয়া পুরুষস্বাতন্ত্র্যাভাবেন নিরন্তরসমস্তদোষাশঙ্কং সদনপেক্ষং
সাক্ষাদেব স্বার্থে প্রমাণম্ ; কপিলাদিবচাংসি তু স্বতন্ত্রকপিলাদি-প্রণেতৃকপি
তদর্থস্থিতিপূৰ্ণকানি, তদর্থস্থতয়শ্চ তদর্থাত্মভবপূৰ্ব্বাঃ । তন্মাত্তাসামর্থ-প্রত্যয়াক-

বলিয়াছেন—ইনিই আমার আত্মা, তোমার আত্মা, তোমার আত্মা ও অন্তের
আত্মা । ইনি সমস্ত আত্মার (সমস্ত দেহের অথবা সমস্ত জীবের) সাক্ষী অর্থাৎ
সাক্ষাৎ দ্রষ্টা । ইনি কত্ৰাপি কাহারও আপাতজ্ঞানের গোচর হন না । ইনিই
বিশ্বমন্তক, বিশ্ববাহ, বিশ্বপাদ, বিশ্বনেত্র ও বিশ্বনাসিক ।* ইনি এক (অদ্বিতীয়),
স্বাধীনপ্রকাশ স্বৈচ্ছাবিহারী ও সকল ভূতে বিরাজমান ।” এই ভারতীয় বাক্যে
একাত্মবাদই নির্ণীত ও নানাত্মবাদ নিষিদ্ধ হইয়াছে । [ঐতিশ্চ...বিধা]
ঐতিহ্যেও স্পষ্ট একাত্মবাদ কথিত আছে । যথা—“যে-কালে সমস্ত ভূত জ্ঞানীর
আত্মা হইয়া যায়, সে-কালে সেই একত্বদর্শীর শোকই বা কি ! মোহই বা কি !”
ইত্যাদি ।

[অতঃ ..দোষঃ] কেবল প্রধান বলিয়াছেন বলিয়াই নহে, নানা জীব
বলাতেও কপিলের স্থিতি বেদবিরুদ্ধ এবং বেদানুযায়ী শাস্ত্র-বিরুদ্ধ । অপিচ, বেদের
প্রামাণ্য নিরপেক্ষ, অর্থাৎ বেদ স্বতঃপ্রমাণ, কিন্তু পুরুষবাক্য মূলসাপেক্ষ অর্থাৎ
পরতঃপ্রমাণ । পরতঃপ্রমাণ বলিয়াই তাহার (স্থিতি) স্বার্থেবোধ বা প্রামাণ্য

* বিশ্বমন্তক—সমুদ্র মন্তকই তাঁহার মন্তক, অর্থাৎ বাবৎ জীবদেহ—সমস্তই তাহার দেহ ।
এইরূপে বিশ্ববাহ প্রভৃতি শব্দেরও ব্যাখ্যা করিবেন ।

ব্যবহিতক্ষেতি বিপ্রকৰ্ষঃ । তস্মাদ্বেদবিরুদ্ধে বিষয়ে স্মৃত্যনব-
কাশপ্রসঙ্গো ন দোষঃ ॥ ২ । ১ । ১ ॥

কুতশ্চ স্মৃত্যনবকাশপ্রসঙ্গো ন দোষঃ ?

ইতরেযাঞ্চানুপলক্ষেঃ ॥ ২ । ১ । ২ ॥ *

প্রধানাদিতরাণি যানি প্রধানপরিণামত্বেন স্মৃর্তৌ কল্লি-
তানি—মহদাদীনি, ন তানি বেদে লোকে বোপলভ্যন্তে ।
ভূতেন্দ্রিয়াণি তাবৎ লোকবেদপ্রসিদ্ধত্বাৎ শক্যন্তে স্মর্তুন্ম ।
অ-লোকবেদপ্রসিদ্ধত্বাতু মহদাদীনাং বৰ্ত্তন্তেবেদ্যিয়ার্থস্য ন
স্মৃতিরবকল্পতে ।

প্রমণ্যবিনিশ্চয়ায় যাবৎ স্বতাহুতবৌ কল্মোতে, তাবৎ স্বতঃসিদ্ধপ্রমাণভাবয়ান-
পেক্ষ্যৈব ঐত্যা স্বার্থো বিনিশ্চায়িত ইতি শীঘ্রতরপ্রবৃত্তয়া ঐত্যা স্মৃত্যর্থো বাধ্যত-
ইতি যুক্তম্ ॥ ২ । ১ । ১ ॥

প্রধানস্ত তাবৎ কচিৎবেদপ্রদেশে বাক্যাভাসানি দৃষ্টান্তে, তুষ্টিকারাণস্ত
মহদাদীনাং তাত্পরি ন সন্তি । ন চ ভূতেন্দ্রিয়াদিবস্মাদাদয়ো লোকসিদ্ধাঃ ।
বিপ্রকৃষ্ট অর্থাৎ দূর্বাবস্থিত কথার অভিসন্ধি এই যে, (স্মৃতি প্রথমে ঐতিহ্য
অভ্যুমান করার, পরে অর্থ ও প্রামাণ্যবোধ জন্মায়) । যেহেতু স্মৃতি দূর্বাবস্থিত—
ঐতিহ্য দ্বারা জ্ঞানের ও প্রামাণ্যের জনক—সেই হেতু বেদবিরুদ্ধ বিষয়ে
স্মৃত্যনবকাশপ্রসঙ্গ দোষাবহ নহে ॥ ২ । ১ । ১ ॥

বেদবিরুদ্ধ বিষয়ে স্মৃত্যনবকাশ, প্রসঙ্গ (স্মৃতির আনর্থক্য) যে, দোষ নহে,
তৎপ্রতি অন্যহেতুও আছে ।—

সাংখ্যস্মৃতিতে যে, প্রধানের পর পরিণামাত্মক মহত্ত্বের ও অহংত্বের উল্লেখ
আছে, সেগুলি কিন্তু লোকে বা বেদে কুত্রাপি উপলব্ধি হয় না । ভূত ও ইন্দ্রিয়-
বর্গ লোক ও বেদ উভয়প্রসিদ্ধ ; স্মৃতরাং সেগুলির স্মরণ অযোগ্য নহে । কিন্তু
ঐকৃতির পরিণাম মহৎ ও অহংকার—যাহা সাংখ্যস্মৃতির কল্পিত, তাহাত লোকে ও
বেদে উল্লঙ্ঘ্যই অপ্রসিদ্ধ । যেহেতু অপ্রসিদ্ধ, সেই হেতুই তাহা স্মরণের অযোগ্য ।
যেমন বস্তু ইন্দ্রিয় ও বস্তু ইন্দ্রিয়ার্থ অপ্রসিদ্ধ তেমন সাংখ্যপল্লিভাবিত মহত্ত্ব এবং
অহংত্বও অপ্রসিদ্ধ । (অভিপ্রায় এই যে, মহাদিদির জ্ঞান প্রধানেরও অপ্রামাণ্য
অবিসংবাদিত) ।

* ইতরেযাং মহদাদীনামপি অনুপলক্ষেঃ লোকে বেদে চান্দর্শনাৎ সাংখ্যস্মৃত্যনবকাশপ্রসঙ্গো
ন দোষায়োক্ত পুনরীদম্ । মহাদিবৎ প্রধানেনহি প্রামাণ্যং নাস্তীতি ভাষঃ ।

সাংখ্য বে পরিণামী মহত্ত্বের ও অহংকার ত্বের স্মরণ করিরাছেন, তাহা অর্থ কোথাও
দৃষ্ট হয় না । তাহা লোক ও বেদ সর্বত্রই অপ্রসিদ্ধ । যখন অপ্রসিদ্ধ মহত্ত্বের সঙ্গ প্রধান
প্রকৃতি পরিণতি হইয়াছে,—তখন অবশ্য তাহার বে, অপ্রামাণ্য, ইহা স্থিরতর সিদ্ধান্ত ॥২।১।২॥

যদপি কচিৎ তৎপরমিব শ্রবণমবভাসতে, তদপ্যতৎপরং ব্যাখ্যাতং “আনুমানিকমপ্যেকেষাম্” ইত্যত্র । কার্যাস্মৃতির-প্রামাণ্যং কারণস্মৃতিরপ্যপ্রামাণ্যং যুক্তিমিত্যভিপ্রায়ঃ । তস্মাদপি ন স্মৃত্যনবকাশপ্রসঙ্গো দোষঃ । তর্কাবক্ষ্যন্তু “ন বিলক্ষণত্বাৎ” ইত্যারভ্যোন্মথিষ্যতি ॥ ২ । ১ । ২ ॥

এতেন যোগঃ প্রত্যুক্তঃ ॥ ২ । ১ । ৩ ॥ *

এতেন সাংখ্যস্মৃতিপ্রত্যাখ্যানেন ‘যোগস্মৃতিরপি প্রত্যাখ্যাতা দ্রষ্টব্যেত্যতির্দিশতি । তত্রাপি ঐতিবিরোধেন প্রধানং

তস্মাদাত্যস্তিক্যং প্রমাণাস্তরাসম্বাদাৎ, প্রমাণমূলত্বাচ্চ স্মৃতেঃ মূলভাবান্ভাবঃ—বক্ষ্যাম্য ইব দৌহিত্রস্মৃতেঃ । ন চার্ঘজ্ঞানমত্র মূলমুপপত্তত ইতি যুক্তম্ । তস্মাদ্ধাপিলস্মৃতেঃ প্রধানোপাদানত্বং জগত ইতি সিদ্ধম্ ॥ ২ । ১ । ২ ॥

নানেন যোগশাস্ত্রস্ত হৈরণ্যগর্ভ-পাতঞ্জলাদেঃ সর্বথা প্রামাণ্যং নিরাক্রিয়তে, কিন্তু জগদুপাদান-স্বতন্ত্রপ্রধান-তদ্বিকারমহদহঙ্কারপঞ্চতত্ত্বাংগোচরং প্রামাণ্যং নাস্তী-তুচ্যতে । ন চৈতাবতৈশ্বামপ্রামাণ্যং ভবিতুমর্হতি । যৎপরানি হি তানি, তত্রা-প্রামাণ্যং প্রামাণ্যমশ্ববীরম্ । ন চৈতানি প্রধানাদিসম্ভাবপরাণি, কিন্তু যোগ-স্বরূপ-তৎসাধন-তদবাস্তরফলবিভূতি-তৎপরমফলকৈবল্যব্যুৎপাদনপরাণি । তচ্চ কিঞ্চি-ন্নিমিত্তীকৃত্য ব্যুৎপাদ্যমিতি প্রধানং সবিকারং নিমিত্তীকৃতং—পুরাণেশ্বিব সর্গপ্রতি-সর্গবংশম্বস্তরবংশাহুচরিতং তৎপ্রতিপাদনপরেষু, ন তু তদ্বিক্রিতম্ । অস্তপরা-দপি চান্ত্রিনিমিত্তত্বং প্রতীয়মানমতুাপেয়েত, যদি ন মানাস্তরেণ বিক্ৰদ্যেত । অস্তি তু

[যদপি...ষ্যতি] যদিও কোন কোন ঐতিহ্যে মহৎ-শব্দের শ্রবণ আছে সত্য, কিছু থাকিলেও তাহা সাংখ্যোক্ত মহতের বৈধিক নহে । সে সকলের তাৎপর্য ও অর্থ “আনুমানিকং” ইত্যাদি স্মৃতে প্রদর্শিত হইয়াছে । যখন কার্যাস্মৃতি (কার্য = মহত্ত্ব ও অহঙ্কারত্ব) অপ্রমাণ তখন কারণস্মৃতিও (কারণ = প্রধান অর্থাৎ প্রকৃতি, তদ্বোধক স্মৃতিও) অপ্রমাণ, ইহাই এতৎস্মৃতির অভিপ্রেত অর্থ । সাংখ্যস্মৃতির কুটতর্ক (প্রধানব্যবস্থাপিকা যুক্তি) “ন বিলক্ষণত্বাৎ” ইত্যাদি স্মৃতে বিশেষভাবে খণ্ডিত হইবে ॥ ২ । ১ । ২ ॥

সাংখ্যস্মৃতির প্রত্যাখ্যানে যোগস্মৃতিও প্রত্যাখ্যাতা হইয়াছে । যোগস্মৃতি-

* এতেন সন্নিহিতোক্তেন সাংখ্যস্মৃতিনিরাসস্তারকলাপেন যোগঃ যোগস্মৃতিরপি প্রত্যুক্তঃ প্রতিনিব্ধো ভবতীতি বোজন । বস্তুতস্ত পাতঞ্জলাদেঃ সর্বথা প্রামাণ্যং, কিন্তু জগদুপাদান-স্বতন্ত্রপ্রধান-তদ্বিকারমহাদিষু । তত্র যোগস্বরূপতৎসাধনতদবাস্তরফলাদি, ব্যুৎপাদ্য, তচ্চ কিঞ্চিৎনিমিত্তীকৃত্যেতি প্রধানাদি নিমিত্তীকৃতং পুরাণেশ্বিব বংশম্বস্তরাদীতি তাৎপর্যমুদ্বেরম্ ।—

যে সূক্ষ্ম যুক্তিতে সাংখ্যস্মৃতির অপ্রামাণ্য নির্দ্ধারিত হইল, সেই সকল যুক্তিতেই যোগস্মৃতিরও অপ্রামাণ্য নির্দ্ধারিত হইবেক । যোগ যে, জগৎকারণ প্রধান ও অথানোৎপন্ন মহত্ত্বের কথা বলিয়াছেন, তাহা কেবল উপলক্ষ মাত্র, সে অংশে তাহার তাৎপর্য নাই ।

স্বতন্ত্রমেব কারণং মহাদানীনি চ কার্য্যাণি অ-লোকবেদপ্রসিদ্ধানি কল্প্যন্তে।

নম্বেবং সতি সমানন্তায়ত্বাৎ পূর্বেগৈবেতদগতং, কিমর্থং পুনরতিদিশ্যতে। অন্ত্যাত্মাভ্যধিকা শঙ্কা,—সম্যাগদর্শনাভ্যুপায়ো হি যোগো বেদে বিহিতঃ—

“শ্রোতব্যো মন্তব্যো নিদিধ্যাসিতব্যঃ” ইতি।

“ত্রিরুম্বতং স্থাপ্য সমং শরীরম্”

ইত্যাদিনা চাসনাদিকল্পনাপুরঃসরং বহুপ্রপঞ্চং যোগবিধানং শ্বেতাশ্বতরোপনিষদি দৃশ্যতে। লিঙ্গানি চ বৈদিকানি যোগ-বিষয়াণি সহস্রশ উপলভ্যন্তে।—

• “তাং যোগমিতি মন্ত্যন্তে স্থিরামিन्द्रিয়ধারণাম্” ইতি,

• “বিদ্যামেতাং যোগবিধিঞ্চ কৃৎস্নম্”।

বেদান্তত্রুতিভিন্নত্ব বিরোধ ইত্যুক্তম্। তন্মাৎ প্রমাণভূতাদপি যোগশাস্ত্রাণ্য প্রধানাদিসিদ্ধিঃ। অতএব যোগশাস্ত্রং ব্যুৎপাদয়িতাহ স্ব ভগবান্ বার্ষগণ্যঃ—

“গুণানাং পরমং রূপং ন দৃষ্টিপথমুচ্ছতি।

যতু দৃষ্টিপথপ্রাপ্তং তন্মাতৈব হুতুচ্ছকম্।” ইতি।

যোগং ব্যুৎপাদয়িত্বতা নিমিত্তমাত্রাণেহ গুণা উক্তাঃ, ন তু ভাবতঃ, তেষা-মতাত্ত্বিকত্বাদিতার্থঃ। অ-লোকসিদ্ধানামপি প্রধানাদীনামনাদিপূর্ব্বপঞ্চভা-ভাসোৎপ্রেক্ষিতানামমুখ্যবাস্তবমুপপন্নম্। তদনেনাতিসন্ধিনাহ—“এতেন সাংখ্য-স্বতিপ্রত্যাখ্যানেন যোগস্বতিরপি” প্রধাদিবিষয়তয়া “প্রত্যাখ্যাতা ব্রহ্মণ্য” ইতি।

অধিকরণান্তরান্তমাক্ষিপতি “নম্বেবং সতি সমানন্তায়ত্বাৎ” ইতি। সমাধস্তে “অন্ত্যাত্মাভ্যধিকা শঙ্কা”। যা নাম সাংখ্যশাস্ত্রাৎ প্রধানসত্তা বিজ্ঞারি, যোগ-

প্রত্যাখ্যানের প্রয়োজন এই যে, যোগস্বতিতেও লোকও বেদ উক্ত-দ্ব বিরুদ্ধ প্রধানের ও প্রধানোৎপন্ন মহত্ত্বপ্রভৃতির উপদেশ আছে। [নম্বেবং... মাদীনি] যদি বল, যুক্তিসাম্যপ্রযুক্ত বোগস্বতি স্বতঃই নিরন্তর ইহাবে, তজ্জন্ত অতিদেশ হুত কেন? (অতিদেশ—অমুক’কে অমূকের মত করিবে, একরূপ বলা)। আমরা বলি, অতিদেশের প্রয়োজন আছে। প্রয়োজন এই যে, বেদ যোগকে আত্মতত্ত্বজ্ঞানের উপায় বলিয়াছেন। কথা—“সাবক অত্মদর্শনার্থ শ্রবণ মনন, নিদিধান করিবেন।” (নিদিধ্যাসন=যোগ)। শ্বেতাশ্বতর উপনিষদেও “শরীরকে জুন্নত অর্থাৎ বন্ধঃ, গ্রীষা, মন্তক, এই ত্রিহান উক্ত ও সমান রাখিয়া—” ইত্যাদি ক্রমে যোগাসনের ও অন্তান্ত যোগাঙ্গের উপদেশ করিয়াছেন। এতদ্বিন্ন, • বেদমধ্যে “মুনিরা নিশ্চলা ইন্দ্রিয়ধারণাকে যোগ বলেন।” “এই বিভা ও সমুদয় যোগবিধান” এইরূপ অনেক যোগবোধক

ইতি চৈবমাদীনি । যোগশাস্ত্রেহপি, “অথ তত্ত্বদর্শনাভ্যুপায়ো যোগঃ” ইতি সম্যগদর্শনাভ্যুপায়ত্বেনৈব যোগোহঙ্গীক্রিয়তে । অতঃ সম্প্রতিপন্নার্থৈকদেশত্বাদষ্টকাদিস্মৃতিবদ্ যোগস্মৃতিরপ্যনপবদ-
নীয়া ভবিষ্যতীতীয়মভ্যধিকাশঙ্কা অতিদেশেন নিবর্ত্যতে,
অর্থৈকদেশ-সম্প্রতিপত্তাবপ্যর্থৈকদেশবিপ্রতিপত্তে: পূর্বোক্তায়া
দর্শনাৎ ।

শাস্ত্রাস্তু প্রধানাদিসত্তা বিজ্ঞাপয়িত্বতে । বহুলং হি যোগশাস্ত্রাণাং বেদেন সহ
সম্বাদোদৃষ্টতে । * উপনিষদুপায়স্ত চ তত্ত্বজ্ঞানস্ত যোগাপেক্ষাস্তি । ন জাতু যোগ-
শাস্ত্রবিহিতং যমনিয়মাদি বহিরঙ্গমুপায়মপহারাস্তরঙ্গঞ্চ ধারণাদিকমন্তরেণোপনি-
ষদাস্ততৎসাক্ষাৎকার উদেতুমর্হতি । তস্মাদোপনিষদেন তত্ত্বজ্ঞানেনাপেক্ষণাৎ
সম্বাদবাহুল্যাক্ত বেদেন অষ্টকাদিস্মৃতিবদযোগস্মৃতি: প্রধানাদিপ্রতীতেন শাক্ষত্বম্ ।
ন চ তদপ্রমাণং প্রধানাদৌ, প্রমাণকং যমাদাবিতি যুক্তম্ । তত্রাপ্রামাণ্যে-
হন্তজ্ঞাপ্যনাখ্যাসাৎ । যথাহ:—

“প্রসরং ন লভন্তে হি যাবৎ কচন মর্কটা: ।

• নাভিপ্রবন্তি তে তাবৎ পিশাচা বা স্বগোচরে ॥” ইতি ।

সেয়ং লব্ধপ্রসরা প্রধানাদৌ যোগপ্রমাণতা-পিশাচী সর্বত্রৈব দূরীরা ভবে-
দিতি অন্তঃ প্রসরং নিবেদতা প্রধানান্তভ্যুপেয়মিতি নাশকং প্রধানমিতি শঙ্কার্থঃ ।
স। “ইয়মভ্যধিকাশঙ্কতিদেশেন নিবর্ত্যতে” । নিবৃত্তিহেতুমাং “অর্থৈকদেশ-
সম্প্রতিপত্তাবপি” ইতি । যদি প্রধানাদিসত্তাপরং যোগশাস্ত্রং ভবেৎ ভবেৎ প্রত্যক্ষ-
বেদান্তপ্রতিবিরোধেনাপ্রমাণম্ । তথা চ তদ্বিহিতেষু যমাদিষপ্যনাখ্যাস: স্তাৎ ।
তস্মান প্রধানাদিপরং তৎ, কিন্তু তন্নিমিত্তীকৃত্য যোগব্যুৎপাদনপরমিত্যুক্তম্ । ন
চাবিষয়েহপ্রামাণ্যং বিষয়েহপি প্রামাণ্যমুপহন্তি । ন. হি চক্ষুরসাদাবপ্রমাণং
রূপেহ্যপ্রমাণং ভবিতুমর্হতি । তস্মাৎবেদান্তপ্রতিবিরোধাৎ প্রধানাদিরন্তাবিব্রো
ন ত্বপ্রামাণ্যমিতি পরমার্থঃ ।

কথা আছে । [যোগ...গম্যত ইতি] যোগ তত্ত্বজ্ঞানের উপায়, এ কথা
যোগশাস্ত্রেও আছে । যেহেতু যোগস্মৃতির একাংশ প্রামাণিক, বাদিপ্রতিবাদী
উভয়ের সম্মত, সেই হেতু অষ্টকাদি-স্মৃতির * জ্ঞায় যোগস্মৃতিও অত্যাজ্য অর্থাৎ
অনিন্দনীয় । সাংখ্য “অপেক্ষা যোগস্মৃতিতে এই অধিক আশঙ্কা—এ আশঙ্কা
উক্ত অতিদেশ বাক্যের দ্বারা নিবৃত্ত হইবে । কারণ, উহার একাংশে বেদের
সম্মতি থাকিলেও অপরংশ বেদবিরুদ্ধ: (ফলিতার্থ এই যে, প্রধান বেদবিরুদ্ধ
বলিয়া অপ্রামাণিক) ।

* অষ্টক।—প্রাক্ষিপণেব । অষ্টকাস্মৃতি—তত্ত্বাধিকা স্মৃতি । অষ্টকাবাক্য বেদে দৃষ্ট হয়
না । না হইলেও বেদে উহার বিরুদ্ধ কথা নাই । বিরুদ্ধ কথা নাই বলিয়া ঐ অষ্টকাস্মৃতির
মূল (প্রতি) অস্বীকৃত হয় ; হুতরাং তাহা প্রামাণিক বলিয়া গণ্য হয় ।

সতীত্বপ্যাধ্যাত্মবিষয়াস্ত বহুবীষু স্মৃতিষু, সাংখ্য-যোগস্মৃত্যোরেব
নিরাকরণায় যত্নঃ কৃতঃ । সাংখ্য-যোগৌ হি পরমপুরুষার্থ-
সাধনত্বেন লোকে প্রখ্যাতৌ, শিষ্টৈশ্চ পরিগৃহীতৌ, নিস্কেন চ
শ্রৌতেনোপবৃংহিতৌ—

“তৎ কারণং সাংখ্যযোগাভিপন্নং,

“জ্ঞাত্বা দেবং মুচ্যতে সর্বপাশৈঃ” ইতি ।

• নিরাকরণস্ত ন সাংখ্যজ্ঞানেন বেদনিরপেক্ষেণ যোগমার্গেণ বা
নিঃশ্রেয়সমধিগম্যত ইতি । ঐতিহি বৈদিকাদিত্ত্বকত্ব-
বিজ্ঞানাদন্যত্রৈশ্রেয়সসাধনং বারয়তি—

“তমেব বিদিত্বাতিমুতু্যমেতি নান্যঃ পন্থা বিদ্যতেহয়নায়” ইতি ।

বৈতিনো হি তে সাংখ্য যোগাশ্চ নাত্ত্বকত্বদর্শিনঃ ।

যন্তু দর্শনমুক্তং—“তৎ কারণং সাংখ্য-যোগাভিপন্নম্” ইতি,

ত্বাদেতৎ । অধ্যাত্মবিষয়াঃ সন্তি সহস্রং স্মৃত্যো বৌদ্ধার্হতকাপালিকাদীনাম্,
তা অপি কন্মান্ন নিরাক্রিয়ন্ত ইত্যত আহ—“সতীত্বপি” ইতি । তান্ন খলু বহুলং
বেদার্থবিসম্বাদিনীষু শিষ্টানাত্তাস্থ কৈশিচিদেব তু পুরুষাপসর্গৈঃ পশুপ্রায়ৈরজ্জ্বা-
দিত্তিঃ পরিগৃহীতাস্থ বেদমূলত্বাশঙ্কৈব নাস্তীতি ন নিবাক্ততাঃ । তদ্বিপরীতাস্থ
সাংখ্যযোগস্মৃত্য ইতি তাঃ প্রধানাদিপরতয়া ব্যুদন্তস্ত ইত্যর্থঃ । “ন সাংখ্যজ্ঞানেন
বেদনিরপেক্ষেণ” ইতি । প্রধানাদিবিষয়েণেত্যর্থঃ । বৈতিনো হি তে সাংখ্য
যোগাশ্চ” যে প্রধানাদিপরতয়া তচ্ছাস্ত্রং ব্যাচক্ষত ইত্যর্থঃ ।

অধ্যাত্মবিষয়বিষয়ী বহু স্মৃতি থাকিলেও স্মৃত্বকার যে, কেবল সাংখ্যস্মৃতির ও
যোগস্মৃতিরই নিরাসার্থ যত্ন করিয়াছেন, তাহার কারণ এই :—সাংখ্য ও যোগ
এই দুই স্মৃতিই পরমপুরুষার্থ-সাধক বলিয়া বিখ্যাত, শিষ্টগৃহীত ও বেদবাক্যের
দ্বারা পরিপুষ্ট । (পরিপুষ্ট = বেদমধ্যে উক্ত উভয়ের প্রতিপাদ্য বস্তুরপোষক কথা
থাকা) অভিপ্রোক্তার্থ এই যে, ঐ দুই স্মৃতি শ্রেষ্ঠ ; স্মরণ্য তন্নিরাকরণে
অজ্ঞান স্মৃতিও নিরস্ত হইতে পারে । নিরাকরণের প্রয়োজন এই যে, বেদনির-
পেক্ষ (অবৈদিক) সাংখ্যজ্ঞানে ও অবৈদিক যোগে মোক্ষলাভ হয় না । [ঐতিহি
...দর্শিনঃ] ঐতিহি বলিয়াছেন, বৈদিক একাত্মবিজ্ঞান ব্যতীত অন্য কোন জ্ঞানে ও
অন্য কোন পথে মোক্ষ হয় না । বলা—“লোক তাঁহাকেই জানিয়া মৃত্যু অতি-
ক্রম করে, মুক্ত হয়, মোক্ষের অন্য পথ নাই ।” সাংখ্য ও যোগীরা* কৃতদর্শী,
একাত্মদর্শী নহে । বৈতদর্শীর মোক্ষ হয় না ; স্মৃতবাং সাংখ্যজ্ঞানে মোক্ষ হয় না ।

[যন্তু...গম্যতে] বাদী যে দর্শনের কথা বলেন—“জীব সাংখ্য ও যোগ

বৈদিকমেব তত্র জ্ঞানং ধ্যানঞ্চ সাংখ্য-যোগশব্দাভ্যামভিলপ্যেতে, প্রত্যাস্তেরিত্যবগম্যম্ । যেন স্বংশেন ন বিরুদ্ধোতে, তেনেক্ষেমেব সংখ্যযোগস্মৃত্যোঃ সাবকাশম্ । তদৃশা—“অসঙ্গো হুয়ং পুরুষঃ” ইত্যেবমাদিশ্রুতিপ্রসিদ্ধমেব পুরুষস্য বিশুদ্ধত্বং নিগূর্ণ-পুরুষনিরূপণেন সাংখ্যেরভ্যুপগম্যতে । তথা চ যোগৈরপি, “অথ পরিত্রাট্ বিবর্ণবাসা মুণ্ডোহপরিগ্রহঃ” ইত্যেবমাদিশ্রুতি-প্রসিদ্ধমেব নিবৃত্তিনিষ্ঠত্বং প্রতজ্যাত্যুপদেশেনানুগম্যতে । এতেন সৰ্ব্বাণি তর্কস্বরূপানি প্রতিবক্তব্যানি । ত্রাত্যপি তর্কোপপত্তিভ্যাং তত্ত্বজ্ঞানায়োপকূর্বন্তীতি চেৎ, উপকূর্বন্ত নাম, তত্ত্বজ্ঞানন্ত বেদান্তবাক্যেভ্য এব ভবতি । “নাবেদবিশ্বমুচে তং বৃহন্তং,” “তং হ্রৌপনিবদং পুরুষং পৃচ্ছামি” ইত্যেবমাদিশ্রুতিভ্যঃ ॥২।১।৩॥

সংখ্যা সমাখুদ্বিকৈবৈদিকী, তয়া বর্তন্ত ইতি সাংখ্যোঃ । এবং যোগো ধ্যানম্ । উপায়েপেরয়োরভেদবিবক্ষা; চিত্তবৃত্তিতিরোধো হি যোগঃ, ততোপায়ো ধ্যানং—প্রত্যয়েকতানতা । এতচ্চোপলক্ষণম্ । অত্বেহপি যমনিয়মাদয়োর্যাহা আন্তরাস্ত ধারণাদয়োর্যোগোপায়ো দ্রষ্টব্যোঃ । এতেনাত্যুপগতবেদপ্রামাণ্যানাং কণ্ডকাকচরণাদীনং সৰ্ব্বাণি তর্কস্বরূপানীতি যোজনা । সুগমমন্তঃ ॥ ২ । ১ । ৩ ॥

এতদ্বৃত্তয়ের দ্বারা জগৎকারণ দেবকে জানিলে পাশবিমুক্ত হয় ।” তাহা বেদান্তের অনতিমত নহে । কেন-না ‘সাংখ্য’ শব্দের অর্থ জ্ঞান ও যোগ-শব্দের অর্থ ধ্যান । (ত্রক্ষ জ্ঞান-ধ্যান-লভ্য এ দর্শন বেদান্তবহির্ভূত নহে) । অতএব, যে যে আংশ বেদবিরুদ্ধ নহে, সাংখ্যের ও যোগের সেই সেই আংশ অস্বদর্শনেরও ইষ্ট ; সুতরাং সাবকাশ অর্থাৎ প্রামাণিক । এ স্থলে ছই একটী অবিরুদ্ধ অংশ দেখান যাইতেছে ।—সাংখ্যের নিরূপণে পুরুষ নিগূর্ণ “এই পুরুষ অসঙ্গ” ইত্যাদি শ্রুতির অমুরূপ । যোগস্মৃতি শমদমাদি প্রসঙ্গে নিবৃত্তিনিষ্ঠতার উপদেশ করিয়াছেন, সে উপদেশ “অনন্তর কাষায়পরিধায়োঃ মুণ্ডিতমুণ্ড পরিগ্রহত্যাগী পরিত্রাট্ (সন্ন্যাসী) হইবেক ।” ইত্যাদি শ্রুতির অমুরূপী । [এতেন...শ্রুতিভ্যঃ] প্রদর্শিত প্রণালীতে অন্তান্ত তর্কস্মৃতিরও প্রতিবাদ (খণ্ডন) করিবে । যদি বল, তর্ক ও উপপত্তি* তত্ত্বজ্ঞানের সহায়, সুতরাং তর্কের প্রত্যখ্যান অগ্রাধ্য ; সে সম্বন্ধে আমরা বলি, তর্ক তত্ত্বজ্ঞানের সহায় হয় হউক, পরন্তু তত্ত্বজ্ঞানের উদয় বেদান্তবাক্যের দ্বারাই হইয়া থাকে, অন্ত কিছুতে নহে । শ্রুতিও ঐ কথা বলিয়াছেন । যথা—“যে বেদজ্ঞ নহে, সে সেই বৃহৎ বস্তুকে (ত্রক্ষকে) জানিতে পারে না ।” “আমি সেই কেবল উপনিষদেস্ত পুরুষকে জানিতে ইচ্ছুক ।” ইত্যাদি ॥ ২ । ১ । ৩ ॥

* তর্ক=অনুমান । উপপত্তি=অনুমানের অনুকূল যুক্তি ।

ন বিলক্ষণত্বাদস্য তথা তৎকালং শব্দাৎ ॥২।১।৪॥*

ব্রহ্মাশ্চ জগতো নিমিত্তকারণং প্রকৃতিশ্চ,—ইত্যশ্চ পংক-
শ্চাক্ষেপঃ স্মৃতিনিমিত্তঃ পরিহৃতঃ, তর্কনিমিত্ত ইদানীমাঙ্কেপঃ
পরিহ্রিয়তে। কুতঃ পুনরগ্নিমবধারিতে আগমার্থে তর্কনিমিত্ত-
শ্চাক্ষেপস্তাবকাশঃ?—ননু ধর্ম ইব ব্রহ্মণ্যপ্যনপেক্ষ আগমো
ভবিষ্যদ্ব্যবহিতঃ? ভবেদয়মবশ্যস্তো যদি প্রমাণাস্তরানবগাহ
আগমমাত্রপ্রমেয়োহয়মর্থঃ স্যাদ্—অনুষ্ঠেয়রূপ ইব ধর্মঃ, পরি-

অবাস্তবসঙ্গতিমাহ—“ব্রহ্মাশ্চ জগতো নিমিত্তকারণং প্রকৃতিশ্চৈত্যশ্চ পংকশ্চ”
ইতি। চোদয়তি—“কুতঃ পুনঃ” ইতি। সমানবিষয়ত্বং হি বিরোধো ভবেৎ। ন
চৈহান্তি সমানবিষয়তা। ধর্মবদ্ব্যবহিত্যেহপি মানাস্তরাবিষয়ত্বস্যাত্তর্য্যক্যেনান-
পেক্ষ্যাম্মায়ৈকগোচরত্বাদিত্যর্থঃ। সমাধত্তে—“ভবেদয়ম” ইতি।

“মানাস্তরবিষয়ঃ সিন্ধবদ্ব্যবহিতঃ।

ধর্মোহস্ত কার্য্যরূপত্বাদব্রহ্ম সিন্ধস্ত গোচরঃ।”

ব্রহ্মই জগতের নিমিত্তকারণ ও উপাদান কারণ, এ সিদ্ধান্তের বিবরণে স্মৃতি-
ঘটিত যে, আপত্তি হইয়াছিল, তাহা পরিহৃত হইয়াছে। এক্ষণে তর্কঘটিত আপত্তি
পরিহৃত হইবে। যথা—যদি বল, শাস্ত্রার্থ নিশ্চিত হইলে তাহাতে তর্কের প্রসঙ্গ
(গতি বা প্রয়োজন) থাকে না, না থাকিবার কারণ এই যে, ব্রহ্ম ধর্মের জ্ঞান
অনন্তসাপেক্ষ অর্থাৎ কেবলমাত্র শাস্ত্রসাপেক্ষ। যাহা যাহা শাস্ত্রমাত্রসাপেক্ষ, তাহা
তাহাই শাস্ত্রের দ্বারা নির্ণীত হয়, অজ্ঞানাদির দ্বারা নহে; সুতরাং শাস্ত্র-নিশ্চিত
পদার্থ অজ্ঞানেন বিবিষয়। ইহার প্রত্যুত্তর—ব্রহ্ম যদি ধর্মের জ্ঞান কেবলমাত্রশাস্ত্র
প্রমাণের বিষয় হইতেন, তাহা হইলে অবশ্যই ঐ অবশ্যই (পূর্বপক্ষ) হইতে পারিত।
ধর্ম-পদার্থ অজ্ঞানের অর্থাৎ অজ্ঞান-সাধ্য, কিন্তু ব্রহ্ম অজ্ঞান-নিরপেক্ষ, অজ্ঞান-
সাধ্য নহেন। ব্রহ্ম সিদ্ধ বস্তু। যাহা সিদ্ধ—যাহা পরিনিম্পন্ন—অবশ্যই তাহাতে অজ্ঞ
প্রমাণের প্রসঙ্গ আছে। পৃথিবী পদার্থ পরিনিম্পন্ন—তাহা যেমন বহুপ্রমাণের বিষয়
—সেইরূপ পরিনিম্পন্ন ব্রহ্মও অনেক প্রমাণের বিষয় হওয়া উচিত, অর্থাৎ তর্ক

* প্রত্যুত্তরঃ সহ লাক্ষ্যং বিকার্য্যমবহিতম্। জগৎব্রহ্মসঙ্গপক নেতি নোত্তম বিজ্ঞা।
বিশুদ্ধং চেতনং ব্রহ্ম জগৎসংস্কৃত্যাক। তেন প্রধানসাক্ষ্যাত্ প্রদানন্তেব বিজ্ঞা।” ইতি
সাংখ্যপক্ষমবলম্ব্য পূর্বপক্ষমতি। অত্র কার্য্যত্বতত্ত্ব জগতঃ বিলক্ষণত্বং ব্রহ্মবৈলক্ষ্যং ন
প্রকৃতিব্রহ্মৈতি শেষঃ। তথাহি ব্রহ্মবৈলক্ষ্যং শব্দাৎ শাস্ত্রাৎ অবশ্যসীদ ইতি ন হেতুসিদ্ধিঃ।—

ব্রহ্ম চেতন ও শুদ্ধ, কিন্তু জগৎ অচেতন ও অশুদ্ধ; সুতরাং সমলক্ষ্য নহে। স্থাপন করিয়াছ
যে, ব্রহ্মই জগৎকার্য্যের প্রকৃতি অর্থাৎ উপাদান কারণ, কিন্তু তাহা অসঙ্গত। নিয়ম এই যে,
যে যাহার প্রকৃতি বা উপাদান, সে তাহার সমলক্ষ্য। জগৎ যখন ব্রহ্ম-লক্ষ্যাক্রমে নহে, প্রত্যুত
ব্রহ্মবিলক্ষণ, তখন ব্রহ্ম ইহার প্রকৃতি, ইহা কদাচ নহে। জগৎ যে, ব্রহ্ম-বিলক্ষণ, তাহা শাস্ত্রের
দ্বারা জানা যায়।

নিষ্পন্নরূপস্ত ব্রহ্মাবগম্যতে । পরিনিষ্পন্নো চ বস্তুনি প্রমাণাস্তরাণা-
মন্ত্যবকাশো যথা পৃথিব্যাदिषু । যথা চ ঐশ্বরীনাং পরস্পর-
বিরোধে সত্যেকবশেনেতরা নীয়ন্তে, এবং প্রমাণাস্তরবিরোধেপি
তদ্বশেনৈব ঐশ্বরীনিয়তে । দৃষ্টসাধর্ম্যেণ চাদৃষ্টমর্থং সমর্পয়ন্তী
যুক্তিরনুভবস্ত সন্নিবৃত্ত্যতে, বিপ্রকৃত্যতে তু ঐশ্বরীরৈতিহ্যমাত্রেন
স্বার্থাভিধানাং । অনুভবাবসানঞ্চ ব্রহ্মবিজ্ঞানমবিদ্যায়া নিবর্তকং
মোক্সসাধনঞ্চ দৃষ্টফলতয়েষ্যতে । ঐশ্বরীরপি “শ্রোতব্যা
মন্তব্যঃ” ইতি শ্রবণব্যতিরেকেণ মননং বিদধতী তর্কমপ্যত্রো-
দর্ভব্যং দর্শয়তি । অতস্তুর্কনিমিত্তঃ পুনরাক্ষেপঃ ক্রিয়তে,—ন
বিলক্ষণদ্বাদস্তোতি ।

যদুক্তং—চেতনং ব্রহ্ম জগতঃ প্রকৃতিরিতি, তন্মোপপত্ততে ।

তন্মাং সমানবিষয়বাদস্ত্যত্র তর্কত্বেবকাশঃ । নবস্ত বিরোধস্তথাপি তর্কাদরে
কো হেতুরিত্যত আহ—“যথা চ ঐশ্বরীনাং” ইতি । সাবকাশা বহুত্বাহিপি
ঐশ্বর্যোহনবকাশৈকশ্রুতিরিবোধে তদনুগতয়া যথা নীয়ন্তে, এবমনবকাশৈকতর্ক-
বিরোধে তদনুগতয়া বহুত্বাহিপি ঐশ্বর্যো গুণকল্পনাদিভির্ক্যাখ্যানমহন্তীত্যর্থঃ ।
অপি চ, ব্রহ্মসাক্ষাৎকারা বিরোধিতয়াহনাদিমবিদ্যাং নিবর্তয়ন্ দৃষ্টেনৈব রূপেণ
মোক্সসাধনমিচ্ছতে । তত্র ব্রহ্মসাক্ষাৎকারস্ত মোক্সসাধনতয়া প্রধানস্তাহুমানং
দৃষ্টসাধর্ম্যেণাদৃষ্টবিষয়ং বিষয়তোহন্তরঙ্গং, বহিরঙ্গং স্বত্যস্তপবোক্ষগোচরং শাকং
জ্ঞানম্ । তেন প্রধানপ্রত্যাসত্ত্বাপ্যাহুমানমেব বলীয় ইত্যাহ—“দৃষ্টসাধর্ম্যেণ চ”
ইতি । অপি চ, ঐশ্বর্যাপি ব্রহ্মণি তর্ক আদৃত ইত্যাহ—“ঐশ্বরীরপি” ইতি ।

সৌহর্যং ব্রহ্মণো জগদুপাদানত্বাক্ষেপঃ পুনস্তর্কেণ প্রাপ্ত যতে—

“প্রকৃত্যা সহ সাক্ষ্যং বিকারাণামবস্থিতম্ ।

জগদ্ ব্রহ্মসরূপঞ্চ নেতি নো তত্ত্ব বিক্রিয়া ।

বিগুহ্যং চেতনং ব্রহ্ম জগজ্জড়মশুদ্ধিতাক্ ।

তেন প্রধানসাক্ষ্যপ্যাং প্রধানৈশ্রব বিক্রিয়া ॥”

তাহাতে অবশ্যই স্থান প্রাপ্ত হইবেক । [যথা চ...প্রকৃত্যঃ] যেমন ঐশ্বরীর সহিত
ঐশ্বরীর বিরোধ দেখিলে বিরোধভঙ্গনার্থ সমস্ত ঐশ্বরীকে এক ঐশ্বরীর অহুগামী করিয়া
লওয়া হয়, তেমনি, প্রমাণাস্তরের সহিত বিরোধ হইলেও ঐশ্বরীসমূহকে প্রমাণা-
স্তরের অহুগামী করিতে পার । দৃষ্টাহুসারিণী যুক্তি দৃষ্টসাধর্ম্য অর্থাৎ দৃষ্টান্ত
অবলম্বন করিয়া অদৃষ্ট বস্তু সমর্থন করে, অদৃষ্ট পদার্থেরও বোধ জন্মায় ; সুতরাং
তাহা অহুভবের যত সন্নিকট, ঐশ্বরী তত সন্নিকট নহে । ঐশ্বরী ঐতিহ্য রূপে (ইতি-
হাস রূপে) স্বার্থ সমর্পণ করেন বলিয়া যুক্তি অপেক্ষা দুর্বল উপায় । ব্রহ্মবিজ্ঞানের

কস্মাদ্বিলক্ষণত্বাদস্য বিকারস্য প্রকৃত্যা। ইদং হি ব্রহ্মকার্য্য-
 ত্বেনাভিপ্রেয়মাণং জগদব্রহ্মবিলক্ষণমচেতনমশুদ্ধঞ্চ দৃশ্যতে। ব্রহ্ম
 চ জগদ্বিলক্ষণং চেতনং শুদ্ধঞ্চ প্রাপ্যতে। ন চ বিলক্ষণত্বে প্রকৃতি-
 বিকারভাবো দৃষ্টঃ। ন হি রূচকাদয়ো বিকারা যুৎপ্রকৃতিকা
 ভবন্তি, শরাবাদয়ো বা স্ববর্ণপ্রকৃতিকাঃ। যদৈব তু যদস্মিতা
 বিকারাঃ ক্রিয়ন্তে, স্ববর্ণেন স্ববর্ণাশ্রিতাঃ, তথেন্দমপি জগদচেতনং
 স্বথদুঃখমোহাশ্রিতং সদচেতনশ্চৈব স্বথদুঃখমোহাস্বকস্য কারণস্য
 কার্য্যং ভবিতুমর্হতি, ন বিলক্ষণস্য ব্রহ্মণঃ। ব্রহ্মবিলক্ষণত্বস্য
 জগতোহশুদ্ধচেতনত্বদর্শনাদবগন্তব্যম্। অশুদ্ধং হীদং জগৎ,

উত্থাহি—এক এব জীকায়ঃ স্বথদুঃখমোহাস্বকতয়া পত্যাশ্চ সপত্নীনাঞ্চ চৈত্রজ
 চ ত্রৈণস্য ভামবিন্দতোহপরিয়ায়ঃ স্বথদুঃখবিষাদানাদিত্তে। ত্রিয়া চ সর্বে ভাবা
 ব্যাখ্যাভাঃ। তস্মাৎ স্বথদুঃখমোহাস্বকতয়া চ স্বর্গনরকোচ্চাবচপ্রপঞ্চতয়া চ জগদ-
 শুদ্ধমচেতনঞ্চ। ব্রহ্ম তু চেতনং বিশুদ্ধঞ্চ নিরতিশয়ত্বাৎ। তস্মাৎ প্রধানত্বাশুদ্ধ-
 ত্বাচেতনস্য বিকারো জগৎ—ন তু ব্রহ্মণ ইতি যুক্তম্। যে তু চেতনব্রহ্মবিকার-
 তয়া জগদৈতত্ত্বমাহন্তান প্রত্যাহ—“অচেতনঞ্চৈব জগৎ” ইতি।

চরম সীমা হইতেছে ব্রহ্মাস্থভব, তাহাই অজ্ঞানবিনাশরূপ যুক্তির কারণ। ব্রহ্ম-
 বিজ্ঞানের ফল ব্রহ্মাস্থভব; সুতরাং তাহা প্রত্যক্ষ বা সাংক্ষাৎকাররূপ; সেই
 জগ্ৰহি প্রতি প্রবণের পর মননের বিধান করিয়া তর্কেরও আদর্শব্যত্যা দেখাটরা-
 ছেন। (মনন—তর্ক সহকৃত অহুমান)। তর্কের প্রতি প্রতিষ্ঠার আদর দেখিয়া
 সূত্রকার ব্যাস তর্কবচনিত অবষ্টক (পূর্বপক্ষ) দেখাইতেছেন।

ইতঃপূর্বে স্থির করিয়াছি বা বলিয়াছি যে, ব্রহ্মই জগতের প্রকৃতি (উপাদান কারণ,
 কিন্তু তাহা অল্পপন্ন (যুক্তিসহ নহে)। কারণ, জগৎকার্য্যের প্রকৃতিরূপে-কল্পিত)
 ব্রহ্ম ইহার অনুরূপ অর্থাৎ ইহার সদৃশ নহে, প্রত্যুত বিসদৃশ। ইদং...গন্তব্যম্]
 বেদান্তশাস্ত্র জগৎকে ব্রহ্মজ্ঞান মনে করেন—বলেন, কিন্তু ইহাতে ব্রহ্ম-বৈলক্ষণ্য-দৃষ্ট
 হইতেছে। জগৎ-অচেতন ও অশুদ্ধ, কিন্তু ব্রহ্ম চেতন ও শুদ্ধ। সালক্ষণ্য
 ব্যতীত (সমানে অসমানে) প্রকৃতিবিকৃতিভাব হয় না।^{১০} যেমন বলয় ও মুক্তিকা
 শরাব এবং স্ববর্ণ, এ সকলের মধ্যে প্রকৃতি-বিকৃতিভাব হয় না। যেমন বলয় ও
 মুক্তিকা, শরাব ও স্ববর্ণ, এসকলের মধ্যে প্রকৃতিবিকৃতিভাব নাই, তেমনি
 অচেতন ও অশুদ্ধ জগতের সহিত চেতন ও শুদ্ধ ব্রহ্মের প্রকৃতিবিকৃতিভাব নাই।
 অতএব স্বথ দুঃখ মোহাশ্রিত অচেতন জগৎ জগদ্বিলক্ষণবর্জিত চেতন ব্রহ্ম হইতে
 উৎপন্ন নহে, এইরূপ অবধারণ করাই উচিত। জগৎ যে ব্রহ্মলক্ষণবর্জিত, তাহা
 জাভ্য ও অবিশুদ্ধ দৃষ্টে জানা যায়। [অশুদ্ধ...কুরুতঃ] জগৎ স্বথ দুঃখ মোহের

স্বখদুঃখমোহাত্মকতয়া প্রীতি-পরিতাপ-বিষাদাদিহেতুত্বাৎ স্বর্গনর-
কাছ্যাচ্চাবচপ্রপঞ্চত্বাচ্চ । অচেতনং চেদং জগৎ, চেতনং প্রতি
কার্য্যকারণভাবেনোপকরণভাবোপগমাৎ । ন হি সাম্যে সত্ব্যপ-
কার্য্যোপকারকভাবো ভবতি । ন হি প্রদীপৌ পরস্পর-
শ্রোপকুরুতঃ ।

ননু চেতনমপি কার্য্যকরণং স্বামিভূত্যান্ময়েন ভোক্তুরূপ-
ধরিস্যতি, ন, স্বামিভূত্যয়োরপ্যচেতনাংশৈশ্চৈব চেতনং প্রত্ব্যপ-
কারকত্বাৎ । যো হ্যেকস্ম চেতনস্য পরিগ্রহো বুদ্ধাদিরচেতনভাগঃ,
স এবাস্ম্য চেতনশ্রোপকরোতি, ন তু স্বয়মেব চেতনশ্চেত-
নান্তরশ্রোপকরোত্যপকরোতি বা । নিরতিশয়া হকর্ত্তারশ্চেতনা
ইতি সাঙ্খ্যা মন্যন্তে । তস্মাদচেতনং কার্য্যকরণম্ । ন চ
কাষ্ঠলোষ্ট্রাদীনাং চেতনত্বে কিঞ্চিৎ প্রমাণমস্তি । প্রসিদ্ধশ্চায়ং

ব্যভিচারং চোদয়তি—“ননু চেতনমপি” ইতি । পরিহরতি—“ন স্বামিভূত্যান্মো-
রপি” ইতি । নহু মা নাম সাঙ্খ্যচেতনশ্চেতনান্তরশ্রোপকার্য্যং, তৎকার্য্যকরণবুদ্ধ্যা-
দিনিয়োগিদ্বারেণ ত্বপকরিত্যভীত্যত আহ—“নিরতিশয়া হকর্ত্তারশ্চেতনাঃ” ইতি ।

ও প্রীতিপরিতাপ প্রভৃতির নিদান এবং স্বর্গ নরকাদি উচ্চ নীচ গতির আশ্রয় ;
সুতরাং ইহা অগুহ । দেখা যায়, চেতনে অচেতনে পরস্পর উপকার্য্য-উপকারক
ভাব হয়, কিন্তু চেতনে চেতনে কিংবা অচেতনে অচেতনে হয় না । সমান
ধর্ভাব অথচ পরস্পর উপকার্য্য-উপকারক, ইহা কুত্রাপি দৃষ্ট হয় না ।

[ননু...করণম্] যদি বল, প্রভু ও ভূত্যের দৃষ্টান্তে চেতনে চেতনে উপকার্য্য-
উপকারকভাব থাকে স্বীকার করিব, (প্রভুও চেতন, ভূত্যও চেতন, অথচ পরস্পর
পরস্পরের উপকার্য্য ও উপকারক), এ কথা বলিলে আমরা বলিব, ঐ দৃষ্টান্ত
সমদৃষ্টান্ত নহে । উক্ত স্থলেও অচেতনাংশ উপকারক । প্রভু ও ভূত্য এ দুয়ের বুদ্ধি
প্রভৃতি অচেতনাংশই অস্ত্রত্বর চেতনের উপকার করে । স্বয়ং চেতন উপকার বা
অপকার কিছুই করে না । সাংখ্যও মানিয়া থাকেন, চেতনের (পুরুষের) কোনরূপ
অতিশয় (ভারতম্য) নাই । অতএব, কার্য্য ও করণ সমস্তই অচেতন, ইহা
অবশ্য স্বীকার্য্য । [নচ...প্রকৃতিকম্] অপিচ, কাষ্ঠলোষ্ট্রাদিতে চৈতন্ত্য থাকার
প্রমাণ নাই এবং চেতন-অচেতন এই দুই প্রকার বিভাগ ও সর্ববিদিত । সমস্ত
জগৎ চেতন হইলে সর্ববিদিত বিভাগের উচ্ছেদ হইবে । প্রদর্শিত কারণে

চেতনাচেতনবিভাগে লোকে । তস্মাদব্রহ্মবিলক্ষণত্বান্নেদং জগৎ
তৎপ্রকৃতিকম্ ।

যোহপি কশ্চিদাচক্ষীত—শ্রুত্বা জগতশ্চেতনপ্রকৃতিকতাং
তদ্বলেনৈব সমস্তং জগচ্চেতনমবগমিষ্যামি, প্রকৃতিরূপস্য
বিকারেহম্বয়দর্শনাৎ, অবিভাবনস্তু চৈতন্যস্য পরিণামবিশেষাস্তু-
বিষয়তি । যথা স্পর্শচৈতন্যনামপ্যাত্মনাং স্বাপমুচ্ছাদিবস্বাস্ত
চৈতন্যং ন বিভাব্যতে, এবং কাষ্ঠলোষ্ট্রাদীনামপি চৈতন্যং ন
বিভাবয়িস্যতে । এতস্মাদেব চ বিভাবিতত্বাবিভাবিতত্বকৃতাং
বিশেষাদুরূপাদিভাবাভাবাভ্যাক্ষ কার্যকরণানামাত্মনাঞ্চ চেতন-
ত্বাবিশেষেষেহপি গুণপ্রধানভাবো ন বিরোৎস্রতে । যথা চ পার্থিব-
ত্বাবিশেষেষেহপি মাংসসূপৌদনাদীনাং প্রত্যাত্মবর্তিনো বিশেষাৎ

উপজ্ঞানপায়বন্ধনযোগোহতিশয়ঃ, তদভাবো নিরতিশয়ত্বম্ । অতএব নির্কায়গর-
ত্বাদবর্তারঃ । তস্মাদভেদাৎ বুদ্ধ্যাদিশ্রয়োক্তৃত্বমপি নাস্তীত্যর্থঃ ।

চোদকো হুশয়বীজমুদাটয়তি “যোহপি”তি । অভ্যুপগতাংপাততঃ সমাধান-
ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, ব্রহ্মলক্ষণ না থাকাতে জগৎ ব্রহ্মপ্রকৃতিক (ব্রহ্ম
প্রভব) নহে ।

[যোহপি...ভবিষ্যতি] এ স্থলে কেহ কেহ শ্রুতিতে জগতের চেতনপ্রকৃতি-
কতা শ্রবণ করিয়া, সমস্ত জগৎকেই চেতন বলিয়া সিদ্ধান্ত করেন । তাহাঁদের
অভিপ্রায় এই যে, প্রকৃতির স্বভাব বিকৃতিতে অমুগত থাকি নিয়ম ; স্মৃতরাং
চেতনপ্রকৃত জগৎকেও চেতন বলিয়াই স্বীকার করিতে হইবে । তবে যে, আমরা
কাষ্ঠ লোষ্ট্র প্রভৃতিকে অচেতন বলিয়ামনে করি, চৈতন্ত্বের অব্যক্ততাই তাহার
কারণ । অভিব্যক্তক বিকারের বা পরিণামের তারতম্য থাকাতেই চৈতন্ত্বক্ষুণ্ণির
অল্লাধিক্য হয়, সেই অল্লাধিক্য লইয়াই চেতন অচেতন ব্যবহার নিষ্পন্ন হয়, অর্থাৎ
চৈতন্ত্বের অভিব্যক্তি বা বিকাশ দেখিলেই আমরা চেতন বলি, তাহা না দেখিলেই
অচেতন বলি । আত্মা বিম্পষ্টচেতন হইলেও মুচ্ছাদি কালে তাহার চৈতন্ত্ব অভি-
ক্ষুত হয়, সেই কারণে লোকে বলে ‘অচেতন হইয়াছে ।’ অতএব, চেতন অচেতন
ব্যবস্থা অভিব্যক্তি ও অনভিব্যক্তিসংঘটিত । (অভিব্যক্তচৈতন্ত্বকে চেতন বলা হয়, আর
অব্যক্তচৈতন্ত্বকে অচেতন বলা হয় । কাষ্ঠাদি পদার্থ চেতন হইলেও উহার চৈতন্ত্ব
অব্যক্ত, স্মৃতরাং তাহাঁ শোকব্যবহারে অচেতন) । সমস্ত বিকার চেতন হইলেও
ব্যক্তব্যক্তভাব প্রভেদ থাকার উপকার্য-উপকারকভাবের বাধা হয় নী, হইবার
সম্ভাবনাও নাই । যেমন মাংস, সূপ ও অন্ন প্রভৃতি দ্রব্য মূৎপ্রকৃতিক হইলেও
প্রত্যেকনিষ্ঠ বিশেষ বা ভেদক ধর্ম থাকার পরস্পর পরস্পরের উপকার্য ও

পরম্পরোপকারিত্বং ভবতি, এবমিহাপি ভবিষ্যতি । প্রবিভাগ-
প্রসিদ্ধিরপ্যত এব ন বিরোৎসৃত ইতি । তেনাপি কথঞ্চিচ্ছেতনত্বা-
চ্ছেতনত্বলক্ষণং বিলক্ষণত্বং পরিহ্রিয়েত, শুদ্ধাশুদ্ধিত্বলক্ষণত্ব
বিলক্ষণত্বং নৈব পরিহ্রিয়েত । ন চৈতদপি বিলক্ষণত্বং পরিহ্রিতুং
শক্যত ইত্যাহ—তথাত্ত্বঞ্চ শব্দাদিতি ।

অনবগম্যমানমেব হীদং লোকে সমস্তস্য বস্তুনশ্চেতনত্বং
চেতনপ্রকৃতিকত্বশ্রবণাচ্ছবদশরণতয়া কেবলয়োৎপ্রেক্ষ্যতে, তচ্চ
শব্দেনৈব বিরূধ্যতে, যতঃ শব্দাদপি তথাত্ত্বমবগম্যতে । তথাত্ত্ব-
মিতি প্রকৃতিবিলক্ষণত্বং কথয়তি । শব্দ এব “বিজ্ঞানঞ্চাবিজ্ঞানং
চ” ইতি কস্মচিদ্ধিভাগস্তাচ্ছেতনতাং শ্রাবয়ন্ চেতনাদব্রহ্মাণো
বিলক্ষণমচেতনং জগচ্ছ্রবয়তি ॥ ২ । ১ । ৪ ॥

নহু চেতনত্বমপি কচিদচেতনত্বাভিমতানাং ভূতেন্দ্রিয়াণাং

মাহ—“তেনাপি কথঞ্চিৎ” ইতি । পরমসমাধানস্ত সূত্রাবয়বেন বক্তুং তমেবাব-
তারয়তি—“ন চৈতদপি বিলক্ষণত্বম্” ইতি ।

সূত্রাবয়বভিসম্বন্ধিমাহ—“অনবগম্যমানমেব হীদম্” ইতি । শব্দার্থাৎ থলু
চেতনপ্রকৃতিত্বাচ্চৈতন্ত্বং পৃথিব্যাদীনাং অবগম্যমানমুপোৎপলিতং স্তানাস্তরেণ সাক্ষা-
চ্ছ্রমাণমপ্যচৈতন্ত্বমগ্রথয়েৎ । মানাস্তরাভাবে স্বার্থোহর্থঃ স্বার্থার্থোনাপদনীয়ঃ,
ন তু তৎকালে স্বার্থার্থোহগ্রথয়িতব্য ইত্যর্থঃ । সূত্রাস্তরমবতারয়িতুং চোদয়তি—
“নহু চেতনত্বমপি কচিৎ” ইতি । ন পৃথিব্যাদীনাং চৈতন্ত্বমর্থমেব, কিন্তু ভূয়সীনাং
ঐতীনাং সাক্ষাদেবার্থ ইত্যর্থঃ ॥ ২ । ১ । ৪ ।

উপকারক হইতে দেখা যায়, প্রদর্শিত স্থলেও সেইরূপেই উপকার্য-উপকারকভাৱ
গৃহীত হইবেক । [প্রবিভাগ...বয়তি] প্রসিদ্ধ চেতনাকেতন বিভাগও ঐ
প্রণালীতেই অবিরুদ্ধ হয় ; সুতরাং ঐরূপ ব্যবস্থায় চেতনাকেতনধর্মে বৈলক্ষণ্যের
পরিহার অবশ্যই হইতে পারে সত্য, কিন্তু জগৎ অশুদ্ধ, ব্রহ্ম শুদ্ধ, এ
বৈলক্ষণ্যত ঐ ব্যবস্থায় নিবারিত হয় না ; কাষেই তন্নিবারণার্থ ‘তথাত্ত্বঞ্চ শব্দার্থ’
অংশ বলা হইয়াছে ।

তাহার অর্থ এই যে, সমস্ত বস্তুই যে চেতন, এ তত্ত্ব প্রতিবোধিত । প্রতি
কোন কোন বিভাগের : অচেতনতা উপদেশ করিয়া জগৎকে ব্রহ্মবিলক্ষণ ও
অচেতন বলিয়াছেন । ২ । ১ । ৪ ॥

[নহু...পঠতি] যদি বল, প্রতি কোন কোন স্থলে অচেতন বলিয়া অর্থাৎ জড়

শ্রায়তে, যথা “মুদ্রাবীদ্যাপোহব্রবন্” ইতি, “তন্তেজ একত, তা আপ একস্ত” ইতি চৈবমাগ্না ভূতবিষয়া চেতনত্বশ্রুতিঃ, ইন্দ্রিয়বিষয়াপি, “তে হেমে প্রাণা অহংশ্রেয়সে বিবদমানা ব্রহ্ম জগ্মুঃ” ইতি, “তে হ বাচমুচুস্তম উদগায়” ইতি চৈবমাগ্নেতি । অত উত্তরং পঠতি—

অভিমানিব্যপদেশস্ত বিশেষানু-

গতিভ্যাম্ ॥ ২ । ১ । ৫ ॥ *

তু-শব্দ আশঙ্কামপমুদতি । ন খলু মুদ্রাবীদিত্যেবজ্ঞাতীয়কয়া শ্রুত্যা ভূতেন্দ্রিয়াণাং চেতনত্বমাশঙ্কনীয়ম্, যতোহভিমানিব্যপদেশ এবঃ । মুদ্রাদ্ভিমানিন্তো বাগাদ্ভিমানিন্তশ্চ চেতনা দেবতা বদন-

স্বত্রমবতারয়তি—“অন্ত উত্তরং পঠতি ।”

বিতজতে “তু-শব্দঃ” ইতি । নৈতাঃ শ্রুতয়ঃ সাক্ষানমুদাদীনাং বাগাদীনাঞ্চ চৈতন্ত্বমাহঃ, অপি তু তদধিষ্ঠাত্রীণাং দেবতানাং চিদান্বয়ানাম্ । তেনৈতচ্ছ্রুতি-বলেন ন মুদাদীনাং বাগাদীনাঞ্চ চৈতন্ত্বমাশঙ্কনীয়মিতি । কস্মাৎ পুনঃচেতদেব-

বলিয়া বিখ্যাত, এরূপ ভূতনিচয়কে ও ইন্দ্রিয়সমূহকে চেতন বলিয়াছেন, যথা—সেই “মুক্তিকা বলিয়াছিল ।” “জল বলিয়াছিল” “তেজ আলোচনা করিল” সেই সকল “জল আলোচনা করিল” ইত্যাদি । এই সকল শ্রুতি ভূতসমূহকে চেতন বলিয়াছেন । এইরূপ, ইন্দ্রিয়চৈতন্ত্ববাদিনী শ্রুতিও আছে । যথা—“সেই সকল প্রাণ (ইন্দ্রিয়) আপন আপন শ্রেষ্ঠতারক্ষার্থ বিবাদ করিল, পরে ব্রহ্মার নিকট গমন করিল ।” “তাহারা বাক্যকে বলিল, তুমি আমাদের নিমিত্ত সাম গান কর ।” ইত্যাদি । (ইহাতে সালক্ষণাই সিদ্ধ হয়, বৈলক্ষণ্য হয় না,) স্বত্রকার সাংখ্য-বাদীর পক্ষ হইয়া এতদ্বিধ আপত্তির সমাধানার্থ বলিতেছেন ।—

স্বত্রস্থ ‘তু’ শব্দ পূর্বোক্ত আশঙ্কার নিবর্তক । অর্থাৎ ‘মুক্তিকা বলিয়াছিল ।’ ইত্যাদিবিধ শ্রুতি দেখিয়া ভূতের ও ইন্দ্রিয়ার চেতনত্ব শঙ্কা করিও না । কারণ, ঐ ব্যপদেশ (উল্লেখ) দেবতাপর । মুক্তিকাদির ও বাগাদির অধিষ্ঠাত্রী দেবতা চেতন ; সেইজন্ত তাহাঁরাই সেই সেই শ্রুতিতে ‘বলিয়াছিল’ ‘বিবাদ করিল’

* তু-শব্দঃ শব্দানিরাসার্থঃ । মুদ্রাবীৎ ইত্যাদৌ তদভিমানিন্ত দেবতা এব ব্যপদেশান্তে, ন ভূতমাত্রমিচ্ছিয়মারং বা । যতঃ শ্রুতয়ঃ এব তত্র তত্র দেবতাদিশঙ্কেন তান্ বিশিৎসুস্তি । অমুগতান্ ততঃ সর্বত্র যত্রার্থবাদেতিহাসপূরণাদৌ ।

“মুক্তিকা বলিল, জল বলিল, এই সকল দেখিয়া ভূতাদির চেতনত্ব নিশ্চয় করিতে পারি না ।” কারণ, ঐ সকল বাক্যে অধিষ্ঠাত্রী দেবতারই কথন হইয়াছে । কোবীতক-ব্রাহ্মণ (বেদের ঐশা বিশেষ) দেবতা শব্দের দ্বারা ঐ সকল ভূতকে বিশেষিত করিয়াছেন, এবং ঐ সকল দেবতা পূরণাদি তও প্রসিদ্ধ আছেন ।

সংবনাदिषु चेतनोचितेषु व्यवहारेषु, व्यापदिश्वন্তে, न भूतेन्द्रिय-
मात्रम् । कश्चात् ? विशेषानुगतिभ्याम् । विशेषो हि भोक्तृणां
भूतेन्द्रियाणां चेतनाचेतनप्रविभागलक्षणः प्रागतिहितः । सर्व-
चेतनतायां चासौ नोपपद्यते ।

অপি চ, কৌষীতকিনঃ প্রাণসম্বাদে করণমাত্রাশঙ্কাবিনিবৃত্ত-
য়েহর্ধিষ্ঠাতৃ-চেতনপরিগ্রহায় দেবতাশব্দেন বিশিষ্ট্যন্তি—“এতা হ
বৈ দেবতা অহংশ্রেয়সে বিবদমানাঃ” ইতি (কৌ• ২। ১৪),
“তা বা এতাঃ সর্বা দেবতাঃ প্রাণে নিঃশ্রেয়সং বিদিত্বা” ইতি চ ।
অনুগতাশ্চ সর্বত্রোভিমানিষ্ঠচেতনা দেবতা মন্ত্রার্থবাদেতিহাস-
পুরাণাদিভ্যোহবগম্যন্তে । “অগ্নির্বাগ্ভূত্বা মুখং প্রাবিশৎ”

মিত্যত আহ—“বিশেষানুগতিভ্যাম্” । তত্র বিশেষং ব্যাচষ্টে “বিশেষো হি”
ইতি । ভোক্তৃণামুপকার্য্যত্বাৎ ভূতেन्द्रियाणां উপকারকত্বাৎ, সাম্যে চ তদনুপপত্তেঃ
সর্বজনপ্রসিদ্ধে, “বিজ্ঞানঞ্চাতবৎ” ইতি শ্রুতেঃ বিশেষচেতনচেতনলক্ষণঃ
প্রাপ্তকঃ, স নোপপত্ততে ।

দেবতাশব্দকৃতো বাজ বিশেষো বিশেষশব্দেনোচ্যত ইত্যাহ । “অপি চ
কৌষীতকিনঃ প্রাণসম্বাদে” ইতি । অনুগতিং ব্যাচষ্টে—“অনুগতাশ্চ” ইতি । সর্বত্র
ভূতেन्द्रियादिषু গতা দেবতা অভিমানিনীকপদিশ্চি মন্যদয়ঃ । অপি চ, ভূয়সঃ
শ্রুতয়ঃ—“অগ্নির্বাগ্ভূত্বা মুখং প্রাবিশৎ,” “বায়ুঃ প্রাণো ভূত্বা নাসিকে প্রাবিশৎ,”
ইত্যাদিবিধ চেতনযোগ্য ব্যবহার বিষয়ে কথিত হইয়াছেন । কেবল ভূত কিংবা
কেবল ইন্দ্রিয় ঐ সকল ব্যবহার করে নাই, তত্তদভিমানিনী দেবতারাই ঐ সকল
করিয়াছেন । এ সিদ্ধান্ত বিশেষ ও অনুগতি—এতদুভয়ের দ্বারা প্রতিপন্ন হয় ।
[বিশেষোহি...ইতি চ] ভোক্তা (জীব) চেতন-বিভাগভুক্ত, আর ভূত ও ইন্দ্রিয়
অচেতনবিভাগভুক্ত, এই বিশেষ পূর্বেই প্রদর্শিত হইয়াছে, এবং এ বিশেষ
(নির্দিষ্ট ব্যবস্থা) সর্বচেতনতাপক্ষে অনুপপন্ন হয় ।

অপিচ, কৌষীতকি-ব্রাহ্মণোক্ত দেবতা-বিশেষণও সর্বচেতনতাপক্ষের
নিবারক । বিবদমানী প্রাণসমূহ যে, কেবলই ইন্দ্রিয় নহে ; সে বিবাদ যে চেতন-
ঘটিত, তাহাই দেখাইবার জন্য কৌষীতকি-ব্রাহ্মণ দেবতা-বিশেষণ দিয়াছেন ।
(দেবতাবিশেষণে বিশেষিত করাতেই বুঝা গিয়াছে যে, ইন্দ্রিয়গণের অধিষ্ঠাত্রী
চেতন দেবতারাই ঐরূপ বিবাদ করিয়াছিল) । বিবাদ যথা—“আপন আপন
শ্রেষ্ঠতা স্বার্থনের জন্য বিবদমান এই সকল দেবতা—” “পূর্বোক্ত দেবতা সকল
প্রাণের শ্রেষ্ঠতা জানিয়া” ইত্যাদি । [অনুগতাশ্চ...প্রচয়তি] মন্ত্র, অর্থবাদ,
পুরাণ, ইতিহাস, সর্বত্রই অভিমানিনী চেতন-দেবতার অনুগতি দেখা যায় ।

ইত্যেবমাদিকা চ শ্রুতিঃ করণেশ্বনুগ্রাহিকাং দেবতা-
 মনুগতাং দর্শয়তি । প্রাণসম্বাদবাক্যশেষে চ, “তে হ প্রাণাঃ
 প্রজাপতিং পিতরমেত্যোচুঃ” ইতি শ্রেষ্ঠত্বনির্ধারণায় প্রজা-
 পতিগমনং তদ্বচনাক্ষেপকৈকোৎক্রমণেনাশ্রয়-ব্যতিরেকাত্যাং প্রাণ-
 শ্রেষ্ঠ্যপ্রতিপত্তিঃ, তস্মৈ বলিহরণম্—ইতি চৈবজ্ঞাতীয়কো-
 হস্মদাদিষিব ব্যবহারোহনুগম্যমানোহভিমানিব্যপদেশং দ্রুতয়তি ।
 “তত্তেজ ঐক্ষত” ইত্যপি পরস্তা এব দেবতায়্য অধিষ্ঠাত্র্যাঃ
 স্ববিকারেষ্বনুগতায়্য ইয়মীক্ষা ব্যপদিশ্যত ইতি দ্রষ্টব্যম্ ।
 তস্মাদ্বিলক্ষণমেবেদং ব্রহ্মণো জগৎ, বিলক্ষণত্বাচ্চ ন ব্রহ্ম-
 প্রকৃতিকমিত্যাক্ষিপ্তে প্রতিবিধত্তে—॥২।১।৫॥

“আদিত্যশ্চক্ৰভূঁষাহক্ষিণী প্রাবিশৎ” ইত্যাদয় ইন্দ্রিয়বিশেষগতা দেবতা দর্শয়ন্তি ।
 দেবতাশ্চ ক্ষেত্রজ্ঞভেদাশ্চেতনাঃ । তস্মায়েন্দ্রিয়াদীন্যং চৈতন্ত্যং রূপত ইতি ।
 অপি চ, প্রাণসম্বাদবাক্যশেষে প্রাণানামস্মদাদিশরীরগামিব ক্ষেত্রজ্ঞাধিষ্ঠিতানাং
 ব্যবহারং দর্শয়ন্ প্রাণানাং ক্ষেত্রজ্ঞাধিষ্ঠানেন চৈতন্যং দ্রুতয়তীত্যাহ—“প্রাণসম্বাদ-
 বাক্যশেষে চ” ইতি । “তত্তেজ ঐক্ষতেত্যপি” ইতি যন্তপি প্রথমমেহধ্যায়-
 ভাক্তয়েন বর্ণিতং, তথাপি মুখ্যতয়্যপি কথকিরেতুং শক্যমিতি দ্রষ্টব্যম্ । পূর্ব-
 পক্ষমুপসংহরতি—“তস্মাৎ” ইতি । ২।১।৫ ॥

অর্থাৎ সর্বত্রই চৈতন-ব্যবহার দৃষ্ট হয় । সে সকল কথা জড়ের কথা নহে,
 সমস্তই চৈতনের কথা । যথা—“অগ্নি বাগিঙ্গিয় ইহীয়া মুখে প্রবিষ্ট হইলেন”
 ইত্যাদি । প্রদর্শিত শ্রুতিসমূহ ঐরূপ ঐরূপ বাক্যে ইহাই দেখাইয়াছেন যে,
 প্রত্যেক ইন্দ্রিয়েরই এক একটা অঙ্গগত (অনুগ্রাহিকা) দেবতা আছেন । প্রাণ-
 সম্বাদের শেষেও দেখা যায়, প্রাণ সকলের মধ্যে কে শ্রেষ্ঠ, তাহা জানিবার জন্ত
 সমুদায় প্রাণই প্রজাপতির নিকট গমন করিল । প্রজাপতির উপদেশে একে একে
 উৎক্রান্ত হইল, পবে মুখ্য-প্রাণের শ্রেষ্ঠতা জানিয়া অজ্ঞান প্রাণ তাহার (জীবন-
 নির্বাহক প্রাণের) পূজা করিতে প্রস্তুত হইল । যেমন আমাদের ব্যবহার, ঠিক
 সেইরূপ ব্যবহারই বর্ণিত হওয়ার স্থির হইতেছে যে, ঐ ব্যপদেশ (উল্লেখ)
 অভিমানিনী দেবতার, কেবল ইন্দ্রিয়ের নহে । [তত্তেজ...বিধত্তে] “সেই তেজ
 ঐক্ষণ অর্থাৎ আলোচনা করিল” ইত্যাদি স্থলেও তেজঃপ্রভৃতিতে পরমাশ্রয়
 অধিষ্ঠান এবং সে ঐক্ষণ পরমাশ্রয়ই ঐক্ষণ, এইরূপ বুঝিতে হইবেক । প্রদর্শিত
 যুক্তিতে পাওয়া যায়, জগতে ব্রহ্ম-লক্ষণ নাই এবং তাহা না থাকিতে ইহা
 ব্রহ্মপ্রভবও নহে । বাকীর এবম্বিধ আক্ষেপের (পূর্বপক্ষের) সমাধান
 এইরূপ— ॥২।১।৫॥

দৃশ্যতে তু ॥ ২।১। ৬ ॥ *

তু-শব্দঃ পূর্ব্বপক্ষং ব্যাবর্তয়তি। যচ্ছব্দং বিলক্ষণদ্ব্যয়েদং জগদ্ ব্রহ্মপ্রকৃতিকমিতি, নায়মেকান্তঃ। দৃশ্যতে হি। লোকে চেতনত্বেন প্রসিদ্ধেভ্যঃ পুরুষাদিভ্যো বিলক্ষণানাং কেশ-নখাদীনাং পুংপত্তিঃ, অচেতনত্বেন প্রসিদ্ধেভ্যো গোময়াদিভ্যো বৃশ্চিকাদীনাম্। নম্রচেতনাত্ত্বেন পুরুষাদিশরীরান্যচেতনানাং কেশনখাদীনাং কারণানি, অচেতনাত্ত্বেন বৃশ্চিকাদিশরীরান্য-চেতনানাং গোময়াদীনাং কার্য্যাণীত্বাচ্যতে। এবমপি কিঞ্চিদ-চেতনং চেতনশ্রায়তনভাবমুপগচ্ছতি, কিঞ্চিন্ন, ইত্যন্তেষ্ট্যব বৈলক্ষণ্যম্। মহাশ্চায়ং পারিণামিকঃ স্বভাববিপ্রকর্ষঃ পুরুষাদীনাং কেশনখাদীনাঞ্চ রূপাদিভেদাৎ, তথা গোময়াদীনাং,

হৃদকর্তা উক্ত পূর্ব্বপক্ষের গুণনার্থ তু-শব্দের প্রয়োগ করিয়াছেন। জগৎ ব্রহ্মপ্রভব নহে, এ কথা বৈলক্ষণ্য দেখিয়া বলিতে পার না। যে বাহ্য হইতে জন্মে, সে যে অবশ্যই তাহার সলক্ষণ হইবে, এমন কোনও নিয়ম নাই। আমরা উহার ব্যাভিচার (ব্যতিক্রম) দেখাইতে পারি। [দৃশ্যতে...দীনাম্] মনুষ্য চেতন বলিয়া প্রসিদ্ধ, কিন্তু তৎপ্রভব কেশ নখাদি অচেতন। গোময় সূর্য্যবিদিত অচেতন, কিন্তু তৎপ্রভব বৃশ্চিকাদি চেতন। [নম্রচেতনাত্ত্বেন...প্রলীয়তে] অচেতন দেখাই অচেতন কেশ নখাদির এবং অচেতন গোময়ই অচেতন বৃশ্চিকাদিশরীরের উৎপত্তির কারণ, এরূপ বলিলেও স্বীকার করিতে হইতেছে যে, কোন কোন অচেতনই চেতনের আশ্রয় হয়, এবং কোন কোন অচেতন তাহা হয় না; সুতরাং প্রদর্শিত প্রকারেও বৈলক্ষণ্য দোষ থাকিয়াই যায়, বৈলক্ষণ্যের নিবারণ হয় না। যদি প্রকৃতির সহিত বিকৃতির সম্পূর্ণ সাদৃশ্য থাকিত, তাহা হইলে নিশ্চিত প্রকৃতি-বিকৃতিভাবেরই উচ্ছেদ হইত। মনুষ্যোৎপন্ন কেশাদির ও গোময়োৎপন্ন বৃশ্চিকাদির পারিণামিক স্বভাব এতদূর

* তু-শব্দেন চোক্তং ব্যাবর্ত্যতে। বিলক্ষণদ্ব্যয়েদং জগৎ ব্রহ্মপ্রকৃতিকমিতি চোক্তং ন কার্য্যম্;—যতো দৃশ্যতে চেতনাং পুরুষাং কেশনখাদীনাং, অচেতনাদপি গোময়াং বৃশ্চিকাদী-নামুৎপত্তিরিতি শেবঃ। বিলক্ষণদ্ব্যভিচারং হেতোরনৈকান্তিকতেতি ভাবঃ।

ব্রহ্ম চেতন, জগৎ অচেতন, এইরূপ বৈলক্ষণ্য স্বীকার জগৎ ব্রহ্মপ্রভব নহে, এ আপত্তি হইতেই পারে না। কেন-না, চেতন চেতনেরই উৎপাদক, অচেতন অচেতনেরই জনক, ইহা ঐকান্তিক অর্থাৎ নিরমিত বা অব্যভিচারী নিয়ম নহে। (ভাষ্যে দেখুন)।

বুশ্চিকাদীনাক্ষ। অত্যন্তসাক্ষ্যে চ প্রকৃতি-বিকারভাব এব-
লায়েত।

অথোচ্যেত, অস্তি কশ্চিৎ পার্থিবত্বাদিস্বভাবঃ পুরুষাদীনাং
কেশনখাদিস্বনুবর্তমানঃ—গোময়াদীনাক্ষ বুশ্চিকাদিস্বিতি, ব্রহ্ম-
ণোহপি তর্হি সত্তালক্ষণঃ স্বভাব আকাশাদিস্বনুবর্তমানো দৃশ্যতে।
বিলক্ষণত্বেন চ কারণেন ব্রহ্মপ্রকৃতিকত্বং জগতো দৃশ্যতা কিম-
শেষস্ত ব্রহ্মস্বভাবস্থাননুবর্তনং বিলক্ষণত্বমভিপ্রেয়তে? উত
যস্ত কস্তচিৎ? অথ চৈতন্যস্ত? ইতি বক্তব্যম্। প্রথমে
বিকল্পে সমস্তপ্রকৃতি-বিকারোচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ। নহসত্যতিশয়ে
প্রকৃতি-বিকারভাব ইতি ভবতি। দ্বিতীয়ে চাপ্রসিদ্ধত্বম্। দৃশ্যতে

সিদ্ধান্তসূত্রম্—

প্রকৃতিবিকারভাবহেতুং সাক্ষ্যং বিকল্য দৃশ্যতি—“অত্যন্তসাক্ষ্যে চ” ইতি।
প্রকৃতিবিকারভাবাতাবহেতুং বৈলক্ষণ্যং বিকল্য দৃশ্যতি—“বিলক্ষণত্বেন চ
কারণেন” ইতি। সর্বস্বভাবাননুবর্তনং প্রকৃতিবিকারভাবাবিরোধি, তদনুবর্তনে
তাদান্ব্যেন প্রকৃতিবিকারভাবাতাবাং। মধ্যমবৃক্ষিঃ। তৃতীয়স্ত নিদর্শনাতাবাদ-
সাধারণ ইত্যর্থঃ। অথ জগদ্বোণিতয়াগমাদব্রহ্মণোহবগমাদাগমবাধিতবিবস্বত্বমহু-
মানস্ত কস্মারোক্তব্যতে? ইত্যত আহ—“আগমবিরোধস্ত” ইতি।

বিলক্ষণ যে, কেশনখাদি মহুযোৎপন্ন এবং বুশ্চিকাদি গোময়োৎপন্ন হইলেও,
মহুয়ের সহিত ও গোময়ের সহিত উহাদের অন্নমাত্রও সাক্ষ্য দৃষ্টিগোচর হয় না।

[অথো ..দৃশ্যতে] যদি বল, পুরুষের ও গোময়ের যে, পার্থিবস্বভাব আছে,
সেই স্বভাব কেশনখাদিতে ও বুশ্চিক প্রভৃতিতে দৃষ্ট হয়; (সুতরাং তদনুসারে
প্রকৃতিবিকৃতিভাবে অর্থাৎ হয় না)। ইহার প্রত্যুত্তরে আমরা বলি,—ব্রহ্ম
সত্তানামক যে স্বভাব আছে, সেই স্বভাব তদনুসারে আকাশাদি পদার্থেও
অনুভূত আছে। তদনুসারেই ব্রহ্মের সহিত আকাশাদির প্রকৃতিবিকৃতিভাব
সংরক্ষিত হইতে পারে। [বিলক্ষণ ..ত্বাৎ] ঐহারা বৈলক্ষণ্য দেখিয়া জগতের
ব্রহ্মপ্রকৃতিকতা অস্বীকার করেন, তাঁহারা বলুন, তাঁহাদের অভিপ্রায় কি?
জগতে সমস্ত ব্রহ্মস্বভাবের অনুবর্তন নাই বলিয়াই কি জগৎ ব্রহ্মবিলক্ষণ? এবং
যেহেতু ব্রহ্মবিলক্ষণ, সেই হেতুই জগৎ ব্রহ্মপ্রভব নহে, ইহাই কি তাঁহাদের অভি-
প্রায়? কিংবা কোনও একটা স্বভাবের অনুবর্তনরূপ বৈলক্ষণ্য থাকার ব্রহ্মপ্রভব
নহে? অথবা চৈতন্য নাই বলিয়াই ইহা ব্রহ্মপ্রভব নহে? তন্মধ্যে প্রথম কল্পে
অত্যন্ত সাক্ষ্য নিবন্ধন প্রকৃতিবিকৃতিভাবেরই উচ্ছেদ হইতে পারে। দ্বিতীয়
কল্পে আপত্তির অসিদ্ধতা। কারণ, ব্রহ্মের যে সত্তালক্ষণ স্বভাব (অস্তিত্ব), তাহা

হি সতালক্ষণে ব্রহ্মস্বভাব আকাশাদিস্বভূবর্তমান ইত্যুক্তম্ । তৃতীয়ে চ দৃষ্টান্তাভাবঃ । কিং হি যচ্চৈতন্ত্যেনানন্বিতং, তদ-
ব্রহ্মপ্রকৃতিকং ‘দৃষ্টমিতি ব্রহ্মকারণবাদিনং প্রত্যুদাহিয়েত । সমস্তশাস্ত্রস্য বস্তুজ্ঞাতস্য ব্রহ্মপ্রকৃতিকত্বাভ্যুপগমাৎ । আগম-
বিরোধস্ত্ব প্রসিদ্ধ এব । চেতনং ব্রহ্ম জগতঃ কারণং প্রকৃতি-
শ্চেত্যাগম-তাৎপর্যস্য প্রমাণিতত্বাৎ ।

যন্তুক্তং—পরিনিপ্পন্নত্বাদ্ ব্রহ্মণি প্রমাণাস্তরাণি সম্ভবেয়ুরিতি,
তদপি মনোরথমাত্রম্ । রূপাত্তভাবান্নি নায়মর্থঃ প্রত্যক্ষস্য
গোচরঃ, লিঙ্গাত্তভাবাচ্চ নানুমানাদীনাম্ ; আগমমাত্রসমধিগম্যা
এব স্বয়মর্থো ধর্ম্যবৎ । তথা চ শ্রুতিঃ,—

“নৈষা তর্কেণ মতিরাপনেয়া,
প্রোক্তাত্মেনৈব স্জ্ঞানায় প্রেষ্ঠ” । ইতি
“কো অন্ধা বেদ ক ইহ প্রবোচৎ
ইয়ং বিস্মৃষ্টির্যত আবভূব ।”

ন চান্ধিরাগমৈকসমধিগমনীয়ে ব্রহ্মণি প্রমাণাস্তরত্বাকাশোহস্তি, যেন তদুপা-
দ্যাগম আক্ষিপ্যেতেত্যশয়বানাহ—“যন্তুক্তং পরিনিপ্পন্নত্বাদ্ ব্রহ্মণি” ইতি । যথা
হি কার্যত্বাবিশেষেহপ্যারোগ্যকামঃ পথ্যমন্নীয়ৎ, স্বর্গকামঃ সিকতাং ভক্ষয়েদিত্যা-
দীনাম্ মানাস্তরাপেক্ষতা, ন তু দর্শনপূর্ণমাসাভ্যাং স্বর্গকামো যজ্ঞেতেত্যাদীনাম্ । তৎ
কন্ত হেতোঃ ? অস্ত কার্যভেদস্ত প্রমাণাস্তরাগোচরত্বাৎ । এবং ভূতত্বাবিশেষেহপি

আকাশ প্রভৃতি সমস্ত পদার্থেই আছে । তৃতীয় কল্পে দৃষ্টান্তের অভাব,—যাহা চৈতন্ত-
বৃত্ত নহে, তাহা ব্রহ্মপ্রভব নহে,—ইহার নিদর্শন বা দৃষ্টান্ত ব্রহ্মবাদীকে
দেখাইতে পারিবে না । কেন না, ব্রহ্মবাদী তো সমুদায় জগৎকেই ব্রহ্মপ্রভব
বলেন । (দৃষ্টান্তমাত্রই উভয়সম্মত হওয়া আবশ্যক । সেরূপ অর্থাৎ উভয়সম্মত না
হইলে তাহা দৃষ্টান্তই হয় না) । যে কল্পই হউক, সকল কল্পই শাস্ত্রবিরুদ্ধ ।
শাস্ত্রবিরুদ্ধতা দোষ যে, পক্ষত্রয়েই আছে, তাহা “প্রকৃতিশ্চ” হুত্রে সাধিত
হইয়াছে, দেখান হইয়াছে ।

[যন্তুক্তং...জাতীয়কাঃ] বলিয়াছিল যে, ব্রহ্ম যখন নিশ্পাত্ত বস্তু নহেন,
কিন্তু নিত্যনিপ্পন্ন, তখন অবশ্যই তাঁহাতে অজ্ঞাত্ত প্রমাণ (প্রত্যক্ষাদি)
ধাকিবেক । সে কথা মনোরথমাত্র, কথামাত্র । ফলতঃ তাহা অসম্ভব ।
কারণ, রূপাদি না থাকায় তিনি প্রত্যক্ষবহির্ভূত । অপিচ, লিঙ্গাদি (প্রত্যক্ষদৃষ্ট
—অনুমানিক চিহ্ন) না থাকায় অনুমানাদির অবিষয় । ইহাতেই বুঝিতে হইবে,
ধর্মের জ্ঞান ব্রহ্মও কেবলমাত্র শাস্ত্রগম্য । জগৎকারণ ব্রহ্ম যে, নিত্যস্ত শ্রুত্বোধ্য
—ঐশ্বর্যগণেরও শ্রুত্বোধ্য, শ্রুতি তাহা দুইটী মত্রে বলিয়াছেন । যথা—

ইতি চৈতৌ মন্ত্রৌ সিদ্ধানামঙ্গীশ্বরাণাং দুর্বেদ্যতাং জগৎ-
কারণস্য দর্শয়তঃ । স্মৃতিরপি ভবতি—

“অচিন্ত্যঃ খলু যে ভাবা ন তাংস্তর্কেণ যোজয়েৎ ।

প্রকৃতিভ্যঃ পূরং যচ্চ তদচিন্ত্যস্য লক্ষণম্ ॥” ইতি,

“অব্যক্তোহয়মচিন্ত্যোহয়মবিকার্যোহয়মুচ্যতে ।” ইতি চ,

“ন মে বিদুঃ সুরগাণাঃ প্রভবং ন মহর্ষয়ঃ ।

অহমাদিহি দেবানাং মহর্ষীণাঞ্চ সর্বশঃ ॥”

ইতি চৈবজ্ঞাতীয়িকা ।

যদপি শ্রবণব্যতিরেকেণ মননং বিদধচ্ছব্দ এব তর্ক-
মপ্যাদর্ভব্যং দর্শয়তীত্যুক্তম্, নানেন মিমেষ শুকতর্কস্তাত্ত্বা-
লাভঃ সম্ভবতি । শ্রুত্যানুগৃহীত এব হত্রে তর্কোহনুভবান্নত্বেনা-

পৃথিব্যাঙ্গীনাং মানাস্তরগোচরত্বং, ন তু ভূতস্তাপি ব্রহ্মণঃ । তস্তাম্মায়ৈকগোচর-
স্তাতিপতিতসমস্তমানাস্তরসীমতয়া স্মৃত্যাগমসিদ্ধাদিত্যর্থঃ ।

যদি স্মৃত্যাগমসিদ্ধং ব্রহ্মণস্তর্কাবিষয়ত্বং, কথং তহি শ্রবণাতিরিক্তমননবিধান-
মিত্যত আহ—“যদপি শ্রবণব্যতিরেকেণ” ইতি । তর্কো হি প্রমাণবিষয়বিবেচক-
তয়া তদিতিকর্তব্যতাভূতস্তদাশ্রয়োহসতি প্রমাণেহুগ্রাহ্যত্বাশ্রয়স্তাভাবাৎ শুকতয়া

“হে প্রিয় নচিকেতা, এই মতি—এই ব্রহ্মজ্ঞান, কেবলমাত্র নিজ বুদ্ধিমতে নির্ধারণ
করিতে নাই, এবং কৃতকর্তার বাধিতও করিতে নাই।” “ইহা অল্পকর্তৃক
অর্থাৎ বেদভবজ্ঞ গুরুকর্তৃক উপনিষ্ট হইলেই ফলবতী হয়, অল্পধা বিফল হয়।”
“বীহা হইতে এই বিচিত্র সৃষ্টি হইয়াছে, কে তাঁহাকে সাক্ষাৎ সন্দেহ জানে?
জানা দূরে থাকুক, তাঁহাকে বলে, বুঝাইয়া দেয়, এমন ব্যক্তিই বা কে আছে?”
এ সকল কথা স্মৃতিতেও আছে। বলা—“বাহা চিন্তার অতীত, তাহা তর্কে
আরোপিত হইবার অযোগ্য, অর্থাৎ তাহা তর্কের অপ্রাণ্য। বাহা প্রকৃতিরও
অতীত, তাহা অচিন্ত্য,—অচিন্ত্যতাই সে বস্তুর লক্ষণ।” “এই জগৎকারণ (ব্রহ্ম)
অব্যক্ত, অচিন্ত্য ও বিকার-রহিত।” “কি দেবগণ, কি মহর্ষিগণ, কেহই আমার
আদি (উৎপত্তি) জানেন না। (আদি নাই বলিয়াই তাহা জানেন না)।
আমিই সমুদয় দেবতার ও ঋষির আদি অর্থাৎ উৎপত্তির কারণ।”

[যদপি...দর্শয়িত্বম্] বলিয়াছিলে, শ্রুতি শ্রবণের পর মননের বিধান করার
তর্কের আদর্ভব্যতা দেখাইয়াছেন, তাহাতে আমরা বলি, তাই বলিয়া শুক তর্ক
আদর্ভব্য (গ্রাহ্য) নহে। যে তর্ক শ্রুতির অঙ্গগামী, অঙ্গভবের সহায় বলিয়া প্রসিদ্ধ,
সেই তর্কই গ্রাহ্য। শ্রুতি-সমর্পিত অর্থের লসক্তাবনাদি দোষণরিহার্য অঙ্গকূল

শ্রীযতে—স্বপ্নাস্ত-বুদ্ধাস্তয়োৰ্ভয়োৰিতরেতরব্যভিচারাদান্ননোহন-
স্বাগতত্বং, সম্প্রসাদে চ প্রপঞ্চপরিত্যাগেন সদান্ননা সম্পত্তে-
নিপ্রপঞ্চসদাত্ত্বং, “প্রপঞ্চশ্চ চ ব্রহ্মপ্রভবত্বাৎ কার্য্যকারণানন্ত-
ত্বম্বায়েন ব্রহ্মাব্যতিরেক ইত্যেবঞ্জাতীয়কঃ । “তর্কাপ্রতিষ্ঠানাৎ”
ইতি চ কেবলশ্চ তর্কশ্চ বিপ্রলম্বকত্বং দর্শয়িষ্যতি ।

যোহপি চেতনকারণশ্রবণবলেনৈব সমস্তশ্চ জগতশ্চেতনতামুৎ-
প্রেক্ষেত, তস্মাপি বিজ্ঞানঞ্চবিজ্ঞানক্ষেতি-চেতনাচেতনবিভাগশ্রবণঃ
বিভাবনাবিভাবনাভ্যাং চৈতন্যশ্চ শক্যত এব যোজয়িতুম্ ।
পরশ্চৈব তু ইদমপি বিভাগশ্রবণং ন যুক্ত্যতে । কথম্ ? পরম-
 কারণশ্চ হত্রে সমস্তজগদান্ননা সমবস্থানং শ্রাব্যতে—“বিজ্ঞান-

নাস্রিয়তে । স্বপ্নাগমপ্রমাণাশ্রয়স্তদ্বিবয়বিবেচকস্তদবিরোধী, স মন্তব্য ইতি বিধী-
য়তে । “শ্রুত্যানুগৃহীতঃ” ইতি । শ্রুত্যা শ্রবণস্ত পশ্চারিতিকর্তব্যতায়েন গৃহীতঃ ।
“অনুভবানুশ্রয়ঃ” ইতি । মতো হি ভাব্যমানো ভাবনারা বিবরতম্যাহমুভূতো ভব-
তীতি মননমনুভবানুশ্রয়ঃ । “আত্মনো হনস্বাগতত্বম্” ইতি । স্বপ্নাস্তবস্বপ্নাভির-
সম্পৃক্তস্বপ্নদাসীনবনিত্যর্থঃ ।

অপি চ. চেতনকারণবাদিভিঃ কারণসালক্ষণ্যেহপি কার্য্যশ্চ কথঞ্চিচ্চৈতন্ত্য়াবি-
র্ভাবানাবিভাবাভ্যাং বিজ্ঞানঞ্চবিজ্ঞানঞ্চাতবদিতি জগৎ কারণে যোজয়িতুম্ শক্যম্ ।
অচেতনপ্রধানকারণবাদিনাস্ত দুর্য্যোজ্যমেতৎ । ন হচেতনস্ত জগৎ কারণস্ত বিজ্ঞান-
রূপতা সম্ভবিনী ।

তর্কের শরণ লওয়া কর্তব্য বটে ; কিন্তু স্বতন্ত্র তর্ক অবলম্বনে তত্ত্বনির্ধারণ কর্তব্য
নহে । স্বপ্ন ও জাগ্রৎ এই দুই অবস্থা পরস্পরব্যভিচারিণী, আত্মা ঐ সকল অবস্থার
অনুষ্ট (অস্পৃষ্ট) । সুবৃত্তিকালে প্রপঞ্চত্যাগ হয়, প্রপঞ্চাভাব হেতু তৎকালে
আত্মা সং-সম্পন্ন, (স্বরূপ প্রাপ্ত বা সত্তামাত্র প্রাপ্তিষ্ঠিত) হন, কারণ ও কার্য্য
ভিন্ন নহে—এক ; সূতরাং ব্রহ্ম ও ব্রহ্মপ্রভব প্রপঞ্চ ভিন্ন নহে—এক, এইরূপ
এইরূপ অনুকূল তর্ক (যুক্তি) গ্রহণীয় । শুদ্ধ তর্ক (স্বাধীন বা শ্রুতিনিরপেক্ষ)
প্রত্যয়ক ; তদ্বারা বস্তুনিষ্ঠর হয় না, ইহা ‘তর্কাপ্রতিষ্ঠানাৎ’ হত্রে প্রদর্শিত
হইবেক ।

[যোহপি...ভবতি] কোন কোন বৈদান্তিক চেতনকারণবাদিনী শ্রুতির
বলে সমস্ত জগৎকে চেতন বলেন এবং “তিনি বিজ্ঞান ও অবিজ্ঞান (চেতন ও
অচেতন) উভয়রূপী হইয়াছেন” এই শ্রুত্যাঙ্ক বিভাগকে অভিব্যক্তি-অনভিব্যক্তি
বাচ্য করিয়া সামঞ্জস্য করেন । (অর্থাৎ বাহ্যতে চৈতন্ত্বের অভিব্যক্তি, তাহা

কাবিজ্ঞানকাভবৎ ইতি। তত্র যথা চেতনশ্চাচেতনভাবো নোপ-
পদ্যতে বিলক্ষণত্বাৎ, এবমচেতনশ্চাপি চেতনভাবো নোপপদ্যতে।
প্রত্যুক্তত্বাত্তু বিলক্ষণত্বস্ত যথাক্রমোচৈতনং কারণং গ্রহীতব্যং
ভবতি ॥ ২। ১। ৬ ॥

অসদিতি চেন্ন প্রতিষেধমাত্রত্বাৎ ॥ ২। ১। ৭ ॥*

যদি চেতনং শুদ্ধং শব্দাদিহীনঞ্চ ব্রহ্ম তদ্বিপরীতশ্চ-
চেতনশ্চাশুদ্ধস্ত শব্দাদিমতশ্চ কার্য্যস্ত কারণমিষ্যেত, অসৎ তর্হি
কার্য্যং প্রাপ্তংপত্তেরিতি প্রসজ্যেত, অনিষ্টকৈতৎ সংকার্য্যবাদিন-
স্তবেতি চেৎ; নৈব দোষঃ। প্রতিষেধমাত্রত্বাৎ। প্রতিষেধমাত্রং
হীদম্, নাস্য প্রতিষেধ্যমস্তি। নহয়ং প্রতিষেধঃ প্রাপ্তংপত্তেঃ

চেতনস্ত জগৎকারণস্ত স্বপ্ত্যাস্তবস্থানিব সতোহপি চৈতন্ত্তানাবিভাবত্ত্বা
শক্যমেব কথঞ্চিদবিজ্ঞানাস্বত্বং বোদ্ধয়িতুমিত্যাহ—“যোহপি চেতনকারণপ্রব-
বলেন” ইতি। পরন্তুৈব অচেতনপ্রধানকারণবাদিনঃ সাধ্যান্ত ন গৃহ্যেত। “প্রত্যুক্ত-
ত্বাত্তু বৈলক্ষণ্যত্ব” ইতি। বৈলক্ষণ্যে কার্য্যকারণভাবো নাস্তীত্যভ্যুপেত্যেদমুক্তম্।
পরমার্থতস্ত নাস্মাভিরেতদভ্যুপেয়ত ইত্যর্থঃ ॥ ২। ১। ৬ ॥

ন কারণং কার্য্যমভিন্নম্, অভেদে কার্য্যত্বাত্তপত্তেঃ। কারণবৎ স্বাভাবনি-
বৃত্তিবিরোধাৎ শুদ্ধ্যশুদ্ধাদিবিরুদ্ধধর্মসংসর্গাচ্চ। অথ চিদাভ্যাসঃ কারণস্ত জগতঃ
চেতন, আর অবশিষ্ট সকল অচেতন, এইরূপে সমাধান করুন)। এ বিভাগ
প্রধানবাদীর পক্ষে কোনও প্রকারেই সমঞ্জস হয় না, কিন্তু পরব্রহ্মে ঐরূপ
বিভাগ সম্ভব হইতেও পারে। বাদী কিপ্রকারে পরম কারণ ব্রহ্মের জগদ্রূপে
অবস্থিতি “তিনি চেতন ও অচেতন হইলেন” এবংপ্রকার উপদেশের অর্থ সঙ্গতি
করিবে? চেতনের অচেতন হওয়া যেরূপ অসম্ভব, অচেতনের চেতন হওয়াও
সেইরূপই অযুক্ত। এতাবত ইহাই বলা হইল যে, বৈলক্ষণ্য দৃষ্টে জগতের
ব্রহ্মপ্রকৃতিকথা নিবারণ করা অসম্ভব। এ কথা পূর্বেও বলা হইয়াছে। সিদ্ধান্ত
এই যে, একমাত্র শ্রুতি প্রমাণের বলেই চেতন কারণ গৃহীত হইবেক, তাহাতে
তর্কের প্রসার (স্থান) হইবে না ॥ ২। ১। ৭ ॥

যদি শুদ্ধ, চেতন ও শব্দাদিবিহীন ব্রহ্মকে অশুদ্ধ, অচেতন ও শব্দাদিযুক্ত
কার্য্যের (জগতের) কারণ বলিতে ইচ্ছা কর, তাহা চইলে অবশ্যই

* চেতনকারণবাদীকারে কার্য্যম্ অসৎ—উৎপত্তেঃ প্রাক্ কার্য্যস্যাস্বত্বং চেৎ যদি মন্তসে,
তন্ন সম্ভবাম্। হেতুমাং প্রতীতি। প্রতিষেধমাত্রং হি তৎ। তত্র অসদিতি সম্ব্যপ্রতিষেধো
নিরর্থক ইতি তথাক্রান্ত বৈকল্যম্। মিথ্যাভ্যাস কার্য্যস্য কালক্রমেরূপি কারণায়না সম-
বিকল্পসিত্যভিসংগিঃ।

সত্ত্বং কার্য্যস্ত প্রতিবেদ্যুং শক্নোতি । কথম্ ? যথৈব হীদানীম-
পীদং কার্য্যং কারণাজ্ঞানং সৎ, এবং প্রাপ্তংপত্তেরপীতি গম্যতে ।
নহীদানীমপীদং কার্য্যং কারণাজ্ঞানমন্তরেণ স্বতন্ত্রমেবাস্তি, “সর্ব্বং
তং পরাদাদ্ যোহন্যত্রোজ্ঞানং সর্ব্বং বেদ” ইত্যাদিপ্রবণাৎ । কারণা-
জ্ঞানা তু সত্ত্বং কার্য্যস্ত প্রাপ্তংপত্তেরবিশিষ্টম্ ।

নমু শব্দাদিহীনং ব্রহ্ম জগতঃ কারণম্ । বাচ্যম্, ন তু শব্দাদিমৎ
কার্য্যং কারণাজ্ঞানা হীনং প্রাপ্তংপত্তেরিদানীকাশীতি । তেন

কার্য্যান্তেদং, তথাচেদং জগৎ কার্য্যং সত্ত্বেহপি চিদাজ্ঞানং কারণস্ত প্রাপ্তংপত্তের্নাস্তি,
নাস্তি চেদমহৎপত্তত ইতি সংকার্য্যবাদব্যাকোপ ইত্যাহ—“যদি চেতনং শুদ্ধম্”
ইতি । পরিহরতি—“নৈব দোষঃ” ইতি । কৃতঃ, “প্রতিবেদ্যত্রায়াৎ” । বিভজ্যতে
“প্রতিবেদ্যত্রায়া হীনম্” ইতি । প্রতিপাদয়িত্বাতি হি “তদনন্তমারম্ভশব্দাদিভ্যঃ”
ইত্যত্র । যথা কার্য্যং স্বরূপেণ সদসম্বাতাৎ ন নির্বচনীয়ং, অপি তু কারণরূপেণ
শক্যং সত্বেন নির্বচ্যমিতি । এবঞ্চ কারণসত্ত্বেব কার্য্যস্ত সত্তা, ন ততোহন্তেতি ।
কথং তত্ত্বংপত্তেঃ প্রাক্, সতি কারণে ভবত্যসৎ । স্বরূপেণ তুৎপত্তেঃ প্রাপ্তংপত্তস্ত

অঙ্গীকার করিতে হইবে যে, উৎপত্তির পূর্বে কার্য্য থাকে না । সম্পূর্ণ অভিনব
উৎপন্ন হয় । এই আপত্তির প্রত্যাপত্তির জন্ত বলা হইল, ঐ দোষ দোষ
নহে, অর্থাৎ চেতনকারণবাদ স্বীকার করিলেও আমাদের কার্য্যাসত্ত্ব
স্বীকার করিতে হয় না । ‘অসৎ = সৎ নহে’ এ নিষেধ কেবল বাক্যতঃ নিষেধ ।
নিষেধ্য না থাকায় উহা বাস্তব নিষেধ নহে । স্থিতিকালে এই সকল কার্য্য
যেমন কারণরূপে সৎ (বিদ্যমান), তেমনি, উৎপত্তির পূর্বেও ইহারা কারণরূপে
সৎ অর্থাৎ অস্তিত্বভাগী । অতএব, কার্য্যের কারণরূপে থাকা কোনও কালে
নিষিদ্ধ হইবার নহে । এখনও এই কার্য্য (জগৎ) কারণরূপ ব্যতীত অন্য
কোনও পৃথক্ রূপে নাই । বস্তুতঃ স্রষ্টিও জগৎকে কারণরূপে না জানাকেই নিন্দা
করিয়াছেন । যথা—“যে ব্যক্তি এ সমুদয়কে আত্মাতিরিক্ত দেখে, এ সমুদয়
তাঁহাকে পরাত্মত্ব করে । এক্ষণেও উৎপত্তির পূর্বে, উভয় কালেই ইহার
কার্য্যরূপিনী সত্তা সম্যম্ । সে পক্ষে কোনরূপ ইতরবিশেষ নাই ।

ভাল কথা, জগতের কারণত্ব ব্রহ্ম ত শব্দাদিবিহীন নিঃশব্দ বলিয়া স্বীকৃত
হইয়াছেন ? হ্যাঁ, সে কথা সত্য, কিন্তু উৎপত্তির পূর্বে ও পরে শব্দাদিবিশিষ্ট কার্য্য

রূপাদিবিহীন চেতন ব্রহ্মকে রূপাদিবিশিষ্ট অচেতন (জড়) জগতের কারণ বলিলে সৃষ্টির পূর্বে
ইহা (জগৎ) ছিল না, এরূপ বলা হয় না । কেন-না, নিষেধের নিষেধ্য না থাকায় ‘অসৎ—ছিল
না,’ এ নিষেধ নিরর্থক । অভিপ্রায় এই যে, ‘অন্তমাত্রই মিথ্যা’; সুতরাং তাহার কারণরূপের
অস্তিত্ব ত্রৈকালিক, অর্থাৎ সকল কালেই সেরূপ অস্তিত্ব আছে ও থাকিবে ।

ন শক্যতে বক্তুং প্রাপ্তংপত্তেরসং কার্য্যমিতি । বিস্তরেণ চৈতৎ-
কার্য্যকারণানন্ত্রবাদে বক্ষ্যামঃ ॥ ২।৯।৭ ॥

অপীতো তদ্বৎপ্রসঙ্গাদসমঞ্জসম্ ॥ ২।১।৮ ॥*

অত্রাহ,—যদি হোল্য-সাবয়বত্বাচেতনত্ব-পরিচ্ছিন্নত্বাশুদ্ধ্যাদি-
ধর্ম্মকং কার্য্যং ব্রহ্মকারণকমভ্যুপগমেত, তদাপীতো প্রলয়ে
প্রতিসংসৃজ্যমানং কার্য্যং কারণেহবিভাগমাপদ্যমানং কারণ-
মাত্মীয়েন ধর্ম্মেণ দুষয়েদিত্যপীতো কারণস্তাপি ব্রহ্মণঃ কার্য্য-
শ্বেবাশুদ্ধ্যাদিরূপতাপ্রসঙ্গাৎ সর্ব্বজ্ঞং ব্রহ্ম জগতঃ কারণ-
মিত্যসমঞ্জসমিদমৌপনিষদং দর্শনম্ । অপি চ, সমস্তস্ত
বিভাগস্থাবিভাগপ্রাপ্তেঃ পুনরুৎপত্তৌ নিয়মকারণাভাবাৎ

ধ্বন্তস্ত বা সদসত্ত্বাত্মাননির্ঝাট্যস্য ন সতো হসতো বোৎপত্তিরিতি নির্ঝিষয়ঃ সং-
কার্য্যবাদপ্রতিবেদ ইত্যর্থঃ ॥ ২।১।৭ ॥

অসামঞ্জস্তং বিভজতে “অত্রাহ” চোদকঃ, “যদি হোল্যে”তি । যথা হি স্বা-
দিষু হিষ্টসৈদ্ধবাদীনামবিভাগলক্ষণে। লয়ঃ স্বগতরসাদিভির্যুৎপন্নবৃত্তেবং ব্রহ্মণি
বিভুক্তাদিধর্ম্মণি জগল্লীয়মানমবিভাগং গচ্ছৎ ব্রহ্ম স্বধর্ম্মেণ রূবয়েন্ন চান্তথা লয়ো
লোকসিদ্ধ ইতি ভাবঃ ।

কলান্তরেণাসামঞ্জস্তমাহ “অপি চ সমস্তস্ত” ইতি । ন হি সমস্তস্ত কেনোন্নিবৃ-
-

(জগৎ) কারণরূপের দ্বারা পরিত্যক্ত নহে । (যেহেতু কার্য্য মিথ্যা; সেই হেতু
কারণ বস্তু সকল কালেই সত্য) । সেই জন্যই বাদীর ‘উৎপত্তির পূর্বে কার্য্য
অসৎ’ এ আপত্তি অসঙ্গত আপত্তি । এ কথা আমরা কার্য্যকারণের অভেদ
প্রতিপাদন ঠলে বিদ্রুত রূপে বলিব ।

এ স্থলে কেহ কেহ বলিবেন—এই স্থূল, সাবয়ব, অচেতন, পরিচ্ছিন্ন ও
অশুদ্ধ কার্য্য (জগৎ) যদি ব্রহ্মপ্রভবই হয়, তাহা হইলে, অবশ্যই ইহা

* অপীতো প্রলয়ে তদ্বৎ কার্য্যবৎ কারণস্তাপি অশুদ্ধ্যাদিপ্রসঙ্গাৎ অসমঞ্জসং অসামঞ্জস্যং
ভবতীতি শেষঃ । শঙ্ক্যত্বেতৎ । বিস্তরস্ত ভাব্যে ।

ব্রহ্মকারণবাদ স্বীকার করিতে গেলে অল্প এক আশঙ্কা উপস্থিত হয় । যথা—কার্য্যমাত্রেই
প্রলয়কালে কারণে লয়প্রাপ্ত হয় (অবিভক্ত বা এক হইয়া যায়), হুতরাং কারণে কার্য্যগত
দোষের সংক্রামণ সম্ভাপিত হওয়ার বহু অসামঞ্জস্য (কার্য্যের দোষ কারণে ঘটনা) হইতে পারে ।

ভোক্তৃভোগ্যাদिवিভাগেনোৎপত্তিন্ প্রাপ্নোতীত্যসমঞ্জসম্ । অপি চ, ভোক্তৃগাং পরেণ ব্রহ্মণ্যবিভাগং গতানাং কৰ্ম্মাদি-নিমিত্ত-প্রলয়েহপি পুনরুৎপত্তাবভ্যুপগম্যমানায়াং মুক্তানাংপি পুনরুৎপত্তিপ্রসঙ্গাদসমঞ্জসম্ । অথেন্দং জগদঙ্গীতাবপি বিভক্তমেব পরেণ ব্রহ্মণ্যাবতিষ্ঠেত, এবমপ্যঙ্গীতিরেব ন সম্ভবতি, "কারণাব্যতিরিক্তঞ্চ কার্য্যং ন সম্ভবতীত্যসমঞ্জসমেবেতি ॥ ২।১।৮ ॥

অত্রোচ্যতে—

ন তু দৃষ্টান্ততাবাৎ ॥ ২।১।৯ ॥ *

নৈবাস্মদীয়ে দর্শনে কিঞ্চিদসামঞ্জস্যমস্তি । যত্নাবদভিহিতং—

দাদিপরিণামে বা রজ্জ্বাং সর্পাদিবিভক্তমে বা নিরয়ো দৃষ্টঃ । সমুদ্রো হি কদাচিত্ কৈনোরুদ্বিগ্ধেণ পরিণমতে, কদাচিৎকুদাদিনি । রজ্জ্বাং হি কচিৎ সর্প ইতি বিপর্য্যস্ততি, কচিচ্ছারেতি । ন চ ক্রমনিয়মঃ । সোহয়মত্র ভোগ্যাদিকিঁভাগ-নিয়মঃ ক্রমনিয়মশাসমঞ্জস ইতি । কল্পান্তরেণাসামঞ্জস্যমাত্র—“অপি চ ভোক্তৃগাং” ইতি । কল্পান্তরং শকাপূর্ব্বমাত্র “অথেন্দম্” ইতি ॥ ২।১।৮ ॥

সিদ্ধান্তসূত্রম্—

নাবিভাগমাত্রং লয়ঃ, অপি তু কারণে কার্য্যশ্রাবিভাগঃ, তত্র চ তদ্ব্যবস্থাবশে

প্রলয়কালে কারণব্রহ্মে অবিভাগ প্রাপ্ত হইবেক, লীন বা এক হইয়া যাইবেক । তাহা হইলে নিশ্চিতই উহা সেই কারণকে স্বীয় অণুদ্বাদি দোষে দূষিত করিবেক । লবণ যেমন জলকে দূষিত করে, সেইরূপ । ফলিতার্থ এই যে, কার্য্য যেমন অণুদ্ব, তেমন প্রলয়কালে কারণও অণুদ্ব হন । ইহা স্বীকার করিলে, সর্ব্বজ্ঞ ব্রহ্ম জগৎকারণ, এই ঔপনিষদ দর্শন (সিদ্ধান্ত) অসমঞ্জস হইবে । অত্র অসামঞ্জস্য এই যে, এই সমস্ত বিভাগ প্রলয়ে বিলুপ্ত হইলে বিভাগনিয়ামক (কারণবিশেষ কোন কিছু থাকিবেক না, তাহা না থাকিলে বিভাগক্রমে পুনরুৎপত্তিও হইতে পারিবে না । তৃতীয় অসামঞ্জস্য এই যে, ভোক্তৃগণ (জীবসমূহ) পরমাত্মার সহিত বিভক্ত হইবেক, এবং পুনরুৎপত্তিকালে মুক্তাত্মারও পুনরুদ্ভব প্রসঙ্গ হইবেক । যদি বল, জগৎ পরমাত্মার সহিত বিভক্তভাবেই অবস্থান করিবেক ; না—অদ্বৈতবাদী তাহাও বলিতে পারিবেন না । বিভক্ত থাকিলে আবার প্রলয় কি ? প্রলয় অসম্ভব এবং ঔপনিষদ দর্শন যে, কার্য্যকারণের অব্যতিরেক বলেন, তাহাও অসম্ভব হয় । এই জন্তই বলিতেছি, ঔপনিষদদর্শন সমস্তই অসমঞ্জস ॥ ২।১।৮ ॥

সূত্রকার এই সকল অসামঞ্জস্যের সমাধানে বলিতেছেন—

* বহুত্বং দূষণং, অঙ্গীভৌ জগৎ স্বকারণং দূষয়েতিতি, তত্র । কৃতঃ ? দৃষ্টান্ততাবাৎ । সত্ত্বিহি দৃষ্টান্তঃ—লীলমানং কার্য্যং ন কারণং স্বধর্ম্মসংসৃষ্টং করোতীত্যত্র ।

বাদী যে সকল দোষের কথা বলেন, সে সকল দোষ দোষ বলিয়া গণ্য হইতে পারে না । লয়প্রাপ্ত কার্য্য যে, কারণকে স্বধর্ম্মবিশিষ্ট করে না, ইহার অনেক দৃষ্টান্ত আছে ।

কারণমপিগচ্ছৎ কার্যং কারণমাত্মীয়েন ধর্মেণ দৃশ্যেদিত্তি,
তদদৃশণম্ । কস্মাৎ ? দৃষ্টান্তভাবেৎ । সন্তি হি দৃষ্টান্তাঃ—
যথা কারণমপিগচ্ছৎ কার্যং কারণমাত্মীয়েন ধর্মেণ ন দৃশ্যতি ।
তদযথা—শরাবাদয়োঃ স্তূপপ্রকৃতিকা বিকারা বিভাগাবস্থায়াক্ষাণ-
মধ্যমপ্রভেদাঃ সন্তুঃ পুনঃ প্রকৃতিমপিগচ্ছন্তো ন তামাত্মীয়েন
ধর্মেণ সংসৃজন্তি । রূচকাদয়শ্চ স্তবর্ণবিকারা অপীতো ন
স্তবর্ণমাত্মীয়েন ধর্মেণ সংসৃজন্তি । পৃথিবীবিকারশ্চতুর্বিধো
ভূতপ্রাণো ন পৃথিবীমপীতবাত্মীয়েন ধর্মেণ সংসৃজতি । ত্বংপক্ষশ্চ
তু ন কশ্চিৎ দৃষ্টান্তোহস্তি । অপীতিরেব হি ন সম্ভবেৎ, যদি
কারণে কার্যং স্বধর্ম্মেণৈবাবতিষ্ঠেত ।

:অনন্তত্বেহপি কার্য্যকারণয়োঃ, কার্য্যস্য কারণাত্মত্বং, ন তু
কারণস্য কার্য্যাত্মত্বং, “আরম্ভগণবাদিত্যঃ” ইতি বক্ষ্যামঃ ।

সন্তি সহস্রং দৃষ্টান্তাঃ । তব তু কারণে কার্য্যন্ত লয়ে কার্য্যধর্ম্মরূপেণ ন দৃষ্টান্তলবো-
হপ্যন্তীত্যর্থঃ ।

তাদেতৎ, যদি কার্য্যজ্ঞাবিভাগঃ কারণে, কথং কার্য্যধর্ম্মারূপেণ কারণজ্ঞেত্যত
আহ “অনন্তত্বেহপি” ইতি । যথা রক্ততত্ত্বারোপিতস্ত পারমার্থিকং রূপান্তক্তিঃ, ন চ

বেদান্তদর্শনে অন্নমাত্রও অসামঞ্জস্য নাই । দৃষ্টান্ত থাকায় “লয়প্রাপ্ত
জগৎকারণকে স্বীয় দোষে দূষিত করে” এ দোষ দোষ নহে । লয়প্রাপ্ত
কার্য্য কারণকে স্বীয় ধর্ম্মে দূষিত করে না, এ বিষয়ে শত শত দৃষ্টান্ত আছে ।
যেমন মুক্তিকাদিপ্রভব ঘটাদি বস্তু বিভাগাবস্থায় (কার্য্যাবস্থায়) নানাপ্রভেদযুক্ত
থাকিলেও অবিভাগাবস্থায় অর্থাৎ লয়াবস্থায় কারণকে (মুক্তিকাকে) স্বীয় ধর্ম্মে
সংসৃষ্ট করে না, ‘যেমন স্তবর্ণপ্রভব রূচকাদি (অলঙ্কার) লয়কালে স্তবর্ণকে
স্বকীয় ধর্ম্মবিশিষ্ট করে না, যেমন পৃথিবীবিকার চতুর্বিধ দেহ পৃথিবীতে লয়প্রাপ্তি-
কালে স্বধর্ম্মমিশ্রিত করে না, সেইরূপ, জগৎও লয়কালে স্ব স্ব কারণকে (ব্রহ্মকে)
স্বীয় ধর্ম্মদ্বারা বিশেষিত করে না । [তৎ...বক্ষ্যামঃ] অন্ত্যংপক্ষে এইরূপ এইরূপ বহু
দৃষ্টান্ত আছে, কিন্তু তৎপক্ষে দৃষ্টান্ত নাই । মধুরজল লবণের কারণ নহে, স্বতন্ত্রাৎ
তাহা অদৃষ্টান্ত) । আরও দেখ, কারণে যে কার্য্য থাকে, তাহা স্বধর্ম্ম-
(জলাহরগাদি ধর্ম্মযুক্ত) বিশিষ্ট নহে । কার্য্য যদি কারণে স্বধর্ম্মসমেত প্রবেশ
করিত, তাহা হইলে তাহার লয়ই হইত না । (কার্য্যমাত্রই কারণে শক্তিরূপে
লুকায়িত থাকে, কিন্তু কার্য্যরূপে থাকে না, তাই তাহার ‘লয়’ আখ্যা হয় ।
কার্য্যরূপে থাকিলে ‘লয়’ শব্দার্থ অসম্ভব হইয়া পড়ে) ।

যদিও কার্য্য ও কারণএক বা অভিন্ন পদার্থ, তথাপি, কার্য্যই কারণাত্মক, কারণ
কার্য্যাত্মক নহে । এ কথা “আরম্ভগণবাদিত্যঃ” সূত্রে বলা হইবেক ।

অত্যন্তক্ষেদমুচ্যতে—কার্য্যমপীতাবাস্ত্বীয়েন ধর্মেণ কারণং সংসৃজ্যে-
দিতি । স্থিতাবপি হি সমানোহয়ং প্রসঙ্গঃ, কার্য্যকারণয়োঃ নন্যত্বা-
ভ্যুপগমাৎ । “ইদং সর্ব্বং যদয়মাত্মা”, “আত্মৈবেদং সর্ব্বং”,
“ব্রহ্মৈবেদমমৃতং পুরস্তাৎ”, “সর্ব্বং খন্দিদং ব্রহ্ম” ইত্যেব-
মাভ্যাভির্হি ঐতিহ্যবিবিশেষেণ ত্রিষপি কালেষু কার্য্যস্য কারণা-
দনন্তত্বং প্রাপ্যতে । তত্র যঃ পরিহারঃ—কার্য্যস্য তদ্ব্যঙ্গ্যাকাঙ্ক্ষা-
বিজ্ঞাত্যারোপিতত্বাৎ, ন তৈঃ কারণং সংসৃজ্যত ইতি, অপীতাবপি স
সমানঃ । অস্তি চায়মপরো দৃষ্টান্তঃ, যথা স্বয়ং প্রসারিতয়া মায়ায়া
মায়াবী ত্রিষপি কালেষু ন সংস্পৃশ্যতে, অবস্তত্বাৎ, এবং পরমাত্মাপি
সংসারমায়ায়া ন সংস্পৃশ্যত ইতি । যথা চ স্বপ্নদৃগেকঃ স্বপ্নদর্শন-
মায়ায়া ন সংস্পৃশ্যতে, প্রবোধসম্প্রসাদয়োঃ নন্যগতত্বাৎ, এবমবস্থা-

তত্ত্বেরজতম্, এবমিদমপীত্যর্থঃ । অপি চ, হিত্যুৎপত্তিশ্রলয়কালেষু ত্রিষপি কার্য্যস্য
কারণাদভেদমভিধত্তী ঐতিহ্যনতিশঙ্কনীয় । সর্ব্বেরেব বেদবাদিভিস্তত্র হিত্যুৎ-
পত্ত্যর্থঃ পরিহারঃ, স শ্রলয়েহপি সমানঃ—কার্য্যত্বাবিজ্ঞানমারোপিতত্বং নাম ।
তদ্ব্যঙ্গ্যাপীতিমাভ্রমমুচ্যমিত্যাহ “অত্যন্তক্ষেদমুচ্যতে” ইতি । “অস্তি চায়মপরো
দৃষ্টান্তঃ” “যথা স্বপ্নদৃগেকঃ” ইতি । লৌকিকঃ পুরুষঃ । “এবমবস্থাত্রয়সাক্ষ্যকঃ”
ইতি । “অবস্থাত্রয়মুৎপত্তিস্থিতিশ্রলয়াঃ ।

[অত্যন্ত...সমানঃ] “কার্য্য লয়াবস্থার কারণকে স্বপ্ন সংসৃষ্ট করে না কেন ?”
এ আপত্তি অতি অকিঞ্চিৎকর অর্থাৎ তুচ্ছ । (অভিপ্রায় এই যে, ঐ আপত্তি তোমার
আমার উভয় পক্ষেই সমান । আমরাও হিতিকালের জন্ত ঐ দোষ উল্লেখ
করিতে পারি ।) কার্য্য ও কারণ ভিন্ন নহে, এক, ইহা স্বীকৃত থাকায় লয় ও
স্থিতি উভয় অবস্থাতেই কারণে কার্য্যধর্ম্মের প্রবেশাশঙ্কা আছে । “এ সমস্তই
আত্মা” “আত্মাই এ সমুদয়” “এ সমস্তই ব্রহ্ম” এই সকল ঐতিহ্য সৃষ্টি, স্থিতি, লয়,
তিন কালেই কার্য্য-কারণের অভেদ উপদেশ করিয়াছেন । তুমি স্থিতি ও লয়কালের
আশঙ্কা যেরূপে পরিহার করিবে, আমি লয়কালের আশঙ্কাও সেইরূপেই নিবারণ
করিব । স্থিতিকালের আশঙ্কা এইরূপে পরিত্যক্ত হইয়া থাকে, যথা—যেহেতু কার্য্য
ও কার্য্যের ধর্ম্ম অবিভাক্রমিত, সেই হেতু কার্য্য বা কার্য্যধর্ম্ম দ্বারা কারণ সংসৃষ্ট
(কসূচিত) হয় না । (বাহ্য মিথ্যা ; কিরূপে তাহা সত্যকে স্পর্শ করিবে ?)
ইহার দ্বারা যদি স্থিতিকালের আশঙ্কা পরিত্যক্ত হয়, তাহা হইলে লয়কালের
আশঙ্কাও উহার দ্বারাই পরিত্যক্ত হইবেক । দোষ সমান হইলে তাহার পরিহারও
সমানই হয় । [অস্তি...তাবনেতি] এতদ্বিত্তি অস্ত্য সৃষ্টান্তও আছে । যেমন
মায়াবী (ঐচ্ছিক) কোন কালেই প্রসারিত মায়ায় স্পৃষ্ট হয় না, তেমনি,

ত্রয়সাক্ষ্যেকোহব্যভিচার্য্যবস্থাভ্রয়েণ ব্যভিচারিণা ন সম্পৃষ্ঠাতে ।
মায়ামাত্রং হেতুং পরমাত্মনোহিবস্থাভ্রয়াভ্রনাবভাসনং—রক্ষা ইব
সর্পাদিভাবেনেতি । অত্রোক্তং বেদান্তার্থসম্প্রদায়বিস্তিরাচার্য্যৈঃ—

“অনাদিমায়য়া স্পৃষ্টো যদা জীবঃ প্রবুধ্যতে ।

অজমনিদ্রমশ্বপ্নমদ্বৈতং বুধ্যতে তদা ॥” ইতি ।

তত্র যদুক্তম্—অপীঠৌ কারণস্থাপি কার্য্যস্থেব হৌল্যাদি-
দোষপ্রসঙ্গ ইতি, তদযুক্তম্ ।

যৎ পুনরিত্যুক্তং—সমস্তস্য বিভাগস্থা বিভাগপ্রাপ্তেঃ পুনর্বি-
ভাগেনোৎপত্তৌ নিয়মকারণং নোপপদ্যত ইতি, অয়মপ্যদোষো
দৃষ্টান্তভাবাদেব । যথা হি স্মৃষ্টিসমাধ্যাদাবপি সত্যং স্বাভাবি-
ক্যামবিভাগপ্রাপ্তৌ মিথ্যাজ্ঞানস্থানপোদিতত্বাৎ পূর্ব্ববৎ পুনঃ
প্রবোধে বিভাগো ভবতি, এবমিহাপি ভবিষ্যতি । ঐতিশ্যে
ভবতি—“ইমাঃ সর্বাঃ প্রজাঃ সতি সম্পদ্য ন বিদুঃ সতি

কল্পান্তরেণাসামঞ্জস্যে কল্পান্তরেণ দৃষ্টান্তভাবং পরিহারমাহ “যৎপুনরিত্যুক্তং”
ইতি । অবিভাগস্থেন্নিয়তত্বাচ্চপত্তিনিয়ম ইত্যর্থঃ । “এতেন” ইতি । মিথ্যা-
পরমাত্মাও সংসার-মায়ার স্পৃষ্ট হন না । না হইবার কারণ এই যে, মায়ামাত্রই
অবজ্ঞ (মিথ্যা) । যেমন স্বপ্নদর্শী স্বাপ্নিক মায়ার লিপ্ত হয় না, না হওয়ার
নিদর্শন জাগ্রৎ ও স্মৃষ্টি অবস্থা, তেমনি, অবস্থাভ্রয়দর্শী এক অব্যভিচারী চিদাত্মা
অবস্থাগত অবাস্তব ধর্মে লিপ্ত হন না । আত্মাতে যে জাগ্রৎ-আদি অবস্থা প্রতীত
হয়, তাহা মায়িক, অর্থাৎ রজ্জুতে সর্প-প্রতীতির স্থায় মিথ্যা । [অত্রোক্তং...
ভবিষ্যতি] বেদান্ততত্ত্বজ্ঞ সম্প্রদায়বিৎ প্রাচীন আচার্য্যগণও এ কথা বলিয়াছেন ।
যথা—“অনাদি মায়্যা নিদ্রায় নিদ্রিত জীব যখন প্রবুদ্ধ হয়, মায়ানিদ্রা ত্যাগ করে,
তখন, জ্ঞান-অবস্থারহিত আত্মাইব বুদ্ধিতে পারে বা অল্পভব করে ।”
অতএব, তুমি যে বলিয়াছিলে, কার্য্য স্বীয় কারণে প্রবেশ কুরিলে কারণকে হুল
না করে কেন ? তাহা নিতান্ত অযৌক্তিক । (কার্য্য সকল মিথ্যা বলিয়াই তাহার
লয়েদয়ে কারণের বৃদ্ধি হ্রাস হয় না ।)

আরও এক দোষ দেখাইয়াছিলে যে, এই সকল বিভাগ অবিভক্ত বা এক
হইলে পুনরুৎপত্তিকালে বিভাগনিরামকের অভাব হইবেক; কিন্তু আমরা বলি,
তাহাও দোষ নহে । কেন-না, অবিভাগপ্রাপ্ত হইলেও পুনর্বিভাগ হওয়ার
দৃষ্টান্ত আছে । স্মৃষ্টি-সমাধি-কালে এ সকলই অবিভক্ত হয়, এক হইয়া যায়,
দাবার প্রবোধ কালে ও ব্যুৎপানকালে পুনরায় বিভক্ত হয় । [ঐতিশ্যে...মাত্তভে]

সম্পদ্যামহে” ইতি, “ত ইহ ব্যাঘ্রো বা সিংহো বা বুকো বা বরাহো বা কীটো বা পতঙ্গো বা দংশো বা মশকো বা যদৃশস্তবন্তি, তন্তদা ভবন্তি” ইতি । যথা হি অসম্বিভাগেহপি পরমাত্মনি মিথ্যাজ্ঞানপ্রতিবন্ধো বিভাগব্যবহারঃ স্বপ্নবদব্যাহতঃ স্থিতৌ দৃশ্যতে, এবমপীতাবপি মিথ্যাজ্ঞানপ্রতিবন্ধেব বিভাগশক্তিরনুমান্যতে । এতেন মুক্তানাং পুনরুৎপত্তিপ্রসঙ্গঃ প্রত्यूক্তঃ, সম্যগ্-জ্ঞানেন মিথ্যাজ্ঞানস্তাপোদিতত্বাৎ । যঃ পুনরয়মন্তেষু পরো বিকল্প উৎপ্রেক্ষিতঃ—অথেন জগদপীতাবপি বিভক্তমেব পরেণ ব্রহ্মণাব-তিষ্ঠেতেতি, সোহপ্যনভ্যুপগমাদেব প্রতিষিদ্ধঃ । তস্মাৎ সমঞ্জসমিদমোপনিষদং দর্শনম্ ॥ ২।১।৯ ॥

জ্ঞানবিভাগশক্তিপ্রতিনিয়মেন মুক্তানাং পুনরুৎপত্তিপ্রসঙ্গঃ প্রত्यूক্তঃ, কারণভাবে কার্যাবস্থা প্রতিনিয়মাৎ, তত্ত্বজ্ঞানেন চ শক্তিনো মিথ্যাজ্ঞানস্ত সমূলধাতুঃ নিহন্তবাদিতি ॥ ২।১।৯ ॥

এ কথা প্রতিও বলিয়াছেন । যথা—“স্মৃষ্টিকালে এই সকল প্রাণী (প্রাণী) সংস্পর্শ হয়, অথচ তাহারা জানে না যে, আমরা সংস্পর্শ হইয়াছি ।* জাগ্রৎ-কাল আসিলে পুনর্বার ব্যাঘ্র, সিংহ, বুক, বরাহ, কীট, পতঙ্গ ও দংশ প্রভৃতি পূর্ক-তন বিভাগানুসারে পুনরুৎপত্ত হয় ।” স্মৃষ্টিকালে সমস্ত কার্য পরমাত্মার অবিভাগ-প্রাপ্ত হয়, অথচ অজ্ঞান-সহায় বিভাগশক্তি বিস্তরমান থাকে । ‘এতদদৃষ্টান্তে লয়-কালেও বিভাগকারণ অজ্ঞানের অস্তিত্ব অনুমান করিবে । (সেই সেই অজ্ঞান-সংস্কারই পুনরুৎপত্তিকালে বিভাগের নিয়ম করে) । [এতেন...দর্শনম্] পুনঃ সৃষ্টিতে মুক্তাত্মারও পুনরুৎপত্তি হইতে পারে, এ আপত্তিও প্রদর্শিত যুক্তিতে নিরস্ত হইতেছে । সম্যক্জ্ঞানে মিথ্যাজ্ঞানের বাধ হয়, এ কথা পূর্বেও অনেকবার বলা হইয়াছে । (অজ্ঞানের বাধ হয় বলিয়াই মুক্তাত্মার পুনরুৎপত্তি হয় না) । সর্বশেষে আর একটা কথা বলিয়াছিলাম যে, শ্রবণকালেও জগৎ বিভক্ত-রূপে পরমাত্মার অবস্থান করে, সে কথা অগ্রাহ । বিচারের উপসংহার এই যে, প্রদর্শিতপ্রকারে ঔপনিষদ দর্শন (উপনিষদের জ্ঞান) সমঞ্জসই বটে, অসমঞ্জস নহে ॥ ২।১।৯ ॥

স্বপক্ষদোষাচ্চ ॥ ২।১।১০ ॥ *

স্বপক্ষে চৈতে প্রতিবাদিনঃ সাধারণা দোষা প্লাবুঃসু্যঃ। কথ-
মিতি ? উচ্যতে—যত্তাবদভিহিতং বিলক্ষণদ্বায়েদং জগদ্ব্রহ্ম-
প্রকৃতিকমিতি, প্রধানপ্রকৃতিকতায়ামপি সমানমেতৎ, শব্দাদিহীনাৎ
প্রধানাচ্ছব্দাদিমতো জগত উৎপত্ত্যভ্যুপগমাৎ। অতএব চ
বিলক্ষণকার্যোৎপত্ত্যভ্যুপগমাৎ সমানঃ প্রাপ্তপত্তেরসংকার্যবাদ-
প্রসঙ্গঃ। তথাহীপীতো কার্যস্য কারণাবিভাগাভ্যুপগমাৎ তত্ত্বৎ-
প্রসঙ্গোহপি সমানঃ। তথা মুদিতসর্ববিশেষেষু বিকারেষুপীতাব-
বিভাগাভ্যুপগমাৎ গতেষ্বিদমস্য পুরুষস্তোপাদানমিদমস্ত্যেতি প্রাক্
প্রলয়ঃ প্রতি পুরুষং যে নিয়তা ভেদাঃ, ন তে তথৈব পুনরুৎ-

কার্যাকারণ্যবৈলক্ষণ্যং তাৎ সমানমেবোভয়োঃ পক্ষয়োঃ। প্রাপ্তপত্তেরসং-
কার্যবাদপ্রসঙ্গোহীতো তত্ত্বৎ প্রসঙ্গচ্চ প্রধানোপাদানপক্ষ এব, নান্মুৎপক্ষ ইতি

সাংখ্যে যে সকল দোষ প্রদর্শন করেন, সে সকল দোষ উভয়পক্ষেই সমান,
অর্থাৎ সে সকল দোষ তাঁহার নিজপক্ষেও আছে। সাংখ্যে বলেন, জগৎ ব্রহ্মবিল-
ক্ষণ বলিয়া ব্রহ্মপ্রভব নহে, সাংখ্যে তাহা বলিতে পারেন না। কারণ, ঐ বৈলক্ষণ্য
তাঁহার প্রধান কারণবাদেও আছে। প্রধানবাদী সাংখ্যও শব্দাদিবিহীন প্রধান
হইতে শব্দাদিমান্ জগতের উৎপত্তি স্বীকার করেন। কার্যোক্তে কারণের এই
বৈলক্ষণ্য থাকার স্বীকার করাতই সাংখ্যের নিজপক্ষ পরপক্ষের সহিত সমান হইতেছে।
অর্থাৎ যে দোষ পরপক্ষে—উত্থার নিজপক্ষেও সেই দোষই আছে। অধিকন্তু সাংখ্য-
পক্ষে অসংকার্যবাদের আপত্তি হইতে পারে। অভিপ্রায় এই যে, সাংখ্যের সিদ্ধান্তে
কার্যমাত্রই সং কিন্তু কার্যে কারণের বৈলক্ষণ্য স্বীকার করায় সে সিদ্ধান্ত
থাকিতেছে না। সাংখ্যও প্রলয়কালে কারণে (প্রকৃতিতে) কার্যের (জগতের)
অবিভাগ (এক হইয়া যাওয়া) স্বীকার করেন, সুতরাং তাহার নিজপক্ষেও
পূর্বোক্ত) দোষসমূহ, (কার্যের রূপাদি কারণে প্রবেশ করা প্রভৃতি) অবশ্যই
আশ্রয় করিবে। প্রলয়ের পূর্বে যে, প্রত্যেক আত্মার জন্ত ভিন্ন ভিন্ন নির্দিষ্ট
বিভাগ থাকে, অর্থাৎ ভোগ-নিয়ামক বিভিন্ন ভোগ্য থাকে—অমুক আত্মার
অমুক কর্ম, অমুক ফল, অমুক অমুক আত্মার অভোগ্য, ইত্যাদি প্রকার নিয়মিত
বিভাগ থাকে। প্রলয়কালে সে সমস্ত বিভাগ বিনষ্ট ব এক হইয়া যায়, সুতরাং

* সাংখ্যপক্ষেই উদ্বোধনাৎ সম্বাদিতার্থঃ। যে দোষাঃ সাংখ্যেঃ প্রদর্শিতাঃ, তে দোষাঃ
সাংখ্যপক্ষেই সত্ত্বীত তদ্বিরাগপ্রদ্যাসো নান্মাভিঃ কার্য ইত্যভিপ্রায়ঃ।

ঐ সকল দোষ সাংখ্যে মতেও আছে। সাংখ্যে যে রীতিতে ঐ সকল দোষের উদ্ধার করিবেন,
আমরাও সেই রীতিতেই করিব। তজ্জন্ত পৃথক্ প্রায়স স্বীকার করিতে হইবে না।

পত্তৌ নিয়ন্তুং শক্যন্তে, কারণাভাবাৎ । বিনৈব চ কারণেন
নিয়মেহ্ভ্যুপগম্যমানে কারণাভাবসামান্যাত্ মুক্তানামপি পুনর্বন্ধ-
প্রসঙ্গঃ । অথ কেচিস্তেনা অপীতাবন্ধিভাগমাপত্ত্বন্তে, কেচিস্তেনিতি
চেৎ, যে নাপত্ত্বন্তে, তেষাং প্রধানকার্যত্বং ন প্রাপ্নোতীত্যেবমেতে
দোষাঃ সাধারণত্বাৎ নান্যতরস্মিন্ পক্ষে চোদয়িতব্য ভবন্তীত্যদোষ-
তামেবৈবাং দ্রুয়তি, অবশ্যাপ্রয়িতব্যত্বাৎ ॥ ২। ১। ১০ ॥

তর্কাপ্রতিষ্ঠানাদপ্যন্থথানুমেয়মিতি চেদেব-
মপ্যবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ ॥ ২। ১। ১১ ॥ *

ইতচ্চ নাগমগম্যেহর্থে কেবলেন তর্কেণ প্রত্যবস্হাতব্যম্,
যস্মাম্মিরাগমাঃ পুরুষোৎপ্রেক্ষামাত্রনিবন্ধনান্তর্কা অপ্রতিষ্ঠিতাঃ

যন্তুপ্যপরিষ্টাৎ প্রতিপাদয়িত্বামঃ, তথাপি শুদ্ধজিহ্বিকরা সমানত্বাপাদনমিদানীমিতি
মন্তব্যম্-ইদমন্ত পুরুষত্ব স্বধ্বংসোপাদানং ক্রেশকর্মাশয়াদি, ইদমন্তেতি । স্বগম-
মন্ত ॥ ২। ১। ১০ ॥

কেবলাগমগম্যেহর্থে স্বতন্ত্রতর্কাবিষয়ে । ন সাংখ্যাদিবৎ সাধর্ম্যা-বৈধর্ম্যমাত্রেন
কারণাভাবপ্রযুক্ত পুনরুৎপত্তি কালে আর সে সকল বা সেরূপ নিয়মিত বিভাগ
ঘটিতে বা হইতে পারে না । নিয়ামক কারণের অভাব কালেও যদি নিয়মের
অস্তিত্ব স্বীকার কর, তাহা হইলে, মুক্ত পুরুষেরও পুনর্বন্ধন স্বীকার করিতে
হইবেক । কারণ, মুক্তপুরুষেও পূর্বোক্ত সংসারনিয়ামক কারণের অভাব আছে ।
[অথ...তব্যাৎ] কোন কোন ভেদ (সংঘাতবিশেষ) প্রকৃতিতে লীন হয়,
আর কোন কোন ভেদ সেরূপ হয় না, এরূপ বলিলেও দোষ হইবেক । দোষ এই
যে, যেগুলি প্রকৃতিলীন হইবে না, সেগুলিকে আর প্রাকৃতিক বলিতে পারিবে
না । (সে পক্ষে, পুরুষ ব্যতীত সমস্তই প্রাকৃতিক, এ সিদ্ধান্তের ব্যাঘাত
ঘটে) । এইরূপে, প্রদর্শিত দোষনিচর উভয়পক্ষেই সমান জানিবে । যেহেতু দোষ
সমান, সেই হেতুই কোন পক্ষই উক্ত দোষের অবতারণা করিতে পারেন না, এবং
পারেন না বলিয়াই তাহা অদোষ অর্থাৎ দোষ নহে । (যে দোষ উভয় পক্ষের
স্বীকার্য, সে দোষ উত্থাপনযোগ্যই নহে) ॥ ২। ১। ১১ ॥

যে বস্তু শাস্ত্রগম্য, কেবল তর্কমাত্র অবলম্বন করিয়া সে বস্তুর বিরুদ্ধে উক্তম
করিতে নাই । কারণ এই যে, পুরুষ শাস্ত্রাবলম্বন ব্যতীত বুদ্ধিমাত্রের সাহায্যে যে

* তর্কসা উহ্য্য অপ্রতিষ্ঠানং অনবস্থিতত্বাৎ অপি শাস্ত্রগম্যে বস্তুনি নানর্ভব্যত্বক্ ইতি
পুরণীয়ম্ । হেতুসিদ্ধিমালম্ব্যাহ অন্তর্থেতি । চেৎ যদি তর্কসা অন্তর্থা প্রকারান্তরত্বং
প্রতিষ্ঠিতমিতি বাবৎ, অনুমেয়ং অনুমানার্থঃ, এবমপি তথাপি অবিমোক্ষঃ, তস্য প্রসঙ্গঃ প্রসঙ্গিতবে-

সম্ভবন্তি, উৎপ্রেক্ষয়া নিরঙ্কুশত্বাৎ । তথা হি—কৈশ্চিদভি-
যুক্তৈর্ধ্বেনোৎপ্রেক্ষিতাস্তর্ক। অভিযুক্ততরৈরন্তৈরাভ্যাস্তমানা
দৃশ্যন্তে, তৈরপ্যুৎপ্রেক্ষিতাস্তদন্তৈরাভ্যাস্ত ইতি ন প্রতিষ্ঠিতত্বং
তর্কাণাং শক্যং সমাশ্রয়িতুম্ ; পুরুষমতি-বৈশ্বরূপ্যাৎ । অথ
কস্মচিৎ প্রসিদ্ধমাহাভ্যাস্ত কপিলস্তাস্ত বা সম্মতস্তর্কঃ প্রতিষ্ঠিত
ইত্যাক্রীয়েত, এবমপি অপ্রতিষ্ঠিতত্বমেব । প্রসিদ্ধমাহাভ্যাস্তমিতা-

তর্কঃ প্রবর্তনীয়ঃ, যেন প্রধানাদিসিদ্ধির্ভবেৎ । শুদ্ধতর্কো হি স ভবত্যপ্রতিষ্ঠানাৎ ।
তদ্বক্তৃম্—

“ধ্বেনোহু্যমিতোহপ্যর্থঃ কুশলৈরহু্যমাত্তিভিঃ ।

অভিযুক্ততরৈরন্তৈরন্তধৈবোপপাত্ততে ।” ইতি ।

নচ মহাপুরুষপরিগৃহীত্বেন কস্মচিৎ তর্কস্ত প্রতিষ্ঠা, মহাপুরুষাণামেব তর্কি-
কাণাং মিথো বিপ্রতিপত্তিরিতি স্ত্রেনে শব্দতে “অন্তথাহু্যমেয়মিতি চেৎ” ।

তদ্বিতজ্ঞতে—“অন্তথা বয়মহু্যমাত্তামহে” ইতি । নাহু্যমানাভ্যাসব্যভিচারেণা-
মানব্যভিচারঃ শব্দনীয়ঃ, প্রত্যেকাদিষপি তদাভ্যাসব্যভিচারেণ তৎপ্রসঙ্গাৎ । তস্মাৎ
স্বাভাবিকপ্রতিবন্ধবল্লিকাভ্যাসরণে নিগুণেনাহু্যমাত্তা ভবিতবাৎ । তত্শাংপ্রত্যাহং

সকল তর্কের কল্পনা করে, উদ্ভাবন করে, সে সকল তর্ক প্রতিষ্ঠিত হইবার (স্থির-
তর থাকিবার) সম্ভাবনা নাই । কেন-না, কল্পনার কোন অঙ্কুশ (নিয়ামক) নাই ।
যে লোক যে-পরিমাণ বুঝে, সে লোক সেই পরিমাণই কল্পনা করে । [তথাহি...
বৈশ্বরূপ্যাৎ] অহু্যসন্ধান কর, দেখিতে পাইবে, এক পণ্ডিত অতি বড়ে একটা তর্ক
উদ্ভাবিত করিলেন, অন্ত পণ্ডিত তৎক্ষণাৎ তাহার মিথ্যার (ভুল) দেখাইলেন ।
আবার তদপেক্ষা অধিক পণ্ডিত সে তর্কেও মিথ্যা বলিয়া প্রমাণ করেন বা
তাহার ভুল দেখান । মানববুদ্ধি বিচিত্র, নানাপ্রকার, সেই কারণে প্রতিষ্ঠিত তর্কও
অসম্ভব হয় । যেহেতু মানববুদ্ধি অনবস্থিত অর্থাৎ একপ্রকার নহে, সেই হেতু তৎ-
প্রভব তর্কও অনবস্থিত অর্থাৎ একরূপ হয় না । যেহেতু তর্ক অপ্রতিষ্ঠাদোষদূষিত,
অর্থাৎ স্থিরতর (অব্যভিচারী) তর্ক হয় না, সেই হেতুই তর্ক অবিদ্যাস্ত । তর্কের প্রতি
বিশ্বাস করিয়া শাস্ত্রার্থনির্ণয় করা অজ্ঞাত্য । [অথ... দর্শনাৎ] খ্যাতনামা কপিল
ঋষি সর্বজ্ঞ, তৎকারণে কপিলের উদ্ভাবিত তর্ক প্রতিষ্ঠিত (অকাট্য), একরূপ

দ্রুতি শেবঃ । তর্কো'থ জ্ঞানাৎ যুক্ত্যযোগাৎ তর্কেণ বেদান্তসম্বন্ধরূপো ন যুক্ত ইত্যভিপ্রায়ঃ ।
অথবা তত্রাপি প্রদর্শিত তর্কদোষস্য অনিবারণং ভবতীতি তাৎপর্যম্ ।

১ তর্ক কখনও প্রতিষ্ঠিত হয় না অর্থাৎ স্থির থাকে না, হুতরাং তর্কে অপ্রতিষ্ঠা দোষ আছে ।
যেহেতু অপ্রতিষ্ঠা দোষ আছে, সেই হেতু শাস্ত্রমত বস্তুতে তর্কের আদর করা অজ্ঞাত্য । যদি বল,
অনুমানের বলে এমন তর্ক গ্রহণ করিব—যাহা প্রতিষ্ঠিত অর্থাৎ স্থির—বিচলিত হইবার নহে,
একথাইবলিলেও তর্কের যোজন নাই (তর্কের দ্বারা তর্কের অপ্রতিষ্ঠা দোষ নিবারিত হয় না)
অথবা তর্কপ্রভব জ্ঞানে যুক্তি হয় না, এ আপত্তি পুনরুপস্থিত হইবেক ।

নামপি তীর্থকরাণাং কপিলকণ্ডুপ্ৰভৃतीনাং পরম্পরং বিপ্রতি-
পত্তির্দর্শনাৎ ।

অথোচ্যেত, অন্যথা বয়মনুমাস্তামহে যথা নাপ্রতিষ্ঠাদোষো
ভবিষ্যতি, ন হি প্রতিষ্ঠিতস্তর্ক এব নাস্তীতি শক্যতে বক্তুং,
এতদপি হি তর্কানামপ্রতিষ্ঠিতত্বং তর্কেনৈব প্রতিষ্ঠাপ্যতে,
কেবাঞ্চিৎ তর্কানামপ্রতিষ্ঠিতত্বদর্শনেনাশ্চেষামপি তজ্জাতীয়কাণাং
তর্কানামপ্রতিষ্ঠিতত্বকল্পনাৎ । সর্বতর্কাপ্রতিষ্ঠায়াঞ্চ সর্বলোক-
ব্যবহারোচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ । অতীতবর্তমানাধ্বসাম্যেন হ্যনাগতেহপ্য-

প্রধানং সৎসত্ত্বীতি ভাবঃ । অপি চ, যেন তর্কেণ তর্কানামপ্রতিষ্ঠামাহ, স এব তর্কঃ
প্রতিষ্ঠিতোহভ্যুপেয়ঃ, তদপ্রতিষ্ঠায়ামিতরাপ্রতিষ্ঠানাত্বাদিত্যাহ—“ন হি প্রতি-
ষ্ঠিতস্তর্ক এব” ইতি । অপি চ, তর্কাপ্রতিষ্ঠায়াং সকললোকব্যবহারোচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ । ন চ
ঐতর্য্যভাসনিহারকরণেন তদর্থত্ববিনিশ্চয় ইত্যাহ “সর্বতর্কাপ্রতিষ্ঠায়াঞ্চ”
ইতি । অপি চ, বিচারাত্মকস্তর্কগুর্কিতপূর্ব্বেপক্ষপরিত্যাগেন তর্কিতং রাষ্ট্রান্তমহু-
বলিলে বলিব যে, তাহাও অপ্রতিষ্ঠিত অর্থাৎ ঐ কথাটিও তর্কেই অজ্ঞরূপ হইয়া
যায় । (কপিল সর্বজ্ঞ, গোতম অসর্বজ্ঞ, এ বিষয়ে প্রশ্ন কি ?) । কপিল,
কণাদ, গোতম, ইহঁারা সকলেই খ্যাতনামা—সকলেরই মাহাত্ম্য সর্ববিদিত,
অথচ তাহাঁদের মধ্যে পরস্পর যথেষ্ট মতবৈপরীত্য দেখা যায় । (কপিলের
মতের উপর কণাদের ও গোতমের আপত্তি এবং কণাদ-গোতমের মতের উপর
কপিলের আপত্তি দৃষ্ট হয়) ।

[অথো...প্রতিষ্ঠাপ্যতে] যদি বল, আমরা এমন একটা তর্কের অবতারণা
করিব * (অনুমান খাটাইয়া এমন একটা তর্ক বাছিয়া লইব), যাহার অপ্রতিষ্ঠা
দোষ হয় না । তোমরা কিছু এমন কথা বলিতে পারিবে না যে, একটাও প্রতিষ্ঠিত
তর্ক নাই । একটা না একটা তর্ক প্রতিষ্ঠিত আছে, ইহা অবশ্যই স্বীকার করিবে ।†
(সেই তর্কের দ্বারা আমরা প্রধানসিদ্ধি করিব, তথাপি ব্রহ্মকারণবাদ মানিব
না) । এ কথার প্রত্যুত্তর (প্রতিবাদ) এই যে, তাহা হইলে তোমরাও তর্কের
দ্বারাই তর্কের প্রতিষ্ঠিতত্ব (স্থিরতা) স্থাপিত করিলে ।‡ [কেবাঞ্চিৎ...
ক্রিয়তে] তবে এক্ষণ বলিতে পার যে, কোন কোন তর্ককে অপ্রতিষ্ঠিত দেখিয়া

* আমরা এরূপ তর্ক করিব বা অনুমান করিব, বাহাতে অপ্রতিষ্ঠা দোষ না ঘটে । এক্ষণ
অনুমানও হইতে পারে । অভিপ্রায় এই যে, সকল তর্ক সত্য না হউক, ব্যাপ্তি-পক্ষপত্তাসম্পন্ন
তর্ক (অনুমানরূপ তর্ক) সত্য হইবেক ।

† একটা তর্কের সত্যতা দৃষ্ট হইলে, তদ্বারা অজ্ঞ তর্কেরও সত্যতা অনুমিত হইতে পারে ।

‡ যেমন হুনিপুত্র ব্যক্তিরও নিম্নবন্ধে আরোহণ করা, অসদ্বয়, তেরনি, তর্কের দ্বারা তর্কের
প্রতিষ্ঠা নিশ্চয় করাও অসম্ভব ।

ধ্বনি স্বচ্ছঃখ-প্রাপ্তিপরিহারায় প্রবর্তমানো লোকো দৃশ্যতে ।
 ঐত্যর্থবিপ্রতিপত্তৌ চার্থাভাসনিরাকরণেন সম্যগর্থনির্দারণং
 তর্কেণৈব বাক্যবৃত্তিনিরূপণরূপেণ ক্রিয়তে । মনুরপি চৈবমেব
 মন্যতে—

“প্রত্যক্ষমনুমানঞ্চ শাস্ত্রঞ্চ বিবিধাগমম্ ।

ত্রয়ং স্তবিদিতং কার্যং ধর্মশুদ্ধিমভীপ্সতা ॥” ইতি

“আর্যং ধর্মোপদেশঞ্চ বেদশাস্ত্রাবিরোধিনা ।

যন্তর্কেণামুসন্ধ্যন্তে স ধর্ম্যং বেদ নেতরং ॥”

ইতি চ ত্রবন্ । অয়মেব চ তর্কশালঙ্কারো যদপ্রতিষ্ঠিতত্বং নাম ।
 এবং হি সাবদ্য-তর্কপরিত্যাগেন নিরবদ্যন্তর্কঃ প্রতিপত্তব্যো ভবতি ।
 নহি পূর্ববজ্ঞো যুঢ় আসীদিত্যাত্মনাপি যুঢ়েন ভবিতব্যমিতি

জানান্তি, সতি চৈষ পূর্বপক্ষবিষয়ে তর্কে প্রতিষ্ঠারহিতে প্রবর্ততে, তদভাবে
 বিচারাপ্রবৃত্তেঃ । তদনুসারে “অয়মেব চ তর্কশালঙ্কারঃ” ইতি । তামিমামাশঙ্ক্যং

তর্কমাত্রেরই অপ্রতিষ্ঠিতত্ব কল্পনা করিতে গেলে ব্যবহারের উচ্ছেদের আপত্তি হইতে
 পারে । সকল তর্কই যদি মিথ্যা হয়, তাহা হইলে লোকের প্রবৃত্তিনিবৃত্তি-ব্যবহার
 কি প্রকারে নির্বাহ হইবে ? শোকব্যবহারই বিলুপ্ত হইতে পারে । আমরা দেখিতেছি,
 প্রত্যেক লোক ভবিষ্যৎ স্বচ্ছঃখের প্রাপ্তি-পরিহারের জন্য সর্বদা চেষ্টমান । সে
 চেষ্টা নিশ্চয়ই তর্কমূলক, (তর্কের অন্য নাম কল্পনা বা বিচার) । তর্কের সত্যতা না
 থাকিলে সে সকল ব্যবহার থাকিত না, এতদিনে উচ্ছিন্ন হইয়া যাইত । অপিচ,
 ঐত্যর্থের সন্দেহ হইলে পণ্ডিতেরা বাক্যার্থনিরূপণোপযোগী তর্কের দ্বারা তাহার
 তাৎপর্য নির্ণয় করেন । [মহু...নাম] এ কথা ভগবান্ মহুও বলিয়াছেন, (তর্কের
 দ্বারা শাস্ত্রার্থনির্ণয় করিতে বলিয়াছেন) । যথা—“যাহারা ধর্মশুদ্ধি ইচ্ছা করেন,
 তাহারা প্রত্যক্ষ, অনুমান (তর্ক) ও বিবিধ শাস্ত্র উত্তমরূপে অবগত হইবেন ।”
 “যে পুরুষ বেদশাস্ত্রের অবিরোধী তর্ক অবলম্বনপূর্বক স্বয়ংকৃত ধর্মবিধি অনুসন্ধান
 করেন, সেই পুরুষই ধর্মরহস্য অবগত হন ।” অপ্রতিষ্ঠিত তর্কের শোভা,—দোষ
 নহে । [এবং...প্রসঙ্গঃ] যে তর্কে দোষ আছে, সে তর্ক ত্যাগ কর, ত্যাগ করিয়া
 নির্দোষ তর্ক গ্রহণ কর । পূর্বপুরুষ যুঢ় ছিলেন বলিয়া আমাদেরও যে, যুঢ় হইতে

* যেমন অতীত ও বর্তমান বিষয়ক প্রবৃত্তি, তেমনি অনাগতবিষয়ক প্রবৃত্তিও ঠিক তেমনি ।
 লোক সকল অতীত ও বর্তমান ভৌতদেহ জ্ঞানার শাস্তি হইতে দেখিয়া ভবিষ্যৎ ভৌতদেহে
 শাস্তির কল্পনা করিয়া থাকে, এবং তদনুসারে আহারীয় বস্তু সংগ্রহ করে, ইত্যাদি ।

কিঞ্চিদন্তি প্রমাণম্ । তস্মান্ন তর্কাপ্রতিষ্ঠানং দোষ ইতি চেৎ,
এবমপ্যবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ ।

যত্বপি কচিদ্ধিষয়ে তর্কস্য প্রতিষ্ঠিতত্বমুপলক্ষ্যতে, তথাপি
প্রকৃতে তাবদ্ধিষয়ে প্রসজ্যত এবা প্রতিষ্ঠিতত্বদোষাদনির্মোক্ষস্বর্কস্য ।
নহীদমতিগন্তীরং ভাবযাথাত্ম্যং মুক্তিবিবন্ধনমাগমমন্তরে-
ণোৎপ্রেক্ষিতুমপি শক্যম্ । রূপাত্তভাবাক্তি নায়মর্থঃ প্রত্যক্ষস্য
গোচরঃ, লিঙ্গাত্তভাবাক্তি নানুমানাদীনামিত্যবোচাম । অপি চ,
সম্যগ্জ্ঞানান্মোক্ষ ইতি সর্ব্বেষাং মোক্ষবাদিনামভ্যুপগমঃ । তচ্চ
সম্যক্জ্ঞানমেকরূপং, বস্তুতস্তৃত্বাৎ । একরূপেণ হবস্থিতো যোহর্থঃ
লোকে তদ্বিহয়ং জ্ঞানং সম্যক্ জ্ঞানমিত্যুচ্যতে, যথাগ্নিরুষ্ণ ইতি ।
তত্রৈবং সতি সম্যগ্জ্ঞানে পুরুষাণাং বিপ্রতিপত্তিরনুপপন্না ।

নৃত্তেণ পরিহরতি—“এবমপ্যবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ” । ন বয়মন্তত্র তর্কমপ্রমাণয়ামঃ, কিন্তু
জগৎকারণসত্ত্বৈ স্বাভাবিকপ্রতিবন্ধবয় লিঙ্গমন্তি ।

যত্নু সাধর্মাণ্যবৈধর্ম্ম্যমাত্রং, তদপ্রতিষ্ঠাদোষায় মুচ্যত ইতি । কল্পান্তরেণা-
নির্মোক্ষপদার্থমাহ “অপি চ সম্যগ্জ্ঞানান্মোক্ষঃ” ইতি । ত্বতর্থগোচরস্ত হি সম্যগ্-
হইবে, এমন কোনও নিয়ম নাই । (অর্থাৎ এক তর্কের দোষে সমস্ত তর্কের
দোষোদোষাণ্ অস্ত্রায্য) এরূপ বলিলেও মোচন নাই ।

[যত্বপি...বোচাম] বিষয়বিশেষে প্রতিষ্ঠিত তর্ক থাকে থাকুক, কিন্তু
প্রস্তাবিত বিষয়ে (জগৎকারণে) প্রতিষ্ঠিত তর্ক নাই । প্রস্তাবিত বিষয়ে তর্কের
অধিরতা অবশ্য ঘটিবেক । (তর্ক তর্কাতীত বস্তুতে প্রতিষ্ঠিত হয় না, হস্তরায়
তর্কের মোচন বা সমাপ্তি হয় না) । শাস্ত্রাবলম্বন ব্যতীত অত্যন্ত গন্তীর,
ছুরবগাহ ভাবযাথাত্ম্য অর্থাৎ অম্বর এবং মুক্তির নিদান জগৎকারণের করণা
করিতেও পারিবে না । রূপ না থাকায় সে বস্তু প্রত্যক্ষের অবিষয়, লিঙ্গ
অর্থাৎ অহুমাণক কোন ধর্ম্ম না থাকায় অহুমানেরও অতীত, এ কথা পূর্বেও
বারংবার বলা হইয়াছে । [অপি চ.....তবেৎ] আরও দেখ, * সম্যক্ জ্ঞানে
মুক্তি হয়, এ কথা মোক্ষবাদিমায়েই স্বীকার করেন । সম্যক্ জ্ঞান একই
প্রকার, নানাপ্রকার নহে, (আমার এক প্রকার, তোমার অন্য প্রকার, এরূপ
জ্ঞান সম্যক্ জ্ঞান নহে) । কারণ, সম্যক্-জ্ঞান (স্বার্থজ্ঞান) বস্তুর অধীন,
মহত্ত্বের অধীন নহে । একরূপাবস্থিত বস্তুই সত্য, তাব্ধিষয়ক জ্ঞানই সত্য । যেমন
অগ্নি উষ্ণ । অগ্নি যে উষ্ণ, এ জ্ঞান একরূপই অর্থাৎ সকল কালে ও সকল পুরুষেই
সমান । অতএব, সম্যক্ জ্ঞানে মতামত থাকি মুক্তিবিবন্ধন । তর্ক মহত্ত্ব-বুদ্ধিপ্রভব ;

* নৃত্তের অবিমোক্ষপ্রসঙ্গ অংশের পৃথক্ ব্যাখ্যা দেখাইবার লজ্জা এ অংশে কথিত
হইয়াছে ।

তর্কজ্ঞানানাস্ত্ব অস্ত্রোত্তরবিরোধেৎ প্রসিদ্ধা বিপ্রতিপত্তিঃ । যজ্জি
 কেনচিৎ তার্কিকেষ ইদমেব সম্যগ্ জ্ঞানমিতি প্রতিষ্ঠাপিতং, তদ-
 পরেণ ব্যুত্থাপ্যতে; তেনাপি প্রতিষ্ঠাপিতং ততোহপরেণ ব্যুত্থাপ্যত-
 ইতি চ প্রসিদ্ধং লোকে । কথমেকরূপানবস্থিতবিষয়ং তর্কপ্রভবং
 সম্যক্ জ্ঞানং ভবেৎ । ন চ প্রধানবাদী তর্কবিদায়ুক্তম ইতি
 সর্বৈকস্তার্কিকৈঃ পরিগৃহীতং, যেন তদীয়ং মতং সম্যগ্ জ্ঞানমিতি
 প্রতিপদ্যেমহি । ন চ. শক্যস্তে অভীতানাগতবর্তমানস্তার্কিকা
 একস্মিন্ দেশে কালে চ সমাহর্তুম্, যেন তস্মতিরেকরূপৈকার্থবিষয়া
 সম্যগ্ভূতিরिति শ্রাৎ । বেদস্ত তু নিত্যস্বে বিজ্ঞানোৎপত্তিহেতুস্বে চ
 সতি ব্যবস্থিতার্থবিষয়স্বোপপত্তেঃ, তজ্জনিতস্য সম্যক্ভামতীতা-

জ্ঞানস্ত ব্যবস্থিতবস্তুগোচরতয়া ব্যবস্থানং লোকে দৃষ্টং, যথা প্রত্যক্ষত । বৈদিকক্ষেপং
 চেতনজগদুপাদানবিষয়ং বিজ্ঞানং বেদোক্ততর্কেতিকর্তব্যাতাকং বেদজনিতং ব্যব-
 স্থিতম্ বেদানপেক্ষেণ তু তর্কেণ জগৎকারণভেদমবস্থাপয়তাং তার্কিকাণামস্ত্রোত্তরং

তজ্জন্ত তাহা নানাঙ্গনের নানাপ্রকার হয় । বিকল্প তর্কজনিত জ্ঞান বিভিন্ন ও
 পরস্পর বিরুদ্ধও হয়, কিন্তু সম্যক্ জ্ঞান একই প্রকার । সম্যক্ জ্ঞান কস্মিন্ কালেও
 বিভিন্ন হয় না । এক তার্কিক তর্কের বলে বলিলেন, ইহাই সম্যক্ জ্ঞান, আবার
 অগ্নি তার্কিক তাহার খণ্ডন করিয়া বলিলেন, না—উহা সম্যক্ জ্ঞান নহে । যাহা
 অগ্নির, তর্কপ্রভব তাদৃশ জ্ঞান কিরূপে সম্যক্ হইতে পারে ? [ন চ...পদ্যেমহি]
 কোথাও এমন দেখা যায়না যে, প্রধানবাদী সর্বোত্তম তার্কিক বলিয়া প্রধান-
 বাদীর উদ্ভাবিত তর্ক তার্কিকগণ গ্রহণ করিতে বাধ্য ; অতএব প্রধানবাদীর জ্ঞানই
 সম্যক্ জ্ঞান । [ন চ...স্থিতম্] কতক তার্কিক গত, কতক বর্তমান, কতক বা পুরে
 হইবেক; সুতরাং সকল তার্কিক এক সময়ে ও একস্থানে মিলিত করা সম্ভবপর হয়
 না । সেই কারণে তাঁহাদের জ্ঞানও এক বিষয়ে একরূপ হয় না । (তাঁহাদের জ্ঞানও
 ভিন্ন, জ্ঞেয়বস্তুর ভিন্ন; সুতরাং সেরূপ ব্যতিচারিত জ্ঞান অসম্যক্ অর্থৎ অব্যর্থ) ।
 যদি সকলের জ্ঞান সকল সময়ে সমানরূপে একবস্তুর গ্রহণ করে, তাহা হইলেই সেই
 জ্ঞান সম্যক্ জ্ঞান আখ্যা প্রাপ্ত হয় । বেদ নিত্য, তাহা কৃত ভবিষ্যৎ ও বর্তমান
 সকল কালেই সমভাবে বিদ্যমান ও জ্ঞানোৎপত্তির কারণ বলিয়া প্রসিদ্ধ, তৎপ্রভব বস্ত-
 বিষয়ক জ্ঞানও সকল কালে ও সকল দেশে সমান বা একরূপ হয় ; সুতরাং কোনও
 কালে কোনও তার্কিক সেই বেদজনিত জ্ঞানের সম্যক্ভা (সত্যভা) অপহর্য
 (লোপ) করিতে সমর্থ নহেন । এই কারণেই উপনিষৎপ্রভব জ্ঞানের সম্যক্ভা,
 আর তর্কপ্রভব জ্ঞানের অসম্যক্ভা সিদ্ধ হয়, এবং তর্কপ্রভব জ্ঞানের অসম্যক্ভা

নাগতবর্তমানৈঃ সর্বৈরপি তাকিকৈরপহ্নোতুমশক্যম্। অতঃ
সিদ্ধমশ্রৌবোপনিষদশ্চ জ্ঞানশ্চ 'সম্যগ্জ্ঞানত্বং, অতোহশ্রুত্ব
সম্যগ্জ্ঞানত্বানুপপত্তেঃ সংসারাবিমোক্ষ এব প্রসজ্যেত। অত
আগমবশেনাগমানুসারি-তর্কবশেন চ চেতনং ব্রহ্ম জগতঃ কারণং
প্রকৃতিশ্চেতি স্থিতম্ ॥২।১।১১॥

এতেন শিষ্টাপরিগ্রহা অপি

'ব্যাখ্যাতাঃ ॥ ২।১।১২ ॥ *

বৈদিকশ্চ দর্শনশ্চ প্রত্যাসম্মত্বাদ্ গুরুতরতর্কবলোপেতত্বাদ্
বেদানুসারিভিঃ কৈশ্চিচ্ছিক্টৈঃ কেনচিদংশেন পরিগৃহীতত্বাৎ
প্রধানকারণবাদং তাবদ্ব্যপাশ্রিত্য যন্তর্কনিমিত্ত আক্ষেপো বেদান্ত-
বাক্যেযু উদ্ভাবিতঃ, স, পরিহৃতঃ, ইদানীমগাদিবাদব্যাপাশ্রয়েণাপি
কৈশ্চিন্মন্দমতিভির্বেদান্তবাক্যেযু পুনস্তর্কনিমিত্ত আক্ষেপ

বিপ্রতিপত্তেস্তদ্বনির্ধারণকারণাভাবাচ্চ ন ততস্তদ্ব্যবস্থা—ইতি ন ততঃ সম্যগ্-
জ্ঞানম্। অসম্যগ্জ্ঞানাচ্চ ন সংসারাবিমোক্ষ ইত্যর্থঃ ॥ ২।১।১১ ॥

ন কার্য্য কারণদত্তিরম্, অভেদে কারণরূপবৎ কার্য্যত্বানুপপত্তেঃ, করোত্যর্থানুপ-
পত্তেঃ। অতুতপ্রাচুর্ত্বাবনং হি তদর্থঃ। ন চাত্ত কারণাত্মবে কিঞ্চিদভূতমন্তি,
যদর্থমর্থ পুরুষো যতেত। অতিব্যক্ত্যর্থমিতি চেৎ, ন, তস্তা অপি কারণাত্মবে
নত্বাৎ, অসত্ত্ব বা অতিব্যক্ত্যত্মাপি তৎপ্রসঙ্গেন কারণাত্মব্যব্যাঘাতাৎ। ন হি তদেব
ধাকার্য তদ্বারা সংসারনোচন হওয়া ও অসম্ভাবিত হয়। বিচারের উপসংহার এই
যে, শাস্ত্রের ও শাস্ত্রানুসারী তর্কের দ্বারা ইহাই সিদ্ধ হয় যে, চেতন ব্রহ্মই জগতের
নিমিত্তকারণ ও প্রকৃতি (উপাদান) ॥ ২।১।১১ ॥

সাংখ্যের প্রধানকারণবাদ বৈদিক মতের অতি সম্বিহিত (প্রায় সমান)।
সাংখ্যপক্ষে গুরুতর তর্কবলও আছে। বেদমতানুসারী কোন কোন ঋষি
তত্ত্বের কোন কোন অংশ গ্রহণ করিয়াছেন। এই সকল দেখিয়া
বেদান্তবাদের বিরুদ্ধে যে প্রধানবাদ-সমর্থক পূর্কপক্ষসমূহ উদ্ভাবিত হইয়াছিল,
সে সকল পূর্কপক্ষ নিরস্ত হইয়াছে। কিন্তু এখনও অল্পমতি লোকেরা
পরমাণুকারণবাদ প্রভৃতি উপলক্ষ্য করিয়া বেদান্তবাদের বিরুদ্ধে পুনরায় পূর্কপক্ষ

* এতেন সম্বিহিতোক্তেন প্রধানকারণবাদনিরাকরণকারণেন শিষ্টাপরিগ্রহাঃ শিষ্টৈর্মদ্ব-
প্রভৃতিভিরপরিগৃহীতাঃ পরমাণুকারণবাদপ্রভৃতাঃ সর্বৈরপি বাচ্য ব্যাখ্যাতাঃ—নিরাকৃতা
বৈদিত্য ইতি।

যে সকল কারণে প্রধানকারণবাদ নিরাকৃত হইল, সেই সকল কারণেই মদ্বপ্রভৃতি শিষ্টপদের
অনভিপ্রোক্ত অন্তান্ত বাদসকলও নিরাকৃত হইয়াছে, ইহা বুঝিয়া লইবে, অর্থাৎ উচ্চ করিয়া লইবে।

আশঙ্ক্যতে, ইত্যতঃ প্রধানমল্লনিবৰ্হণন্ত্যায়েনাতিদিশতি—
পরিগৃহ্যন্ত-ইতি পরিগ্রহাঃ; ন পরিগ্রহা অপরিগ্রহাঃ ।
শিষ্টানাং পরিগ্রহাঃ শিষ্টাপরিগ্রহাঃ ।

এতেন প্রকৃतेन প্রধান কারণবাদনিরাकरणकारणेन शिष्टैश्च-
व्यापप्रभृतिभिः केनचिदंशेनाप्यपরিगृहीता येहृणादिकारण-

তদানীমেবান্তি নাস্তি চেতি যুক্ত্যতে । কিঞ্চিদং যদিমজ্জৌষধিমিল্লজালং কার্যেণ
শিক্ষিতং, যদিদমজাতানিরুদ্ধাতিশয়মব্যবধানমবিদূরস্থানঞ্চ তত্রৈব, তদবহেদ্রিয়স্ত
পুংসঃ কদাচিৎ প্রত্যক্ষং পরোক্ষঞ্চ, যেনাহন্ত কদাচিৎ প্রত্যক্ষমূলস্তনং, কদাচিদম-
মানং, কদাচিদাগমঃ । কার্যাস্তরব্যবধিরন্ত পারোক্ষ্যাহেতুরিতি চেৎ, ন, কার্য-
জাতস্ত সদাতনত্বাৎ । অথাপি স্ত্রাৎ, কার্যাস্তরাপি পিণ্ডকপালশর্করাচূর্ণকণপ্রভৃতীনি
কুণ্ডং ন্যবাদধতে, ততঃ কুণ্ডস্ত পারোক্ষ্যং কদাচিদিতি, তন্ন । তন্ত কার্যজাতস্ত
কারণাঘ্ননঃ সদাতনত্বেন সর্বদা ব্যবধানেন কুণ্ডস্তাত্যস্তীমূলকিপ্ৰসঙ্গাৎ । কদা-
চিৎকথ্যে বা কার্যজাতস্ত ন কারণাঘ্ননং, নিত্যস্থানিত্যত্বলক্ষণবিরুদ্ধদ্বন্দ্বসংসর্গস্ত
ভেদকত্বাৎ । ভেদাভেদয়োঃ পরস্পরবিরোধেনৈকত্র সহাসম্ভব ইত্যুক্তম্ । তস্মাৎ
কারণাৎ কার্যমেকান্তত এব ভিন্নম্ । ন চ বেদে গবাস্ববৎ কার্যাকারণভাবামুপ-
পত্তিরিতি সাস্পত্তম্ । অভেদেহপি কারণরূপবত্তদুপপত্তেরুক্তত্বাৎ । অত্যন্ত-
ভেদে চ কুণ্ডকুণ্ডকারয়োরনিমিত্তনৈমিত্তিকভাবস্ত দর্শনাৎ । তস্মাদন্ত্যাবিগেযেহপি
সমবায়ভেদ এবোপাদানোপাদেয়ভাবনিয়মহেতুঃ । যস্তাভূত্বা ভবতঃ সমবায়স্তদুপা-
দেয়ং, যত্র চ সমবায়স্তদুপাদানম্ । উপাদানত্বঞ্চ কারণস্ত কার্যাদম্লপরিমাণস্ত দৃষ্টং,
যথা তত্বাদীনং পটাত্যপাদানানাং-পটাদিভ্যো ন্যূনপরিমাণত্বম্ । চিদাঘ্ননস্ত পরম-
মহত উপাদানাত্যাস্ত্যাস্তপরিমাণমুপাদেয়ং ভবিতুমর্হতি । তস্মাদযত্রৈদম্লতার-
ত্যম্যং বিশ্রাম্যতি—যতো নৈ কোদীয়ঃ সম্ভবতি, তজ্জগতোমূলকারণং—পরমাণুঃ ।
ক্ষৌদ্রীয়েহস্তরানন্ত্যে তু মেক-রাজসর্বপয়োস্তল্যপরিমাণস্তপ্রসঙ্গোহনস্তাবয়বত্বা-
ভয়োঃ । তস্মাৎ পরমমহতো ব্রহ্মণ উপাদানাদভিন্নমুপাদেয়ং জগৎ কার্যমভিধমতী
শ্রুতিঃ প্রতিষ্ঠিতপ্রামাণ্য-তর্কবিরোধাৎ সহস্রসম্বৎসর-সত্রগতসম্বৎসরশ্রুতিবৎ কথঞ্চি-
জ্ঞবন্তবৃত্ত্যাপ্যপোয়া-ইত্যধিকং শঙ্কমানং প্রতি সাংখ্যদূষণমতিদিশতি “এতেন”
ইতি সূত্রেণ ।

উত্থাপন করিতে পারেন । ইহা ভাবিয়া স্বজ্ঞকার ব্যাসদেব প্রধানমল্লনিপাতনন্ত্যয়ে
এই অভিদেশ-স্বজ্ঞ বলিয়াছেন । “প্রদর্শিত * যুক্তিতেই শিষ্টগণের অস্বীকৃত
পরমাণু কারণবাদপ্রভৃতিও নিরস্ত হইয়াছে । ইহা বিদিত হইবে ।”

* যে ব্যক্তি প্রধান বোদ্ধা—যে অধিক বলবান—দেগা বায় বোদ্ধগণ অগ্রে তাহাকেই
নিপাতিত করে । সে নিপাতিত হইলে হীনবল মল্লসর্কল সহজেই নিপাতিত হয়, অথবা ভীত
হইয়া পলায়ন করে । ইহাকেই প্রধান-মল্লনিবৰ্হণ ন্যায় বলে ।

বাদাঃ, তেহপি প্রতিষিদ্ধতয়া ব্যাখ্যাতা নিরাকৃতা বেদিতব্যাঃ, তুল্যত্বাৎ নিরাকরণকারণশ্চ নাত্র পুনরাশঙ্কিতব্যং কিঞ্চিদস্মি । তুল্যমত্রাপি পরমগন্তীরশ্চ জগৎকারণশ্চ তর্কানবগাহত্বং, তর্কশ্চ চাপ্রতিষ্ঠিতত্বম্, অত্থথানুমানেন্ধ্যাবিমোক্ষ আগমবিরোধশ্চ— ইত্যেবঞ্জাতীয়কং নিরাকরণকারণম্ ॥ ২।১।১২ ॥

ভোক্তৃপত্তেরবিভাগশ্চেৎ,

“স্থান্লোকবৎ ॥ ২।১।১৩ ॥ *

অত্থথা ‘পুনত্র ক্সকারণবাদস্তর্কবলেনৈবাক্ষিপ্যতে । যত্থপি শ্রুতিঃ প্রমাণং স্ববিষয়ে ভবতি, তথাপি প্রমাণান্তরেণ

অন্তার্থঃ ।—কারণাৎ কার্যন্ত ভেদং তদনন্তমারম্ভগণশব্দাদিত্য ইত্যত্র নিবেৎ-
ত্বামঃ । অবিত্তাসমারোপণেন চ কার্যন্ত ন্যানাধিকভাবমপ্যপ্রয়োজকত্বাহুপেক্ষিত্য-
মহে । তেন বৈশেষিকান্তভিমতস্ত তর্কস্ত শুদ্ধত্বেনাব্যাবস্থিতে: সূত্রমিদং সাংখ্য-
দূষণমতিদিশতি । যত্র কথঞ্চিৎসেদাহুসারিণো মবাদিভিঃ শিষ্টৈঃ পরিগৃহীতস্ত সাংখ্য-
তর্কস্ত্রৈবা গতিঃ, তত্র পরমাধাদিবাদস্তাত্ত্ববেদবাহুস্ত মধ্যাহুপেক্ষিতস্ত চ কৈব
কথ্যেতি । “কেনচিদংশেন” ইতি । সূত্র্যদয়ো হি ব্যুৎপাত্তাঃ, তে চ কিঞ্চিদসদস্বা
পূর্বপক্ষস্তায়োৎপ্রেক্ষিতমপ্যুদাহৃত্য ব্যুৎপাত্তস্ত ইতি কেনচিদংশেনেতুক্তম্ ।
সুগমমন্তঃ ॥ ২।১।১২ ॥

স্তাদেতৎ । অতিগন্তীরজগৎকারণবিষয়ত্বং তর্কস্ত নাস্তি, কেবলাগমগম্যমেত-
দিত্যুক্তং, তৎ কথং পুনস্তর্কনিমিত্ত আক্ষেপঃ ? ইত্যত আহ—“যত্থপি শ্রুতিঃ প্রমা-

“ যে সকল যুক্তিতে সাংখ্যের প্রধানকারণবাদ নিরস্ত হইল, সেই সকল যুক্তিতেই
মহুপ্রভৃতি ঋষিগণের অগৃহীত পরমাণুকারণবাদ প্রভৃতিও নিরস্ত (খণ্ডিত)
হইবেক । নিরাসের কারণ বা যুক্তি সর্বত্রই সমান ; সুতরাং সে পক্ষে কোনরূপ
শঙ্কার কারণ নাই । জগৎকারণ নিতান্ত দুর্বোধ্য, তর্কের অতীত, তদ্বিষয়ক
তর্ক অপ্রতিষ্ঠাদোষহুঃ । প্রতিষ্ঠিত তর্কের অহুমান করিলেও তর্কের বা সংসারের
মোচন নাই এবং আগম-বিরোধ দোষও হয়, এই সকল কারণে প্রধানবাদ
অগ্রাহ এবং ঐ সকল কারণে পরমাণুকারণবাদপ্রভৃতিও অগ্রাহ ॥ ১২।১।১২ ॥

তর্কবল আশ্রয় করিয়া ব্রহ্মকারণবাদের বিরুদ্ধে অস্ত্র প্রকার আপত্তি উত্থাপন
করা হইতেছে । শ্রুতি স্বকীয় অর্থে প্রমাণ সত্য ; কিন্তু যে স্থলে স্বকীয় অর্থ
অস্ত্রপ্রমাণবিরুদ্ধ হয়, সে স্থলে সে অর্থের ত্যাগ ও অস্ত্র অর্থের (গৌণ অর্থের)

* ব্রহ্মকারণবাদীকারে ভোগ্যস্ত ভোক্তৃপত্তির্ভোক্তৃর্ক। ভোগ্যত্বাপত্তিঃ—ভরোরনন্তত্বাশঙ্ক
ভবতীতি বাহৎ । ততশ্চাবিভাগঃ এসিদ্ধস্ত তৈত্বজ্জ্যোতিষবিভাগস্যাত্ত্বাবো লোপঃ স্যাতিতি চেৎ—
বদি কচিং চোদয়েৎ, তং প্রতি ত্রয়াৎ—ত্ৰাৎ লাক্ষয়তি । অনন্তত্বেহপি বিভাগব্যবহোপপদ্যতে,
দৃষ্টান্তসম্বাদিত্যর্থঃ ।

যিনি বলিবেন, ব্রহ্মকারণবাদে ‘অনুক ভোক্তা অনুক ভোগ্য’ এ ব্যবহার অভাব হইতে পারে ;

বিষয়াপহারেহুপরা ভবিতুমহতি । যথা মন্ত্রার্থবাদো । তর্কোহপি
হি স্ববিষয়াদন্যত্রাপ্রতিষ্ঠিতঃ স্যাৎ, যথা ধর্ম্মাধর্ম্ময়োঃ । কিমতঃ—
যদেবম্ ? অত ইদমযুক্তং—যৎ প্রমাণান্তরপ্রসিদ্ধোহর্থঃ প্রত্যয়া
বাধ্যত ইতি । অত্রোচ্যতে, প্রসিদ্ধো হয়ং ভোক্তৃভোগ্য-
বিভাগো লোকে—ভোক্তা চেতনঃ শারীরঃ, ভোগ্যাঃ শব্দাদয়ো
বিষয়া ইতি । যথা ভোক্তা দেবদত্তঃ, ভোজ্য ওদন ইতি । তস্মৈ চ
বিভাগস্তাভাবঃ প্রসজ্যেত । যদি ভোক্তাভোগ্যভাবমাপদ্যেত,
ভোগ্যং বা ভোক্তৃভাবমাপদ্যেত, তয়োশ্চেতরেতরভাবাপত্তিঃ
পরমকারণাৎ ব্রহ্মণোহনন্যত্বাৎ প্রসজ্যেত । ন চাস্মৈ প্রসিদ্ধস্ত
বিভাগস্য বাধনং যুক্তম্ ।

যথা ব্রহ্মত্বে ভোক্তৃভোগ্যয়োর্বিভাগো দৃষ্টঃ, তথা তীতানাগ-

ণম্ ইতি । প্রবৃত্তা হি ঐতিহ্যনপেক্ষতয়া স্বতঃ প্রমাণত্বেন ন প্রমাণান্তরমপেক্ষতে,
প্রবর্তমানা পুনঃ স্মৃতিতরপ্রতিষ্ঠিতপ্রামাণ্য-তর্কবিরোধেন মুখ্যার্থাৎ প্রচ্যাব্য জঘন্ত-
বৃত্তিতাৎ নীয়তে, যথা মন্ত্রার্থবাদাবিত্যর্থঃ । অতিরোহিতার্থং ভাষ্যম্ ।

“যথা ব্রহ্মত্বে” ইতি । যদ্ব্যতীতানাগন্তয়োঃ সর্গয়োরেব বিভাগো ন ভবেৎ, তত-

গ্রহণ করা হইয়া থাকে । যেমন মন্ত্র ও অর্থবাদ । (মন্ত্রের ও অর্থবাদের যথাশ্রুত
অর্থ প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণবিরুদ্ধ হয় বলিয়া অত্র অর্থ গৃহীত হইয়া থাকে) । এ
দিকে তর্ককেও স্বকীয় বিষয় ব্যতীত অত্র বিষয়ে অপ্রতিষ্ঠিত হইতে দেখা
যায় । যেমন ধর্ম্মাধর্ম্ম বিষয়ে । (ধর্ম্মাধর্ম্মবিষয়ক তর্ক প্রতিষ্ঠিত হয় না সত্য; কিন্তু
জগদ্বৈদবিষয়ক তর্ক প্রতিষ্ঠিত হয়) । এই দুই কারণে বলিতে পারি, ঐতিহ্য
দ্বারা প্রমাণান্তরপ্রসিদ্ধ পদার্থের বাধা জন্মান যুক্তিবিরুদ্ধ । কোন্ পদার্থের
বাধা ? বলিতেছি । প্রসিদ্ধো...প্রসজ্যেত] ভোক্তা ও ভোগ্য, এই দুই প্রকার
বিভাগ সর্বলোকপ্রসিদ্ধ । চেতন জীব ভোক্তা এবং শব্দাদি বিষয় ভোগ্য । যেমন
দেবদত্ত ভোক্তা এবং ওদাদি ভোগ্য । এই দুই প্রকার বিভাগের গোপ প্রসক্ত
হইতেছে । অত্র আপত্তি এই যে, হয় ভোক্তা ভোগ্যভাব প্রাপ্ত হইবেক, না
হয় ভোগ্যই ভোক্তৃভাব প্রাপ্ত হইবেক । কারণ এই যে, ব্রহ্ম ব্যতীত অত্র কিছু
নাই । ভোক্তা ও ভোগ্য উভয়ই ব্রহ্মস্বরূপের অনতিবিকৃত বলিয়া পরম্পরের
পরম্পরত্ব অর্থাৎ অভেদ আপনা হইতেই সিদ্ধ হয়, বিভাগ বা ভেদ থাকে না ।
[ন চাস্মৈ...দ্রিতি] বৈ বিভাগ প্রসিদ্ধ, সর্ববিদিত, সে বিভাগের গোপ অযুক্ত ।

অনুমান কর, এখন যেমন ভোক্তৃ-ভোগ্যবিভাগ দৃষ্ট হয়, পূর্বেও এইরূপ

কারণ, তদ্ব্যতীতি ভোক্তা, তিনিই ভোগ্য, এইরূপ নিশ্চয় আছে—বলিলে, তাহাকে বলিবে,
সেগাইবে, লোকমধ্যেও ঐতিহ্য পদার্থের ভেদ ব্যবহার দৃষ্ট হয় । (ভাষ্য ব্যাখ্যা দেখুন ।

তয়োরপি কল্পয়িতব্যঃ । তস্মাৎ প্রসিদ্ধস্তাস্মৈ ভোক্তৃভোগ্য-
বিভাগস্যাভাবপ্রসঙ্গাদযুক্তমিদং ব্রহ্মকারণতাবধারণমিতি চেৎ
কশ্চিচ্ছোদয়েৎ, তং প্রতি ক্রিয়াৎ—স্যাল্লোকবদिति ।

উপপদ্যত এবায়মস্মৎপক্ষেহপি বিভাগঃ, এবং লোকে দৃষ্টত্বাৎ ।
তথা হি—সমুদ্রোদ্ধদকাস্ত্রনোহনশ্চত্বেহপি তদ্বিকারাণাং ফেণবীচী-
তরঙ্গবৃদ্ধদাদীনামিতরেতরবিভাগ ইতরেতরসংশ্লেষাদিলক্ষণশ্চৎ
ব্যবহার উপলভ্যতে । ন চ সমুদ্রোদ্ধদকাস্ত্রনোহনশ্চত্বেহপি
তদ্বিকারাণাং ফেণতরঙ্গাদীনামিতরেতরভাবাপত্তির্ভবতি । ন
চৈতেষামিতরেতরভাবানুপপত্তাবপি সমুদ্রোদ্ধদকাস্ত্রনোহনশ্চত্বে ভবতি ।
এবমিহাপি । ন চ ভোক্তৃভোগ্যয়োরিতরেতরভাবাপত্তিঃ, ন চ
পরস্মাদব্রহ্মগোহশ্চত্বে ভবিষ্যতি । যদ্যপি ভোক্তা ন ব্রহ্মণো
বিকারঃ, “তৎ সৃষ্ট্বা তদেবানুপ্রাविशत्” ইতি সৃষ্টুরেবাবিকৃতশ্চ
কার্য্যানুপ্রবেশেন ভোক্তৃত্বপ্রবণাৎ । তথাপি কার্য্যমনুপ্রবিষ্টস্তাস্তি
কার্য্যোপাধিনিমিত্তো বিভাগঃ, আকাশশ্চেব ঘটাদ্যুপাধিনিমিত্তঃ,

স্তদেবাত্তনশ্চ বিভাগস্ত বাধকং স্তাৎ, স্বপ্নদর্শনশ্চেব জাগ্রদর্শনং, ন স্তেতদন্তি ।
অবাধিতাত্তনদর্শনেন তয়োরপি তথাবাহুমানাদিত্যর্থঃ । ইমাং শঙ্কামাপাত-

বিভাগ ছিল এতৎ পরেও থাকিবেক । অতএব, ভোক্তৃ-ভোগ্য বিভাগের
অভাবাপত্তি হয় বলিয়া ব্রহ্মকারণবাদ অযুক্ত । যদি কেহ উপরোক্ত প্রকার
আপত্তি করেন, তাহা হইলে তাঁহাকে বলিতে হইবেক, ঐ বিভাগ লোকান্তরায়ী ।
অর্থাৎ লোকমধ্যেও একই বস্তুর বিবিধ ভেদ দৃষ্ট হয় । [উপ...ভবিষ্যতি] আমরা
অদ্বয়বাদী, লৌকিক দৃষ্টান্ত থাকায় আমাদের মতেও ঐ বিভাগ উপপন্ন হয় ।
সমুদ্র জলাশয়ক, জলবিকারসকল জলভিন্ন নহে, ভিন্ন না হইলেও, অভিন্ন বা
এক হইলেও, ফেণ বৃদ্ধ, লহরী, তরঙ্গ প্রভৃতি বিভাগ দেখা যায় । যেমন
ফেণতরঙ্গলহরী প্রভৃতিসকল জলাশয়ক সমুদ্র হইতে ভিন্ন নহে বলিয়া তরঙ্গাদির
ভেদপ্রসক্তি হয় না । যুক্তির দ্বারা উক্ত বিকারনিচয়ের ভেদ সিদ্ধ না হইলেও
সে সকল যেমন সমুদ্রভিন্ন নহে, প্রস্তাবিত স্থলেও ঠিক সেইরূপই জানিবে ।
দৃষ্টান্তের ভ্রায় দাষ্টান্তিক ভোক্তৃভোগ্যও ভেদভাবাপন্ন নহে, এবং ব্রহ্ম হইতেও
ভিন্ন নহে । [যদ্যপি...তু্যক্তম্] ভোক্তা (জীব) যদিও ব্রহ্মের বিকার নহে,
কেন-না, ঐতিহ্যে অবিকৃত ব্রহ্মেরই সৃষ্টপদার্থরূপপ্রবেশ শুনা যায়, তথাপি,
আকাশের দৃষ্টান্তে অন্তপ্রবিষ্ট পদার্থের ঔপাধিক বিভাগ মাত্র স্বীকৃত আছে ।

ইত্যতঃ পরমকারণাৎ ব্রহ্মণোহনন্তত্বেহপ্যুপগম্নো ভোক্তৃভোগ্য-
লক্ষণো বিভাগঃ সমুদ্রতরঙ্গাদিত্যায়েনেতৃত্বম্ ॥ ২। ১। ১৩ ॥

তদনন্তত্বমারম্ভগণশকাদিত্যঃ ॥ ২। ১। ১৪ ॥ *

অভ্যুপগম্য চেমং ব্যবহারিকং ভোক্তৃভোগ্যলক্ষণং বিভাগং
“শ্রাল্লোকবৎ” ইতি পরিহারোহভিহিতঃ, ন ত্বয়ং বিভাগঃ পরমার্থ-
তোহস্তি ; যস্মাৎ তয়োঃ কার্য্যকারণয়োঃ ননন্তত্বমবগম্যতে।
কার্য্যমাকশাদিকং বহুপ্রপঞ্চং জগৎ, কারণং পরং ব্রহ্ম। তস্মাৎ

তৌহবিচারিতলোকসিদ্ধদৃষ্টান্তোপদর্শনমাত্রেন নিরাকরোতি সূত্রকরঃ “শ্রাল্লোক-
বৎ” ইতি ॥ ২। ১। ১৩ ॥

পরিহাররহস্তমাহ—পূর্ব্বস্বাদবিরোধাদন্ত বিশেষার্থভিধানোপকৃতমন্ত বিভাগমাহ
“অভ্যুপগম্য চেমং” ইতি। শ্রাদেতৎ। যদি কারণং পরমার্থভূতানন্তত্বমন্ত্যা-
কাশাদেঃ প্রপঞ্চস্ত কার্য্যন্ত, কৃতন্তর্হি ন বৈশেষিকাভ্যুক্তদোষপ্রপঞ্চাবতারঃ ? ইত্যত
আহ—“ব্যতিরেকেণাভাবঃ কার্য্যান্তাবগম্যতে” ইতি। ন খবনন্তত্বমিত্যভেদং

(যেমন ঘটাকাশ ও মঠাকাশ প্রভৃতি)। অতএব, পরম কারণ ব্রহ্ম হইতে ভিন্ন না
হইলেও প্রদর্শিতপ্রকারে ভোক্তৃভোগ্য-বিভাগব্যবহার লোপ হয় না, প্রভূত
তাহা স্থিরই থাকে ॥ ২। ১। ১৩ ॥

ব্যবহারিক ভোক্তৃভোগ্যবিভাগ স্বীকার করিয়া বাদিকৃত পূর্ব্বপক্ষের
প্রভূতর দেওয়া হইল সত্য, কিন্তু পরমার্থদর্শনে ঐ বিভাগই হয় নাই। কেন-না,
শাস্ত্রতঃ ও যুক্তিতঃ কার্য্যকারণের ভেদ না থাকাই প্রতীত হয়। আকাশাদি
বহু পদার্থাবিত্ত জগৎ কার্য্য ও পরব্রহ্ম কারণ। জগৎকার্য্য যে ব্রহ্ম-কারণ হইতে
অত্যন্ত ভিন্ন নহে, তাহা উপনিষদ্বুক্ত আরম্ভণ বাক্যে ও একান্তপ্রতিপাদক
বাক্যে জানা গিয়াছে।

তদনন্তত্বং তয়োঃ কার্য্যকারণয়োঃ ভেদঃ—কারণব্যতিরেকেণ কার্য্যান্তাব
ইতি যাবৎ, আরম্ভণশকাদিত্যোহবগম্যতে। “বাটারম্ভণং বিকারো নামধেয়ং বুদ্ধিকেভ্যেব সত্যম্”
ইত্যারম্ভণশব্দঃ। আদিপদাৎ “ঐতদান্মমিষং সর্ব্বং” ইত্যাদিবিধনেকান্তপ্রতিপাদকবাক্যজাতং
প্রাপ্তম্।

অমুক ভোক্তা, অমুক ভোগ্য, এ বিভাগ ব্যবহারিক, পারমার্থিক নহে। পারমার্থিক না
হইলেও ব্যবহারিক বিভাগ মানিয়া লইয়া প্রভূতর দেওয়া হইয়াছে। কিন্তু পরমার্থ পক্ষে ঐ
বিভাগ—ঐ বিভাগ কেন, কোনও বিভাগই নাই। আরম্ভণবাক্যে ও একান্তপ্রতিপাদক বাক্যে
জানা যায়, কার্য্য ও কারণ এক, ভিন্ন নহে, অর্থাৎ কার্য্য সকল কারণের অনতিরিক্ত।
কলিতার্থ এই যে, কার্য্যমাত্রই কারণাতিরিক্ত নহে।

কারণাৎ পরমার্থতোহনন্তত্ত্বং ব্যতিরেকেণাভাবঃ কার্য্যস্বাবগম্যতে ।
কৃতঃ ? আরম্ভগণশব্দাদিভ্যঃ ।

আরম্ভগণশব্দস্তাবদেকবিজ্ঞানেন সৰ্ব্ববিজ্ঞানং প্রতিজ্ঞায়
দৃষ্টান্তাপেক্ষায়ামুচ্যতে—“যথা সৌম্য্যেকেন যুৎপিণ্ডেন সৰ্ব্বং
মুন্ময়ং বিজ্ঞাতং স্ফাচারম্ভগণং বিকারো নামধেয়ং, মৃত্তিকেত্যেব-
সত্যম্” ইতি । এতদ্ব্যক্তং ভবতি—একেন যুৎপিণ্ডেন
পরমার্থতো মৃদান্নানা বিজ্ঞাতেন ঘট-শরাবোদধীনাদিকং
মৃদান্নান্নাবিশেষাবিজ্ঞাতং ভবেৎ । যতো বাচারম্ভগণং বিকারো
নামধেয়ং—বাচৈব কেবলমস্তীত্যারভ্যতে বিকারঃ—ঘটঃ শরাব
উদধীনশ্চেতি, ন তু বস্তুরন্তেন বিকারো নাম কশ্চিদস্তুি । নামধেয়-
মাত্রং হেতদনুতং, মৃত্তিকেত্যেব সত্যমিতি । এষ ব্রহ্মণো দৃষ্টান্ত

ক্রমঃ, কিন্তু ভেদং ব্যাসেধামঃ । ততশ্চ নাভেদাশ্রয়দোষপ্রসঙ্গঃ, কিন্তুভেদং ব্যাসে-
ধন্তিকৈর্বেশেবিকাদিভিরস্বাস্থ সাহায়কমেবাচরিতং ভবতি ।

ভেদনিষেধহেতুং ব্যাচষ্টে “আরম্ভগণশব্দস্তাবৎ” ইতি । এবং হি ব্রহ্মজ্ঞানেন
সৰ্ব্বং জগৎ তত্ত্বতো জ্ঞায়েত, যদি ব্রহ্মৈব তত্ত্বং জগতো ভবেৎ । যথা রজ্জ্বাং জ্ঞাতায়াং
ভূজঙ্গবৃত্ত্যং জ্ঞাতং ভবতি । সা হি তত্ত্ব ভবম্ । তত্ত্বজ্ঞানক জ্ঞানমতোহন্তদ্বিখ্যা-
জ্ঞানমজ্ঞানমেব । অত্রৈব বৈদিকো দৃষ্টান্তঃ “যথা সৌম্য্যেকেন যুৎপিণ্ডেন” ইতি ।
স্বাদেতৎ । যদি জ্ঞাতায়াং কথং মুন্ময়ং ঘটাদি জ্ঞাতং ভবতি । ন হি ভিন্নদান্নাক-
মিত্যুপপাদিতমধজ্ঞাৎ, তস্মাত্তত্ত্বতো ভিন্নম্ । ন চান্তম্মিন্ বিজ্ঞাতেহন্তবিজ্ঞাতং
ভবতীত্যত আহং প্রতিঃ “বাচারম্ভগণঃ বিকারো নামধেয়ম্” বাচরা কেবলমারভ্যতে
বিকারজ্ঞাতং, ন তু তত্ত্বতোহস্তুি, যতো নামধেয়মাত্রমেতৎ । যথা পুরুষশ্চ

[আরম্ভগণ...বতি] । আরম্ভগণবাক্য কি, তাহা বলিতেছি । ছান্দোগ্য শ্রুতি
একবিজ্ঞানে সৰ্ব্ববিজ্ঞান সিদ্ধ হওয়ার কথা বলিয়া দৃষ্টান্তপ্রদর্শনার্থ বলিয়াছেন—
“হে সোম্য—যেতকেতো, যেমন মৃত্তিকা জানিলে সমস্ত মুন্ময় বস্তু জানা হয় ।
জানা হয় যে, মৃত্তিকাই সত্য; বাক্যস্ট বিকারসকল নাম ব্যতীত অস্ত কিছু নহে ।”
এই বাক্যে বলা হইয়াছে, মৃত্তিকাই ঘটশরাবাদির পারমার্থিক রূপ । ‘ঘট’ ‘শরাব’
এ সকল কেবল নাম অর্থাৎ কথামাত্র ; সুতরাং মৃত্তিকা জানিলে ঘটশরাবাদি
সমস্ত মুন্ময় বস্তুই জানা হয় । ঘট, শরাব, উদধন (জালা), এ সকল মৃত্তিকা ছাড়া
নহে, মৃত্তিকাই উহাদের রূপ ; সুতরাং মৃত্তিকাই সত্য ; তদ্বিকারসকল মিথ্যা
বা নামমাত্র (মৃত্তিকাই ঘটাদির পারমার্থিক রূপ । মৃত্তিকার অন্তঃস্থান কারণ-
নিক) । [এব...দিনা] ব্রহ্মেও এই দৃষ্টান্ত দর্শিত হইয়াছে । এই শ্রোত

আম্নাতঃ । তত্র শ্রুতাদ্বাচারস্তুগণকাং দার্ট্যাস্তিকেহপি ব্রহ্ম-
ব্যতিরেকেণ কার্যজাতস্তাব ইতি গম্যতে । পুনশ্চ তেজো-
হবমানাং ব্রহ্মকার্যতামুক্তা তেজোহবম্মকার্যাণাং তেজোহবম্ম-
ব্যতিরেকেণাভাবং ব্রবীতি—“অপাগাদগ্নেরগ্নিত্বং, বাচারস্তগ্নং
বিকারো নামধেয়ং ত্রীণি রূপাণীত্যেব সত্যম্” ইত্যাদিনা ।
“আরস্তগ্নশব্দাদিভ্যঃ” ইত্যাদিশব্দাং “ঐতদাত্ম্যমিদং সর্বং, তৎ
সত্যং, স আত্মা, তত্ত্বমসি”, “ইদং সর্বং যদয়মাত্মা” “ব্রহ্মৈবেদং
সর্বং, “আত্মৈবেদং সর্বং”, “নেহ নানাস্তি কিঞ্চন” ইত্যেব-
মাত্মপ্যাত্মৈকত্বপ্রতিপাদনপরং বচনজাতমুদাহর্তব্যম্ । ন চান্যথা
একবিজ্ঞানেন সর্ববিজ্ঞানং সম্পাদ্যতে । তস্মাদ্ যথা ঘটকরকাত্মা-
কাশানাং মহাকাশাদনন্তত্বং, যথা চ যুগতৃষ্ণিকোদকাদীনাংমুসরাদি-

চৈতন্যমিতি রাহোঃ শির ইতি চ বিকল্পমাত্রম্ । যথাহর্কিকল্পবিদঃ ‘শব্দজ্ঞানাত্ম-
পাতী বস্তুশূন্যো বিকল্পঃ’ ইতি । তথা চাবস্ততয়া হনুতং বিকারজাতং, যুক্তিকেত্যেব
সত্যম্ । তস্মাদবশরাবোদকনাদীনাং তত্ত্বং যুদেব । তেন যদি জাতাত্ম্যং তেষাং
সর্বেষামেব তত্ত্বং জাতং ভবতি । তদ্বিদমুক্তং “ন চাত্মৈকবিজ্ঞানেন সর্ববিজ্ঞানং
সম্পাদ্যতে” ইতি । নিদর্শনাস্তরত্বং দর্শয়ন্তুপসংহরতি “তস্মাদবশা ঘটকরকাত্মা-
কাশানাং” ইতি । যে হি দৃষ্টনষ্টস্বরূপাঃ ন তে বস্তুসত্তাঃ, যথা যুগতৃষ্ণিকোদকাদয়ঃ ।
তথা চ সর্বং বিকারজাতং, তস্মাদবস্তসং । তথাহি—যদস্তি তদন্তোব, যথা
চিদাত্মা । ন হ্যসৌ কদাচিৎ কচিৎ কথঞ্চিন্নাস্তি, কিন্তু সর্বদা সর্বত্র সর্বথান্তোব,
ন নাস্তি । ন চৈবং বিকারজাতং, তস্ত কদাচিৎ কথঞ্চিৎ কুত্রচিদবস্থানাং । তথাহি

‘আরস্তগ্ন’ বাক্যে জ্ঞানা যাইতেছে, যুক্তিকার ও যুক্তিকার্যের দৃষ্টান্তে কারণ-ব্রহ্ম
ব্যতিরিক্ত কার্যভূত জগৎ নাই । অস্ত্র শ্রুতিও তেজ, জল ও পৃথিবীকে ব্রহ্মোৎ-
পন্ন বলিয়া অবশেষে সে সকল ব্যতিরিক্ত সে সকলের কার্যের (তৈজস প্রভৃতি
পদার্থের) অভাব বলিয়াছেন । যথা—“অগ্নির অগ্নিত্ব চলিয়া যায় । বিকার
সকল কেবল নাম, নাম সকল বাক্যস্ফট । রূপত্রয় বা তন্মাত্ররূপতাই তাহাদের
সত্য ।” [আরস্তগ্ন...ঐতব্যম্] সূত্রে ‘আদি’ শব্দ থাকায় “এ সকল ব্রহ্মাত্মক”
“তিনিই সত্য,—তিনিই আত্মা” “তিনিই ভূমি” “আত্মাই এ সমুদয়” “এ সমুদয়
ব্রহ্ম” “আত্মাই এ সমস্ত” “এই আত্মায় কোনরূপ নানাব (ভেদ) নাই” এইরূপ
এইরূপ আত্মাত্বৈববোধক বচনসমূহ উদাহরণার্থ গৃহীত হইবেক । ব্রহ্মই এ
সমুদয়, ইহা অস্বীকার করিলে, একবিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান সিদ্ধ বা সম্পন্ন হইবে

ভ্যোহনশ্রুতং দৃষ্টনৈকস্বরূপত্বাৎ, স্বরূপেণ ত্বনুপাখ্যত্বাৎ, এবমশ্রু
ভোগ্যভোকৃত্বাদিপ্রপঞ্চজাতশ্চ ব্রহ্মব্যতিরেকেণাভাব ইতি
দ্রষ্টব্যম্ ।

নব্বনেকাত্মকং ব্রহ্ম, যথা ব্রহ্মোহনেকশপ্তাং, এবমনেকশক্তি-
প্রভৃতিযুক্তং ব্রহ্ম, অত একত্বং নানাত্বঞ্চোভয়মপি সত্যমেব, যথা
ব্রহ্ম ইত্যেকত্বং, শূণ্য ইতি চ নানাত্বং, যথা চ সমুদ্রোহ্ন-

সংস্রভাবং চেদ্বিকারজাতং, কথং কদাচিদসৎ অসৎস্রভাবঞ্চৈৎ কথং কদাচিৎ সৎ ।
সদসতোরেকত্ববিরোধাৎ । ন হি রূপং কদাচিৎ কচিৎ কথঞ্চিদ্বা গচ্ছো ভবতি ।
অথ তত্ত্ব সদসত্বে ধর্ম্মৌ, তে চ স্বকারণাধীনজন্মতয়া কদাচিদেব ভবতঃ, তৎ তর্হি
বিকারজাতং দণ্ডায়মানং সদাতনমিতি ন বিকারঃ কস্তচিৎ । অধাসত্বসময়ে
তন্মাস্তি, কস্ত তর্হি ধর্ম্মোহসম্বদ্যম্ । ন হি ধর্ম্মিণ্যপ্রত্যাৎপরে তদ্বর্ম্মোহসম্বৎ প্রত্যাৎ-
পন্নমুপপত্ততে । অথাত্ত ন ধর্ম্মঃ কিস্ত্বর্থাস্তরমসম্বৎ, কিমাত্মাভং ভাবস্ত । 'ন হি
বটে জাতে পটন্ত কিঞ্চিদ্ববতি । অসম্বৎ ভাববিরোধীতি চেৎ, ন । অকিঞ্চিৎ-
করস্ত তদ্বাহুপপত্তেঃ, কিঞ্চিৎকরস্তু বা যত্রাপ্যসম্বেন তদহুযোগসম্ভবাৎ । অথাত্তা-
সম্বৎ নাম কিঞ্চিৎ জায়তে, কিস্ত স এব ন ভবতি । যথাহঃ—

'ন তত্ত্ব কিঞ্চিদ্ববতি ন ভবত্যেব কেবলম্ ।' ইতি ।

অর্থেষ প্রসহ্যপ্রতিষেধো নিরূচ্যতাম্ । কিং তৎস্রভাবো ভাবঃ ? উত ভাব-
স্রভাবঃ স ইতি । তত্র পূর্ব্বমিহ কল্পে ভাবানাং তৎস্রভাবতয়া তুচ্ছতয়া জগৎ
শূন্তং প্রসজ্যেত । তথা চ ভাবাহুভবভাবঃ । উত্তরমিহ স্ত সর্ব্বভাবনিত্যতয়া
নাভাবব্যবহারঃ শ্রাৎ । কল্পনামাত্রনিমিত্তত্বেপি নিষেধস্ত ভাবনিত্যতাংশ-
স্বদবস্ট্বেব । তন্মাস্তিগ্নমস্তু কারণাদ্বিকারজাতং, ন বস্তুসৎ । অতো বিকারজাতম-
নির্লক্ষণময়মনুতম্ । তদনেন প্রমাণেন সিদ্ধমনুতৎ বিকারজাতস্ত, কারণস্ত
নিরূচ্যতয়া সম্বৎ—যুক্তিকেত্যেব সত্যমিত্যাदिনা প্রবন্ধেন দৃষ্টান্ততয়াহুবদতি
ঋতিঃ । 'যত্র লৌকিকপরীক্ষকাণাং বুদ্ধিসাম্যং স দৃষ্টান্তঃ' ইতি চাক্রপাদহৃত্বং
প্রমাণসিদ্ধো দৃষ্টান্ত ইত্যেতৎপরং, ন পুনর্লৌকিসিদ্ধত্বমত্র বিবক্ষিতম্ । অস্তথা
তেষাং পরমাধাদিন দৃষ্টান্তঃ শ্রাৎ । ন হি পরমাধাদিনৈর্সর্গিক-বৈনয়িক (বৈশেষি-
কেতি পাঠান্তরম্) বুদ্ধতিশয়রহিতানাং লৌকিকানাং সিদ্ধ ইতি ।

সম্প্রত্যনেকাত্মবাদিনমুপাশয়তি "নব্বনেকাত্মকং" ইতি । অনেকাতিঃ শক্তি-

না । অতএব, যেমন ঘটাকাশ প্রভৃতি মহাকাশ হইতে ভিন্ন নহে, যুগতৃত্তিকা
যেমন উষরভূমির অনতিরিক্ত, তেমনি, ভোকৃত্তোগ্যপ্রপঞ্চও ব্রহ্মের অনতিরিক্ত ।
অর্থাৎ পরমার্থদর্শনে অস্বয় ব্রহ্মই আছেন, অস্ত কিছুই নাই ।

[নব্বনেকাত্মকং...যাত্তীতি] যদি বল, ব্রহ্ম অনেকাত্মক—ব্রহ্ম যেমন বহুশাখাধিত,
ব্রহ্মও তেমনি বহুশক্তি-প্রভৃতিযুক্ত, স্তত্রাং ব্রহ্মের একত্ব ও নানাত্ব উভয়ই সত্য ।
ব্রহ্ম যেমন ব্রহ্মরূপে এক, কিস্ত শাখাপল্লবদিক্রপে নানা ; সমুদ্র যেমন সমুদ্ররূপে

নৈকত্বং, ফেণতরঙ্গাভ্যায়না নানাং, যথা চ মৃদাঙ্গনৈকত্বং, ঘটশরাবাত্তায়না নানাং, তত্র একত্বাংশেন জ্ঞানান্মোক্যব্যবহারঃ সেৎসৃতি, নানাংত্বাংশেন তু কৰ্ম্মকাণ্ডাশ্রয়ো লৌকিকবৈদিক-ব্যবহারৌ সেৎসৃত ইতি । এবঞ্চ মৃদাদিদৃষ্টান্তা অনুরূপা ভবিষ্য-স্তীতি ।

নৈবং স্তাৎ । যুক্তিকেত্যেব সত্যমিতি প্রকৃতিমাত্রস্ত দৃষ্টান্তে সত্যত্বাবধারণাৎ । বাচারম্ভগণশব্দেন চ বিকারজাতস্থানৃতত্বাভি-ধানাৎ । দার্ষ্টান্তিকেষুপি “ঐতদাত্ম্যমিদং সৰ্ব্বং, তৎসত্যম্” ইতি চ পরমকারণৈশ্চৈবৈকস্ত সত্যত্বাবধারণাৎ । “স আত্মা, তত্ত্বমসি শ্বেতকেতো” ইতি চ শারীরস্ত ব্রহ্মভাবোপদেশাৎ ।

তিৰ্থাঃ প্রবৃত্তয়ো নানাকাৰ্য্যসৃষ্টয়ঃ, তদ্ব্যুৎপত্ত্বং ব্রহ্মৈকং নানা চেতি । কিমতো যথৈব-মিত্যত আহ—“তত্রৈকত্বাংশেন” ইতি । যদি পুনরেকত্বমেব বস্তুসম্ভবেৎ, ততো নানাভাবাবৈদিকঃ কৰ্ম্মকাণ্ডাশ্রয়ো লৌকিকস্ত ব্যবহারঃ সমস্ত এবোচ্ছিত্তেত । ব্রহ্মগোচরাশ্চ শ্রবণমননাদয়ঃ সৰ্ব্বৈ দত্তজলাঞ্জলয়ঃ প্রসজ্যেয়ম্ । এবঞ্চানেকাত্ম-কত্বে ব্রহ্মণো মৃদাদিদৃষ্টান্তা অনুরূপা ভবিষ্যস্তীতি । তমিমম্নেকান্তবাদং দুষয়তি “নৈবং স্তাৎ” ইতি । ইদং তাবদত্র বক্তব্যং । মৃদাঙ্গনৈকত্বং, ঘটশরাবাত্তায়না নানাভমিতি বদতঃ কাৰ্য্যকারণয়োঃ পরস্পরং কিমভেদোহভিমতঃ ? আহো ভেদঃ ? উত ভেদোভেদাবিতি । তত্রাভেদ ঐকান্তিকে মৃদাঙ্গনেতি চ ঘটশরাবাত্তায়নেতি চোল্লেখদ্বয়ং নিয়মশ্চ নোপপত্ততে । ভেদে চোল্লেখদ্বয়নিয়মাবুপপন্নৌ, আঙ্গনেতি স্বসমঞ্জসম্ । ন হস্তগতাত্মাত্মা ভবতি । ন চানেকাত্মবাদঃ । ভেদাভেদকল্পেতু উল্লেখদ্বয়ং ভবেদপি । নিয়মস্বযুক্তঃ । নহি ধৰ্ম্মিণোঃ কাৰ্য্যকারণয়োঃ সঙ্করে তদ্ব্যবহাবেকত্বনানাত্বে ন সঙ্কীৰ্ষ্যেতে ইতি সম্ভবতি । ততশ্চ মৃদাঙ্গনৈকত্বং যাবদুচ্যতি, তাবদঘটশরাবাত্তায়নাপি স্তাৎ । এবং ঘটশরাবাত্তায়নত নানাং যাবদুচ্যতি, তাবদ-

এক, কিন্তু কে তরঙ্গাদিরূপে নানা ; যুক্তিকা যেমন যুক্তিকারূপে এক, আবার ঘটাদিরূপে নানা ; এইরূপ ব্রহ্মও ব্রহ্মভাবে এক, কিন্তু জীবাদিভাবে নানা । এতদ্বধ্যে একত্বাংশে মোক্ষব্যবহার ও নানাংত্বাংশে লৌকিক বৈদিক ব্যবহার সিদ্ধ হইতে পারে । এ ব্যবহাতেও যুক্তিকাদি দৃষ্টান্ত অনুরূপ হয় অর্থাৎ সঙ্গত হয় ।

[নৈবং...ভাবম্] এ বিষয়ে আমরা বলি, তাহা হয় না । অর্থাৎ উক্ত ব্যবস্থাও অসঙ্গত । ঐতি দৃষ্টান্তবাক্যে যুক্তিকাকে সত্য বলিয়া জানাইয়াছেন—প্রকৃতি কারণই সত্য, তদাপ্রতি কাৰ্য্য সকল মিথ্যা । কাৰ্য্যের মিথ্যাত্ব বাচারম্ভগ শব্দে ব্যক্ত হইয়াছে । দার্ষ্টান্তিক বাক্যেও (নানাহার বোধার্থ দৃষ্টান্ত দেখান হয়, তাহা দার্ষ্টান্তিক । এখানে দার্ষ্টান্তিক—জগৎকারণ ব্রহ্ম) । অথবা পরম কারণের

স্বয়ংপ্রসিদ্ধং হেতুচ্ছারীরস্ত ব্রহ্মাত্মত্বমুপদিশ্যতে, ন যদ্বাস্তর-
প্রসাধ্যম্। অতশ্চেদং শাস্ত্রীয়ং ব্রহ্মাত্মত্বমভ্যুপগম্যমানং
স্বাভাবিকস্ত শারীরাত্মত্বস্ত বাধকং সম্পদ্ব্যতে—রজ্জ্বাদিবুদ্ধয় ইব
সর্পাদিবুদ্ধীনাম্। বাধিতে চ শারীরাত্মত্বে তদাশ্রয়ঃ সমস্তঃ
স্বাভাবিকো ব্যবহারো বাধিতো ভবতি, যৎপ্রসিদ্ধয়ে নানাভ্যাংশৌহ-
পরো ব্রহ্মাণঃ কল্পেত্যত্। দর্শয়তি চ “যত্র ত্বস্ত সর্বমাত্মৈবাত্ত্বং,
তৎ কেন কং পশ্যেৎ” ইত্যাদিনা ব্রহ্মাত্মত্বদর্শিনং প্রতি সমস্তস্ত
ক্রিয়াকারকফললক্ষণস্ত ব্যবহারস্বাভাবম্।

মুদাশ্রয়ানা নানাভ্যং ভবেৎ। সৌহৃদ্যং নিয়মঃ কার্যকারণয়োঁরৈকান্তিকং ভেদমুপ-
কল্পয়ত্যানির্বচনীয়তাং বা ধার্য্যস্ত। পরাক্রান্তকালম্ভিঃ প্রথমাধ্যায়ে তৎ। আস্তাৎ
তাবৎ। তদেতদযুক্তিনিরাকৃতমল্পবদন্তীং শ্রুতিমুদাহরতি।—“মুক্তিকেষ্যেব সত্যং”
ইতি। শ্রাদেতৎ। ন ব্রহ্মণো জীবভাবঃ কালনিকঃ, কিন্তু ভাবিকঃ, অংশো হি
সঃ, তন্ত কৰ্মসহিতেন জ্ঞানেন ব্রহ্মভাব আধীযন্ত ইত্যত আহ। “স্বয়ং প্রসিদ্ধং
হি” ইতি। স্বাভাবিকস্তানাদেৱিতি। যদ্বক্তং নানাভ্যাংশেন তু কৰ্মকাণ্ডাশ্রয়ো
লৌকিকশ্চ ব্যবহারঃ সেতুতীতি, তত্রাহ।—“বাধিতে চ” ইতি। ব্যবদবাধং হি
সর্বৌহৃদ্যং ব্যবহারঃ স্বপ্নদশায়ামিব তদুপদর্শিতপদার্থজাতব্যবহারঃ। স চ যথা
জাগ্রদবস্থায় বাধকান্নিবৰ্ত্ততে, এবং তত্ত্বমস্তাদিবাচ্যপরিভাবনাত্যাসপরিপাকভূবা
শারীরস্ত ব্রহ্মাত্মভাবসাক্ষাৎকারেণ বাধকেন নিবৰ্ত্ততে। শ্রাদেতৎ। ‘যত্র ত্বস্ত
‘সর্বমাত্মৈবাত্ত্বং, কেন কং পশ্যেৎ’ ইত্যাদিনা মিথ্যাজ্ঞানাদীনে ব্যবহারঃ ক্রিয়া-
কারকাদিলক্ষণঃ সম্যগ্জ্ঞানেনাপনীয়ত ইতি ন ক্রতে, কিন্তু বস্তুভেদাশ্রয়ো ব্যব-
হারোহবস্থান্তরপ্রাপ্তৌ নিবৰ্ত্ততে, যথা বালকস্ত কামচারবাদভুক্তোপনয়নপ্রাপ্তৌ
নিবৰ্ত্ততে।

সত্যতাবধারণ ও জীবের ব্রহ্মতা উপদিষ্ট আছে। জীবের ব্রহ্মভাব জ্ঞত নহে,
অর্থাৎ উৎপত্ত নহে, তাহা স্বতঃসিদ্ধ। এই শাস্ত্রীয় ব্রহ্মাত্মতা অনাদি জীব-
ভাবের বাধা (লোপ) জন্মায়। সৰ্পবুদ্ধি রজ্জুবুদ্ধির যেরূপ বাধক, শাস্ত্রীয়
ব্রহ্মাত্মজ্ঞানও সেইরূপ জীবভাব-জ্ঞানের বাধক। জীবভাব বিনষ্ট হইলেই
তদাশ্রিত সমুদয় অনাদি ব্যবহার—যে সকল ব্যবহার স্থাপনার্থ ব্রহ্মের নানাভ
কল্পনা করিতেছে, সেই সকল ব্যবহার বিলুপ্ত হইবে, কিছুই থাকিবে না।
শ্রুতিও “তখন এ সমুদয় আত্মভূত হইবে, তখন কে কি দিয়া কি দেখিবে?”
এইরূপ এইরূপ বাক্যে ব্রহ্মাত্মদর্শীর লৌকিক ও বৈদিক নিখিল ব্যবহারের অভাব
হওয়ার কথা বলিয়াছেন।

ন চায়ং ব্যবহারাভাবোবস্থাবিশেষনিবন্ধোহভিধীয়ত ইতি যুক্তং বক্তুন্ম্ । তত্ত্বমসীতি • ব্রহ্মাত্মভাবস্থানবস্থাবিশেষনিবন্ধন-
ত্বাৎ । তত্ত্বরদৃষ্টান্তেন চানুভাভিসঙ্গস্ত বন্ধনং, সত্যাত্তিসঙ্গস্ত
মোক্ষং দর্শয়ন্তেকত্বমেবৈকং পারমার্থিকং দর্শয়তি, মিথ্যাজ্ঞানবিজ্-
জ্ঞিতঞ্চ নানাত্বম্ । “উভয়সত্যত্যাগং হি কথং ব্যবহারগোচরোহপি
জন্তরনুভাভিসঙ্গ ইত্যুচ্যতে । “মৃত্যোঃ স মৃত্যুমাশ্নোতি, য ইহ
নানৈব পশ্যতি” ইতি চ ভেদদৃষ্টিমপবাদম্নেতদেব দর্শয়তি ।
ন চাস্মিন্ দর্শনে জ্ঞানান্মোক্ষ ইতু্যপপত্ততে । সম্যগ্জ্ঞানাপনো-
ত্তস্ত কস্মচিন্মিথ্যাজ্ঞানস্য সংসারকারণত্বেনানভ্যুপগমাৎ । উভয়স্য
সত্যত্যাগং হি কথমেকত্বজ্ঞানেন নানাত্বজ্ঞানমপনুচ্যত ইত্যুচ্যতে ।

ন চ তাবতাসৌ মিথ্যাজ্ঞাননিবন্ধনো, ভবতি এবমজ্ঞাপীত্যত আহ—“ন চায়ং
ব্যবহারাভাবঃ” ইতি । কৃতঃ, “তত্ত্বমসীতি ব্রহ্মাত্মভাবস্ত” ইতি । ন খবেতদ্বাক্যম-
বস্থাবিশেষবিনিয়তং ব্রহ্মাত্মভাবমাহ জীবন্ত, অপি তু ন ভুক্তকো রজ্জুরিয়মিতিবৎ
সদাতনং তমভিবদতি । অপি চ সত্যানুভাভিধানেনাপ্যেতদেব যুক্তমিত্যাহ—
“তত্ত্বরদৃষ্টান্তেন চ” ইতি । “ন চাস্মিন্ দর্শনে” ইতি । ন হি জাতু কঠস্ত দণ্ড-
কমণ্ডলুকুণ্ডলশালিনঃ কুণ্ডলজ্ঞানং দণ্ডবস্তাং কমণ্ডলুমস্তাং বাধতে । তৎ কস্ত
হেতোঃ । তেষাং কুণ্ডলাদীনাং তস্মিন্ ভাবিকত্বাৎ । তদ্বদিহাপি ভাবিক-
গোচরেণৈকাত্ম্যজ্ঞানেন ন নানাত্বং ভাবিকমপবদনীয়ম্ । ন হি জ্ঞানেন বস্তুপ-
নীয়তে, অপি তু মিথ্যাজ্ঞানেনারোপিতমিত্যর্থঃ ।

[ন চায়ং...নানাত্বম্] এমন বলিতে পারিবে না যে, ঐ ব্যবহারাভাব অবস্থা-
বিশেষজনিত । • কেন-না ‘তত্ত্বমসি’ মহাবাক্যে দেখা যায়, ঐরূপ ব্যবহারাভাবই
পারমার্থিক, অবস্থানিবন্ধন নহে । শ্রুতি তত্ত্বের দৃষ্টান্ত দিয়া সত্যবাদীর মুক্তি
ও মিথ্যাবাদীর বন্ধন উপদেশ করায় স্পষ্টই বুঝা যাইতেছে যে, একত্বই পারমার্থিক,
আর নানা • কেবল মিথ্যাবিজ্ঞানিত । [উভয়...দর্শয়তি] একত্ব ও নানাত্ব উভয়ই
সত্য হইলে, শ্রুতি ভেদদর্শকে মিথ্যাত্তিসঙ্গ বলিবেন কেন ? শ্রুতি “যে লোক
পরমাত্মায় নানাত্বদর্শন করে, সে মৃত্যু প্রাপ্ত হয়” এতদ্বাক্যে ভেদদর্শনের নিন্দা
করিয়াছেন ; করিয়া একেরই সত্যতা দেখাইয়াছেন । • [ন চাস্মিন্...ইত্যুচ্যতে]
ভেদাভেদ মতে জ্ঞানের মুক্তিকারণতাও অস্বপন্ন হয় । হেতু এই যে, সম্যক-
জ্ঞাননাশ্ত মিথ্যাজ্ঞান যে, সংসারের (বন্ধনের) কারণ, ইহা তাঁহাদের অস্বীকার্য্য হয় ।
উভয়-সত্যবাদী বলিতে পারিবেন না যে, একত্বজ্ঞান নানাত্বজ্ঞানের নাশক ।
কেন-না, তাহাদের মতে নানাত্বও একত্বেরই মত সত্য ।

নশ্বেকত্বৈকান্তাত্ত্ব্যপগমে নানাত্বাভাবাৎ প্রত্যক্ষাদীনি লৌকিকানি প্রমাণানি ব্যাহন্তেরন, • নির্বিষয়ত্বাৎ—স্বাণুাদিষ্মিব পুরুষাদিজনানি, তথা বিধিপ্রতিষেধশাস্ত্রমপি ভেদাপেক্ষত্বাৎ তদভাবে ব্যাহন্তেত, মোক্ষশাস্ত্রস্যাপি শিষ্য-শাসিত্বাদিভেদাপেক্ষত্বাৎ তদভাবে ব্যাঘাতঃ স্যাৎ । কথং চানুতেন মোক্ষশাস্ত্রেণ প্রতিপাদিতস্যাত্ত্বৈকত্বস্য সত্যত্বমুপপত্ত্ব ইতি ।

অত্রোচ্যতে,—নৈষ দোষঃ । সর্বব্যবহারাণামেব । প্রাগ্-ব্রহ্মাত্মতাবিজ্ঞানাৎ সত্যত্বোপপত্তেঃ স্বপ্নব্যবহারন্তেব প্রাক্

চোদয়তি ।—“নশ্বেকত্বৈকান্তাত্ত্ব্যপগমে” ইতি । অবাধিতানধিগতাসন্ধিবিজ্ঞানসাধনং প্রমাণমিতি প্রমাণসামান্তলক্ষণোপপত্ত্য প্রত্যক্ষাদীনি প্রমাণতামর্থুবতে । একত্বৈকান্তাত্ত্ব্যপগমে তু তেষাং সর্বেষাং ভেদবিষয়াণাং বাধিত্বাদি-প্রমাণ্যং প্রসজ্যেত । তথা বিধিপ্রতিষেধশাস্ত্রমপি ভাবনা-ভাব্য-ভাবক-করণেতি-কর্তব্যতাভেদাপেক্ষাভ্যাহন্তেত ; তথা চ নাস্তিক্যম্, একদেশাক্ষেপেণ চ সর্ববেদা-ক্ষেপাৎবেদান্তানামপ্যপ্রমাণ্যমিত্যভেদৈকান্তাত্ত্ব্যপগমহানিঃ । ন কেবলং বিধি-নিষেধাক্ষেপেণাপি মোক্ষশাস্ত্রাক্ষেপঃ, স্বরূপেণাপি ভেদাপেক্ষাদিত্যাহ—“মোক্ষশাস্ত্রাপি” ইতি । অপি চান্বিন্ দর্শনে বর্ণপদবাক্যপ্রকরণাদীনামলৌকত্বাৎ তৎপ্রভবমদৈতজ্ঞানমসমীচীনং ভবেৎ । ন ধ্বলীকাং ধূমাক্মকেতনজ্ঞানং সমীচীনমিত্যাহ—“কথঞ্চানুতেন মোক্ষশাস্ত্রেণ” ইতি ।

পরিস্রুতি—“অত্রোচ্যতে” ইতি । যতপি প্রত্যক্ষাদীনাং তাত্ত্বিকমবাধিতত্বং নাস্তি, যুক্ত্যাগমাত্যাং বাধনাং, তথাপি ব্যবহারে বাধনাভাবাৎ সাধ্যব্যহারিকম-বাধনম্ । ন হি প্রত্যক্ষাদিতিরর্থং পরিচ্ছিন্ন প্রবর্তমানো ব্যবহারে বিসম্বাদ্তে

[নশ্বেক...প্রবোধাৎ] বলিতে পার, আত্যন্তিক একত্ব স্বীকার করিতে গেলে নানাধ থাকে না, নানাত্বই মিথ্যা হইয়া যায়, নানাধ মিথ্যা হইলে প্রত্যক্ষাদি প্রমাণও মিথ্যাবিষয়ক বলিয়া মিথ্যা হয় । স্বাণুতে (স্বাণু—মুড়োগাছ) মনুষ্য-জ্ঞান বক্রপ, অসত্যে সত্যজ্ঞানও বক্রপ (মিথ্যা বা ভ্রম) । আপিচ, বিধি-নিষেধ-শাস্ত্র মাত্রই ভেদসাপেক্ষ, ভেদ না থাকিলে তাহারও ব্যাঘাত হয় । মোক্ষশাস্ত্রও ভেদসাপেক্ষ—গুরু শিষ্য প্রভৃতি বিভিন্ন পদার্থ অবলম্বনে প্রবৃত্ত । ভেদ মিথ্যা হইলে স্তুতরাং মোক্ষশাস্ত্রও মিথ্যা হইবেক । যদি মোক্ষশাস্ত্রকেও মিথ্যা বল, তাহা হইলে তৎপ্রতিপাদিত একাত্মবাদের সত্যতাও অবশ্য অমুপপন্ন হইবে ।

ইহার প্রত্যুত্তর এই যে, একত্বের সত্যতা পক্ষে ঐ সকল দোষ বা আপত্তি হই-তেই পারে না । কারণ, ব্রহ্মাত্মতাজ্ঞানের পূর্বে সমস্ত ব্যবহারেরই সত্যতা (ব্যব-হারিক সত্যতা) উপপন্ন হইতে পারে । প্রবোধের পূর্বে স্বাপ্ন ব্যবহারের সত্যতা

প্রবোধাৎ । যাবদ্ধি ন সত্যাত্মকত্বপ্রতিপত্তিঃ, তাবৎ প্রমাণ-
 প্রমেয়ফললক্ষণেষু ব্যবহারেষ্বনৃতবুদ্ধির্ন কস্মচিছুৎপত্ততে ।
 বিকারানেব ত্বহং মমেত্যবিদ্যয়াত্মাত্মীয়ভাবেন সর্বো জন্তুঃ প্রতি-
 পত্ততে—স্বভাবিকীং ব্রহ্মাত্মতাং হিত্বা । তস্মাৎ প্রাগ্‌ব্রহ্মাত্মতা-
 প্রবোধাদুপপন্নঃ সর্বো লৌকিকো বৈদিকশ্চ ব্যবহারঃ । যথা
 সুপ্তস্য প্রাকৃতস্য জনস্য স্বপ্ন উচ্চাবচান্ ভাবান্ পশ্যতো নিশ্চিত-
 মেব প্রত্যক্ষাভিন্নতং বিজ্ঞানং ভবতি—প্রাক্ প্রবোধাৎ । ন চ
 প্রত্যক্ষাভাসাভিপ্রায়স্তৎকালে ভবতি,—তদ্বৎ । কথং ত্বসত্যেন
 ক্লেদস্তবাক্যেন সত্যস্য ব্রহ্মাত্মত্বস্য প্রতিপত্তিরূপপত্তেত, নহি
 রজ্জুসম্পর্শেণ দর্শো ত্রিয়তে, নাপি যুগতৃক্ষিকান্তুসো পানাবগাহনাদি

সাংসারিকঃ কশ্চিৎ । তস্মাদবোধনায় প্রমাণলক্ষণমতিপত্তি প্রত্যক্ষাদয় ইতি ।
 “সত্যত্বোপপত্তেঃ” ইতি সত্যত্বাভিমানেপপত্তেরিতি । গ্রহণকব্যাক্যমেতদ্বি-
 ভজতে । “যাবদ্ধি ন সত্যাত্মকত্বপ্রতিপত্তিঃ” ইতি । বিকারানেব তু শরী-
 রাদীনহমিত্যাশ্রয়ভাবেন পূজপখাদীয়মেত্যাশ্রয়ভাবেনৈতি যোজন্য । “বৈদিকশ্চ”
 ইতি কৰ্ম্মকাণ্ডমোক্ষশাস্ত্রব্যবহারসমর্থনা । “স্বপ্নব্যবহারশ্চেব” ইতি বিভজতে ।
 “যথা সুপ্তস্য প্রাকৃতত্ব” ইতি । কথঞ্চান্তুতেন মোক্ষশাস্ত্রেণৈতি বহুত্বং, তদনু-
 ভাষ্য দৃশয়তি—“কথং ত্বসত্যেন” ইতি । শক্যমত্র বক্তৃৎ, শ্রবণাচ্চাপায় আশ্র-
 যসাক্ষাৎকারপর্যন্তো বেদান্তসমুৎসাহপি জ্ঞাননিচয়োহসত্যঃ, সোহপি হি বুদ্ধিরূপঃ
 কার্যভয়া নিরোধধৰ্ম্মা, যন্ত ব্রহ্মবভাবসাক্ষাৎকারঃ, অসৌ ন কার্যন্তৎস্বভাবত্বাৎ,
 তস্মাদচোদ্যমেতৎ ‘কথমসত্যং সত্যোৎপাদঃ’ ইতি । যৎ খলু সত্যং, ন তছুৎ-

যজ্ঞপ, ব্রহ্মাত্মবিজ্ঞানের পূর্বে লৌকিক ও বৈদিক ব্যবহারের সত্যতাও তজ্জপ ।
 [যাবদ্ধি.....তদ্বৎ] যতকাল না একাত্মপ্রতিপত্তি (অদ্বৈতাত্মত্ব সাক্ষাৎ-
 কার) হয়, তত দাল কোন প্রাণীরই প্রমাণ, প্রমেয়, ফল, এই সকলে ও অত্যাশ্র
 ব্যবহারিক বিষয়ে মিথ্যাবুদ্ধি জন্মে না । (ঐ সকলকে মিথ্যা বলিয়া জানে
 না) । সমস্ত জীব তাবৎপর্যন্ত আপনার ব্রহ্মতাব ভুলিয়া থাকিয়া অবিষ্টাকর্ষিত
 বিকার সমূহকে ‘আমি’ ‘আমার’ বলিয়া জানে । অতএব, ব্রহ্মাত্মতাবোধের
 পূর্বে লৌকিক ও বৈদিক ব্যবহারের অলোপ যুক্তিসিদ্ধ । যেমন প্রাকৃত জীব
 যতক্ষণ না প্রবুদ্ধ হয়, ততক্ষণ সে স্বপ্নদৃষ্ট পদার্থের মিথ্যাত্ব জানে না, সে-সকলকে
 সত্য বলিয়াই জানে, আত্মপ্রবোধের পূর্বপর্যন্ত লৌকিক বৈদিক ব্যবহার সকলও
 তজ্জপ জানিবে । [কথং...দর্শনাৎ] যদি বল, মিথ্যা বেদান্তবাক্যে সত্য
 ব্রহ্মাত্মবিজ্ঞান হওয়া কি প্রকারে উপপন্ন হয় ? জীব রজ্জুসম্পর্শের দংশনে মরে
 না এবং যুগতৃক্ষিকা জলে-পানাবগাহনাদি প্রয়োজনও নিষ্পন্ন করে না । ইহার

প্রয়োজনং ক্রিয়ত ইতি । নৈষ দোষঃ । শঙ্কাবিষাদিনিমিত্ত-
মরণাদিকার্য্যোপলব্ধেঃ, স্বপ্নদর্শনাবস্থায় চ সর্পদংশনোদক-
স্নানাদিকার্য্যদর্শনাৎ । তৎকার্য্যমপ্যনৃতমেবেতি চেৎ ক্রিয়াৎ,
তত্র ক্রমঃ—

যত্বপি স্বপ্নদর্শনাবস্থায় সর্পদংশনোদকস্নানাদি কার্য্যমনৃতং,

পঞ্চত ইতি কুতস্তস্তাসত্যাত্মপাদঃ, যচোৎপত্ততে তৎসর্বমসত্যমেব ! সাধ্যব-
হারিকস্ত সত্যত্বং বৃত্তিরূপস্ত ব্রহ্মসাক্ষাৎকারস্তেব শ্রবণাদীনামপ্যভিন্নং, তস্মাদভ্যু-
পেত্য বৃত্তিস্বরূপস্ত ব্রহ্মসাক্ষাৎকারস্ত পরমার্থসত্যতাং ব্যাভিচারোদ্ভাবনমিতি
মন্তব্যম্ । যত্বপি সাধ্যবহারিকস্ত সত্যাদেব ভয়াৎ সত্যং মরণমুৎপত্ততে, তথাপি
ভয়হেতুরহিস্তজ্ঞানং বাহসত্যং, ততো ভয়ং সত্যং জায়ত ইত্যসত্য্যং সত্যস্তোত-
পত্তিকল্পা । যত্বপি চাহিজনানুমপি স্বরূপেণ সৎ, তথাপি ন তৎ জ্ঞানত্বেন ভয়হেতুঃ,
অপি-অনির্বাচ্যাহিরূপিত্বেন । অন্তথা রজ্জুজ্ঞানাদপি ভয়প্রসঙ্গাৎ, জ্ঞানত্বেনা-
বিশেষাৎ । তস্মাদনির্বাচ্যাহিরূপিতং জ্ঞানমপ্যনির্বাচ্যমিতি সিদ্ধমসত্যাদপি
সত্যস্তোপজন ইতি । ন ক্রমঃ সর্বস্মাদসত্য্যং সত্যস্তোপজনঃ, যতঃ সমারোপিত-
ধুমন্তাবায় ধুমমহিষ্য বহিঃজ্ঞানং সত্যং জ্ঞাৎ । ন হি চক্ষুৰ্ভো রূপজ্ঞানং সত্যমুপ-
জায়তে, ইতি রসাদিজনানেনাপি ততঃ সত্যেন ভবিতব্যম্ । যতো নিয়মো হি স
তাদৃশঃ সত্যানাং, যতঃ কুতশ্চিদসত্য্যং সত্যং, কুতশ্চিদসত্যং, যথা দীর্ঘবাদেৰ্কেণেহু
সমারোপিতত্বাবিশেষেহ্যজ্ঞানমত্যতো জ্ঞানিবিবহমবগচ্ছন্তি সত্যমুজ্জ্বলমিত্যন্ত
সমারোপিতদীর্ঘভাবেজ্ঞানিবিবহমবগচ্ছন্তো ভবন্তি ভ্রান্তাঃ । ন চোভয়ত্র দীর্ঘ-
সমারোপং প্রতি কশ্চিদন্তি ভেদঃ । তস্মাদুপপন্নমসত্যাদপি সত্যস্তোদয় ইতি ।
নিদর্শনান্তরমাহ—“স্বপ্নদর্শনাবস্থায়” ইতি । যথা সাংসারিকো জাগ্রদভ্রমঃ দৃষ্টা
পলায়তে, ততশ্চ ন দংশবেদনামাপ্নোতি, পিপাসুঃ সলিলমালোক্য পাভুং প্রবর্ততে;
ততস্তদাসান্ত পায়স্পায়মাপ্যায়িতঃ স্তম্ভমভবতি, এবং স্বপ্নান্তিকেহপি তদবস্থং
সক্ৰমিত্যসত্য্যং কার্য্যসিদ্ধিঃ । শব্দতে । “তৎকার্য্যমপ্যনৃতমেব” ইতি । এবমপি
নাসত্য্যং সত্যস্ত সিদ্ধিকল্পেত্যর্থঃ ।

পরিহরতি । “তত্র ক্রমো, যত্বপি স্বপ্নদর্শনাবস্থায়” ইতি । লৌকিকো হি

প্রত্যুত্তরে আমরা বলি, বেদান্তবাক্য মিথ্যা হইলেও ঐ দোষ প্রদত্ত হইতে
পারে না । রজ্জুদর্শনমতেনও ত্রাস শঙ্কাও বিষাদাদি মারক ক্রিয়া হইতে দেখা
যায়, এবং স্তম্ভ পুরুষও স্বপ্নকালে স্বপ্নদৃষ্ট জলে ও মৃগতৃক্ষিকাজলে স্নানাদি কার্য্য
করিয়া থাকে । [তৎকার্য্য...কশ্চিৎ] সে সকল ক্রিয়াও মিথ্যা, এ কথা বলিলে
বলিব ।

বহিঃ স্বপ্নদর্শনাবস্থায় সর্পদংশন ও জলাবগাহন ঐতৃতি মিথ্যা, তথাপি, সে
সকলের জ্ঞান মিথ্যা নহে । মিথ্যা হইলে জাগ্রৎকালে তাহার অনুবৃত্তি হইত না ।

তথাপি তদবগতিঃ সত্যমেব ফলং, প্রতিবুদ্ধস্তাপ্যবাধ্যমানত্বাৎ ।
নহি স্বপ্নাদুৎখিতঃ স্বপ্নদৃষ্টঃ সর্পদংশনোদকস্নানাদি কার্য্যং
মিথ্যেতি মন্ত্যমানস্তদবগতিমপি মিথ্যেতি মন্ত্যতে কশ্চিৎ ।
এতেন স্বপ্নদৃশোহবগত্যাধনেন দেহমাত্রাত্মবাদো দুষিতো
বেদিতব্যঃ । তথা চ শ্রুতিঃ—

“যদা কৰ্ম্মস্ব কাম্যেষু স্ত্রিয়ং স্বপ্নেষু পশ্যতি ।

সমুদ্ভিং তত্র জানীয়াৎ তস্মিন্ স্বপ্ননিদর্শনে ॥” ইতি

অসত্যেন স্বপ্নদর্শনেন সত্যস্য ফলস্য সমুদ্ধেঃ প্রাপ্তিং দর্শয়তি ।
তথা প্রত্যক্ষদর্শনেষু কেবুচিদরিফেষু জাতেষু ন চিরমিব জীবন্ত্য-

স্বপ্নোৎখিতোহবগম্য বাধিতং মন্ত্যতে, ন তদবগতিং, * তেন যত্নপি পরীক্ষকা
অনির্বাচ্যরুচিতামবগতিমনির্বাচ্যাং নিশ্চিন্তি, তথাপি লৌকিকার্জিতপ্রায়ৈতচ্ছ-
ক্ৰম্ । অত্রান্তরে লোকায়তিকানাং মতমপাকরোতি—“এতেন স্বপ্নদৃশোহবগত্যা-
বাধনেন” ইতি । যদা ধ্বংসং চৈতন্ত্যরক্ষবীং ব্যাবহিকটদংষ্ট্রাকরালবদনামৃতক-
বদ্রমমৃতকাবচুষ্ণি-লাঙ্ঘ্যামতিরোষাক্ষণন্তরুবিশালবৃত্তলোচনাং রোমাঙ্কসঙ্কয়োৎফুল-
ভীষণাং ফটিকাচলভিত্তিপ্রতিপ্রতিবিস্তিতামভ্যমিত্রীণাং তমুমান্বায় স্বপ্নে প্রতিবুদ্ধো
মাহুর্মীমাশ্বনস্তমুং পশ্যতি, তদোভয়দেহাহুগতমাত্মানং প্রতিসন্দানো দেহাভি-
রিক্তমাত্মানং নিশ্চিনোতি, ন তু দেহমাত্রম্ । তন্মাত্রস্ব দেহবৎ প্রতিসন্দানা-
ভাবপ্রসঙ্গাৎ । কণ্ঠৈতচ্ছপপশ্যেত, যদি স্বপ্নদৃশোহবগতিরবাধিতা ত্বাৎ, তত্বাথে তু
প্রতিসন্দানাভাব ইতি । অসত্যাক্রম সত্যপ্রতীতিঃ শ্রুতিসিদ্ধাহ্বয়কতিরেকসিদ্ধা চ,
ইত্যাহ—“তথা চ শ্রুতিঃ” ইতি । “তথাকারাদৃ” ইতি । যত্নপি রেখাস্বরূপং
সত্যং, তথাপি তদ্বৎ যথাসংকেতমসত্যম্ । ন হি সংকেতদ্বিতারঃ সংকেতয়ন্তীদৃশেন

স্বপ্নদর্শক পুরুষ স্বপ্নত্যাগের পর সর্পদংশনাদি কার্য্যকলাপকে মিথ্যা বলিয়া
জানিলেও তদবগতী জ্ঞানকে মিথ্যা বলিয়া জানে না । (স্বপ্নে যে ‘আমাকে
সাপে কামড়াইয়াছে’ ইত্যাকার জ্ঞান হইয়াছিল, সে জ্ঞানকে সে সত্য বলিয়াই
জানে) । [এতেন...বেদিতব্য] স্বপ্নদৃষ্টার স্বাপ্ন জ্ঞানের বাধ হয় না অর্থাৎ তাহা
জাগ্রৎকালেও অমুদ্রুত থাকে, এতদ্বারা দেহাত্মবাদেও প্রোথ দেওয়া হইয়াছে,
ইহা জানিতে হইবেক । [তথাচ—দর্শয়তি] শ্রুতিও বলিয়াছেন, স্বপ্নদর্শন
অসত্য হইলেও তাহার সমুদ্ধি-ফল সত্য । যথা—“কাম্য কৰ্ম্মকালে স্বপ্নে, জী-
মুর্তি সন্দর্শন হইলে জানিতে হইবেক, তাবুশ স্বপ্নের ফল কৰ্ম্ম-সমুদ্ধি, অর্থাৎ স্বপ্নে
জীসন্দর্শন হইলে তাৎকালিক কাম্যকৰ্ম্ম নিকিঁয়ে ও উত্তমরূপে নির্বাহ হইবে
জানিবেক । [তথা...দর্শয়তি] শ্রুতি ‘কোন এক অরিষ্ট (মরণের পূর্বলক্ষণ)

তীতি বিদ্যাদিত্যুক্ত। “অথ যঃ স্বপ্নে পুরুষং কৃষ্ণং কৃষ্ণদন্তং পশ্যতি, স এনং হস্তি” ইত্যাদিনা তেনাসত্যেনৈব স্বপ্নদর্শনেন সত্যং মরণং সূচ্যতে ইতি দর্শয়তি। প্রসিদ্ধক্ষেদং লোকে হৃদয়-ব্যতিরেক-কুশলানাং—ঈদৃশেন স্বপ্নদর্শনে সাধ্বাগমঃ সূচ্যতে, ঈদৃশেনা-সাধ্বাগম ইতি। তথা অকারাদি-সত্যাক্রপ্রতিপত্তিদৃষ্টা রেখান্তাক্রপ্রতিপত্তেঃ।

অপি চ, অন্ত্যমিদং প্রমাণমাত্মৈকত্বস্ত প্রতিপাদকং, নাভঃ পরং কিঞ্চিদাকাঙ্ক্ষ্যমস্তি। যথা হি লোকে যজ্ঞেতেতু্যন্তে কিং কেন কথম্ ইত্যাকাঙ্ক্ষ্যতে, ন চৈবং তত্ত্বমসীতু্যন্তে কিঞ্চিদন্তদাকাঙ্ক্ষ্যমস্তি সর্ববাত্মৈকত্ববিষয়ত্বাদবগতেঃ। সতি হ্যন্ত্যগ্নিম্নবশিষ্মমাণেহর্থে আকাঙ্ক্ষা স্মাৎ, ন ত্বাত্মৈকত্বব্যতি-

রেখাভেদেনাযং বর্ণঃ প্রত্যেতব্যঃ, অপিতু ঈদৃশো রেখাভেদোহকারঃ, ঈদৃশশ্চ ককার ইতি। তথা চাসমীচীনাং সন্ধেতাং সমীচীনবর্ণাবগতিরिति সিদ্ধম্।

যচ্চাক্রম, একত্বাংশেন জ্ঞানমোক্ষব্যবহারঃ সেত্ৰতি, নানাভাংশেন তু কৰ্ম-কাণ্ডাশ্রয়ো লৌকিকশ্চ ব্যবহারঃ সেত্ৰতি, তত্রাহ—“অপি চান্ত্যমিদং প্রমাণম্” ইতি। যদি খলু একত্বানেকত্বনিবন্ধনো ব্যবহারাবেকত্ব পুংসোহপৰ্য্যায়েন সম্ভবতঃ, ততস্তদ্বর্ণমুভয়সম্ভাবঃ কল্যেত, ন ত্বেতদস্তি। ন ত্বেকত্বাবগতিনিবন্ধনঃ কশ্চিদন্তি ব্যবহারস্তদবগতেঃ সৰ্ব্বোত্তরত্বাৎ। তথাহি, তত্ত্বমসীতু্যন্তাকাঙ্ক্ষাবগতিঃ প্রত্যেক দৃষ্ট হইলে বৃত্তিতে হইবেক যে, অরিষ্টদর্শক শীঘ্রই মরিবে।’ এইরূপ বলিয়া অবশেষে ‘যে ব্যক্তি স্বপ্নে কৃষ্ণদন্ত ও কৃষ্ণবর্ণ বিকট পুরুষ দেখে, স্বপ্নদৃষ্ট সেই পুরুষ শীঘ্রই তাহাকে বিনাশ করে।’ এইরূপ এইরূপ উক্তি করিয়া দেখাইয়াছেন যে, অসত্য স্বপ্নও সত্যমরণের সূচক (অহুমাগক) হয়। [প্রসিদ্ধি ...প্রতিপত্তেঃ] অমুক প্রকার স্বপ্ন দেখিলে অমঙ্গল হয়, এ সকল তথ্য অদ্বয়-ব্যতিরেক-কুশল * লৌকিক পুরুষের মধ্যেও প্রসিদ্ধ আছে। অপিচ, মিথ্যা বা কল্পিত রেখাকার জ্ঞানের দ্বারা অকল্পিত অ-কারাদি সত্য জ্ঞানের জ্ঞান হইতে দেখা যায়। এই সকল দৃষ্টান্তের দ্বারা ইহাই সিদ্ধ হইতেছে যে, বেদান্ত শাস্ত্র কল্পিত হইলেও তাহার অকল্পিত সত্যব্রহ্ম বুঝাইবার ক্ষমতা আছে।

[অপি...আকাঙ্ক্ষ্যত] অন্ত হেতু এই যে, এই একাত্মপ্রতিপাদক প্রমাণ (অর্থাৎ তত্ত্বমসি প্রভৃতি মহাবাক্যরূপ শাস্ত্র প্রমাণ) চরম প্রমাণ। ইহার পর কিঞ্চিন্নাত্ত্রও আকাঙ্ক্ষ্যতব্য থাকে না; সুতরাং আশঙ্কাও থাকে না। ‘যজ্ঞ করিবেক’ ইত্যাদি ইত্যাদি বিধিবাচ্যে যেমন কোন্ যজ্ঞ, কি দিয়া ও কি

* অমুক হইলে বা থাকিলে অমুক ফল হয়, না হইলে বা না থাকিলে হয় না, ইত্যাদি প্রকার পরীক্ষার নিপুণ। পরীক্ষানিপুণেরা স্বপ্নের ফলাফল বিদিত আছেন।

রেকৈণাবশিষ্টমাণোহন্তোহর্থেহিস্তি, য আকাজ্জ্যত । ন চেয়-
মবগতির্নোৎপদ্যত ইতি শক্যং বক্তুং, “তদ্ধাস্ত বিজ্জো” ইত্যাদি-
শ্রুতিভ্যঃ । অবগতিসাধনানাঞ্চ শ্রবণাদীনাং বেদানুবচনাদীনাঞ্চ
বিধীয়মানত্বাৎ । ন চেয়মবগতিরনর্থিকা ভ্রান্তির্বেতি শক্যং
বক্তুং, অবিদ্যানিবৃত্তিফলদর্শনাৎ, বাধকজ্ঞানাস্তুরাভাবাচ্চ । প্রাক্
চাষ্ট্মিকস্বাবগতেরব্যাহতঃ সর্বঃ সত্যানুতব্যবহারো লৌকিকো

সমস্তপ্রমাণ-তৎফল-তদ্যবহারানপবাধমাত্ৰৈবোদীয়তে, নৈতস্তাঃ পরস্তাং কিঞ্চিদমু-
কুলং প্রতিকূলং চাস্তি, যদপেক্ষ্যত, যেন চেয়ং প্রতিক্ষিপ্যত । তত্রামুকুলপ্রতিকূল
নিবারণাভ্যাসঃ পরং কিঞ্চিদাকাঙ্ক্ষ্যমিতি । ন চেয়মবগতির্উল্লীকীয়প্রায়েত্যাহ
“ন চেয়ং” ইতি । শ্রাদেতৎ । অন্ত্যা চেদিয়মবগতিঃ, নিম্নয়োজনা তর্হি, তথা চ ন
প্রেক্ষাবিক্রিপাদীয়েত । প্রয়োজনবশে বা নাস্ত্যা শ্রাদিত্যত আহ—“ন চেয়মব-
গতিরনর্থিকা” কৃতঃ, “অবিদ্যানিবৃত্তিফলদর্শনাৎ” । ন হ্রীদ্রমুৎপন্ন সত্যী পশ্চাদ-
বিদ্যাং নিবর্তয়তি, যেন নাস্ত্যা শ্রাৎ, কিম্ববিদ্যাবিরোধিসম্ভাবতয়া তন্নিবৃত্ত্যাষ্ট্র-
বোদয়তে । অবিদ্যানিবৃত্তিচ ন তৎকার্যতয়া ফলং, অপি দৃষ্টতয়া, ঈষ্টলক্ষণত্বাৎ
ফলশ্চ, ইতি প্রতিকূলং পরাটীনং নিরাকর্ষ্যমাহ—“ভ্রান্তিকী” ইতি । কৃতঃ ?
“বাধকো” ইতি । শ্রাদেতৎ । মা ভূদেকত্বনিবন্ধনো ব্যবহারোহনেকত্বনিবন্ধন-
শক্তি । তদেব হি সকলামুদ্বহতি লোকযাত্রাম্ । অতন্তৎসিদ্ধার্থমনেকত্বশ্চ কল্পনীয়ং
ভাবিকত্বমিত্যত আহ । “প্রাক্ চ” ইতি ব্যবহাবে হি বুদ্ধিপূর্বকারিণাং
বুদ্ধ্যোপপত্ততে, ন ত্রস্তান্ত্রাবিকত্বেন, ভ্রান্ত্যাপি তদ্রূপপত্তেরিত্যাবোদিতম্ । সত্যঞ্চ

প্রকারে: করিবে, এই সকলের অপেক্ষা থাকে, আকাঙ্ক্ষা থাকে, ‘তত্ত্বমসি’—সেই
অদ্বয় ব্রহ্ম তুমি—এ বাক্যে সেরূপ কোন আকাঙ্ক্ষাই থাকে না । * আকাঙ্ক্ষিতব্য
থাকে না বলিয়াই আকাঙ্ক্ষার অভাব হয় । আকাঙ্ক্ষিতব্য না থাকিবাব কারণ
এই যে, সর্বস্বাত্ম্যবৈজ্ঞানিক জ্ঞানের বিষয় । অর্থাৎ সমুদায়ই আত্মা (আগি) এই
রূপে উক্ত জ্ঞানের উদয় হয় । আত্মাতিরিক্ত কিছু থাকিলে তদ্বিষয়ে আকাঙ্ক্ষাও
থাকিত । তাহা থাকে না, সমস্তই আত্মরূপে প্রতীত হয়, সুতরাং সে জ্ঞান
নিম্প্রতীক, নিরাকাঙ্ক্ষ ও কেবল (এক) । [ন চেয়...মানত্বাৎ] অদ্বয়ানুজ্ঞান হয়
না, তাহাও বলিতে পারি না । কেন-না, পিতার উপদেশে যেতাকেতুর হইয়াছিল
এবং অদ্বয়ানুজ্ঞানের উপায়স্বরূপ শ্রবণ, মনন, নির্দিধ্যাসন ও বেদানুবচন প্রভৃতির
বিধান দৃষ্ট হয় । [ন চেয়মবগতি...বোচাম] অদ্বয়ানুজ্ঞান নিরর্থক, তাহার
কোন ফল নাই, অথবা তাহা ভ্রমজ্ঞান, ইহা কোনও প্রকারে বলিতে পারিবে
না । কেন-না, ঐ জ্ঞানে জীবের অবিদ্যানিবৃত্তি হইয়া থাকে; এবং ঐ জ্ঞানকে
বিনাশ করে এমন জ্ঞানাস্তরও নাই । যাবৎ না তাদৃশ অদ্বয়ানুজ্ঞানী উৎপন্ন
হয়, তাবৎ সত্য মিথ্যা লৌকিক বৈদিক সমুদায় ব্যবহারই থাকে, এই কথা

বৈদিকশ্চেত্যবোচাম । তস্মাদন্ত্যেন প্রমাণেন প্রতিপাদিতে
আত্মৈকত্বে সমস্তশ্চ প্রাচীন-ভেদব্যবহারশ্চ বাধিতত্বাৎ নানেকাত্মক-
ব্রহ্মকল্পনাবকাশোহস্তি ।

নহু যুদাদিদৃষ্টান্তপ্রণয়নাৎ পরিণামবদ্ ব্রহ্ম শাস্ত্রস্বাভিমত-
মিতি গম্যতে ; পরিণামিনো চি যুদাদয়োহর্থা লোকে
সমধিগতা ইতি । নেতুচ্যতে । “স বা এষ মহানজ,
আত্মাহ জরোহ মরোহ মৃতোহ ভয়ো ব্রহ্ম”, “স এষ নেতি
নেত্যাত্মা, অস্থূলমনু” ইত্যাদ্যাভ্যঃ, সর্ববিক্রিয়াপ্রতিষেধ-
শ্রুতিভ্যো ব্রহ্মণঃ কূটস্থত্বাবগমাৎ । ন হ্যেকশ্চ ব্রহ্মণঃ

তদবিসম্বাদাৎ, অনুতৎ বিচারাসহতয়াহ্নির্কাচ্যত্বাৎ । অন্ত্যাত্মৈকাত্ম্যজ্ঞানস্থানপেক্ষ-
তয়া বাধকত্বম্, অনেকত্বজ্ঞানশ্চ চ প্রতিযোগিগ্রহাপেক্ষয়া দুর্কলত্বেন বাধ্যত্বং বদন্
প্রকৃতমুপসংহরতি । “তস্মাদন্ত্যেন প্রমাণেন” ইতি । শ্রোদেতৎ । ন বয়মনেকত্ব-
ব্যবহারনিত্যার্থমনেকত্বশ্চ তাত্ত্বিকত্বং কল্পয়ামঃ, কিন্তু শ্রৌতমেষাশ্চ তাত্ত্বিকত্ব-
মিতি । চৌদয়তি—“নহু যুদাদি” ইতি ।

পরিহরতি “নেতুচ্যতে” ইতি । যুদাদিদৃষ্টান্তেন হি কথঞ্চিৎ পরিণাম
উদ্ভেদঃ, ন চ শক্য উদ্ভেদমপি, যুক্তিকেতোব সত্যমিতি কারণমাত্রসত্য-
স্বরূপধারণেন কার্যাত্মানুতত্ত্বপ্রতিপাদনাৎ । সাংক্ষেপকূটস্থনিত্যত্বপ্রতিপাদিকান্ত
সন্তি সহস্রশঃ শ্রুতয় ইতি ন পরিণামধর্মতা ব্রহ্মণঃ । অথ কূটস্থস্তাপি
পরিণামঃ কস্মিন্ন ভবতীত্যত আহ—“ন হ্যেকশ্চ” ইতি । শব্দে—

পূর্বেও বলা হইয়াছে । [তস্মাদন্ত্যেন... কাশোহস্তি] অতএব, সর্বশেষে
সমুৎপন্ন তত্ত্বমস্তাদি প্রমাণ যখন সার্বকাত্ম্যবিজ্ঞান উৎপাদন করে, তখন, পূর্বের
সমস্ত ভেদজ্ঞান বিলুপ্ত হইয়া যায় ; সুতরাং তখন আর ‘অনেকাত্মক ব্রহ্ম’ এ
কল্পনার স্থান থাকে না ।

[নহু...গমাৎ] যদি বল, যুক্তিকাদি দৃষ্টান্ত থাকায় পরিণামবাদই উক্ত শাস্ত্রের
অভিমত ; কেন না, দেখা যায়, দৃষ্টান্তগত যুক্তিকা প্রভৃতি সমস্ত পদার্থই পরিণামী
(দৃষ্টান্তহুসারে ব্রহ্মও পরিণামী অর্থাৎ এই বিচিত্র জগৎ ব্রহ্মেরই পরিণাম) ; এ
বিষয়ে আমরা বলি গৃহাণ নহে । কেননা, “সেই এই আত্মা মহান্ ও জন্মাদি-
বিকারবর্জিত ।” “আত্মা অজর, অমর, নিত্যমুক্ত, ভয়রহিত ও ব্রহ্ম ।” “তিনি
ইহা নহেন, তাহা নহেন, অর্থাৎ সর্বনিষেধের সীমা ।” “আত্মা স্থূল নহেন,
স্থল নহেন, হ্রস্ব নহেন—” ইত্যাদি শ্রুতিতে ব্রহ্মের কূটস্থ নিত্যতা (নির্নি-
কারতা) দর্শিত হইয়াছে । [ন হ্যেকশ্চ...বোচাম,] এক ব্রহ্মের পরিণামিত

পরিণামধর্ম্যত্বং তদ্রহিতত্বঞ্চ শক্যং প্রতিপত্তম্ । স্থিতিগতিবৎ ।
 স্রাদিতি চেৎ, ন, কূটস্থন্তেতি বিশেষণাৎ । নহি
 কূটস্থন্ত ব্রহ্মণঃ স্থিতিগতিবদনেকধর্ম্যাশ্রয়ত্বং সম্ভবতি । কূটস্থং
 নিত্যঞ্চ ব্রহ্ম সর্ববিক্রিয়াপ্রতিষেধাদিত্যবোচাম । ন চ যথা
 ব্রহ্মণ আত্মৈকত্বদর্শনং মোক্ষসাধনং, এবং জগদাকারপরিণামিত্ব-
 দর্শনমপি স্বতন্ত্রমেব কশ্মৈচিৎ ফলায়াভিপ্রেয়েত, প্রমাণাভাবাৎ ।
 কূটস্থব্রহ্মাত্মত্ববিজ্ঞানাদেব হি ফলং দর্শয়তি শাস্ত্রং, “স এষ নেতি
 নেত্যাশ্রা” ইত্যুপক্রম্য “অভয়ং বৈ জনক প্রাপ্তোহসি” ইত্যেব-
 জ্ঞাতীয়কম্ । তত্রৈতৎ সিদ্ধং ভবতি,—ব্রহ্মপ্রকরণে সর্বধর্ম্য-

“স্থিতিগতিবৎ” ইতি । যথৈকবাণাশ্রয়ে গতি-নিবৃত্তী, এবমেকম্বিন্ ব্রহ্মণি পরি-
 ণামিত্ব তদভাবশ্চ—কোটস্থ্যং ভবিষ্যত ইতি । নিরাকরোতি—“ন, কূটস্থন্তেতি
 বিশেষণাৎ” ইতি । কূটস্থনিত্যতা হি সদাতনী স্বভাবাদপ্রচুতিঃ, সা কথং
 প্রচুত্যা ন বিরুদ্ধ্যতে । ন চ ধর্ম্মিণো ব্যতিরিক্ত্যতে ধর্ম্মঃ, যেন তদুপজনাংগরেইপি
 ধর্ম্মী কূটস্থঃ স্রাৎ । ভেদ ঐকান্তিকে গবাশ্ববন্ধধর্ম্মিভাবাভাবাৎ । বাণাদয়স্ত
 পবিণামিনঃ স্থিত্যা গত্য চ পরিণমস্ত ইতি । অপি চ, স্বাধ্যায়াধ্যয়ন-বিধ্যাপা-
 দিতার্থবস্ত্ব বেদরাশেরেকেনাপি বর্ণেনানর্থকেন ন ভবিতব্যং, কিং পুনরিত্যতা
 জগতো ব্রহ্মধোনিঃ প্রতিপাদকেন বাক্যসন্দর্ভেণ । তত্র ফলবদব্রহ্মদর্শনসম্যাক্ত-
 সন্নিধাবফলং জগদুধোনিঃ সম্যাক্তমানং তদর্গং সৎ তদুপায়ত্তমাহবতিষ্ঠতে,
 নার্থান্তরার্থমিত্যাৎ—“ন চ যথা ব্রহ্মণঃ” ইতি । অতো ন পরিণামপরত্বমন্তোক্তার্থঃ ।

ও অপরিণামিত্ব উভয়ধর্ম্ম প্রতিপাদন করিতে পারিবে না । (বুঝাইতে পারিবে
 না । হেতু এই যে, পবিণামিত্ব ও অপরিণামিত্ব, এই দুইটা ধর্ম্ম পরস্পর বিরোধী ।
 এক স্থলে বিরুদ্ধ ধর্ম্মদ্বয় থাকিতে পারে না) । যদি বল, স্থিতিগতির দৃষ্টান্তে বিরুদ্ধ
 ধর্ম্মের সমাবেশ হইবে । (গতিনিবৃত্তির নাম স্থিতি । এক ব্যক্তিতে কালভেদে
 গতি ও গতিনিবৃত্তি বিরুদ্ধ হইলেও উভয় ধর্ম্মই থাকিতে দেখিয়াছ, তদৃষ্টান্তে ব্রহ্মেও
 অবচ্ছেদকভেদে উক্ত উভয় ধর্ম্ম থাকিবে), বস্তুতঃ তাহাও থাকিবে না, বলিতেও
 পারিবে না । “এব এতৎ, ব্রহ্ম কূটস্থ । যেহেতু ব্রহ্ম কূটস্থস্বভাব, সেই হেতুই
 তাহাতে অনেক ধর্ম্ম আশ্রয় করিতে পারে না । এ কথা পূর্বেও বলা হইয়াছে ।
 [ন চ...জাতীয়কম্] যেহেতু প্রমাণ নাই, সেই হেতু এমন কথাও বলিতে
 পারিবে না যে, যেমন ব্রহ্মসম্বন্ধে একান্তাত্মজান্ মুক্তির কারণ, তেমনি,
 জগদাকারপরিণতির জ্ঞানও অজ্ঞ ফলের কারণ । শাস্ত্র কেবল কূটস্থ
 ব্রহ্মাত্মবিজ্ঞানেরই ফল দেখাইয়াছেন । শ্রুতি—“সেই আশ্রা এক্রণ নহে,
 সেক্রণও নহে, অর্থাৎ সর্ববিকারাতীত” এইরূপ উপক্রমের পর বলিয়াছেন,
 “হে জনক, তুমি অতঃপর (মোক্ষ) পাইয়াছ ।” এই শাস্ত্রে কূটস্থাত্মবিজ্ঞানে
 মোক্ষ হওয়া কথিত হইয়াছে । [তত্রৈতৎ...কল্যাত ইতি] প্রদর্শিত শাস্ত্রের দ্বারা

বিশেষরহিতব্রহ্মদর্শনাদেব ফলসিদ্ধৌ সত্যং যৎ তত্রাকলং শ্রম্যতে
ব্রহ্মণো জগদাকারপরিণামিত্বাদি, তদ্ব্রহ্মদর্শনোপায়ত্বেনৈব বিনি-
যুজ্যতে “ফলবৎসম্মিধাবফলং তদঙ্গম্” ইতিবৎ, ন তু স্বতন্ত্র-
ফলায় কল্প্যত ইতি । ন হি পরিণামবদ্ধবিজ্ঞানাৎ পরিণামবদ্ধ-
মাত্মনঃ ফলং স্ফাদিতি বক্তুং যুক্তম্, কূটস্থনিত্যত্বামোক্ষস্ত ।

নমু কূটস্থব্রহ্মবাদিন একত্বৈকান্ত্যাৎ ঐশিত্রীশিতব্যভাবে
ঐশ্বর্যকারণপ্রতিজ্ঞাবিরোধ ইতি চেৎ, ন, অবিদ্যাত্মক-নামরূপবীজ-
ব্যাকরণাপেক্ষত্বাৎ সর্বজ্ঞত্বস্য । “তস্মাদ্বা এতস্মাদাত্মন আকাশঃ
সমুতঃ” ইত্যাদিবাক্যোভ্যা নিত্যশুদ্ধবুদ্ধযুক্তস্বরূপাৎ সর্বজ্ঞাৎ
সর্বশক্তেরীশ্বরাজ্জগৎপত্তি-স্থিতি-লয়াঃ, নাচেতনাৎ প্রধানাদন্য-
স্মাদ্বেত্যেযোহর্থঃ প্রতিজ্ঞাতো “জন্মাদ্যস্য যতঃ” ইতি । সা

তদনন্তমিত্যস্ত হৃত্ত প্রতিজ্ঞাবিরোধঃ শ্রুতিবিরোধঞ্চ চোদয়তি । “কূটস্থ-
ব্রহ্মবাদিনঃ” ইতি । পরিহরতি “নাবিচ্ছাত্মক” ইতি । নাম চ রূপঞ্চ তে এব
বীজং, তস্ত ব্যাকরণং কার্য্যপ্রপঞ্চদপেক্ষত্বাদৈবখ্যাত ।

এইরূপ সিদ্ধান্ত লব্ধ হইতেছে যে, ব্রহ্মপ্রকরণে সর্বধর্মবিবর্জিত নির্বিশেষ ব্রহ্ম-
বিজ্ঞানের মোক্ষফল ও তৎপ্রকরণে ব্রহ্মের জগৎরূপে পরিণতি হওয়ার বর্ণনা
নিষ্ফল । অর্থাৎ পরিণামজ্ঞানের স্বতন্ত্র কোন ফল নাই, তাহা কেবল তাদৃশ ব্রহ্ম-
দর্শনের অঙ্গ বা উপায় মাত্র । ফলবৎ কর্মের সম্মিধানে ফলবিবর্জিত কর্ম থাকিলে
বুঝিতে হইবে যে, সে সকল কর্ম ফলবৎকর্মের অঙ্গ বা সহায় । অর্থাৎ তাহাদের
পৃথক ফলজনকতা নাই । :কর্মশাস্ত্রোক্ত এই সিদ্ধান্ত ব্রহ্মশাস্ত্রেও গৃহীত
হইবেক । [ন হি...মোক্ষস্য] মোক্ষ যখন কূটস্থ নিত্য ; তখন আর বলিতে
পার না যে, পরিণামিত্ববিজ্ঞানে আমার পরিণামিত্ব ফল হইতে পারে । অর্থাৎ
সমস্ত জগৎ ব্রহ্মের পরিণাম, এইরূপ জ্ঞানে আমার আত্মাও ব্রহ্মভাবে পরিণত
হয়, এরূপ নিশ্চয় করা অযুক্ত ।

[নমু...শ্রুতিভ্যশ্চ] যদি বল, কূটস্থ ব্রহ্মবাদোদ্ভিগের মতে একত্বই ঐকান্তিক,
তাঁহাদের মতে এক বৈ দুই নাই; সুতরাং নিয়ম্য ও নিয়ন্তা এ দুয়ের কিছুই নাই ।
নিয়ম্য নিয়ন্তা না থাকায় “ঐশ্বর্যই জগৎকারণ” এ প্রতিজ্ঞাও থাকে না, বিভগ্ন হয় ।
আমরা বলি, ঐ পূর্বপক্ষ করিতে পার না । কারণ, সর্বজ্ঞ ও সর্বকর্তৃত্বধর্ম
আবিষ্টক নর্মিরূপাত্মক বীজের বিকাশ-সাপেক্ষ অর্থাৎ কল্পিত দ্বৈতঘটিত । সেই
এই আত্মা হইতে আকাশের সমুত্তি অর্থাৎ বিকাশ হইয়াছে ।” এইরূপ এইরূপ
সৃষ্টিবাক্যের দ্বারা জানা যায়, নিত্য-শুদ্ধ-বুদ্ধ-যুক্তস্বরূপ সর্বজ্ঞ সর্বশক্তি পরমেশ্বর
হইতেই জগতের উৎপত্তি স্থিতি ও লয় হয় । অচেতন প্রধান অথবা কেবল

প্রতিজ্ঞা তদবশেষে ন তদ্বিরুদ্ধোহর্থঃ পুনরিহোচ্যতে। কথং নোচ্যতে—অত্যন্তমাত্মন একত্বমদ্বিতীয়ত্বঞ্চ ব্রুবতা। শূণ্য, যথা নোচ্যতে। সৰ্ব্বজ্ঞস্যেশ্বরস্যাত্মভূতে ইবাবিদ্যাকল্পিতে নামরূপে তদ্ব্যক্তভাভ্যামনির্বচনীয়ে সংসারপ্রপঞ্চবীজভূতে সৰ্ব্বজ্ঞস্যেশ্বরস্য মায়া শক্তিঃ প্রকৃতিরিতি চ শ্রুতিস্মৃত্যোরন্তিলপ্যেতে, তাভ্যামন্তঃ সৰ্ব্বজ্ঞ ইশ্বরঃ, “আকাশো বৈ নাম-নামরূপয়োনির্বচিতা, তে যদন্তরা তদব্রহ্ম” ইতি শ্রুতেঃ। “নামরূপে ব্যাকরবাণি,” “সৰ্ব্বাণি রূপাণি বিচিত্রা ধীরো নামানি কৃৎস্নাভিবদন্ যদান্তে,” “একং বীজং বহুধা যঃ করোতি” ইত্যাদি-শ্রুতিভাষ্যচ।

এবমবিদ্যাকৃত-নামরূপোপাধ্যনুরোধীশ্বরো ভবতি—ব্যোমেব ঘটকরকাত্যুপাধ্যনুরোধি। স চ স্বাত্মভূতানেব ঘটাকাশস্থা-

এতদ্বক্তব্যং ভবতি। ন তাদ্বিকমৈশ্বর্যং সৰ্ব্বজ্ঞত্বঞ্চ ব্রহ্মণঃ, কিং ত্ববিদ্যোপা-

পরমাণু প্রভৃতি হইতে এ সকল হয় না। এ কথা বা এ তত্ত্ব “অগ্ন্যাত্ত্ব যতঃ” এই সূত্রে প্রতিজ্ঞাত হইয়াছে। যে প্রতিজ্ঞা ঐ ঈশ্বরকারণপ্রতিজ্ঞাসূত্রে কৃত হইয়াছে, সে প্রতিজ্ঞা এখানে ঠিকই আছে, কিছুমাত্র বিভ্রম হয় নাই, একটাও তদ্বিরুদ্ধ কথা বলা হয় নাই। কেন হয় নাই?—যখন আত্যন্তিক একত্ব বা অদ্বিতীয়ত্ব বলা হইতেছে, তখন কি প্রকারে সে প্রতিজ্ঞা রক্ষিত হইবে? ইহার প্রত্যুত্তর শুন। অবিজ্ঞাকল্পিত নামরূপ—যাহা সত্যের অথবা মিথ্যার দ্বারা নির্বচনীয় নহে—যাহাকে অস্তিনাস্তি কোনও প্রকারে নির্দেশ করা যায় না, তাহা সৰ্ব্বজ্ঞ ঈশ্বরের প্রায় আত্মভূত। সেই কল্পিত অথচ ঈশ্বর-প্রিত অনির্বাচ্য মিলিত পদার্থদ্বয় শ্রুতিতে ও স্মৃতিতে মায়া, শক্তি ও প্রকৃতি নামে কথিত হইয়াছে। ঈশ্বর সেই দুই পদার্থ হইতে ভিন্ন। এ বিষয়ে শ্রুতি প্রমাণ যথা—“আকাশই (ব্রহ্ম) নামরূপের নির্বাহক। যিনি নামরূপ হইতে ভিন্ন, অথচ নামরূপের নির্বাহক, তিনিই ব্রহ্ম।” “ব্রহ্ম আলোচনা করিলেন, আমি নামরূপের বিকাশ করিব।” “সেই ধীর (ব্রহ্ম) সমুদায় রূপের করনা করিয়া এবং সে সকলের নাম-প্রদানপূর্বক সে সকল নাম উচ্চারণ করতঃ বিজ্ঞমান আছেন।” “যিনি এক বীজকে বহুপ্রকার করিয়াছেন।” ইত্যাদি।

[এব...বস্ততে] ঈশ্বর সেই অবিজ্ঞক নামরূপ উপাধির দ্বারা উপহিত। আকাশ যেমন ঘটাদি উপাধি দ্বারা উপহিত, সেইরূপ। ঈশ্বর আপনার আত্মভূত ঘটাকাশাদিস্থানীয় অবিজ্ঞকর্তৃক প্রকৃতিপদাধিপিত নামরূপের দ্বারা নির্মিত কার্য-

নীয়াবিদ্যাপ্রতাপস্থাপিত-নামরূপকৃতকার্যকরণসজ্জাতানুরোধিনো
জীবাখ্যান্ বিজ্ঞানাত্মনঃ প্রতীক্ষে ব্যবহারবিষয়ে । তদেবমবিদ্যা-
ত্বকোপাধি-পরিচ্ছেদাপেক্ষমেবেশ্বরস্যেশ্বরত্বং সৰ্ব্বজ্ঞত্বং সৰ্ব্বশক্তি-
ত্বঞ্চ, ন পরমার্থতো বিদ্যায়াপাস্তসৰ্ব্বোপাধিস্বরূপে আত্মনীশিত্রী-
শিতব্যসৰ্ব্বজ্ঞত্বাদিব্যবহার উপপদ্যতে । তথা চোক্তম্—
“যত্র নাত্যং পশ্চতি নাত্যচ্ছগোতি, নাত্যদ্বিজানাতি, স ভূমা”
ইতি, “যত্র ত্বস্ত সৰ্ব্বমাত্মবাত্তং, তৎ কেন কং পশ্যেৎ,” ইত্যাদি
চ । এবং পরমার্থাবস্থায়ং সৰ্ব্বব্যবহারাভাবং বদন্তি
বেদান্তাঃ । তথেষ্বরগীতাস্বপি—

“ন কর্তৃত্বং ন কৰ্ম্মাণি লোকস্ত সৃজতি প্রভুঃ ।

ন কৰ্ম্মফলসংযোগং স্বভাবস্ত প্রবর্ততে ॥

নাদন্তে কস্মর্চিং পাপং ন চৈব স্কৃতং বিভুঃ ।

অজ্ঞানেনাবৃতং জ্ঞানং তেন মুহন্তি জন্তবঃ ॥” ইতি

করণসংঘাতরূপ (কার্য্য=দেহ, করণ=ইন্দ্রিয় । সংঘাত ঐ সমুদায়ের মেলন
বা সমষ্টি) উপাধিতে অহরন্ত জীবনামক বিজ্ঞানাত্মাদিগকে নিয়মিত ব্যবহারে
পরিচালিত করিতেছেন । কথিত প্রকার আবিষ্ট উপাধির পরিচ্ছেদ (ভেদ)
অনুশাসনুই ঈশ্বরের ঈশ্বরত্ব, সৰ্ব্বজ্ঞত্ব ও সৰ্ব্বশক্তিত্ব, কিন্তু পরমার্থদর্শনে তিনি এক,
অদ্বয় । তৎজ্ঞানে সেই উপাধির বিগম হয় ; সুতরাং পরমার্থদর্শনে পরমাত্মার
নিয়মনিয়ামকতা ও সৰ্ব্বজ্ঞতা কোনরূপ ভেদ বা ভেদমূলক ব্যবহার থাকে
না, এবং থাকার উপপত্তিও হয় না ।* [তথ্যচোক্তং...বেদান্তাঃ] প্রতি
সকল বলিয়াছেন, “জীব যখন অজ্ঞ কিছু দেখে না, শুনে না, জানে
না, সে অবস্থাই ভূমা অর্থাৎ ব্রহ্মস্বরূপ ।” “যখন এ সকলই
তাহার (জ্ঞানীর) আত্মা হয়, আত্মাতিরিক্ত দর্শন হয় না, অর্থাৎ রজ্জ্বতে
সর্পজন্ম-বিনিবৃত্তির দ্বায় আত্মাতে সমুৎপন্ন জগৎভ্রম তিরোহিত হয়, তখন আর
কে কি দিয়া কোন বস্তু দেখিবে ?” বেদান্তশাস্ত্র এইরূপে পরমার্থাবস্থায় ব্যবহার-
বিলোপের কথা বলিয়াছেন । [তথ্যে...প্রদর্শ্যতে] ঈশ্বর-গীতাতেও পরমার্থাবস্থায়
নিয়ন্তৃত্ব ও নিয়মাত্ব (নিয়ন্তা ঈশ্বর, জীব নিয়ম্য) নাই, এরূপ কথিত হইয়াছে ।
যথা—“প্রভু জীবের সমস্তে কর্তৃত্ব কর্তব্য কিছুই সৃষ্টি করেন না । কর্মের
ফলভোগও প্রায়াগ করেন না । স্বভাবই (প্রকৃতি) প্রবর্তমান হয় অর্থাৎ প্রকৃতিই
সমস্ত করে । বিভু পরমাত্মা কাহার স্কৃত বা হস্তত গ্রহণ করেন না । জ্ঞান

* ভাবার্থ এই যে, অবিষ্টা-উপাধির দ্বারা পরিকল্পিত ভেদ থাকাতাই বিষয়ানীর ঈশ্বরত্ব
এবং প্রতিবিষয়ানীর জীবসমূহের নিয়মাত্ব [হয়] । বিষয়ানীর ঈশ্বর স্বকীয় উপাধির অন্তর্গত
সমুদায় জীবকে পালনাদি করেন ।

পরমার্থাবস্থায়ামীশিত্রীশিতব্যাদিব্যবহারাভাবঃ প্রদর্শ্যতে । ব্যব-
হারাবস্থায়ান্তঃ ক্ষেত্রাবগীশ্বরাদিব্যবহারঃ—“এষ সর্বেশ্বর
এষ ভূতাদিপতিরেষ ভূতপাল এষ সেতুর্বিধরণ এষাং
লোকানামসমুদায়” ইতি । তথেশ্বরগীতাস্বপি—

“ঈশ্বরঃ সর্বভূতানাং হৃদ্যেশেজ্জুন তিষ্ঠতি ।

ভ্রাময়ন্ সর্বভূতানি যন্তারুণানি মায়য়া ॥” ইতি

সূত্রকারোহপি পরমার্থাভিপ্রায়েণ তদনন্তত্বমিত্যাহ, ব্যব-
হারাভিপ্রায়েণ তু “আলোকবৎ” ইতি মহাসমুদ্রাদিস্থানীয়তাং
ব্রহ্মণঃ কথয়তি, অপ্রত্যাখ্যায়ৈব কার্য্যপ্রপঞ্চং পরিণামপ্রক্রিয়াঞ্চ-
প্রয়তি, সগুণোপাসননেষু পযুক্ত্যত ইতি ॥ ২ । ১ । ১৪ ॥

ভাবে চোপলক্ষেঃ ॥ ২ । ১ । ১৫ ॥ *

ইতচ্চ কারণাদনন্তত্বং কার্য্যন্ত, যৎ কারণং ভাব এব

ধিকম্ ইতি তদাশ্রয়ং প্রতিজ্ঞাস্বত্রং, তদাশ্রয়ত্বং তদনন্তত্বস্বত্রং, তেনাবিরোধঃ ।
স্বগমমন্ত্রঃ ॥ ২ । ১ । ১৪ ॥

কারণত্ব ভাবঃ সত্তা চোপলক্ষ্যত্ব তস্মিন্ কার্য্যন্তোপলক্ষের্জাবাচ্চ । এতদুক্তং
অর্থাৎ চিৎপুং আত্মা অজ্ঞানে আবৃত থাকে, তাই জীবগণ যুদ্ধ হয় ।” [ব্যব...
মিত্যাহ] যত দিন ব্যবহারাবস্থা থাকে, পারমার্থিক অবস্থা না আইসে, ততদিনই
জীবের ব্যবহার থাকে । ক্ষতিও ঐ ব্যবহারকালেই ঈশ্বরের ঈশ্বরত্ব বর্ণন করিয়াছেন ।
যথা—“ইনিই সমুদায়ের ঈশ্বর, ইনিই ভূতগ্রামের অধিপতি (অধিষ্ঠাতা), ইনিই
কৃতসংঘের পালক, এবং ইনিই এই সত্তুর জায় লোকের বিধারক—নিয়মপরি-
পাটীর মর্যাদাবস্বরূপ (সীমাবস্বরূপ) ।” ঈশ্বরগীতাতেও এইরূপ আছে । যথা—
“হে অর্জুন, ঈশ্বর সমুদায় ভূতের হৃদয়দেশে (বুদ্ধিবৃত্তিতে) আছেন এবং
মায়ার দ্বারা যঃক্রেচ্ছ (যন্ত্ৰ = দেহ) ভূতদিগকে ঘুরাইতেছেন (ভ্রমযুক্ত
করিতেছেন) ।” স্বত্রকার ব্যাসও পরমার্থ অভিপ্রায়েই অতেন বলিয়াছেন,
ব্যবহার অভিপ্রায়ে বলেন নাই । [ব্যব...যুক্ত্যত ইতি] ব্যবহার অভিপ্রায়ে
লোকবৎ অর্থাৎ লৌকিক দৃষ্টান্ত প্রদর্শনার্থ পরব্রহ্মকে মহৎসমুদ্রতুল্য বলিয়াছেন,
এবং সগুণ উপাসনার উপযোগী বলিয়া কার্য্যপ্রপঞ্চের (জগতের) প্রত্যাখ্যান
(নিবেদন) না করিয়াই তাহার পরিণামপ্রণালী বর্ণন করিয়াছেন ॥ ২ । ১ । ১৪ ॥

কার্য্য যে কারণ হইতে ভিন্ন নহে—অভিন্ন, তৎপ্রতি অন্তঃসেতু হেতু এই যে,

* কারণস্য ভাবে সত্ত্ব উপলক্ষ্যে চ কার্য্যস্য সত্ত্বাৎ উপলক্ষ্যে কার্য্যত্ব অনন্তত্বমিতি
স্বার্থঃ ।

গত্যাদিবৎ । ক্রিয়া চ নাম স্মৃৎ, অকর্তৃকা চ,—ইতি বিপ্রতি-
ষিধ্যোত । ঘটস্ত চোৎপত্তিরূচ্যমানা ন ঘটকর্তৃকা, কিং তর্হি ?
অন্যকর্তৃকেতি কল্প্যা স্মৃৎ । তথা কপালাদীনামপ্যুৎপত্তিরূচ্য-
মানাহন্যকর্তৃকৈব কল্প্যোত । তথা চ সতি ঘট উৎপত্ততে
ইত্যুক্তে কুলালাদীনি কারণান্যুৎপত্তস্ত ইত্যুক্তং স্মৃৎ । ন চ
লোকে ঘটোৎপত্তিরিত্যুক্তে কুলালাদীনামপ্যুৎপত্তমানতা
প্রতীয়তে, উৎপন্নতাপ্রতীতেচ্চ ।

অথ স্বকারণসত্ত্বসম্বন্ধ এবোৎপত্তিরাত্মলাভশ্চ কার্যস্যেতি
চেৎ, কথমলঙ্কারকং সম্বধ্যোতেতি বক্তব্যম্ । সতোহি স্বয়োঃ
সম্বন্ধঃ সম্ভবতি, ন সদসতোরসতোর্বা, অভাবস্য চ নিরূপাখ্যত্বাৎ

পত্ততে—ঘটো ভবতীতি প্রয়োগঃ, ইত্যত আহ—“ঘটস্ত চোৎপত্তিরূচ্যমানা” ইতি ।
উৎপাদনা হি সিদ্ধানাং কপালকুলালাদীনাং ব্যাপারো নোৎপত্তিঃ । ন চোৎ-
পাদনৈবোৎপত্তিঃ, প্রযোজ্যপ্রযোজকব্যাপারয়োর্ভেদাৎ, অভেদে বা টমুৎপাদয়তীতি-
বৎ ঘটমুৎপত্তত ইতাপি প্রসঙ্গাৎ । তস্মাৎ করোতিকাৱয়তোয়ি ঘটগোচবয়ো-
ভূতাস্বামিসমবেতয়োরুৎপত্ত্যুৎপাদনয়োঃ পৃথগ্ভেদোহিত্যুপেক্ষ্যঃ । তত্র কপাল-
কুলালাদীনাং সিদ্ধানাং মুৎপাদনাধিষ্ঠানানাং নোৎপত্ত্যাধিষ্ঠানস্বম্ভবীতি পারিশেষ্যাৎ
ঘট এব সাধ্য উৎপত্তেরধিষ্ঠানমেধিতব্যঃ । ন চাহসাবসরধিষ্ঠানং ভবিতুমর্হতীতি
সদ্ব্যবস্থাত্মপেরম্ । এবঞ্চ ঘটো ভবতীতি ঘটব্যাপারস্ত ধাতুপাত্ত্বাৎ তত্রাস্ত কৰ্ত্ত্ব-
মুপপত্ততে, তত্শুনানামিব সতাং বিক্লিষ্টৌ বিক্লিষ্টস্তি তত্শুন ইতি ।

শব্দতে—“অথ স্বকারণসত্ত্বসম্বন্ধ এবোৎপত্তিঃ” ইতি । এতদ্বাক্যং ভবতি—
নোৎপত্তিনাম কশ্চিৎপ্রাপারঃ, যেনাসিদ্ধস্ত কথমত্র কৰ্ত্ত্বমিত্যনুযুক্ত্যেত, কিন্তু
স্বকারণসমবায়ঃ স্বসত্ত্বাসমবায়ো বা । স চাসতোহপ্যবিরুদ্ধ ইতি সোহপ্যসতোহনুপ-
পন্ন ইত্যাহ—“কথমলঙ্কারকং” ইতি । অপি চ, প্রোক্তপত্তেরসম্বন্ধ কার্যন্তেতি
কার্য্যভাবস্ত ভাবেন মর্যাদাকরণমুপপন্নমিত্যাহ—“অভাবস্ত চ” ইতি । স্তাদে-

প্রভৃতি কারণ উৎপন্ন হইতেছে, এরূপ কখনও বলা যায় না। কেন-না, ঘটোৎপত্তি
শব্দে কুলালাদির উৎপত্তি প্রতীত হয় না, পরন্তু উহাদের উৎপন্নতাই প্রতীত হয় ।

[অথ...ভবিষ্যতীতি] কারণ দ্রব্যে কার্যের সত্ত্বাসম্বন্ধ হইলেই কার্যের উৎ-
পত্তি ও আত্মলাভ (স্বরূপানির্গতি) হয়, এ কথা বলিলেও আমরা জিজ্ঞাসা করিব যে,
যাহার কোন স্বরূপ নাই, কি প্রকারে তাহার সম্বন্ধ ঘটনা হইবে? বিত্তমান পদার্থ-
দ্বয়েরই পরস্পর সম্বন্ধ সম্ভব হয়, বিত্তমানে ও অবিত্তমানে, ওখবা দুইটা অবিত্তমানে
পূর্ণাপসম্বন্ধ সম্ভব হয় না। অতএব পদার্থ মিথ্যা বা তুচ্ছ, স্তবরাং তাহার “উৎপত্তি

প্রাপ্তপত্তেরিতি মর্যাদাকরণমনুপপন্নম্ । সতাং হি লোকে ক্ষেত্রগৃহাদীনাং মর্যাদা দৃষ্টা, নাভাবন্ত্ । ন হি বক্ষ্যাপুত্রৌ রাজা বভূব প্রাক্ পূর্ণবর্ষগোহভিষেকাদিত্যেবজ্ঞাতীয়কেন মর্যাদাকরণেন নিরূপাখ্যো বক্ষ্যাপুত্রো রাজা বভূব ভবতি ভবিষ্যতি ইতি বা বিশেষ্যতে । যদি চ বক্ষ্যাপুত্রঃ কারকব্যা-পারাদূর্দ্ধমভবিষ্যৎ, তত ইদমপি উপাপৎস্যত—কার্য্যভাবোহপি কারকব্যাপারাদূর্দ্ধং ভবিষ্যতীতি । বয়স্ত পশ্যামো বক্ষ্যাপুত্রস্য কার্য্যভাবস্য চাভাবত্বাবিশেষাৎ, যথা বক্ষ্যাপুত্রঃ কারকব্যা-পারাদূর্দ্ধং ন ভবিষ্যতি, এবং কার্য্যভাবোহপি কারকব্যাপারাদূর্দ্ধং ন ভবিষ্যতীতি ।

নস্বৈবং সতি কারকব্যাপারোহনর্থকঃ’ প্রসজ্যেত, যথৈব হি প্রাক্সিদ্ধত্বাৎ কারণস্য স্বরূপসিদ্ধয়ে ন কশ্চিদ্ভ্যাপ্রিয়তে, এবং প্রাক্সিদ্ধত্বাৎ তদনন্তত্বাচ্চ কার্য্যস্বরূপপ্রসিদ্ধয়েহপি ন কশ্চিদ্ভ্যা-প্রিয়তে, ব্যাপ্রিয়তে চ । অতঃ কারকব্যাপারার্থবস্তায় মন্ত্যামহে

তৎ, অত্যন্তাভাবস্ত বক্ষ্যাপুত্রস্ত মাভূমর্যাদা, অনুপাপ্যো হি সঃ, ঘটপ্রাগভাবস্ত তু ভবিষ্যত। ঘটেনোপাখ্যেয়ত্বাহস্তি মর্যাদাদেত্যত আহ—“যদি চ বক্ষ্যাপুত্রঃ কারকব্যাপারোহনর্থকঃ” ইতি । উক্তমেতদধস্তাৎ—যথা ন জাতৃ ঘটঃ পটো ভবত্যেবমস-দপি সন্ন ভবতীতি । তন্মাত্রাৎপিণ্ডে ঘটস্তাসম্বেষ্ট্যস্তাসত্ত্বমেবেতি ।

“অত্রাসংকার্য্যবাদী চোদয়তি “নস্বৈবং সতি” ইতি । প্রাক্ প্রসিদ্ধমপি কার্য্যং কদাচিৎ কারণেন যৌজয়িতুং ব্যাপারোহণবান্ ভবেদিত্যত আহ—“তদনন্তত্বাচ্চ”

কিঞ্চ পূর্বে” একপ মর্যাদা প্রদান (সীমা কারণ) হইতে পারে না । অপিচ, যাহা সৎ—যাহা আছে— তাহাকেই সীমা দেওয়া যাইতে পারে । গৃহাদি সৎ, সে জন্ম, গৃহাদিরই সীমা হয়, অসৎ বা অভাবের সীমা হয় না । রাজা পূর্ণবর্ষার অভিষেকের পূর্বে বক্ষ্যাপুত্র রাজা হইয়াছিল, এ বাক্য যেমন নিরর্থক, উক্ত বাক্যও সেইরূপ । কারক-ব্যাপারের পরে যদি বক্ষ্যাপুত্র হয় বা থাকে, তাহা হইলে কার্য্যভাবও কারকব্যাপারের পরে হইতে বা থাকিতে পারে । আমরা দেখিতেছি, কারকব্যাপারের পশ্চাৎ বক্ষ্যাপুত্রও অসৎ, কার্য্যভাবও অসৎ ।

[নস্বৈবং ..ভাগি] যদি বল, সংকার্য্য পক্ষে কারক-ব্যাপারের আনুর্ভব্য হয়, অর্থাৎ যাহা থাকে, কর্তা তাহার আর কি করিবে? যেমন পূর্বসিদ্ধ কারণের স্বরূপনিষ্পত্তির জন্ম কোনও ব্যক্তি যত্নবান্ হয় না, (যাহা আছে, স্তবরাং তাহা

প্রাণপ্তপ্তেরভাবঃ কার্যস্যেতি । নৈষ দোষঃ । যতঃ কার্য্য-
 কারেণ কারণং ব্যবস্থাপয়তঃ কারকব্যাপারস্যর্থবদ্ব্যুপপত্তে ।
 কার্য্যাকারোহপি কারণস্তাত্ত্বভূত এব, অনাত্ত্বভূতস্যানারভ্য-
 ত্ত্বাদিত্যভাণি । ন চ বিশেষদর্শনমাত্রেন বস্তুস্বত্বং ভবতি ।
 ন হি দেবদত্তঃ সঙ্কোচিতহস্তপাদঃ প্রসারিতহস্তপাদশ্চ বিশেষণ
 দৃশ্যমানোহপি বস্তুস্বত্বং গচ্ছতি, স এবেতি প্রত্যভিজ্ঞানাৎ ।
 তথা প্রতিদিনমনেকসংস্থানানামপি পিত্রাদীনানাং ন বস্তুস্বত্বং
 ভবতি, মম পিতা মম মাতা মম ভ্রাতা ইতি প্রত্যভিজ্ঞানাৎ ।
 জন্মোচ্ছেদানস্তরিতত্বাৎ তত্র তত্র যুক্তং, নাস্ত্রিত্তেতি চেৎ, ন,
 কীরাদীনামপি দধ্যাত্মাকারসংস্থানস্য প্রত্যক্ষত্বাৎ । অদৃশ্য-

ইতি । পরিহরতি ।—“নৈষ দোষঃ” ইতি । উক্তমেতৎ, যথা ভূজঙ্গতত্ত্বং ন রজ্জ্ব-
 ভিত্ততে, রজ্জ্বরেব হি তৎ, কালনিকস্ব ভেদঃ, এবং বস্তুতঃ কার্য্যতত্ত্বং ন কারণাদ-
 ভিত্ততে, কারণস্বরূপমেব হি তৎ, অনির্কাচ্যস্ত কার্য্যরূপং, ভিন্নমিবাভিন্নমিব
 চাবভাসত ইতি । তদিদমুক্তং “বস্তুস্বত্বং” ইতি । বস্তুতঃ পরমার্থতোঃ স্বত্বং ন

করিতে হয় না), তেমনি, কার্য্যের জন্ত যত্ববান্ না হওয়াই উচিত । কার্য্য যদি
 থাকে, তবে কিসের জন্ত যত্ন ? কারকের (দণ্ডচক্রাদির) আয়োজনই বা কেন ?
 তাহাতে ব্যাপার প্রয়োগই বা কেন ? অতএব, কারক-ব্যাপারের সার্থক্যসিদ্ধির
 জন্তই মানা উচিত যে, উৎপত্তির পূর্বে কার্য্য থাকে না, পরে উৎপন্ন হয় । (যেহেতু
 থাকে না, সেই হেতুই তাহা করিতে হয়) । এ প্রশ্নের প্রত্যুত্তর এই যে, কার্য্য
 দ্রব্য থাকিলেও কারকের আয়োজন ও সে সকলে ক্রিয়াপ্রয়োগ দ্রব্য বা নিষ্ফল
 নহে । কার্য্য থাকে বটে ; কিন্তু কার্য্যাকারে থাকে না । কার্য্যাকারে থাকে না
 বলিয়াই তাহার কার্য্যাকারতা-সম্পাদনার্থ কারকব্যাপারের প্রয়োজন হয় । কারক-
 ব্যাপার কার্য্যাকার প্রাপ্ত করায়, স্বতরাং তাহা সার্থক, অনর্থক নহে । সেই
 কার্য্যাকার কারণের স্বরূপসন্নিবিষ্ট । যাহা বাহার স্বরূপ সন্নিবিষ্ট-নহে—তাহা
 তাহার আরভ্যও (জন্তও) নহে, এ কথা পূর্বেও বলা হইয়াছে । [ন চ...
 জ্ঞানাৎ] আকার গত বিশেষ থাকিলেই যে বস্তু ভিন্ন হয়, তাহা হয় না । মনুষ্য
 এক সময়ে সঙ্কুচিত-হস্তপাদ ও অল্প সময়ে প্রসারিত-হস্তপাদ, এই দ্বিবিধ আকারে
 পরিদৃষ্ট হইলেও মনুষ্য একই । পূর্বের সঙ্কুচিত হস্তপাদ মনুষ্যই ইদানীং প্রসারিত-
 হস্তপাদ হইয়া থাকে, ইহা প্রত্যভিজ্ঞাপ্রমাণসিদ্ধ । প্রতিদিনই পিতা প্রভৃতি
 বিভিন্নাকারে দৃষ্ট হন, তাই বলিয়া তাঁহার কি নিত্য নূতন হন ? ভিন্নাকারদর্শন
 কালেও আমার পিতা আমার মাতা আমার ভ্রাতা এবিধি জ্ঞান হইয়া থাকে ।
 [জন্ম...সংজ্ঞা] দিন দিন পিতাদিদের পরিবর্তন হয় সত্য ; কিন্তু জন্ম ও

মানানামপি বটধানাদীনাং সমানজাতীয়াবয়বাস্তুরোপচি-
নামক্ষুরাদিভাবেন দর্শনগোচরতাপত্তৌ জন্মসংজ্ঞা, তেষামেবা-
বয়বানাং অপচয়বশাদদর্শনতাপত্তাবুচ্ছেদসংজ্ঞা। তত্রৈদৃক্-
জন্মোচ্ছেদান্তুরিতত্বেন চেদসতঃ সত্ত্বাপত্তিঃ সতশ্চাসত্ত্বাপত্তিঃ, তথা
সতি গর্ভবাসিন উত্তানশায়িনশ্চ ভেদপ্রসঙ্গঃ। তথা বাল্যযৌবন-
স্বাবিরেষুপি ভেদপ্রসঙ্গঃ, পিত্রাদিব্যবহারলোপপ্রসঙ্গশ্চ।
এতেন কণভঙ্গবাদঃ প্রতিবদিতব্যঃ।

গম্য পুনঃ প্রাপ্তপ্ততেরসং কার্য্যং, তস্য নির্বিষয়ঃ কারক-
ব্যাপারঃ স্যাৎ, অভাবস্য বিষয়ত্বানুপপত্তেঃ। আকাশস্য
বিশেষদর্শনমাত্রান্তবতি। সাধ্যবহারিকে তু কথঞ্চিৎস্বাত্তবে ভবত এবেত্যর্থঃ।
অন্যৈব হি দিশা এব সন্দর্ভো যোজ্যঃ।

অসংকার্য্যবাদিনং প্রতি দূষণান্তরমাহ—“যন্ত পুনঃ” ইতি। কার্য্যন্ত কারণাদ-

উচ্ছেদ হয় না। যেহেতু জন্ম ও উচ্ছেদ হয় না, সেই হেতুই পিত্রাদিশরীর অস্তিত্ব।
দুহ্ম প্রভৃতিতে উচ্ছেদ ও দধি প্রভৃতিতে জন্ম দৃষ্ট হয়, সুতরাং উক্ত উভয় বস্তু ভিন্ন,
(জন্ম ও বিনাশ এই দুই বিরুদ্ধ ধর্মের আগমন থাকায় কার্য্যকারণেরও ভিন্নতাই
সিদ্ধ হয়, (অভেদ অসিদ্ধ), এ কথাও বলিবার যোগ্য নহে। কেন-না, দুহ্মই দধির
আকারে এবং মুক্তিকাই ঘটের আকারে প্রত্যক্ষ হয়, সুতরাং তাহাতে উচ্ছেদ
ও জন্ম উভয়ই অসিদ্ধ। বটবৃক্ষ বটবীজে স্থলতানিবন্ধন অদৃশ্য থাকে, পরে সজাতীয়
অবয়বের (পরমাণুর) প্রবেশ দ্বারা বুদ্ধিপ্রাপ্ত হয়, তখন তাহা অক্ষুরাদিরূপে দৃষ্টি-
গোচর হয়। তজ্জপে দৃষ্টিগোচর হওয়ার নাম জন্ম এবং অবয়বের ক্ষয় বশতঃ
যখন তাহা দৃষ্টিপথের অতীত হয়, তখন তাহা উচ্ছেদ ও বিনাশ আখ্যা ধারণ করে।
[তত্রৈদৃক্...প্রসঙ্গশ্চ] যদি তজ্জপ জন্মের ও বিনাশের আবরণ দৃষ্টে (অবয়বের
বুদ্ধি ও হ্রাস দেখিয়া) বস্তুর ভিন্নতা অবধারণ কর, অহুমান কর, এবং তদহুসায়ে
অসত্তের উৎপত্তি ও সত্তের বিনাশ স্বীকার কর, তাহা হইলে গর্ভবাসীর ও উত্তান-
শায়ীরও ভিন্নতা স্বীকার করা উচিত। যে গর্ভবাস করিয়াছিল, সে ইদানীং উত্তান-
শায়ী, ইহা বলিতে পার না।)। অপিচ, বাল্য, যৌবন, বার্দ্ধক্য এ সকল অব-
স্থাতেও ব্যক্তির ভিন্নতা স্বীকার করিতে হয়, করিলে পিত্রাদি-ব্যবহার লোপ প্রাপ্ত
হয়। (যৌবনে যাহাকে পিতা বলিয়াছ, বার্দ্ধক্যে তাহাকে পিতা বলিতে পার
না)। [এতেন...তব্য] এই বিচারের দ্বারা বা এই সকল অসংকার্য্যবাদনিরা-
সক যুক্তির দ্বারা কণিকবাদেরও প্রতিবাদ করা হইল বুদ্ধিতে হইবে।

[যন্ত...কন্মায়তুম্] উৎপত্তির পূর্বে কার্য্য থাকে না, কোন আকারের থাকে
না, এতদ্ব্যতীত কারক-ব্যাপারের নৈক্ষল্য জানিবে। কারণ, অভাব (বাহা নাই,
তাহা) কাহারও বিষয় হয় না। অযোগ্য বিষয়ে কোনও কারক কৃতকার্য্য

হননপ্রয়োজন-খড়্গাঘ্ননেকায়ুধপ্রযুক্তিবৎ । সমবায়িকারণবিষয়ঃ
 কারকব্যাপারঃ স্যাদিতি চেৎ, ন, অন্যবিষয়েণ কারক-
 ব্যাপারেণান্যনিষ্পত্তেরতিপ্রসঙ্গাৎ । সমবায়িকারণসৈবাত্মাতিশয়ঃ
 কার্যামিতি চেৎ, তর্হি সৎকার্যতাপত্তিঃ । তস্মাৎ
 ক্ষীরাদীন্তেব দ্রব্যানি দধ্যাদিতাবেনাবতিষ্ঠমানানি কার্যাত্মাং
 লভন্ত ইতি ন কারণাদন্যৎ কার্যং বর্ষশতেনাপি শক্যং
 কল্পয়িতুং । তথা চ মূলকারণমেবাস্ত্যাত্মং কার্যাত্মং তেন তেন
 কার্যাকারেণ নটবৎ সর্বব্যবহারাম্পদত্বং প্রতিপদ্যতে । এবং
 যুক্তেঃ কার্যস্য প্রাপ্ত্যুৎপত্তেঃ সম্ভবমন্যত্বঞ্চ কারণাদবগম্যতে,
 শব্দাস্তুরাচ্ছৈতদবগম্যতে ।

পূর্বসূত্রেহসদ্ব্যপদেশিনঃ শব্দশ্রোদাহতত্বাৎ, ততোহন্যঃ
 সদ্ব্যপদেশী শব্দঃ শব্দাস্তুরম্ । “সদেব সোম্যোদমগ্রা আসীৎ”

ভেদে সবিষয়ত্ব- কারকব্যাপারস্ত স্ত্রান্নান্তথেষ্টার্থঃ । “মূলকারণং” ব্রহ্ম

হয় না । শত শত খড়্গাদি অস্ত্র প্রয়োগ করিলেও আকাশের ছেদ ভেদ সংঘ-
 টন হয় না । কারক সকল সমবায়ী কারণকে বিষয় করে, সমবায়ী কারণেই
 ব্যাপৃত থাকে, এ কথাও বলিবার অযোগ্য । কারণ, একের ব্যাপারে অন্তের
 উৎপত্তি অসম্ভব । সম্ভব বলিলে অতিব্যাপ্তি দোষ হইবে । দণ্ডচক্রাদি কারক
 যুক্তিকায় ব্যাপৃত (ব্যাপার = কার্যজনক ক্রিয়াবিশেষ) হইলে কখনও কি স্ববর্ণের
 উৎপত্তি হয় ? তাহা হয় না । কার্যকে সমবায়ী কারণের আতিশয্যবিশেষও
 (অতিশয় = রূপান্তর-শক্তি) বলিতে পারিবে না । বলিলে সৎকার্যবাদ স্বীকৃত
 হইবেক । সেই অন্তই বলি, ছদ্মাদি দ্রব্য দধ্যাদিতাবে অবস্থিত হইলে তাহা
 কার্যানাম প্রাপ্ত হয় এবং শতবর্ষ ব্যাপিয়া চেষ্টা করিলেও কার্যের কারণাতিরিক্ততা
 প্রতিপাদন করিতে পারিবে না । [তথাচ...গম্যতে] প্রবর্তিত বিচারে এই ফল
 ফলিতেছে যে, এক মূলকারণই চরম কার্য পর্যন্ত সেই সেই কার্যের আকারে
 নটের স্থায় সমুদয় ব্যবহারের আম্পদ হইতেছে । প্রদর্শিত যুক্তিতে উৎপত্তির
 পূর্বে কার্যের অস্তিত্ব ও কারণাতিরিক্ত সিদ্ধ হয় অর্থাৎ জানা যায় । যেমন যুক্তির
 দ্বারা জানা যায়, তেমনি, শব্দান্তরের দ্বারাও জানা যায় । -

[পূর্ব...ধারণতি] পূর্ব সূত্রে যে অসত্তের উল্লেখী শব্দের উদাহরণ গৃহীত হই-
 য়াছে, তদ্বিপন্নীত সৎ-শব্দই শব্দান্তর । ঋতিতে সৎ-শব্দের উল্লেখ থাকাতোও
 উৎপত্তির পূর্বে কার্যের অস্তিত্ব ও কারণাতিরিক্ত জানা যায় । যথা—“হে সোম্য,

“একমেবাবিহীতীয়ং” ইত্যাদি “তদ্বৈক আত্মঃ, অসদেবেদমগ্র-
আসীৎ” ইতি চাসৎপক্ষমুপক্ষিপ্য কথমসতঃ সজ্জায়েতেত্যাক্ষিপ্য
“সদেব সোম্যেদমগ্র আসীৎ” ইত্যবধারণ্যতি । তত্রৈদং-শব্দ-
বাচ্যস্ত কার্য্যস্ত প্রাপ্তংপত্তেঃ সচ্ছব্দবাচ্যেন কারণেন সামান্য-
করণ্যস্ত ক্ষয়মানত্বাৎ সত্বানন্তত্বে প্রসিধ্যতঃ । যদি তু প্রাপ্ত-
পত্তেরসৎ কার্য্যং স্ম্যৎ, পশ্চাচ্চোৎপত্তমানং কারণে সমবেয়াৎ,
তদাহন্ত্যৎ কারণাৎ স্ম্যৎ । তত্র “যেনাশ্রুতং শ্রুতং ভবতি”
ইতীয়ং প্রতিজ্ঞা পীভ্যেত । সত্বানন্তত্বাবগতেস্ত্রিয়ং প্রতিজ্ঞা সম-
র্থ্যতে ॥ ২ । ১ । ১৮ ॥

পটবচ ॥ ২ । ১ । ১৯ ॥ *

যথা চ সংবেষ্টিতঃ পটো ন ব্যক্তং গৃহ্যতে—কিময়ং পটঃ ?

শাক্তরাঢ়েতি স্বত্রাবয়বমবত্যাৰ্য্য ব্যাচটে ।—“এবং যুক্তে: কার্য্যস্ত” ইতি ।
অতিরোহিতার্থম্ ॥ ২ । ১ । ১৮ ॥

[রত্নপ্রভা] কার্য্যমুপাদানাদিহঃ তদুপলব্ধাব্যপ্যুপলভ্যমানত্বাৎ ততোহধিক-

এ সকল অগ্রে সৎ-ই ছিল । তাহা এক ও দ্বিতীয়রহিত অর্থাৎ সৰ্ব্বপ্রকারভেদ-
শূন্য ইত্যাদি । শ্রুতি “কেহ কেহ বলেন, এ সকল অগ্রে অসৎ ছিল” এইরূপে
অসম্বাদকে পূর্বপক্ষভুক্ত করিয়া পশ্চাৎ “কি প্রকারে অসৎ হইতে সত্তের আবির্ভাব
হইতে পারে ?” এবম্প্রকারে তাহার প্রতিবাদ করতঃ পরে “সৎ-ই ছিল” এইরূপ
অবধারণ করিয়াছেন । [তত্রৈদং—সমর্থ্যতে] প্রোক্ত শ্রুতিতে ইদং-শব্দবোধ্য
জগৎকার্য্যের সহিত সংশব্দ-বোধ্য ব্রহ্ম কারণের সামান্যধিকরণ্য অর্থাৎ অভেদ
অভিহিত হওয়ায় কার্য্যের সত্ত্ব ও কারণাভিন্নত্ব প্রতীত হয় । উৎপত্তির পূর্বে
থাকে না, কারণব্যাপারে অস্তিনব উৎপন্ন হয়, কারণে সমবেত হয়, (অভেদ
সম্বন্ধে সম্বন্ধ হয় । একরূপ বলিতে গেলে কার্য্যকারণের ভেদ স্বীকার করিতে
হয় । তাহাতে কারণ জ্ঞানে কার্য্যের জ্ঞান সিদ্ধ হওয়ায় প্রতিজ্ঞা থাকে না,
ভঙ্গ হইয়া যায় । কিন্তু কার্য্য থাকে—কারণাকারে থাকে ; সুতরাং তাহা
কারণাতিরিক্ত নহে, একরূপ হইলে ঐ প্রতিজ্ঞা সংরক্ষিত হয়, কিছুমাত্র ক্ষতি হয়
না ॥ ২ । ১ । ১৮ ॥

সংবেষ্টিত (সুটান) বস্ত্র স্পষ্টরূপে জানগোচর হয় না, বস্ত্র—কি অস্ত্র দ্রব্য, তাহা

* সংবেষ্টিতপট-প্রসারিতপট-বৃষ্টাভেদে কার্য্যঃ কারণাভিন্নমিতি স্বত্রার্থঃ ।

সংবেষ্টিত ও প্রসারিত বস্ত্রের দৃষ্টান্তে বুঝা যায় যে, কার্য্যসকল কারণাতিরিক্ত নহে । (ভাষ্য
ব্যাখ্যা দেখ ।)

কিংবান্ধং দ্রব্যম্ ? ইতি, স এব প্রসারিতঃ—যৎ সংবেষ্টিতং দ্রব্যং, স পট এবেতি প্রসারণেনাভিব্যক্তো গৃহ্যতে, যথা চ সংবেষ্টিতসময়ে পট ইতি গৃহ্যমাণোহপি ন বিশিষ্টায়ামবিস্তারো গৃহ্যতে, স এব প্রসারণসময়ে বিশিষ্টায়ামবিস্তারো গৃহ্যতে, ন সংবেষ্টিত-রূপাদয়ঃ ভিন্নঃ পট ইতি, এবং তত্ত্বাদিকারণাবস্থং পটাদিকম-স্পষ্টং সৎ তুরীয়েমকুবিন্দাদি কারকব্যাপারাবিব্যক্তং স্পষ্টং গৃহ্যতে । অতঃ সংবেষ্টিতপট-প্রসারিতপটত্বায়ৈনৈবানন্তং কারণাৎ কার্য্যমিত্যর্থঃ ॥ ২ । ১ । ১৯ ॥ *

যথা চ প্রাণাদি ॥ ২ । ১ । ২০ ॥ *

যথা চ লোকে প্রাণাপানাদিষু প্রাণভেদেষু প্রাণায়ামেন নিরুদ্ধেষু কারণমাত্ররূপেণ বর্ত্তমানেষু জীবনমাত্রং কার্য্যং

পরিমাণত্বাচ্চ মশকাদিব শব্দক ইত্যত্র ব্যভিচারার্থং সূত্রম্—পটব্ধেতি । দ্বিতীয়-হেতোৰ্য্যভিচারং ক্ষুটয়তি—যথা চ সংবেষ্টেনেতি । আয়ামো দৈর্ঘ্যম্ । (ইতি রত্নপ্রভা) ॥ ২ । ১ । ১৯ ॥

বুঝা যায় না । কিন্তু তাহাই প্রসারিত হইলে স্পষ্ট বুঝা যায়, বস্ত্র বলিয়া প্রভীত হয় । অপিচ, সংবেষ্টিত বস্তুকে বস্ত্র বলিয়া জানিলেও তাহার দৈর্ঘ্যবিস্তারাদি অজ্ঞাত থাকে, কিন্তু প্রসারিত হইবার পর তাহা আর অজ্ঞাত থাকে না । এ স্থলে সংবেষ্টিত পট ও প্রসারিত পট ভিন্ন বস্ত্র নহে, একই । এইরূপ, সূত্রাবস্থ বা কারণাবস্থ বস্ত্রাদিও বিস্পষ্ট বুঝা যায় না, বস্ত্রাদিরূপে জ্ঞানগোচর হয় না, কিন্তু যখন তাহা তুরী, বেমা ও তত্ত্ববায় প্রভৃতির ব্যাপারে বিস্পষ্ট ভাব প্রাপ্ত হয়, তখন বিস্পষ্ট বুঝায়, অর্থাৎ তখন তাহাতে বস্ত্রজ্ঞান জন্মে । এতদুদ্ভট্টান্তে নিশ্চয় হয় যে, কার্য্য মাত্রই কারণ হইতে ভিন্ন বা পৃথক বস্ত্র নহে । সূত্র ও কাপড় একই জিনিশ ॥ ২ । ১ । ১৯ ॥

লোকমধ্যেও দেখা যায়, প্রাণ অপান সমান উদান ব্যান—এই পঞ্চপ্রাণ প্রাণায়ামের দ্বারা রুদ্ধ হইলে তাহা মাত্র কারণরূপে অবস্থান করে এবং কেবল জীবন-কার্য্য মাত্র (বেঁচে থাকা) নিরীহ করে, দেহের আকৃষ্টন ও প্রসারণ কিছুই

* যথা লোকে বৃত্তিভেদেন পঞ্চাশু বিভক্তেষু প্রাণাদিষু প্রাণায়ামেন নিরুদ্ধেষু কেবলং কারণজনা বন্ধপমাত্র মবশিষ্যতে, নতু ব্যাপার বিভাগঃ, তথা প্রকৃত্তে হপি বোদ্ধব্যমিত্যর্থঃ ।

প্রাণায়ামের দ্বারা প্রাণ অপান সমান উদান ও ব্যান এতদ্ব্যবক বৃত্তিপঞ্চক রুদ্ধ হইলে ঐ সকল কেবলমাত্র কারণভাবে বিদ্যমান থাকে । এতদ্ব্যবক যেমন মূল আশ্রয়ের সহিত কাৰ্য্যভূত প্রাণাদির অভেদ অস্বীকৃত হয়, অজ্ঞাত কার্য্যও সেইরূপ জ্ঞানিবে । (বিকৃত বিবরণ ভাষা ব্যাখ্যায় দেখ) ।

নির্বর্ত্যতে নাকুঞ্চনপ্রসারণাদিকং কার্যাস্তরং, তেষেব প্রাণ-
ভেদেষু পুনঃ প্রবৃত্তেষু জীবনাদধিকমাকুঞ্চন-প্রসারণাদিকমপি
কার্যাস্তরং নির্বর্ত্যতে । ন চ প্রাণভেদানাং প্রভেদবতঃ
প্রাণাদন্যত্বং সমীরণস্বভাবাবিশেষাৎ । এবং কার্যাস্ত কারণা-
দনন্যত্বম্ । অতশ্চ কুৎসস্ত জগতো ব্রহ্মকার্যত্বাৎ তদনন্য-
ত্বাচ্চ সিদ্ধৈষা শ্রোতী প্রতিজ্ঞা “যেনাশ্রুতং শ্রুতং ভবত্য-
মতং মতমবিজ্ঞাতং বিজ্ঞাতম্” ইতি ॥ ২।১।২০ ॥

ইতরব্যপদেশাঙ্কিতাকরণাদিদোষ-

প্রসক্তিঃ ॥ ২।১।২১ ॥ *

অন্যথা পুনশ্চেতনাকরণবাদ আক্ষিপ্যতে । চেতনাস্থি
জগৎপ্রক্রিয়ায়ামাশ্রিয়মাণায়াং হিতাকরণাদয়ো দোষাঃ প্রস-
জ্যন্তে । কৃতঃ ? ইতরব্যপদেশাৎ । ইতরস্ত শারীরস্ত ব্রহ্মা-
পটবচ্চ । যথাচ প্রাণাদি—ইতি চ স্ত্রে নিগদব্যাপ্যাতেন ভাষণে
ব্যাপ্যতে ॥ ২।১।১৯-২০ ॥

যতপি শারীরাৎ পরমাণুনো ভেদমাহঃ শ্রুতয়ঃ, তথাপ্যভেদমপি দণয়ন্তি শ্রুতয়ো
করে ন। সময়ান্তরে আবার ঐ সকল প্রাণই বৃত্তিমান্ হইয়া জীবনাবিস্ক
আকুঞ্চনাদি কার্যও নির্বাহ করে । উক্ত প্রাণপঞ্চক যে মুখ্য প্রাণের প্রভেদ মাত্র,
সেই মূল প্রাণ হইতে উক্ত প্রাণপঞ্চকের ভিন্নতা নাই ; সকলগুলিই বায়ুস্বভাব,
সুতরাং সকলগুলিই বস্তুতঃ এক অর্থাৎ অভিন্ন । কার্য যে কারণ ভিন্ন নহে, তাহা
এই প্রাণদৃষ্টান্তেও নিশ্চয় হয় । যে হেতু সমস্ত জগৎ ব্রহ্মকার্য ও ব্রহ্মাভিন্ন, সেই
হেতুই শ্রুতাক্ত একবিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান উপপন্ন হয়, কাজেই সর্ববিজ্ঞান-
প্রতিজ্ঞাও সিদ্ধ হয় ॥ ২।১।২০ ॥

চেতন ব্রহ্মই জগতের কারণ, এই মতের বিরুদ্ধে অত্র একটা আপত্তি উত্থাপিত
হইতেছে ! চেতন ব্রহ্ম হইতে জগৎসৃষ্টি হওয়ার প্রাণালীতে হিতাকরণাদি দোষ
আসিয়া পড়ে । কেন-না, শ্রুতি ইতরভাব অর্থাৎ জীবের ব্রহ্মাত্মতা উপদেশ

* পূর্বপক্ষসূত্রমতং । চেতনাকরণবাদে হিতাকরণাদিদোষপ্রসক্তির্ভবতি । কস্মাৎ ?
ইতরব্যপদেশাৎ—ইতরস্ত জীবন্ত ব্রহ্মত্বকথনাৎ, অথবা ইতরস্ত ব্রহ্মণো জীবত্যাভিধানাৎ । হিতাকরণং
আহিতকরণঞ্চ । ব্রহ্ম যদি জীবো ভবেৎ, তদা ষানিষ্টং নরকাদিকং কস্মাৎ কথং বা জনবেৎ ?
সেব জনরেদিত্তি ভাবঃ ।

ব্রহ্মাকরণবাদ স্বীকার করিতে গেলে, ব্রহ্মের জীবদাব্যাপ্তিঃবাধক শ্রুতি থাকায় নিজেই
নিজের বন্ধন সৃষ্টি করার যে দোষ, সেই দোষ হইবে ।

অত্ৰং ব্যপদিশতি শ্রুতিঃ, “স আত্মা, তত্ত্বমসি শ্বেতকেতো” ইতি প্রতিবোধনাৎ । যদ্বা, ইতরশ্চ চ ব্রহ্মণঃ শারীরাত্ত্বং ব্যপদিশতি, “তৎ সৃষ্টং তদেবানুপ্রাবিশৎ” ইতি সৃষ্টরৈবাবিকৃতশ্চ ব্রহ্মণঃ কার্য্যানুপ্রবেশেন শারীরাত্ত্বদর্শনাৎ । “অনেন জীবেনাঙ্গানানুপ্রবিষ্টা নাম-রূপে ব্যাকরবাণি” ইতি চ পরা দেবতা জীবমাত্মশব্দেন ব্যপদিশন্তী ন ব্রহ্মণো ভিন্নঃ শারীর ইতি দর্শয়তি । তস্মাদ্ যদব্রহ্মণঃ সৃষ্টত্বং, তচ্ছারীরশ্বেতবেতি । অতশ্চ স্বতন্ত্রঃ কর্তা সন্ হিতমেবাত্মনঃ সৌমনস্করং কুর্যাৎ, নাহিতং জন্মমরণজরারোগাশ্রনেকানর্থজালম্ ।

নহি কশ্চিদপরতন্ত্রো বন্ধনাগারমাত্মনঃ কৃত্বানুপ্রবিশতি ।

বক্ষ্যঃ । ন চ ভেদাভেদাবেকত্র সমবেত্তৌ, বিরোধাত্ । ন চ ভেদস্তাষিক ইত্যুক্তম্ । তস্মাৎ পরমাত্মনঃ সৰ্বজ্ঞায় শারীরত্ত্বতো ভিত্ততে । স এব যবিত্তোপধানভেদাদবটকরকাস্ত্রাকশবত্ত্বেন প্রথতে । উপহিতকাস্ত্র রূপং শারীরম্ । তেন গা নাম জীবাঃ পরমাত্মতামাত্মনোহমুভবন, পরমাত্মা তু তানাত্মনো-হভিন্নানমুভবতি, অনমুভবে সার্কজ্যব্যাঘাতঃ । তথা চায়ং জীবান বগ্নমাত্মানমেব বগ্নীয়াৎ ।

করিয়াছেন (ব্রহ্মকেই জীব বলিয়াছেন) । যথা—“হে শ্বেতকেতো, তাহাই আত্মা এবং তাহাই তুমি ।” অথবা ইতর-শব্দে জীব-ভিন্ন অর্থাৎ ব্রহ্ম । শ্রুতি তাঁহার জীব হওয়া বলিয়াছেন । যথা—“ব্রহ্ম জগৎ সৃষ্টি করিয়া সৃষ্ট পদার্থে প্রবিষ্ট হইলেন ।” এই শ্রুতিতে দেখা যায়, সৃষ্টিকর্তা ব্রহ্মই অবিকৃতভাবে সৃষ্ট পদার্থে প্রবিষ্ট আছেন ; সুতরাং ব্রহ্মই জীব । [অনেন...দর্শয়তি] “সেই দেবতা আলোচনা করিলেন, আমি জীবাত্মারূপে প্রবিষ্ট হইয়া নাম-রূপের বিকাশ করিব ।” এতৎ-শ্রুতান্ত্র পরা দেবতা জীবকে আত্মশব্দে বিশেষিত করিয়া ইহাই দেখাইয়াছেন যে, জীব ব্রহ্ম হইতে ভিন্ন নহে । [তস্মাদ্...কৃতমিতি] অতএব ব্রহ্মের সৃষ্টিকর্তৃত্ব তুল্য কথা । যদি তাহাই হয়, তবে ইহাও হইবে যে, যে স্বতন্ত্র কর্তা হয়, সে অবশ্যই আপনার হিতকর কার্য্য করে । বাহাতে আপনার অহিত হয়, তাহা করে না । অহিতকর কার্য্য করে না । ব্রহ্মই যদি জীব হইয়া থাকেন ও সৃষ্টি করিয়া থাকেন, তাহা হইলে বাহাতে জন্ম, মরণ, জরা, রোগ, শোক প্রভৃতি বহল অনর্থ আছে, তাহা করিবেন কেন ? (জীব হইয়া, সৃষ্টি করিয়া, নরকাদি যগ্না ভোগ করিবেন কেন) ?

যে ব্যক্তি পরতন্ত্র নহে, স্বাধীন, সে-কি কখনও কারাগার প্রস্তুত করিয়া তন্মধ্যে

ন চ স্বয়মত্যন্তনির্মলঃ সন্নত্যন্তমলিনঃ দেহমাত্মস্বেনোপেয়াৎ ।
কৃতমপি কথঞ্চিৎ যৎ দুঃখকরং, তদিচ্ছয়া জহাৎ, স্তুখকরঞ্চোপাদ-
দীত । স্মরেচ্চ—ময়েদং জগদ্বিস্মং বিচিত্রং বিরচিতমিতি,
সর্বো হি লোকঃ স্পর্শঃ কার্য্যং কৃত্বা স্মরতি—ময়েদং কৃতমিতি ।
যথা চ মায়াবী স্বয়ং প্রসারিতাং মায়ামিচ্ছয়ানায়াসেনৈবোপসং-
হরতি, এবং শারীরোহপি ইমাং সৃষ্টিং উপসংহরেৎ । স্বকীয়-
মপি তাবৎ শরীরং শারীরো ন শক্নোত্যনায়াসেনোপসংহতুর্ম্ম ।
এবং হিতক্রিয়াদৃশদর্শনাদন্যায়্য। চেতনাং জগৎপ্রাক্রিয়মিতি মন্যতে
॥ ২।১।২১ ॥

‘অধিকন্তু ভেদনির্দেশাৎ ॥ ২।১।২২ ॥’*

তু-শব্দঃ পূর্বপক্ষং ব্যাবর্তয়তি । যৎ ‘সর্বজ্ঞং সর্বশক্তি

ভব্রেদমুক্তং “ন হি কশ্চিদপরতত্ত্বো বন্ধনাগারমাশ্রয়ঃ কৃত্বাহুপ্রবিশতি” ইত্যাদি ।
তস্মান্ন চেতনকারণং জগদিতি পূর্বঃ পক্ষঃ ॥ ২।১।২১ ॥

সত্যময়ং পরমাত্মা সর্বজ্ঞত্বাৎ যথা জীবান্ বস্তত আশ্রনোহভিন্নান্ পশুতি,

এবিষ্ট হয় ? অত্যন্ত নির্মল ব্রহ্ম কি কারণে মলিন দেহকে আশ্রমভাবে গ্রহণ
করিবেন ? যদিও করিয়াছেন, তথাপি, যাহা দুঃখময়, তাহা ইচ্ছাপূর্বক জাগ
করিতে এবং যাহা স্তুখকর তাহা গ্রহণ করিতে না পাবেন কেন ? অপিচ, যখন
যে যাহা করে, সে তাহা স্মরণ করিতেও পারে । প্রত্যেক লোককেই কার্য্য করি-
বার পর স্বকৃত কার্য্য “আমি ইহা করিয়াছি” এইরূপে স্মরণ করিতে দেখা
যায় । অভাব জীবভাবাপন্ন ব্রহ্মেরও ইহা স্মরণ করা উচিত হয়, অর্থাৎ মনে পড়া
উচিত যে, আমিই এই বিচিত্র জগৎ সৃষ্টি করিয়াছি ! [যথা চ...মন্ততে] যেমন
মায়াবী (ঐন্দ্রজালিক বা বাজিকর) স্বপ্রারিত (নিজের উদ্ভাবিত) মায়াকে
স্বেচ্ছাক্রমে ও বিনা ক্রেশে উপসংহার করে, জীবভাবাপন্ন ব্রহ্ম স্বকৃত সৃষ্টিকে এবং
শরীরকেও সেক্ষপ স্বেচ্ছাক্রমে ও অক্রেশে উপসংহার করিতে না পারেন কেন ?
অতএব, অহিতকার্য্য দেখা যায় বলিয়া নিশ্চিত হইতেছে যে, চেতন ব্রহ্ম জগতের
স্রষ্টা নহে । (স্বতন্ত্র চেতন ব্রহ্ম এ সকল উৎপাদন করিলে অবশ্যই ইহাকে আশ্র-
মহিতোপযোগী করিতেন । তাহা যখন করেন নাই, তখন ব্রহ্ম-কারণক জগৎ-
প্রাক্রিয়া অধীকার কর। অবশ্যই অন্ত্যাহ ।) ॥ ২।১।২১ ॥

তু-শব্দের দ্বারা পূর্বপক্ষের অর্থাৎ হিতাকরণাদি দোষ হওয়ার আপত্তি নিরস্ত

* তু-শব্দঃ পূর্বপক্ষনিরাসার্থঃ । ভেদনির্দেশাৎ ভিন্নতয়া ব্রহ্মবোধভিধানাৎ জীবাদধিকঃ
ব্রহ্ম । ততো ন পূর্বোক্তপূর্বপক্ষাবসর ইত্যর্থঃ ।

ব্রহ্ম নিত্যশুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বভাবঃ শারীরাদধিকমত্৷, তদ্বয়ং জগতঃ
 ঐশ্বৰ্য্য ক্রমঃ । ন তস্মিন্ হিতাকরণাদয়ো দোষাঃ প্রসজ্যন্তে ।
 নহি তস্মাৎ হিতং কিঞ্চিৎ কৰ্ত্তব্যমন্ত্যাহিতং বা পরিত্যজ্যং,
 নিত্যমুক্তত্বাৎ । ন চ তস্মাৎ জ্ঞানপ্রতিবন্ধঃ শক্তিপ্রতিবন্ধো
 বা কচিদপ্যস্তি, সৰ্ব্বজ্ঞত্বাৎ সৰ্ব্বশক্তিত্বাচ্চ । শারীরস্থনেব-
 স্থিধঃ । তস্মিন্ প্রসজ্যন্তে হিতাকরণাদয়ো দোষাঃ । ন তু তং
 বয়ং জগতঃ ঐশ্বৰ্য্য ক্রমঃ । কুত এতৎ ? ভেদনির্দেশাৎ ।
 “আত্মা ব! অরে দ্রষ্টব্যঃ শ্রোতব্যো মন্তব্যো নিদিধ্যাসিতব্যঃ,”
 “সোহশ্বেষ্যব্যঃ স বিজিজ্ঞাসিতব্যঃ,” “সতা সোম্য, তদা সম্পন্নো
 ভবতি,” “শারীর আত্মা প্রাপ্তেনাত্মনাম্বারূঢ়ঃ” ইত্যেবংপ্রাতী-
 যকঃ কৰ্ত্তৃকৰ্ম্মাদিভেদনির্দেশো জীবাদধিকং ব্রহ্ম দর্শয়তি ।

পশ্চাত্তোবাং ন ভাবত এবাং স্বচ্ছঃখাদিবেদনাসম্বোধস্তি । অবিচ্ছাবশাৎ হেবাং
 তদ্বদভিমান ইতি । তথা চ তেবাং স্বচ্ছঃখাদিবেদনায়ামপ্যাহমুদাসীনঃ, ইতি ন

করা হইতেছে । ব্রহ্ম নিত্য-শুদ্ধবুদ্ধমুক্ত-স্বভাব, সৰ্ব্বজ্ঞ ও সৰ্ব্বশক্তি, তিনি জীব
 হইতে অধিক ; সুতরাং ভিন্ন । তাঁহাকেই আমরা জগতের স্রষ্টা বলি, জীবকে
 স্রষ্টা বলি না । ব্রহ্মে হিতাকরণাদি দোষের প্রসক্তিই নাই । ব্রহ্ম নিত্যমুক্ত ;
 সুতরাং তাঁহার হিত বা অহিত কোন প্রকার কর্তব্য নাই । তিনি সৰ্ব্বজ্ঞ ও সৰ্ব্ব-
 শক্তি, সে-कारणे তাঁহার জ্ঞানপ্রতিবন্ধক ও শক্তিপ্রতিবন্ধক কিছু নাই । জীব
 অনেকবিধ অর্থাৎ সেরূপ নহে । (জীবেরই হিতাহিত, কর্তব্য জ্ঞান, জ্ঞানপ্রতি-
 বন্ধক ও শক্তিপ্রতিবন্ধক আছে,) জীবের স্রষ্টৃরূপকে ঐ সকল আছে সত্য ; কিন্তু
 আমরা জীবকে স্রষ্টা বলি না । শ্রুতিতে ভেদনির্দেশ থাকাতাই বলি না ।
 [আত্মা...দর্শয়তি] “হে মৈত্রেয়, আত্মাই দ্রষ্টব্য, আত্মাই শ্রোতব্য, আত্মাই
 নিদিধ্যাসিতব্য অর্থাৎ শ্রবণাদির দ্বারা আত্মাসাক্ষাৎকার করাই কর্তব্য ।” “তিনিই
 অশ্বেষণীয় এবং তিনিই বিচারণীয় ।” “হে সোম্য, সেই কালে আত্মা সংস্পন্ন
 হন ।” “জীবাত্মা প্রাপ্ত আত্মায় অম্বারূঢ়—” ইত্যাদিবিধ শ্রুতিতে যে কৰ্ত্তৃ-কৰ্ম্মাদি
 ভিন্নতার উল্লেখ আছে, সেই উল্লেখের দ্বারাই ব্রহ্মের জীবাধিকতা দর্শিত হই-

শ্রুতি ব্রহ্মকে জীবভিন্ন বলিয়াছেন, সুতরাং তিনি জীব হইতে অধিক । যে হেতু ব্রহ্ম জীবাধিক—
 সেই হেতু ঐ সকল দোষ (হিতাকরণাদি দোষ) হয় না । আমরা যদি জীবকেই স্রষ্টা বলিতাম,
 তাহা হইলে অবশ্যই ঐ সকল দোষ হইত । কিন্তু আমরা ব্রহ্মকে স্রষ্টাকর্তা বলি । ব্রহ্ম জীব
 হইতে ভিন্ন । জীবে কালিনিক বর্ণ আছে, ব্রহ্মে তাহা নাই ; সেই জন্যই ব্রহ্মবাদে হিতাকরণ
 দোষ হয় না ।

নম্রভেদনির্দেশোহপি দর্শিতঃ “তত্ত্বমসি” ইত্যেবঞ্জাতীয়কঃ,
কথং ভেদাভেদৌ বিরুদ্ধৌ সম্ভবেয়াতাম্ । নৈষ দোষঃ ।
আকাশঘটাকাশন্যায়োনোভয়সম্ভবশ্চ তত্র তত্র প্রতিষ্ঠাপিতত্বাৎ ।

অপি চ, যদা তত্ত্বমসীত্যেবঞ্জাতীয়কেনাভেদনির্দেশেনাভেদঃ
প্রতিবোধিতো ভবতি, অপগতং ভবতি তদা জীবশ্চ সংসারিত্বঃ
ব্রহ্মণশ্চ অক্ষতম্ । সমস্তশ্চ মিথ্যাজ্ঞানবিজ্জিতশ্চ ভেদ-
ব্যবহারশ্চ সম্যক্জ্ঞানেন বাধিতত্বাৎ । তত্র কুত এব সৃষ্টিঃ
কুতো বা হিতাকরণাদয়ো দোষাঃ ? অবিজ্ঞাপ্রভু্যপন্থাপিত-
নামরূপকৃত-কার্য্যকরণসম্ভাতোপাধ্যবিবেককৃতা হি ভ্রান্তিঃ,
হিতাহিতকরণাদিলক্ষণঃ সংসারো ন তু পরমার্থতোহস্তীত্যস-
কৃদবোচাম, জন্মমরণচ্ছেদনভেদনাশ্চাভিমানবৎ । অবাধিতে তু
তেষাং বন্ধনাগারনিবেশেহপ্যস্তি কতিঃ কাচিন্নমেতি ন হিতাকরণাদিদোষা-
পত্তিরিতি রাষ্টাস্তঃ ।

তদিদমুক্তম্ ।—“অপি চ যদা তত্ত্বমসি” ইতি । অপি চেতি চঃ পূর্ব্বোপপত্তি-
সাহিত্যাং স্তোভয়তি, নোপপত্ত্যন্তরতাম্ ॥ ২ । ১ । ২২ ॥

য়াছে । [নম্রভেদ...তত্বাৎ] বলিতে পার, ভেদ উপদেশের দ্বারা অভেদ উপ-
দেশও আছে, যথা—“তিনিই তুমি” ইত্যাদি । অতএব ভেদাভেদ উভয় কি
প্রকারে সম্ভাবিত হইতে পারে ? এ বিষয়ে আমরা বলি, ভেদাভেদ উভয়বিধ
নির্দেশে দোষ হয় না । আকাশের ও ঘটাকাশের দৃষ্টান্তে উক্ত উভয় অসম্ভব
নহে, প্রত্যুত সম্ভব, ইহা শব্দ ভিন্ন স্থানে প্রতিপাদিত হইয়াছে । (আকাশের
বাস্তব ভেদ নাই, কিন্তু ঘটাদি-উপাধিকৃত কাল্পনিক ভেদ আছে) ।

[অপি চ...দোষাঃ] আরও দেখ, যখন “তত্ত্বমসি—তিনিই তুমি” এইরূপ
এইরূপ উপদেশের দ্বারা অভেদ বা একই জ্ঞানগোচর হয়, তখন জীবের সংসারিত্ব
ও ব্রহ্মের সৃষ্টিকর্তৃত্ব উভয়ই পবিত্যক্ত হয়, অর্থাৎ থাকে না । কারণ এই যে,
যে কিছু ভেদব্যবৎ—এ—সমস্তই মিথ্যাজ্ঞানবিজ্জিত (ভ্রম) । সেই কারণে
সম্যক্ জ্ঞান তাহাকে নষ্ট করে । অতএব, পরমার্থদর্শনে সৃষ্টিই বা কোথায় ?
অহিতকরণাদি দোষই বা কোথায় ? অর্থাৎ পারমার্থিক সৃষ্টিও নাই, দোষও
নাই । [অবিজ্ঞা...মানবৎ] অবিজ্ঞানজনিত অব্যক্ত নামরূপ, তজ্জনিত কার্য্য-
করণ-সম্ভাত (দেহেন্দ্রিয়ের মেলন), সেই সংঘাতই উপাধি, এই উপাধি থাকা-
তেই হিত, অহিত, করা, না করা, এতদ্রূপ সংসারব্রম জন্মিতেছে বা জন্মিয়াছে ।
সংসার যে ব্রমরচিত তাহা অনেকবার বলিয়াছি, বুঝাইয়াও দিয়াছি । জন্ম, মরণ,
ছেদন, ভেদন, এ সকল অভিমান ব্রহ্মপ, সংসারও তদ্রূপ অর্থাৎ পরমার্থ-সৎ

ভেদব্যবহারে “সোহ্মৈক্যব্যঃ স বিজিজ্ঞাসিতব্যঃ” ইত্যেবঞ্জাতীয়-
ভেদনির্দেশেনাবগম্যমানং ব্রহ্মণোহধিকত্বং হিতাকরণাদিদোষ-
প্রসক্তিং নিরূণঙ্কি ॥ ২। ১। ২২ ॥

অশ্বাদিবচ্চ তদনুপপত্তিঃ ॥ ২। ১। ২৩ ॥ *

যথা চ লোকে পৃথিবীত্বসামান্যাস্মিতানামপ্যশ্বানাং কেচি-
শ্বাহাঁ মণয়ো বজ্রবৈদুর্ঘ্যাদয়ঃ, অন্ত্রে মধ্যমবোর্ঘ্যাঃ সূর্য্যকাস্তা-
দয়ঃ, অন্ত্রে প্রহীণাঃ শ্ব-বায়সপ্রক্ষেপণাহাঁ পাষাণাঃ—ইত্যনেক-
বিধং বৈচিত্র্যং দৃশ্যতে । যথা চৈকপৃথিবীব্যপাশ্রয়ণামপি
বীজানাং বহুবিধং পত্রপুষ্পফলগন্ধরসাদিবৈচিত্র্যং চন্দনকিম্পা-
কাদিমূলভ্যতে । যথা চৈকশ্রাপ্যন্নরসস্ত্র লোহিতাদীনি
কেশলোমাদীনি চ বিচিত্রাণি কার্য্যাণি ভবন্তি, এবমেকশ্রাপি
ব্রহ্মণো জীবপ্রাজ্ঞপৃথকত্বং কার্য্যবৈচিত্র্যকোপপত্তত ইত্যত

ত্বাদেতৎ । যদি ব্রহ্মবিবর্তো জগৎ, হস্ত সৰ্ব্বশ্রেণ জীববচৈতত্ত্বপ্রসঙ্গ ইত্যত
আহ—অশ্বাদিবচ্চ তদনুপপত্তিঃ] ।

অতিরোহিতার্থেন ভাষ্যেণ ব্যাখ্যাতম্ ॥ ২। ১। ২৩ ॥

নহে । [অবা...নিরূণঙ্কি] জ্ঞানের পরে স্রষ্টৃবাদি ধর্ম্মের বাধ হয় সত্য, কিন্তু
তাহা জ্ঞানের পূর্বে অবাদিত থাকে । জ্ঞানের পূর্বে যে ভেদব্যবহার অবাদিত
থাকে, শ্রুতি সেই অবাদিত ব্যবহারের অনুবাদ করিয়া “তিনিই জীবের অধ্বৈনীয়,
তিনিই বিচারণীয়” (বিচার দ্বারা সাক্ষাৎকরণীয়)” ইত্যাদি প্রকার ভেদ (জীব-
ব্রহ্মের ভিন্নতা) উপদেশ করিয়াছেন । সেই উপদেশের দ্বারাই ব্রহ্মের অধিকত্ব
(জীব ভিন্নতা) অনুভূত হয়, হইয়া অহিতকরণাদি দোষপ্রসক্তির অবরোধ করে,
অর্থাৎ উক্ত আশঙ্কা হইতে দেয় না অথবা নিবৃত্তি করায় ॥ ২। ১। ২২ ॥

পৃথিবীর বিকার প্রস্তুত । সকল প্রস্তুত্রেই পৃথিবীত্ব আছে, অথচ কোন প্রস্তুত
মহামূল্য ও মহাশুণ, কোন প্রস্তুত মধ্যমশুণ, কোন প্রস্তুত বা কেবল লোষ্ট্রকার্য্য-
কারী । একই বীজ পৃথিবীতে উৎপন্ন হয়, অথচ তাহার পত্র পুষ্প ফল ও রসাদি নানা-
প্রকার হইতে দেখা যায় । আরও দেখ, একই অন্নরসের রক্তাদি ও লোমাদি পরিণাম
হইতে দেখা যায় । এতদ্ দৃষ্টান্তে একই ব্রহ্মের জীব-প্রাজ্ঞভেদ ও অন্তান্ত বৈচিত্র্য

* প্রস্তুতাদিদৃষ্টান্তেনৈকস্য বৈচিত্র্যোপপত্তেঃ প্রাজ্ঞানোবানুপপত্তিরেব স্যাৎসিদ্ধিঃ ।

প্রস্তুতাদি দৃষ্টান্তে একের বৈচিত্র্য অর্থাৎ বহুপ্রকারতা সিদ্ধ হয় ; হতরং পুঙ্খানুপুঙ্খ দোষ হ্রাস
প্রাপ্ত হয় না ।

স্তদনুপপত্তিঃ, পরপরিকল্পিতদোষানুপপত্তিরিত্যর্থঃ । শ্রুতেশ্চ
প্রামাণ্যাদ্বিকারস্য বাচরন্তুণমাত্রত্বাৎ স্বপ্নদৃশ্যভাববৈচিত্র্য-
বচেত্যভ্যুচ্চয়ঃ ॥ ২ । ১ । ২৩ ॥

উপসংহারদর্শনান্নেতি চেন্ন, ক্ষীরবন্ধি ॥২।১।২৪ ॥*

চেতনং ব্রহ্মৈকমধ্বিতীয়ং জগতঃ কারণমিতি যদুক্তং,
তন্মোপপত্ততে । কস্মাৎ ? উপসংহারদর্শনাৎ । ইহ হি লোকে
কুলাদয়ো ঘটপটাদীনাং কর্তারো যুদ্ধগুচক্রসূত্রাণ্যনেককারকোপ-
সংহারেণ সংগৃহীতসাধনাঃ সমুত্ততঃ কার্য্যং কুর্বাণা দৃশ্যন্তে ।
ব্রহ্ম চাসহায়ং তবাভিপ্রেতম্ । তস্য সাধনান্তরানুপসংগ্রহে সতি
কথং অষ্টমুপপত্ততে । তস্মান্ন ব্রহ্ম জগৎকারণমিতি চেৎ,

ব্রহ্ম খবেকমধ্বিতীয়তয়া পরানপেক্ষং ক্রমোণোৎপত্তমানুশ্র জগতো বিবিধবিচিত্র-
রূপশ্রোপাদানমুপেরতে, তদনুপপন্নম্ । নহ্নেকরূপাং কার্য্যভেদো ভবিতুমর্হতি,
তত্শাক্ষিকত্বপ্রসঙ্গাৎ । কারণভেদো হি কার্য্যভেদহেতুঃ । ক্ষীরবীজাদিভেদাদধ্যক্ষু-
রাদিকার্য্যভেদদর্শনাৎ । ন চাক্রমাৎ কারণাৎ কার্য্যক্রমো যুজ্যতে, সমর্থস্য
ক্ষেপাযোগাৎ । ষিতীয়তয়া চ ক্রমবত্তৎসহকারিসমবধানানুপপত্তেঃ । তদিদমুক্তং
“ইহ হি লোক” ইতি । একৈকং মৃদাদি কারকং, তেষাম্ সামগ্র্যাং সাধনম্,
উপপন্ন হইতে পারে । অতএব, তাঁহাতে পরকল্পিত দোষের অনুপপত্তি আছেই,
অর্থাৎ বেদান্তসিদ্ধান্তে পরকল্পিত দোষ আদৌ স্থানপ্রাপ্ত হয় না । অতি স্বতঃ-
প্রমাণ, তাহাতে কথিত আছে যে, বিকার সকল কথামাত্র, হুতরাং সে সকলের
স্বপ্নদৃষ্টপদার্থের স্থায় বিচিত্রতা সুসম্ভব ॥ ২ । ১ । ২৩ ॥

[আপত্তি]—এক অধর চেতন ব্রহ্ম জগৎস্রষ্টা, এ কথা অনুপপন্ন । অর্থাৎ
দৃষ্টান্তবিরুদ্ধ । লোক মধ্যে, উপসংহার অর্থাৎ কারণকূটসংগ্রহপূর্ব্বক কর্তৃত্ব
করিতে দেখা যায়, একের কর্তৃত্ব দেখা যায় না । কুলাল প্রভৃতি ঘটাদি কাণ্ডের
কর্তা, তাহার মৃত্তিকা, দণ্ড, চক্র, সূত্র প্রভৃতি অনেক উপকরণ সংগ্রহ পূর্ব্বক
সেই সেই কার্য্য করে, বিনা উপকরণে কিছুই করিতে পারে না । তোমার মতে
ব্রহ্ম একক, অসহায়, একা তির অস্ত্র কিছুই নাই । যদি অস্ত্র কিছু না থাকিল,
তবে উপকরণ থাকিল না ; হুতরাং একক ব্রহ্মের সৃষ্টিকর্তৃত্বও মিথ্যা হইল । এই
জন্তাই বলি, ব্রহ্ম জগতের কর্তা নহেন । এ বিষয়ে (এ আপত্তিতে) আমরা
বলি, ব্রহ্ম এক হইলেও তাঁহাতে উক্ত দোষ আশ্রয় করে না । কেন-না, দৃষ্টাদির

* উপসংহারদর্শনাৎ কার্য্যানিশাদকসামগ্রীসংগ্রহদর্শনান্নাসহায়ং ব্রহ্ম জগৎকারণমিতি ন
বক্তব্যম্ । হি ব্রহ্মাৎ ক্ষীরবৎ ক্ষীরাদিদৃষ্টান্তেন অসংহারতাপি ব্রহ্মব্যবতাবিশেষাভুতপপত্ততএব ।

দ্রুত অথবা বল যেমন বাহু সাধন অপেক্ষা করে না, অথচ দধি ও হিমালীরূপে পরিণত হয়,
তেননি অধর ব্রহ্মও সাধনান্তর সংগ্রহ ব্যতীত জগৎ সৃষ্টি করেন ।

নৈষ দোষঃ । যতঃ ক্ষীরবৎ দ্রব্যস্বভাববিশেষাদুপপত্ততে । যথা
হি লোকে ক্ষীরং জলং বা স্বয়মেব দধি-হিমভাবেন পরিণমতেহন-
পেক্ষ্য বাহ্যং সাধনং, তথেষাপি ভবিষ্যতি ।

নমু ক্ষীরাদ্যপি দধ্যাদিভাবেন পরিণমমানমপেক্ষত এব বাহ্যং
সাধনং ঔষ্যাদিকং, কথমুচ্যতে ক্ষীরবদ্ধীতি । নৈষ দোষঃ ।
স্বয়মপি হি ক্ষীরং যাক্ষ যাবন্তীক্ষ পরিণামমাত্মানুভবত্যেব,
ত্বার্য্যতে ত্বৌষ্যাদিনা দধিভাবেন । যদি চ স্বয়ং দধিভাবশীলতা
ন স্ম্যৎ, নৈর্বৌষ্যাদিনাপি বলাদ্ দধিভাবমাপদ্যতে । নহি
বায়ুরাকাশো বৌষ্যাদিনা বলাদ্ দধিভাবমাপদ্যতে । সাধনসম্পত্ত্যাচ
তস্ত পূর্ণতা সম্পদ্যতে । পরিপূর্ণশক্তিকন্তু ব্রহ্ম ন তস্ম্যন্যেন
কেনচিৎ পূর্ণতা সম্পাদয়িতব্য । শ্রুতিশ্চ তত্র ভবতি—

ততোহি কার্য্যং ভবত্যেব, তস্মান্নাধিতীয়ং ব্রহ্ম অগ্গহুপাদানমিতি প্রাপ্ত উচ্যতে—
“ক্ষীরবদ্ধি”

ইদং তাবন্তবান্ পৃষ্টো ব্যাচষ্টাৎ—কিং তাত্ত্বিকমন্ত রূপমপেক্ষ্যদমুচ্যতে ?
উক্তানাদিনামরূপবীজসহিতং কাল্পনিকং সাক্ষজ্যং সর্কশক্তিত্বম্ । তত্র পূর্ব্বমিহ কল্পে
কিং নাম ততোহধিতীয়াদসহায়াদুপজায়েত । ন হি তস্ত শুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বভাবস্ত বস্তসং

দৃষ্টান্তে এককের বহুতাবিধ উপপন্ন হয় । [যথা হি...ভবিষ্যতি] ছুঙ্ক ও জল
দধিরূপে ও হিমানীরূপে পরিণত হয়, তাহাতে দ্রব্যান্তরের সাহায্যের অপেক্ষা
নাই । এই যেমন দৃষ্টান্ত, তেমনি, ব্রহ্ম হইতেও বিবিধ সৃষ্টি হয়, অথচ তাহাতে
সাধনান্তর সঙ্ঘাবের অপেক্ষা নাই ।

[নমু...পত্ততে] যদি বল, ছুঙ্ক যে দধি হয়, তাহা বাহ্য সাধনের সাহায্যেই
হয় । তাহাতে উম্মার ও আতকনের (দধল—দধিবীজ) সাহায্য আছে । অতএব
ছুঙ্কের দৃষ্টান্ত অংপকের সমর্থক নহে । এ কথাই প্রতীয়ত্তরে আমরা বলি, দধি-
ভাবে প্রতি উম্মাদির সাহায্য দৃষ্ট হইলেও দোষ হয় না । ছুঙ্ক নিজেই দধি
হয়, উম্মাদি তাহার শীঘ্রতামাত্র জন্মায় । ছুঙ্ক নিজে দধিস্বভাব না হইলে উম্মাদি
কি তাহাকে বলপূর্ব্বক দধি করিতে পারে ? উম্মা ও আতকন কি বায়ুকে ও
আকাশকে দধি করিতে পারে ? তাহা কখনই পারে না । সাধন বা উপকরণ
বস্তুর পূর্ণতা সম্পাদন ভিন্ন অস্ত্র কিছু করে না । [সাধন...উপপত্ততে] ব্রহ্ম পূর্ণ-
শক্তিক, সে কারণে তাঁহার শক্তিপূরণের অস্ত্র অস্ত্র কিছুই কল্পনা করিতে হয় না ।
এ কথা শ্রুতিও বলিয়াছেন । যথা—“তাঁহার কার্য্য (শরীর) নাই, করণও

“ন তস্মৈ কার্য্যং করণঞ্চ বিদ্যাতে

ন তৎসমশ্চাত্ম্যধিকশ্চ দৃশ্যতে ।

পরাস্মৈ শক্তির্বিবিধৈব শ্রয়তে

স্বাভাবিকী জ্ঞানবলক্রিয়া চ ॥” ইতি ।

তস্মাদেকস্তাপি ব্রহ্মণো বিচিত্রশক্তিযোগাৎ স্বীরাদিবদ-
বিচিত্রপরিণাম উপপদ্যতে ॥ ২ । ১ । ২৪ ॥

দেবাদিবদপি লোকে ॥ ২ । ১ । ২৫ ॥ *

স্বাদেতৎ, উপপদ্যতে স্বীরাদীনাং চেতনানাং মনোপেক্ষ্যপি
বাহুং সাধনং দধ্যাদিভাবঃ, দৃষ্টত্বাৎ । চেতনাঃ পুনঃ কুলালাদয়শ্চ
সাধনসামগ্রীমপেক্ষ্যৈব তস্মৈ তস্মৈ কার্য্যায় প্রবর্তমানা দৃশ্যন্তে ।

কার্য্যমস্তি । তথা চ শ্রুতিঃ “ন তস্মৈ কার্য্যং করণঞ্চ বিদ্যতে” ইতি । উত্তবান্বিত
কল্পে যদি কুলালাদিবদভ্যন্তর্য্যতিরিক্তসহকারিকারণাভাবাদহুপাদানত্বং সাধ্যতে,
ততঃ স্বীরাদিভির্বাভিচারঃ । তেহপি হি বাহ্যাত্ত্বনাং-কারণানপেক্ষা এব কাল-
পরিবাসবশেন স্বত এব পরিণামান্তরমাসাদয়ন্তি । অথান্তরকারণানপেক্ষত্বং হেতুঃ
ক্রিয়তে, তদসিদ্ধম্, নির্ব্যাচ্যনামরূপবীজসহায়ত্বাৎ । তথা চ শ্রুতিঃ—“মায়াস্ত
প্রকৃতিং বিদ্ধি মায়িনস্ত মহেশ্বরম্ ।” ইতি । কার্য্যক্রমেণ তৎপরিণামকোচপি
ক্রমবাহুঃ । একস্মাদপি চ বিচিত্রশক্তেঃ কারণানেককারণোৎপাদো দৃষ্টতৈ ।
যথৈকস্মাদ্বেদাদিহপাকৌ, একস্মাদ্বে কৰ্ম্মণঃ সংযোগবিভাগসংস্কারাঃ ॥ ২ । ১ । ২৪ ॥

(ইন্দ্রিয়ও) নাই । তাঁহার সমান বা অধিকও দেখা যায় না । ঋতিতে তাঁহার
পূর্ণবিচিত্রশক্তি এবং স্বতঃসিদ্ধ জ্ঞানশক্তি ও ক্রিয়াশক্তি থাকা কথিত আছে ।”
যেহেতু তিনি পূর্ণশক্তিক, সেই হেতু এক হইলেও তাঁহাতে বিচিত্রশক্তি থাকা
(দুগ্ধাদির দৃষ্টান্তে বিচিত্র পরিণাম) উপপন্ন হইয়া থাকে ॥ ২ । ১ । ২৪ ॥

[আপত্তি] দুগ্ধ ও ব্রহ্ম সমস্বভাব নহে । দুগ্ধ অচেতন, তাহাকে তুমি বিনা
বাহ্যসাধনসাহায্যে দেখি হইতে দেখিয়াছ । কুন্তকার চেতন, তাহাকে তুমি বিনা
সাধনে কার্য্য করিতে দেখ না, প্রত্যুত তাহাকে উপকরণ লইয়াই ঘটাদি-
কর্মা করিতে দেখিয়াছ । তবে তুমি কি দেখিয়া বা কি প্রকারে বলিলে, চেতন
ব্রহ্ম একক জগৎকার্য্য নির্বাহ করিয়াছেন ? কোনও একক চেতনকে ত বিনা
উপকরণে কার্য্য করিতে দেখ না । [উত্তর] এ বিষয়ে আমরা বলি, আমরা

* চেতনমপি ব্রহ্ম অনপেক্ষ্যৈব বাহুং সাধনং দেবাদিদৃষ্টান্তেন স্বত এব জগৎ প্রকৃতিত্বাৎ ন
কল্পিতদোষ ইতি ত্র্যাক্ষরাণামর্থঃ ।

চেতন ব্রহ্ম একক বা অসহায় হইলেও দেবতাদির দৃষ্টান্তে বিনা সাধনে সৃষ্টি করিতে পারেন,
সে বিষয়ে অত্যন্ত দোষও উদ্ঘোষিত করিতে পার না ।

কথং ব্রহ্ম চেতনং সদসহায়ং প্রবর্তেতেতি ? দেবাদিবিদিত্তি ক্রমঃ ।
 যথা হি লোকে দেবাঃ পিতর ঋষয় ইত্যেবমাদয়ো মহাপ্রভাবা-
 শ্চেতনা অপি সন্তোহনপেক্ষ্যেব কিঞ্চিদ্বাহং সাধনমৈশ্বর্য্যবিশেষ-
 যোগাদভিধানমাত্রেণ স্বত এব বহুনি নানাংস্থানানি শরীরানি
 প্রাসাদাদীনি রথাদীনি চ নির্মিমাণা উপলভ্যন্তে, মন্ত্রার্থবাদেতি-
 হাসপুরাণ-প্রামাণ্যং, তন্তুনাভশ্চ স্বত এব তন্তুন্ স্বজ্জতি, বলাকা
 চাস্তুরেণৈব শুক্রং গর্ভং ধত্তে, পদ্মিনী চানপেক্ষ্য কিঞ্চিৎ প্রস্থান-
 সাধনং সযোহস্তরাং সরোহস্তরং প্রতিষ্ঠতে, এবং চেতনমপি
 ব্রহ্মানপেক্ষ্য বাহং সাধনং স্বত এব জগৎ স্রষ্ট্যতি । স যদি
 ক্রয়াদ্, য এতে দেবাদয়ো ব্রহ্মণো দৃষ্টান্তা উপাত্তাঃ, তে দার্ক্যস্তিকেন
 ব্রহ্মণা সমানস্বভাবা ন ভবন্তি । শরীরমেব হ্চেতনং দেবাদীনাং
 শরীরাস্তরাদিবিভূত্ব্যৎপাদেনোপাদানং, ন তু চেতন আত্মা । তন্তু-
 নাভশ্চ চ ক্ষুদ্রতরজন্তুভক্ষণাল্লা কঠিনতামাপণ্যমানা তন্তুর্ভবতি ।

যদি তু চেতনম্বে সতীতি বিশেষণায় কীরাদিভির্ব্যভিচারঃ, দৃষ্টা হি কুলালা-
 দয়ো বাহুম্বদাণ্ডপেক্ষ্যেচেতনঞ্চ ব্রহ্মেতি । তত্রৈদমুপতিষ্ঠতে—

দেবতাদিব দৃষ্টান্তে ঐ সিদ্ধান্ত করিতেছি । [যথা হি...প্রামাণ্যং] দেবতা,
 পিতৃ, ঋষি ইহারা যেমন মহাপ্রভাব ও চেতন, অথচ বিনা উপকরণে কেবলমাত্র
 স্বমহিমাবলে অভিধান (সংকল্প) মাত্রে বহুবিধ শরীর, বিচিত্র অট্টালিকা ও
 রথাদি নির্মাণ করেন, এ তব মন্ত্র, অর্থবাদ, ইতিহাস ও পুরাণাদির প্রামাণ্যে
 নিশ্চিত হয়, সেইরূপ, ব্রহ্মও বিনা সাধনে কেবল স্বমহিমাবলে জগৎসৃষ্টি করিয়া
 থাকেন । [তন্তু...স্রষ্ট্যতি] তন্তুনাভ (মাকড়শ) একাকীই সূত্র সৃষ্টি করে,
 বকীসকল বিনা রেতঃপাতে (সঙ্গমে) গর্ভধারণ করে, পদ্মিনী এক সরোবর হইতে
 অল্প সরোবরে গমন করে, অথচ গমনের উপকরণ গ্রহণ করে না । এতদৃষ্টান্তে
 জানা যায়, চেতন ব্রহ্ম বিনা বহিঃসাধনেও জগৎসৃষ্টি করিতে পারেন । [স যদি...
 দিত্তি) বাদী যদি বলেন, প্রদর্শিত দেবাদি-দৃষ্টান্ত দার্শনিক ব্রহ্মের সহিত সমান
 নহে, অসমান ; কেন-না, দেবাদির শরীর আছে—তাহারা অচেতন—অচেতন
 দেহই তাহাদের ঐশ্বর্য্য (ক্ষমতাদিবিশেষ) উৎপাদনের সহায় । তন্তুনাভসকল
 ক্ষুদ্র জীব ভক্ষণ করে, তাহাতে তাহাদের লালাশ্রাব হয়, সেই লালা কাঠিগ্র প্রাপ্ত
 হইয়া সূত্রীকার ধারণ করে । মেঘগর্জন শ্রবণে বকীর গর্ভ হয় । পদ্মিনীও—বৃক্ষে
 লতার ভ্রায় চেতন জীবকর্তৃক সরোবর হইতে সরোবর প্রাপিত হয় । চেতন-

বলাকা চ স্তনয়িত্বুররশ্রবণাদভং ধত্তে । পদ্মিনী চ চেতনপ্রযুক্তা
সত্যচেতনেনৈব শরীরেণ সরোহন্তরাৎ সরোহন্তরমুপসর্পতি—বল্লীব
বৃক্ষং, ন তু স্বয়মেবাচেতনা সরোহন্তরোপসর্পণে ব্যাপ্রিয়তে ।
তস্মান্নৈতে ব্রহ্মণো দৃষ্টান্তা ইতি ।

তং প্রতি ক্রয়াৎ, নায়াং দোষঃ । কুলাদিদৃষ্টান্তবৈলক্ষণ্য-
মাত্রস্য বিবক্ষিতত্বাদিতি । যথা হি কুলাদীনাং দেবাদীনাঞ্চ
সমানে চেতনত্বে কুলাদয়ঃ কার্য্যারম্ভে বাহ্যং সাধনমপেক্ষন্তে, ন
দেবাদয়ঃ, তথা ব্রহ্ম চেতনমপি ন বাহ্যং সাধনমপেক্ষন্ত ইত্যে-
তাবদ্ বয়াং দেবাদ্যাদাহরণেন বিবক্ষামঃ । তস্মাৎ যথৈকস্য সামর্থ্যং
দৃষ্টং, তথা সর্ব্বেনামেব ভবিতুমর্হতীতি নাস্ত্যেকান্ত ইত্যভি-
প্রায়ঃ ॥ ২ । ১ । ২৫ ॥

কৃৎস্নপ্রসত্তির্নিরবয়বত্ব-

শব্দকোপো বা ॥ ২ । ১ । ২৬ ॥ *

চেতনমেকমদ্বিত্যং ব্রহ্ম ক্ষারাদিবদেবাদিবচ্চানপেক্ষিতবাহু-

লোক্যতেহেনেনেহি লোকঃ শব্দ এব, তস্মিন্ ॥ ২ । ১ । ২৫ ॥

নহু ন ব্রহ্মণস্তত্ত্বতঃ পরিণামঃ, যেন কাংশ্চা-ভাগবিক্ষেন্নাক্ষিপ্যেত । অবিখা-
শব্দস্য ব্যতীত অচেতন পদ্মিনী সর্বোবপ চটতে প্রপ্তান কবিত্তে অসমর্থ । অত্র এব,
ঐ সকল উদাহরণ ব্রহ্মণ দৃষ্টান্ত হইতে পাবে না ।

বাদীবা এই আপত্তি প্রতিপত্তি এই যে, ঐ সকল দৃষ্টান্ত প্রদর্শিত হইলেও,
বিষম দৃষ্টান্ত হইলে না । কেন না, কেবলমাত্র কুলালেব সহিত দেবতার বৈলক্ষণ্য
দেখানই উক্ত দৃষ্টান্তেব অভিপ্রেত । (দৃষ্টান্ত সর্বাংশে সমান হয় না, হইবার
প্রয়োজনও নাই । ' একাংশে সমান হইলেই তাহা দৃষ্টান্ত হইতে পারে । 'পদ্মোব
জায় মুখ' বলিবে কি মুখ ও পদ্ম সর্বাংশে সমান বৃষ্টিবে ?) । যথাহি...প্রায়ঃ]
কুলালও চেতন, দেবতাও চেতন, সে অংশে সমান হইলেও কুলাল বাহু সাধন
সংগ্রহ ব্যতীত কার্য্য করিতে পাবে না, কিন্তু দেবতা বিনা বাহুসাধনেও কার্য্য
করিতে পাবেন, এই বেশেই দৃষ্টান্ত । ব্রহ্ম চেতন হইলেও তাঁহার কার্য্যে
বাহুসাধনের অপেক্ষা নাই, এইমাত্র দেবতাদি দৃষ্টান্তেব বিবক্ষিত । ফলিতার্থ
এই যে, একের যে সামর্থ্য দেখা যায়, সেই সামর্থ্য যে সকলেবই হইবেক বা
পাকিবেক, এমন কোন নিয়ম নাই । (অদিকও হয়, অল্পও হয়) ॥ ২ । ১ । ২৬ ॥

চেতন ও দ্বিতীয়বহিত এক ব্রহ্মই হুগাদিব ও দেবতাপ্রভৃতিব দৃষ্টান্তে বিনা

* পুনঃ পূর্ব্বপক্ষত্বম্ । চেতনঃ ব্রহ্ম জগৎকারণমিত্যস্মিন্ পক্ষে কৃৎস্নপ্রসত্তিঃ—নিরবয়বত্বাৎ
ব্রহ্মণঃ কৃৎস্নস্য সমুদায়স্য জগজ্জপ্তেণ পরিণামঃ প্রাপ্তোতিয়'ভেন চ ব্রহ্মভাবপ্রসঙ্গস্ত সাৎ । পক্ষা-
দেব নিরবয়বত্ববোধবশেষণাৎকারণাভাবাদিতি স্মার্ত্তঃ ।

সাধনং স্বয়ং পরিণমমানং জগতঃ কারণমিতি স্থিতম্, শাস্ত্রার্থপরি-
শুদ্ধয়ে তু পুনরাক্ষিপতি—কৃৎস্নপ্রসক্তিঃ কৃৎস্নশাস্ত্র ব্রহ্মণঃ
কার্য্যরূপেণ পরিণামঃ প্রাপ্নোতি, নিরবয়বত্বাৎ । যদি ব্রহ্ম
পৃথিব্যাদিবৎ সাবয়বমভবিষ্যৎ, ততোহৈত্বে কদেশঃ পর্য্যণং স্মৃত, এক-
দেশশ্চাবাস্মাস্মৃত । নিরবয়বস্ত ব্রহ্ম শ্রুতিভ্যোহিবগম্যতে—

“নিষ্কলং নিষ্ক্রিয়ং শান্তং নিরবয়বং নিরঞ্জনম্ ।

দিব্যো হুমূর্ত্তঃ পুরুষঃ স বাহ্যাত্মন্তরো হৃদয়ঃ ॥”

“ইদং মহদ্ভূতমনন্তমপারম্” “বিজ্ঞানঘন এব”, “স এষ নেতি
নেতাত্মা” “অস্থূলমনণু” ইত্যাদ্যভ্যঃ সৰ্ব্ববিশেষমপ্রতিষেধয়ি-
ত্রীভ্যঃ ।

ততশ্চৈকদেশপরিণামাসম্ভবাৎ কৃৎস্নপরিণামপ্রসক্তৌ সত্যং

কল্পিতেন তু নামরূপলক্ষণেন রূপভেদেন ব্যাক্ততাব্যাক্ততাস্থানা তদ্ব্যাক্ততাব্যাক্ত্যম-
নির্দ্বন্দ্বনীয়েন পরিণামাদিব্যবহারাস্পদত্বং ব্রহ্ম প্রতিপত্ততে । ন চ কল্পিতং রূপং
বস্ত স্পৃশতি । ন হি চক্ষুর্মসি তৈমিরিকস্ত দ্বিহকল্পনা চক্ষুর্মসৌ দ্বিহমাবহতি ।
তদুপপত্ত্যা বা চক্ষুর্মসৌহুপপত্তিঃ । তদ্বাদবাস্তবপরিণামকল্পনাস্থপপত্তমানাপি

বাহু সাধনে জগদাকারে ভাসমান বা পরিণত হন । এই সিদ্ধান্ত অকাটা হইলেও
পুনর্বার শাস্ত্রার্থ সংশোধনের নিমিত্ত পূর্বপক্ষ উদ্ভাবিত হইতেছে । যেহেতু ব্রহ্ম
নিরবয়ব, সেই হেতু পাওয়া যায়, সম্পূর্ণ ব্রহ্মই কার্য্যরূপে অর্থাৎ জগদ্রূপে পরিণত
হইয়াছেন । [যদি...ত্রীভ্যঃ] ব্রহ্ম যদি পৃথিব্যাদির ঋণ্য সাবয়ব হইতেন, তাহা
হইলে বুঝা যাইত, ব্রহ্মের একাংশে জগৎ হইয়াছে ; অবশিষ্টাংশ অবিকৃত আছে ।
ব্রহ্ম যে সাবয়ব নহেন, নিরবয়ব, তাহা শ্রুতি হইতে অবগত হওয়া যায় । শ্রুতি
যথা—“ব্রহ্ম নিষ্কল অর্থাৎ নিরবয়ব, নিষ্ক্রিয়, শান্ত, অনিন্দনীয় ও নিরঞ্জন অর্থাৎ
নির্লেপ ।” “সেই দিব্য পুরুষ (পূর্ণ আত্মা) অমূর্ত্ত (মূর্ত্তিরহিত বা নিরবয়ব),
জন্মাদিবর্জিত এবং তিনিই বাহিরে ও অন্তরে পরিপূর্ণ বা বিত্তমান ।” “এই
মহদ্ভূত অনন্ত, অপার, কেবল বিজ্ঞান ।” “সেই ইনি ইহা নহেন, তাহা নহেন ।
তিনি অস্তি (সং) এতদ্রূপে জ্ঞেয় ।” “আত্মা স্থূল নহে, সূক্ষ্মও নহে” ইত্যাদি ।

[ততশ্চ...ক্ষিপতি] যেহেতু ব্রহ্মের অংশ নাই, সেই-হেতু আংশিক পরিণামও

• ব্রহ্ম জগৎকারণ, জগতের উপাদান, এ সিদ্ধান্তে কৃৎস্নপ্রসক্তিদোষ অর্থাৎ নিরবয়বত্বহেতু ব্রহ্মের
সর্ব্বাংশে জগৎ হওয়ার যে দোষ, সেই দোষ হয় । সে দোষ খণ্ডনার্থ সাবয়ব বলিলে নিরবয়ববোধক
ব্রহ্মের আনর্থক্য ও ব্রহ্মের অনিত্যতা এই দুই দোষ হইবে ।

মূলোচ্ছেদঃ প্রসজ্যেত । দ্রষ্টব্যহোপদেশানর্থক্যাপন্নম্, অযত্নদৃষ্ট-
ত্বাৎ কার্যাস্ত, তদ্ব্যতিরিক্তস্ত চ ব্রহ্মণোহভাবাৎ । অজ্ঞত্বাদি-
শব্দব্যাকোপশ্চ । অর্থেতদ্ব্যপরিজিহীর্ষয়া সাবয়বমেব ব্রহ্মা-
ভ্যুপগম্যেত, তথাপি, যে নিরবয়বত্বস্ত প্রতিপাদকাঃ শব্দা উদা-
হতাঃ, তে প্রকুপ্যেযুঃ । সাবয়বত্বে চানিত্যত্বপ্রসঙ্গ ইতি সর্বথাযং
পক্ষো ন ঘটয়িতুং শক্যত ইত্যাক্ষিপতি ॥ ২ । ১ । ২৬ ॥

শ্রুতেস্ত শব্দমূলত্বাৎ ॥ ২ । ১ । ২৭ ॥ *

তু-শব্দেনাপক্ষেপং পরিহরতি । ন খল্বস্বত্বপক্ষে কশ্চিদপি
দোষোহস্তি । ন তাবৎ কৃৎস্নপ্রসক্তিরস্তি । কূতঃ ? শ্রুতেঃ । যথৈব
ন পরমার্থসত্যো ব্রহ্মণোহমুপপত্তির্ভাবহতি । তস্মাৎ পূর্বপক্ষাভাবান্নরভামিদ-
মধিকরণমিত্যত আহ “চেতনমেকং” ইতি ॥ ২১২৬ ॥ *

যত্বপি শ্রুতিশতাদৈকান্তিক্যবৈধত্বপ্রতিপাদনপরাৎ পরিণামো বস্তুতো নিষিদ্ধঃ,
অসম্ভব । কাৰ্যেই মানিতে হইবে, ব্রহ্মই জগদাকাশে পরিণত হইয়াছেন । কিন্তু
সমুদায় পরিণাম স্বীকার করিলে মূল থাকে না । (মূল=ব্রহ্ম । ব্রহ্মের ব্রহ্মত্ব
নষ্ট হইয়া জগৎ হইয়াছে, ইহাই পাওয়া যায় । যদি মূল না থাকিল অর্থাৎ ব্রহ্ম না
থাকিল, তবে “তাহাকে দেখিবেক, জানিবেক” এ সকল উপদেশও ব্যর্থ হয় । কেন-না,
কার্য্যমাত্রই অযত্নদৃষ্ট, অর্থাৎ জগৎ দর্শনের অজ্ঞ যত্নের প্রয়োজন হয় না । আবার
ইহাও প্রতীত হয়, তদতিরিক্ত ব্রহ্ম নাই । (জগৎ=ই ব্রহ্ম) । ব্রহ্মের ঐক্য
পারিণামিক জন্মবিনাশ স্বীকার পক্ষে ‘অজ্ঞর’ ‘অমর’ এ সকল শব্দের ব্যাকোপ
(অর্থ-ব্যাঘাত) হইবেক । যদি এই সকল দোষের পরিহারার্থ ব্রহ্মকে সাবয়ব
বল, তাহা হইলে নিরবয়বত্বপ্রতিপাদক শব্দের অর্থহানি হইবেক । অপিচ,
সাবয়ব-পক্ষে ব্রহ্মের নশ্বরতা আপত্তি হইবেক । কোন প্রকারেই সাবয়বত্বপক্ষ
সমর্থন করিতে পারিবে না ॥ ২ । ১ । ২৬ ॥

পূর্বপক্ষ নিরাসের অজ্ঞ হত্রে তু-শব্দের প্রয়োগ হইয়াছে । অভিপ্রায় এই
যে, আমাদের (বেদান্তবাদী) পক্ষে উল্লিখিত দোষের কোনও দোষ হয় না ।
কৃৎস্নপ্রসক্তি দোষ ত হয়ই না । অবয়ব না থাকায় সমুদায় ব্রহ্মই জগদাকাশে

* তু-শব্দঃ পূর্বপক্ষপরিহারার্থঃ । কৃৎস্নপ্রসক্তিরিতি পূর্বপক্ষো ন ভবতীত্যর্থঃ । কূতঃ ?
শ্রুতেঃ । বিকারব্যতিরেকেণ ই ব্রহ্মণোহবস্থানং জ্ঞাত ইতি যাবৎ । শব্দমূলত্বাৎ শব্দপ্রমাণকত্বাচ্চ-
ব্রহ্মণঃ কৃৎস্নপ্রসক্তিদোষাভাবঃ । শব্দো হি উত্তরমপি ব্রহ্মণঃ প্রতিপাদয়তি অকৃৎস্নপ্রসক্তিং নিরবয়ব-
তাৎকেতি সূত্রার্থঃ ।

ঐ পূর্বপক্ষ হইতেই পারে না । কেন-না, শ্রুতি ব্রহ্ম হইতে জগদ্বৎপত্তি ও জগদব্যতিরেকে
ব্রহ্মের অবস্থান, বলিয়াছেন । আরও দেখ, ব্রহ্ম শব্দপ্রমাণের প্রমের । তদনুসারে শব্দানুরূপ
প্রতিপত্তিই হইবে । শব্দ বলিয়াছেন, বুঝাইয়া দিয়াছেন, ব্রহ্মের একাংশে জগৎ অথচ ব্রহ্ম নিরবয়ব ।

হি ব্রহ্মণো জগদুৎপত্তিঃ শ্রুয়তে, এবং বিকারব্যতিরেকেণাপি ব্রহ্মণোহিবস্থানং শ্রুয়তে । প্রকৃতিবিকারয়োর্ভেদেন ব্যপদেশাৎ । “সেয়ং দেবতৈক্ষত হস্তাহিমিগাস্তিত্রো দেবতা অনেন জীবেনাত্ত-
নানুপ্রবিশ্য নামরূপে ব্যাকরবাণি” ইতি,

“তাবানস্ম মহিমা ততো জ্যায়াংশ্চ পুরুষঃ ।

পাদোহস্ম বিশ্বা ভূতানি ত্রিপাদস্তায়ুতং দিবি।” ইতি চৈবঞ্জাতীয়কাৎ । তথা হৃদয়ায়তনত্ববচনাৎ, সংসম্পত্তিবচনাচ্চ । যদি চ কুৎস্নঃ ব্রহ্ম কার্য্যভাবেনোপনুক্তঃ স্যাৎ “সতা সোম্য, তদা সম্পন্নো ভবতি” ইতি স্মৃতিপুণ্ডরং বিশেষণমনুপন্নং স্যাৎ, বিকৃতেন ব্রহ্মণা নিত্যং সম্পন্নত্বাৎ, অবিকৃতস্য ‘চ ব্রহ্মণোহিভাবাৎ । তন্নেন্দ্রিয়গোচরত্বপ্রতিষেধাৎ ব্রহ্মণঃ, বিকারস্য চেন্দ্রিয়গোচরত্বোপপত্তেঃ । তস্মাদস্যাবিকৃতং ব্রহ্ম । ন চ নির-

তপাপি ক্ষাবাদিদেবতাদিদৃষ্টান্তেন পুনঃস্থাস্তবদ্ব্যপ্রসঙ্গং পূৰ্ব্বপক্ষোপপত্ত্যা সৰ্ব্বথাঃ পক্ষে ন ঘটয়িতুং শক্যত ইত্যপবাদ্য—“এতেন্ন শব্দমূলদ্বাং । আত্মনি চৈবং

পরিণত হইয়াছে । সুতরাং এখানে জগৎ-ই আছে, ব্রহ্ম নাই, এ দোষ বা এ আপত্তিও অস্বংক্ষেপে স্থানপ্রাপ্ত হইল না । কেন-না প্রতি ব্রহ্ম হইতে জগৎপত্তি এবং জগৎপ্রতিবেকে তাঁহাব অবস্থান উভয়ই বলিয়াছেন । প্রতি প্রকৃতিকে ও বিকৃতিকে পৃথকরূপে উল্লেখ ও ব্রহ্মের একাংশে জগতের অবস্থান উপদেশ করাত্তই উক্ত উভয় কথা বলা হইয়াছে । যথা—“সেই এই দেবতা আলোচনা করিলেন, এই তিন দেবাত্মক আমি জীবাত্মরূপে এতদন্তপ্রবিষ্ট হইয়া নামরূপের বিকাশ কবিল ।” “যাহা বলা হইল—সমস্তই ব্রহ্মপুরুষের মহিমা, পরন্তু ব্রহ্মপুরুষ ঐ সমুদয় হইতে জ্যেষ্ঠ বা অধিক । এই সমস্ত ভূত তাঁহাব এক পাদ, অপর তিন পাদ মুক্ত ও স্বর্গে অবস্থিত ।” “তাঁহাব স্থান হৃদয় (বুদ্ধ) এবং তিনি সংসম্পন্ন হন”, এ কথাতেও অবিকৃত ব্রহ্মের অস্তিত্ব সিদ্ধ হয় । অবিকৃত ব্রহ্ম না থাকিলে স্মৃতিপুণ্ডরালের “হে সোম্য, জীব যখন সংসম্পন্ন (ব্রহ্মপ্রাপ্ত) হয়” এ বিশেষণ নিরর্থক হয় : কারণ, বিকৃত ব্রহ্মের প্রাপ্তি নিত্য, আগন্তুক বা নৈমিত্তিক নহে, অর্থাৎ স্মৃতিপুণ্ডর নিমিত্তের দ্বারা নহে । অবিকৃত ব্রহ্ম না থাকাত্তই উহা স্বীকার্য্য । আরও দেখ, বিকার বা জগৎ ইন্দ্রিয়গম্য, কিন্তু প্রতি বলেন, ব্রহ্ম ইন্দ্রিয়ের অগোচর । এ সকল কারণে স্বীকার করিতে হইবেক যে, অবিকৃত ব্রহ্ম নিশ্চয়ই আছেন । [ন চ...তাক্] প্রতিবোধ্য নিববয়বত্বের স্বীকার থাকাত্তে নিব-
বয়বত্বপ্রতিপাদক শব্দের অর্থটানি হয় না । ব্রহ্ম শব্দমূলক অর্থাৎ শব্দপ্রমাণক ।

বয়বত্বশব্দব্যাকোপোহস্তি, ক্ষয়মাণত্বাদেব নিরবয়বত্বশ্যাপ্যভ্যুপগম্য-
মানত্বাৎ । শব্দমূলকং ব্রহ্ম শব্দপ্রমাণকং নেদ্রিয়াদিপ্রমাণকং,
তদ্যথাশব্দমভ্যুপগম্যন্তব্যম্ । শব্দশ্চোভয়মপি ব্রহ্মাণঃ প্রতিপাদয়ত্য-
কৃৎস্নপ্রসক্তিং নিরবয়বত্বাৎ । লৌকিকানামপি মণিমস্ত্রৌষধি-
প্রভৃতীনাং দেশকালনিমিত্তবৈচিত্র্যবশাচ্ছক্তয়ো বিরুদ্ধানেককার্য্য-
বিষয়া দৃশ্যন্তে, তা অপি তাবম্বোপদেশমস্তুরেণ কেবলেন তর্কে-
ণাবগম্যন্ত শক্যন্তে—অস্মৈ বস্তুন এতাবত্য এতৎসহায়া এতদ্বিষয়া
এতৎপ্রয়োজনাশ্চ শক্তয় ইতি, কিমুতাচিন্ত্যপ্রভাবস্মৈ ব্রহ্মাণো-
রূপং বিনা শব্দেন নিরূপ্যেত । তথাহঃ পৌরাণিকাঃ—

“অচিন্ত্যঃ খলু যে ভাবা ন তাংস্তর্কেণ যোজয়েৎ ।

প্রকৃতিভ্যঃ পরং যচ্চ তদচিন্ত্যস্মৈ লক্ষণম্ ॥” ইতি ।

তস্মাচ্ছব্দমূল এবাতীন্দ্রিয়ার্থাধাত্যাধিগমঃ ।

বিচিত্রাশ্চ হি” ইতি সূত্রাত্যাং বিবর্তদৃঢ়ীকরণেনৈকান্তিকাবয়লক্ষণঃ প্রত্যর্থঃ
পরিশোধ্যত ইত্যর্থঃ । “তস্মাদচিন্ত্যবিকৃতং ব্রহ্ম” তদ্ব্যতঃ ।

প্রত্যক্ষাদি-প্রমাণক নহেন । (প্রত্যক্ষের, অনুমানের ও উপমানের দ্বারা ব্রহ্ম-
জ্ঞান হয় না, কেবলমাত্র শব্দের দ্বারাই হয় । সেই কারণে ব্রহ্মের স্বরূপ যথাশব্দ
অর্থাৎ শব্দাহরূপ, (শব্দ অর্থাৎ শ্রুতি ।) শ্রুতি ব্রহ্মের নিরবয়বতা ও একাংশে
জগতের অবস্থান প্রতিপন্ন করিয়াছেন । [লৌকিকানা...নিরূপ্যেত] লোক-
মধ্যেও দেখা যায়, মণি, মস্ত্র ও ঔষধ প্রভৃতির শক্তি বিবিধ দেশকালাদিনিমিত্ত-
বশতঃ বিচিত্র ও বহু বিরুদ্ধ কার্য্য উৎপাদন করিয়া থাকে । সে সকল শক্তি-ভবও
উপদেশ ব্যতীত কেবল তর্কের সাহায্যে জানা যায় না । অমুক বস্তুর এই শক্তি,
অমুকসহায়, অমুক বিষয়, অমুক প্রয়োজন, এ সকল যখন বিনা উপদেশে কেবল
তর্কেজানা যায় না, তখন অচিন্ত্যশক্তি ব্রহ্মের স্বরূপ যে, বিনা শব্দে জানা যাইবে
না, ইহা বলাই বাহুল্য । (যখন প্রত্যক্ষদৃষ্ট পদার্থেরই শক্তি অচিন্ত্য, তখন শব্দ-
বোধ্য বা শাস্ত্রগম্য অচিন্ত্যপ্রভাব ব্রহ্মের স্বরূপ যে, অচিন্ত্য—তর্কের অবিষয়, তাহা
এল’ই বাহুল্য । ফলিতার্থ এই যে, ব্রহ্মের শাস্ত্রপ্রমাণভব্য নিরবয়বত্ব ও ষিধাভাব
তর্কের দ্বারা বাধনীয় নহে) । [তথাহঃ...গমঃ] এ কথা পৌরাণিকগণ বলিয়া-
ছেন । যথা—“যে বস্তু অচিন্ত্য—চিন্তার অগোচর, সে বস্তুকে তর্কাক্রুত করিবে
না । যাহা প্রকৃতিরও পরে, তাহাই অচিন্ত্য ।” (প্রকৃতি=প্রত্যক্ষদৃষ্ট পদার্থের
স্বভাব । পর=তদ্বিলক্ষণ অর্থাৎ কেবল উপদেশের গোচর । লক্ষণ=স্বরূপ) ।
এইজন্যই বলিতেছি, অতীন্দ্রিয় বস্তুর স্বরূপাবলোচন শব্দমূলক, কিন্তু প্রত্যক্ষাদি-
প্রমাণমূলক নহে ।

ননু শব্দেনাপি ন শক্যতে বিরুদ্ধোহর্থঃ প্রত্যায়য়িতুং, নির-
বয়বঞ্চ ব্রহ্ম পরিণমতে,—ন চ কুৎস্নমিতি । যদি নিরবয়বং ব্রহ্ম
স্যাৎ, নৈব পরিণমতে, কুৎস্নমেব বা পরিণমতে । অথ কেনচিৎ
রূপেণ পরিণমতে, কেনচিৎ রূপেণাবতিষ্ঠেতেতি, রূপভেদকল্পনাৎ
সাবয়বমেব প্রসজ্যেত । ক্রিয়াবিষয়ে হি “অতিরাত্রো ঘোড়শিং
গৃহ্ণাতি নাতিরাত্রো ঘোড়শিং গৃহ্ণাতি” ইত্যেবজ্ঞাতীয়কায়াং
বিরোধপ্রতীতাবপি বিকল্পাশ্রয়ণং বিরোধপরিহারকারণং
ভবতি, পুরুষতন্ত্রদ্বাদনুষ্ঠানশ্চ । ইহ তু বিকল্পাশ্রয়ণেনাপি ন
বিরোধপরিহারঃ সম্ভবতি, অ-পুরুষতন্ত্রদ্বাদ্বস্তনঃ । তস্মাদ্ ঘট-
মেতদিতি ।

নৈষ দোষঃ । অবিচ্ছাদকল্পিতরূপভেদাভ্যুপগমার্থঃ । ন
হ্যবিচ্ছাদকল্পিতেন রূপভেদেন সাবয়বং বস্তু সম্পদ্যতে । ন হি

“ননু শব্দেনাপি” ইতি চোত্তমবিচ্ছাদকল্পিতত্বোদঘাটনায় । ন হি নিরবয়ব-
সাবয়বদ্ব্যত্যাং বিধাস্তরমন্ত্যেকনিষেধস্ততরবিধাননাস্তরীয়কত্বাৎ । তেন প্রকা-

[ননু...ভ্যুপগম্যৎ] যদি বল, শব্দও (শাস্ত্রও) কখনই বিরুদ্ধ অর্থ বুঝাইতে
পারে না,—ব্রহ্ম নিরবয়ব, অথচ তাঁহার একাংশে পরিণাম হয়—এ অর্থ বিরুদ্ধ,
কারণ, ব্রহ্ম যদি নিরবয়বই হন, তাহা হইলে বলিতেই হইবে, ভ্রাহ্মার পরিণাম
হয় না । যদি হয়, তাহা সমস্তই হয় । এক আকারে পরিণত হন, আর অন্য আকারে
স্বরূপে অবস্থান করেন, এরূপ বলিলে স্বরূপের ভেদ ও সাবয়ব স্বীকার করিতে
হইবে । বিকল্প আশ্রয় করিলে ক্রিয়াবিষয়ক বিরোধের পরিহার হইতে পারে; কিন্তু
বস্তুবিরোধের পরিহার হইতে পারে না । “অতিরাত্র যাগে ঘোড়শি-পাভ লইবেক,
অতিরাত্র যাগে ঘোড়শি-পাভ লইবেক না” এই বিরুদ্ধ বাক্যের বিরোধ পরিহারার্থ
বিকল্প গৃহীত হয় । কারণ, বিকল্পব্যবস্থাই তদ্বিধ স্থলে বিরোধ পরিহারের
উপায় । গ্রহণ করা ও না করা উভয়ই কর্তৃপুরুষের অধীন । কর্তা ইচ্ছা
করিলে ঘোড়শিপাভ গ্রহণ করিতেও পারেন, ত্যাগ করিতেও পারেন, স্ততরাং
তদভ্যুপায়ী বিকল্প ব্যবস্থাও হইতে পারে । কিন্তু বস্তুবিজ্ঞানস্থলে বিকল্পব্যবস্থা
হইতেই পারে না । (জ্ঞানকর্তা কি ইচ্ছাপূর্বক অথকে মহিষ বলিয়া জ্ঞান করিতে
পারে ? তাহা কখনই পারে না) । সেই জন্যই বলিতেছি, বিরুদ্ধপ্রতীতি স্থলে
শব্দের প্রামাণ্য অত্যন্ত দুর্বল ।

এ বিষয়ে আমরা বলি, দুর্বল দোষ হয় না । কারণ, আমরা কল্পিত ভেদেরই
স্বীকার করিয়া থাকি । পূরমার্গিক ভেদ স্বীকার করি না । (কল্পিত ভেদ
দোষাবহ নহে) । [ন হি...কুর্যতি] অনেক লোকে যে, নেত্র গত ভিমিরদোষে

তিমিরোপহতনয়নেনানেক ইব চন্দ্রমা দৃশ্যমানোহনেক এব
ভবতি । অবিদ্বাকল্পিতেন চ নামরূপলক্ষণেন রূপভেদেন
ব্যাকৃতাব্যাকৃতাভ্যকেন তদ্ব্যাকৃতাভ্যামনির্বচনীয়েন ব্রহ্ম পরি-
ণামাদি-সর্বব্যবহারাস্পাদত্বং প্রতিপদ্যতে, পারমার্থিকেন চ
রূপেণ সর্বব্যবহারাতীতমপরিণতমবতিষ্ঠতে । বাচারম্ভণ-
মাত্রত্বাচ্চাবিদ্বাকল্পিতস্য নামরূপভেদস্য ন নিরবয়বত্বং
ব্রহ্মণঃ কুপ্যতি । ন চেয়ং পরিণামশ্রুতিঃ পরিণামপ্রতিপাদ-
নার্থা, তৎপ্রতিপত্তৌ ফলানবগমাৎ । সর্বব্যবহারহীনব্রহ্মাত্ম-
ভাবপ্রতিপাদনার্থা ত্বেষা, তৎপ্রতিপত্তৌ ফলানবগমাৎ । ‘স
এষ মেতি নেত্যাশ্চা’ ইত্যুপক্রম্যাহ “অভয়ং বৈ জনক
প্রাপ্তোহসি” ইতি । তস্মাদস্মৎপক্ষে ন কশ্চিদপি দোষপ্রসঙ্গো-
হস্তি ॥ ২ । ১ । ২৭ ॥

রাস্তরাভাবান্নিরবয়বত্বসাবয়বত্বয়োঃ প্রকারয়োঃসুপপত্তেঃ গ্রাবল্পবণাত্ত্ববাদবদ-
প্রমাণং শব্দঃ স্মাদিতি চোক্তার্থঃ । পরিহারঃ স্তমঃ ॥ ২ । ১ । ২৭ ॥

দ্বিচ্ছত্র ত্রিচ্ছত্র দেখে, তাই বলিয়া চক্ষু কি দ্বিতীয় তৃতীয় হন ? নামরূপমূলক রূপ-
ভেদ মিথ্যাঙ্গানকল্পিত এবং তাহা ব্যাকৃত অব্যাকৃত উভয়াত্মক । সত্য মিথ্যা
কোনও এক নির্দিষ্টরূপে নিরূপণীয় নহে । তদ্রূপ তুচ্ছ ও অনির্বাচ্য কল্পিত
ভেদের দ্বারা ব্রহ্ম পরিণামী ও সর্বব্যবহারের আশ্পাদ হইতেছে সত্য ; কিন্তু
পারমার্থিকরূপে তিনি সর্বব্যবহারের অতীত ও অপরিণতই আছেন । কল্পিত
নামরূপাদি যখন মিথ্যা, কেবল কণা মাত্র, তখন কি অল্প তাঁহার নিরবয়বত্ব-বোধক
শব্দের ব্যাকোপ (ব্যাঘাত) হইবেক ? [ন চেয়ং...প্রসঙ্গোহস্তি] যেহেতু পরি-
ণামজ্ঞান নিষ্ফল, পরিণামজ্ঞানের ফল নাই, সেই-হেতু পরিণামশ্রুতি পরিণাম-
তাৎপর্যে অভিহিত নহে । সর্বব্যবহার-পরিহীন ব্রহ্মাত্মভার প্রতিপন্ন করাই সে
সকল শ্রুতির অভিপ্রেত । কেন-না, তাৎশূ ব্রহ্মাত্মতা জ্ঞানের অক্ষর-ফল (মোক্ষ)
শ্রুত আছে । শ্রুতি “অশ্রুত্বা ইহা নহে, তাহা নহে” ইত্যাদি প্রকার নিষেধের
পর নিষেধ্য সীমা প্রদর্শনপূর্বক বলিয়াছেন “হে জনক, তুমি এখন অভয় পদ
পাইলে ।” অতএব, আমাদের পক্ষে (বেদান্তব্যবহার পক্ষে) কোনও দোষ
হয় না ॥ ২ । ১ । ২৭ ॥

আত্মনি চৈবং বিচিত্রাশ্চ হি ॥ ২ । ১ । ২৮ ॥ * .

অপি চ, নৈবাত্র বিবদিতব্যং,—কথমেকস্মিন্ ব্রহ্মণি স্বরূপা-
নুপমর্দেনৈবানেকাকারাসৃষ্টিঃ স্ফাদিতি, যতঃ আত্মস্বপ্নপি এক-
স্মিন্ স্বপ্নদৃশি স্বরূপানুপমর্দেনৈবানেকাকারাসৃষ্টিঃ পঠ্যতে—
“ন তত্র রথান রথযোগান পস্থানো ভবন্ত্যথ রথান্ রথযোগান্
পথঃ সৃজতে” ইত্যাদিনা । লোকেহপি দেবাদিষু মায়াব্যা-
দিষু চ স্বরূপানুপমর্দেনৈব বিচিত্রা হস্ত্যানাদিসৃষ্টয়ো দৃশ্যন্তে,
তথৈকস্মিন্মপি ব্রহ্মণি স্বরূপানুপমর্দেনৈবানেকাকারাসৃষ্টি-
র্ভবিষ্যতীতি ॥ ২ । ১ । ২৮ ॥

স্বপক্ষদোষাচ্চ ॥ ২ । ১ । ২৯ ॥ *

পরেহামপ্যেক সমানঃ স্বপক্ষদোষঃ । প্রধানবাদিনোহপি হি—

অনেন স্ফুটিতো মায়াবাদঃ । স্বপ্নদৃগাত্মা হি মনস্তেব স্বরূপানুপমর্দেন রথা-
দীন সৃজতি ॥ ২ । ১ । ২৮ ॥

ব্রহ্ম এক, অসহার, তাঁহাতে অনেকাকার সৃষ্টি হয়, অথচ তাঁহার স্বরূপ বিনষ্ট
হয় না, ইহা কেন হয় ? কি প্রকারে হয় ? ইহা লইয়া বিবাদ করিও না । স্বপ্ন-
ব্রহ্ম আত্মা এক, স্বপ্নকালে তাঁহাতেও অনেকাকার সৃষ্টি হয়, অথচ আত্মার স্বরূপ
অপ্রচ্যুতই থাকে । স্বাপ্নিক বিচিত্র সৃষ্টি ক্রটিতেও পণ্ডিত হইয়াছে । যথা—
“সেখানে (স্বপ্নস্থানে) রথ নাই, রথবাহী অশ্বও নাই, পথও নাই । স্বপ্নব্রহ্মই
রথ, অশ্ব ও পথ সৃজন করেন” ইত্যাদি । লোকমধ্যেও দেবতা ঐক্যজালিক
(বাজীকর) প্রভৃতিতে দেখা যায় যে, তাঁহাদের শরূপের উপমর্দন (বিনাশ) হয়
না, অথচ হস্তীপ্রভৃতির সৃষ্টি হইয়া থাকে । (মায়াবীরা মায়ার দ্বারা আপনাতে
হস্ত্যাতির সৃষ্টি করেন, অথচ তাঁহারা যেমন তেমনই থাকেন) । এই যেমন
দৃষ্টান্ত, তেমনি; অদ্বয় ব্রহ্মেও বিবিধাকার সৃষ্টি হয়, অথচ ব্রহ্মের স্বরূপ যেমন
তেমনই থাকে ॥ ২ । ১ । ২৮ ॥

শ্রোক্ত স্বপক্ষ-দোষ সাংখ্যবাদীর সহিত সমান । প্রধানবাদীরাও নিরবয়ব,

* আত্মনি চ আত্মস্তুপি একস্মিন্ বিচিত্রা অনেকাকারাসৃষ্টিদৃষ্টতে পঠ্যতে চ শ্রুতৌ ।

স্বরূপের হানি হয় না, অথচ ব্রহ্মে অনেকাকার সৃষ্টি হয়, এ সম্বন্ধে দৃষ্টান্ত আছে । আত্মা এক,
স্বপ্নকালে তাহার স্বরূপ বখাষণ থাকে, অথচ তাহাতে বিচিত্র সৃষ্টি (স্বাপ্নিক সৃষ্টি) হইতে দেখা
যায় এবং তাহা ক্রটিতেও কথিত আছে ।

* সাংখ্যপক্ষেহপি কৃৎস্নপ্রসঙ্গ্যাং দোষোহস্তি, তন্মাং সাংখ্যেহে দোষা অস্মাব্ নোস্তাবনীরা
ইতি সূত্রার্থঃ ।

বাদী যে সকল দোষ উদ্ভাবন করিয়াছেন, সে সকল দোষ তাঁহার নিজ পক্ষেও আছে । সাধা
নিজ পক্ষে থাকে, তাহা পরপক্ষে প্রসঙ্গিত কবা অন্ত্যায় ।

নিরবয়বমপরিচ্ছিন্নং শব্দাদিহীনং প্রধানং সাবয়বস্ত পৱিচ্ছিন্নস্ত
শব্দাদিমতঃ কার্য্যস্ত কারণমিতি স্বপক্ষঃ, তত্রাপি ক্লেশপ্রসক্তি-
নিরবয়বত্বাৎ প্রধানস্ত প্রাপ্নোতি, নিরবয়বত্বাভ্যুপগমকোপো
বা। নহু নৈব তৈরনিরবয়বং প্রধানমভ্যুপগম্যতে, সত্ত্বরজ-
স্তমাংসি হি ত্রয়ো গুণাঃ, তেষাং সাম্যাবস্থা প্রধানং, তৈরেবাবয়বৈ-
স্তং সাবয়বমিতি। নৈবজ্ঞাতীয়কেন সাবয়বত্বেন প্রকৃতো দোষঃ
পরিহৃতুং পার্থ্যতে, যতঃ সত্ত্বরজস্তমসামপ্যৌকৈকস্ত সমানং
নিরবয়বত্বং, ঐকৈকমেব চেতরদ্বয়ানুগৃহীতং সজাতীয়স্ত প্রপঞ্চ-
স্তোপাদানমিতি সমানত্বাৎ স্বপক্ষদোষপ্রসঙ্গস্ত। তর্কীপ্রতি-
ষ্ঠানাং সাবয়বত্বমেবেতি চেৎ, এবমপ্যনিত্যত্বাদিদোষপ্রসঙ্গঃ।
অথ শক্তয় এব কার্য্যবৈচিত্র্যসূচিতা অবয়বা ইত্যভিপ্রায়ঃ,
তাস্ত ব্রহ্মবাদিনোহপ্যবিশিষ্টাঃ। তথা, অণুবাদিনোহপ্যণুরণ-
স্তুরেণ সংযুক্ত্যমানো নিরবয়বত্বাদ্ যদি কাংশ্চেন্ন সংযুক্ত্যেত,

চোদয়তি।—“নহু নৈব” ইতি। পরিহরতি।—“নৈবজ্ঞাতীয়কেন” ইতি।
বস্তৃপ সমুদায়ঃ সাবয়বস্তৃপাপি প্রত্যেকং শব্দাদয়ো নিরবয়বাঃ। ন হুতি সত্ত্ববঃ
সত্ত্বমাত্রং পরিণমতে, ন রজস্তমসী ইতি। সর্ব্বেষাং সত্ত্বরপরিণামাভ্যুপগমাৎ।
প্রত্যেকং চানবয়বানাং ক্লেশপ্রসঙ্গমে মূলোচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ। একদেশপরিণামে বা
সাবয়বত্বগনিষ্টং প্রসজ্যেত। “তথাণুবাদিনোহপি” ইতি। বৈশেষিকাণাং জগুভ্যাং
সংযুক্ত্য দ্ব্যণুকমেকমারভ্যতে, তৈস্তিভির্দ্ব্যণুকৈরুণুকমেকমারভ্যত ইতি প্রকিয়া।
তত্র দ্বৈতোরধোরনবয়বয়োঃ সংযোগস্তাবণু ব্যাপ্তৃয়াৎ, ব্যাপ্তৃবন্ বা তত্র ন বর্ত্তেত।
ন হুতি সত্ত্ববঃ স এব তদানীং তত্র বর্ত্ততে ন বর্ত্ততে চেতি। তথা চোপার্থ্যঃ-
অপরিচ্ছিন্ন (সর্ব্বব্যাপী) ও শব্দাদিহীন প্রধানকে সাবয়ব, পৱিচ্ছিন্ন ও শব্দাদি-
যুক্ত জগৎকার্য্যের কারণ বলেন, তাহাই তাঁহাদের পক্ষ, সে পক্ষেও নিরবয়বত্ব-
নিবন্ধন ক্লেশপ্রসক্তি, পক্ষান্তরে প্রধানের সাবয়বত্ব ও নিরবয়বত্ব প্রতিপাদক
শব্দের ব্যর্থতা সম্ভাবিত হয়। [নহু...প্রসঙ্গস্ত] যদি বল, সাংখ্য প্রধানকে
নিরবয়ব বলেন না, সাংখ্য সত্ত্ব বজঃ তমঃ, এই তিন গুণের সমান অবস্থাকে
প্রধান বলেন, সেই সকল গুণই অবয়ব, সুতরাং প্রধান সাবয়ব। এ বিষয়ে
আমরা বলি, ঐরূপ সাবয়বত্বের দ্বারা প্রদর্শিত দোষের পরিহার হয় না। যেহেতু,
তাঁহাদের মতে সত্ত্ব রজঃ তমঃ, ইহারা প্রত্যেকেই সমান ভাবে নিরবয়ব এবং
অত্র গুণদ্বয়ের সাহিত্যে সজাতীয় প্রপঞ্চের (বিস্তারের) উপাদান (কারণ)
হয়। [তর্কী...দোষঃ] তর্ক প্রতিষ্ঠিত নহে, তর্কের দ্বারা তত্ত্বনির্ণয় হয় না,
ইহা ভাবিয়া তর্ক পরিত্যাগপূর্ব্বক শাক্তীয় সাবয়বত্ব গ্রহণ করিলেও অনিত্যত্ব-
দোষাদি সংঘটিত হইবেক। যদি কার্য্যের বিচিত্রতা (অনেকাকারতা) দেখিয়া
সম্বাদিনির্ভ শক্তিগুণের অজ্ঞান কর, করিয়া তদনুরূপ সাবয়বত্ব অস্বীকার কর,

- ততঃ প্রথিমামুপপত্তেরণুমাত্রপ্রসঙ্গঃ। অর্থৈকদেশেন সংযু-
জ্যেত, তথাপি নিরবয়বত্বাভ্যুপগমকোপ ইতি স্বপক্ষেইপি
সমান এষ দোষঃ। সমানত্বাচ্চ নানুত্তরশ্রিত্ত্বমেব পক্ষ উপ-
ক্ষেপ্তব্যো ভবতি। পরিহৃতস্ত্ব ব্রহ্মবাদিনা স্বপক্ষদোষঃ ॥২।১।২৯॥

সর্বোপেতা চ তদর্শনাৎ ॥ ২।১।৩০ ॥ *

একস্থাপি ব্রহ্মণো বিচিত্রশক্তিয়োগাভ্যুপপত্তিতে বিচিত্রো
বিকারপ্রপঞ্চ ইত্যুক্তম্। তৎ পুনঃ কথমুপগম্যতে বিচিত্রশক্তি-
যুক্তং পুনঃ ব্রহ্মেতি, তদুচ্যতে—সর্বোপেতা চ তদর্শনাৎ।
সর্বশক্তিযুক্তা চ পরা দেবতেত্যবগন্তব্যং, কুতঃ, তদর্শনাৎ।
তথা হি দর্শয়তি ঐতিহ্যঃ সর্বশক্তিয়োগং পরম্বা দেবতায়ঃ

পার্শ্বহাঃ ষড়পি পরমাণবঃ সমানদেবা ইতি প্রথিমামুপপত্তেরণুমাত্রঃ। পিতৃঃ
প্রসজ্যেত। অব্যাপনে বা ষড়বয়বঃ পরমাণুঃ স্তাদিত্যনবয়বত্বব্যাকোপঃ। অশক্যঞ্চ
সাবয়বত্বমুপেক্ষং, তথা সত্যানন্তাবয়বত্বেন স্বমেচ্ছ-রাজসর্বপয়োঃ সমানপরমাণব-
প্রসঙ্গঃ। তস্মাৎ সমানো দোষঃ। আপাতমাত্রেন সাম্যমুক্তং, পরমার্থতত্ত্ব ভাবিকং
পরিণামং বা কার্যাকারণভাবং বেচ্ছতামেব চূর্ণারো দোষঃ, ন পুনরন্যাকং মাত্রা-
বাদিনামিত্যাহ—“পরিহৃতস্ত্ব” ইতি ॥ ২।১।২৯ ॥

বিচিত্রশক্তিযুক্তং ব্রহ্মণস্তত্র ঐত্যুপপত্তাসপয়ং সূত্রম্ ॥ ২।১।৩০ ॥

তাহা হইলে সেরূপ সাবয়বত্ব ব্রহ্মবাদীর পক্ষেও ইষ্ট এবং সম্ভব। ব্রহ্মবাদীরাও
মাত্রাশক্তির দ্বারা ব্রহ্মের সাবয়বত্ব স্বীকার করিয়া থাকেন। অপিচ, পরমাণু-
বাদেও স্বপক্ষ দোষ আছে। পরমাণুও নিবয়ব, সুতরাং এক পরমাণু অপর
পরমাণুর সহিত সংযুক্ত হইতে গেলে নিরবয়বত্ব-নিবন্ধন ক্রান্ত সংযোগই হইবেক।
ক্রান্ত সংযোগ হইলে প্রথিমা (স্থূলতা) হইবে না। একদেশে সংযোগ (পাশাপাশি
সংযোগ) হয় বলিতে গেলেও, পরমাণু নিরবয়ব এ কথা ব্যর্থ হইবেক। অতএব
অণুবাদীর পক্ষেও প্রদত্ত দোষ সমান। বেহেতু সমান দোষ—সেই হেতু কেহ
কাহারও পক্ষে উক্ত দোষ প্রসঙ্গিত করিতে পারেন না। ব্রহ্মবাদী স্বপক্ষদোষের
পরিহার করিয়াছেন ॥ ২।১।২৯ ॥

বলা হইল, বিচিত্রশক্তি ব্রহ্ম হইতে বিচিত্র বিকারপ্রপঞ্চ (জগৎ) উৎপন্ন
হওয়া অব্যক্ত নহে। কিন্তু পরব্রহ্ম যে বিচিত্র শক্তিসম্পন্ন, তাহা কিসে জানিলে ?
এই প্রশ্নের প্রত্যুত্তরার্থ বলা হইল, “সর্বোপেতা চ তদর্শনাৎ”। অর্থাৎ সেই
পরদেবতা যে, সর্বশক্তিযুক্ত, ইহা অবগত হও। কেন-না, প্রমাণভূত ঐতি

* সর্বোপেতা সর্বশক্তিসম্পন্ন সা পর দেবতা ইত্যাহ্ব। কুতঃ ? তদর্শনাৎ সর্বশক্তিযুক্তত্ব-
দর্শনাৎ, পরদেবতায়ঃ সর্বশক্তিমত্বং ঐত্যা দশিতমিত্যর্থঃ।

ঐতি পরব্রহ্মে বিচিত্র শক্তির সত্ত্বাৎ দেখাইয়াছেন। বিচিত্রশক্তি থাকাতাই তাহাতে এই
বিচিত্র সূত্র উপপন্ন হয়।

“সর্বকৰ্ম্মা সৰ্বকামঃ সৰ্বগন্ধঃ সৰ্বরসঃ সৰ্বমিদমভ্যাভ্যন্তো-
হবাক্যানাদরঃ সত্যকামঃ সত্যসঙ্কল্পঃ”, “যঃ সৰ্বজ্ঞঃ সৰ্ববিৎ”,
“এতস্ম বা অক্ষরস্ম প্রশাসনে গার্গি, সূর্য্যচন্দ্রমসৌ বিদ্বতো
তিষ্ঠতঃ” ইত্যেবংজাতীয়কা ॥ ২। ১। ৩০ ॥

বিকরণত্বায়েতি চেত্তদুক্তম্ ॥ ২। ১। ৩১ ॥ *

স্বাদেতৎ, বিকরণং পরাং দেবতাং শাস্তি শাস্ত্রং—“অচক্ষু-
ক্ষমশ্রোত্রমবাগমনাঃ” ইত্যেবংজাতীয়কম্ । কথং সা সৰ্বশক্তি-
যুক্তাপি সতী কার্য্যায় প্রভবেৎ ? দেবাদয়ো হি চেতনাঃ সৰ্ব-
শক্তিযুক্তা অপি সন্ত আধ্যাত্মিককার্য্যকরণসম্পন্না এব তস্মৈ
তস্মৈ কার্য্যায় প্রভবন্তো বিজ্ঞায়ন্তে । কথঞ্চ “নেতি নেতি” ইতি

এতদাক্ষেপসমাধানপরং সূত্রম্ [বিকরণবাদিত্যাদি] ।

কুলানাদিত্যস্তাবধাহকরণাপেক্ষেভ্যো দেবাদীনাং বাহানপেক্ষাণামারম্ভকরণা-
পেক্ষস্বতীনাং প্রমাণেন দৃষ্টৌ যথা বিশেষো নাপহোতুং শক্যঃ । যথা তু জাগ্রৎ-
স্বষ্টৌহাহকরণাপেক্ষায়ান্তদনপেক্ষান্তরকরণমাত্রসাধ্যা দৃষ্টা স্বপ্নে রথাদিসৃষ্টিরশক্যা-

তাহাই দেখাইয়াছেন । পরদেবতা যে, সৰ্বশক্তিসম্পন্না, ইহা “তিনি সর্বকৰ্ম্মা,
সর্বকাম, সর্বগন্ধ, সর্বরস, সর্ববাস্পী বাগিন্দ্রিয়বর্জিত, নিদ্রাম, আপ্তকাম,
সত্যসঙ্কল্প” “যিনি সর্বজ্ঞ ও সর্ববিৎ” “হে গার্গি, এই অক্ষরের শাসন হেতু
চন্দ্র সূর্য্য বিধৃত আছে” ইত্যাদি শ্রুতিতে কথিত হইয়াছে ॥ ২। ১। ৩০ ॥

শাস্ত্র বলেন, পরদেবতা নিরিন্দ্রিয় । যথা—“তিনি অচক্ষু, অশ্রোত্র, অবাক্
ও অমনাঃ ।” অতএব, সৰ্বশক্তিযুক্ত হইলেও তিনি কি প্রকারে সৃষ্টি করিতে
সমর্থ হন ? দেবতা সকল চেতন, তাঁহারা আধ্যাত্মিক কার্য্যকরণসম্পন্ন
(তাঁহাদের দেহ ও ইন্দ্রিয় আছে), তৎকারণে তাঁহারা সৰ্বশক্তিযুক্ত হইয়া
সেই সেই কার্য্য করিতে পারেন, কিন্তু পরদেবতা ব্রহ্মের দেহ নাই, ইন্দ্রিয়ও
নাই, অধিক কি—তাঁহার কোনও ধর্ম্মই নাই, প্রত্যুত সর্বপ্রকার বিশেষ তাঁহাতে
প্রতিবিদ্ধ হইয়াছে । তবে কি প্রকারে তাঁহাতে সৰ্বশক্তি থাকা সম্ভব হয় ?
এ আপত্তির প্রত্যাপত্তি করিতে যে কিছু বলা আবশ্যক, সে সমস্তই পূর্বে বলা
হইয়াছে । পরব্রহ্ম অত্যন্ত গম্ভীর, কেবলমাত্র শ্রুতিগম্য, তর্কগম্য নহেন ।

* করণমিন্দ্রিয়ম্ । বিকরণত্বাৎ নিরিন্দ্রিয়ত্বাৎ সৰ্বশক্তিযুক্তাপি সা পরা দেবতা ন কার্য্যায়
প্রভবেদिति চেৎ—বদি পূর্বপক্ষরসি, তজ্জ বস্তুকথং তৎ উক্তং পূর্বেই ইতি সূত্রার্থঃ ।

পরদেবতা নিরিন্দ্রিয়, স্ততঃ তাহাতে সৰ্বশক্তি থাকা অসম্ভব । সম্ভব হইলেও তিনি
দেহেন্দ্রিয়াদির অভাবে সৃষ্টি করিতে পারেন না । এই পূর্বপক্ষের বা আপত্তির প্রত্যাপত্তি পূর্বেই
বলা হইয়াছে ।

প্রতিষিদ্ধসর্ববিশেষায়া দেবতায়ঃ সর্বশক্তিযোগঃ সন্তবে-
দিতি চেৎ ; যদত্র বক্তব্যং, তৎ পুরস্তাদেবোক্তম্। ঐশ্বর্যবগা-
হ্মেবেদমতিগন্তীরং পরং ব্রহ্ম, ন তর্কাবগাহম্। ন চ যথৈকশ্চ
সামর্থ্যং দৃষ্টং, তথান্যস্তাপি সামর্থ্যেন ভবিতব্যমিতি নিয়মো-
হস্তীতি প্রতিষিদ্ধসর্ববিশেষস্তাপি ব্রহ্মণঃ সর্বশক্তিযোগঃ সন্ত-
বতীত্যেতদপ্যবিচ্ছিন্নিতরূপভেদোপস্থাসেনোক্তমেব। তথা চ
শাস্ত্রং—

“অপাণিপাদো হ্রবনো গ্রহীতা

পশুত্যচক্ষুঃ স শৃণোত্যকর্ণঃ।”

ইত্যকরণস্তাপি ব্রহ্মণঃ সর্বসামর্থ্যযোগঃ দর্শয়তি ॥২।১।৩১॥

ন প্রয়োজনবদ্ধাৎ ॥ ২।১।৩২ ॥ *

অন্যথা পুনশ্চেতনকর্তৃকত্বং জগত আক্ষিপতি। ন খলু চেতনঃ

পক্ষোভূম্, এবং সর্বশক্তেঃ পরস্তা দেবতায়ঃ আন্তরকরণানপেক্ষয়া জগৎসজ্জনং
ক্রমাগৎ ন সামান্ততো দৃষ্টমাত্রোণাপ্রবর্তমহীতি ॥ ২।১।৩১ ॥

ন তাবহুন্নবদন্ত মতিবিন্ধ্যাজ্জগৎপ্রক্রিয়া, ব্রাহ্মন্ত সর্জজ্জাহ্নপত্তেঃ।

অপিচ, এক ব্যক্তিতে যে শক্তি দেখা যায়, অত্র ব্যক্তিতেও অবিকল সেই শক্তি
অবস্থান করিবেক। থাকিবেক, এমন কোন নিয়ম নাই। (একের শক্তি
দেখিয়া অপরের শক্তি অনুমান করিলে তাহা স্মৃতিচারী হইতেও পারে)।
অতএব, কোনও প্রকার বিশেষ অর্থাৎ বাস্তব ভেদ (বৈত) না থাকিলেও
পরব্রহ্মে সর্বশক্তিযোগ অসম্ভব হয় না, এ কথা আমরা অবিচ্ছিন্নিতরূপ-
ভেদ স্বীকার এসঙ্গে বলিয়াছি। এ বিষয়ে শাস্ত্রপ্রমাণও আছে। যথা—
“তিনি হস্তপদরহিত অথচ গমন ও গ্রহণ করিতে সমর্থ। তাঁহার চক্ষু নাই, কর্ণও
নাই, অথচ তিনি দেখেন ও শুনে।” শ্রুতি এইরূপ ইন্দ্রিয়শূন্য পরব্রহ্মের
সর্বসামর্থ্যযোগ (থাক) দেখাইয়াছেন ॥ ২।১।৩১ ॥

চেতন ব্রহ্ম জগৎ কর্তা, এ সিদ্ধান্তের বিপক্ষে অত্র প্রকার আপত্তি উত্থাপিত
হইতেছে। চেতন পরমাত্মা এ জগৎ রচনা করেন নাই। কারণ এই

* ন জগদ্বিরচিতবৎ ব্রহ্ম। কৃতঃ? প্রয়োজনবদ্ধাৎ। প্রযুজিহ প্রয়োজনবুদ্ধিপূরিকা।
ব্রহ্ম তু নিত্য পরিতৃপ্তম্। অত এতৎ কেনচিৎ প্রয়োজনবতা পূরবেন হইৎ, ন তু ব্রহ্মণা, তত্ত নিত্য-
তৃপ্তম্। প্রয়োজনবুদ্ধের তাৎপার্যমিতি যোজন।

ব্রহ্ম আপ্তকাম, হৃষ্টিতে তাহার কিছুমাত্র প্রয়োজন নাই, এতদসূত্রে অনুমান করা যায়, ব্রহ্ম
ইহা হ্রজন করেন নাই। (পূর্ণপক্ষ হয়)।

পরমাত্মদং জগদ্বিশ্বং বিরচয়িতুর্হিতি । কৃতঃ ? প্রয়োজনবস্তুং
প্রবৃত্তীনাম্ । চেতনো হি লোকে বুদ্ধিপূর্বককারী পুরুষঃ প্রবর্ত-
মানো ন মন্দোপক্রমামপি তাবৎ প্রবৃত্তিমান্ প্রয়োজনানুপ-
যোগিনীমারভমাণো দৃষ্টঃ, কিমূত গুরুতরসংরক্তাম্ । ভবতি চ
লোকপ্রসিদ্ধানুবাদিনী শ্রুতিঃ “ন বা অরে সর্বস্ব কামায় সর্বং
প্রিয়ং ভবতি, আত্মনস্ত কামায় সর্বং প্রিয়ং ভবতি” ইতি ।

গুরুতরসংরক্তা চেয়ং প্রবৃত্তির্দুচ্চাবচপ্রপঞ্চঃ জগদ্বিশ্বং বির-
চয়িতব্যম্ । যদিয়মপি প্রবৃত্তির্চেতনশ্চ পরমাত্মন আত্ম-
প্রয়োজনোপযোগিনী পরিকল্প্যেত, পরিতৃপ্তং পরমাত্মনঃ
শ্রয়ক্ষণং বাধেত । প্রয়োজনাভাবে বা প্রবৃত্ত্যভাবোহপি স্যাৎ ।
অথ চেতনোহপি সন্ উন্মত্তো বুদ্ধ্যপরাধাদম্বরেণৈবাত্মপ্রয়ো-
জনং প্রবর্তমানো দৃষ্টঃ, তথা পরমাত্মাপি প্রবর্তিষ্যত ইত্যাচ্যেত,

তস্মাৎ প্রেক্ষাবতাহনেন জগৎ কৰ্ত্তব্যম্ । প্রেক্ষাবতশ্চ প্রবৃত্তিঃ স্বপরহিতা-
হিতপ্রাপ্তিপরিহারপ্রয়োজনান সতী নাপ্রয়োজনাহান্নাস্যাপি সম্ভবতি, কিং পুন-
রপরিমেয়ানেকবিধোচ্চাবচপ্রপঞ্চজগদ্বিশ্বমবিরচনা মহাপ্রয়াসা ।

অতএব লীলাপি পরাত্মা । অন্নাস্যাসাধ্যা হি সা । ন চেয়মপ্যপ্রয়োজনান,
তস্তা অপি স্পৃহপ্রয়োজনবস্তুং, তাদর্থ্যেন বা প্রবৃত্তৌ তদভাবে কৃতার্থত্বানুপপত্তেঃ,
পরেবাৎ চোপকার্য্যগামভাবেন তদুপকারায়্য অপি প্রবৃত্তেরযোগাৎ । তস্মাৎ
যে, প্রবৃত্তিমাশ্রয়ী সপ্রয়োজনু । (বিনা প্রয়োজনে কেহ কিছু করে না) ।
লোক মধ্যে দেখা যায়, বুদ্ধিপূর্বককারী চেতন পুরুষই কার্য্যে প্রবৃত্ত হয় । যে
চেষ্টা নিতান্ত স্বল্প, প্রয়োজনের অল্পপযোগী হইলে সে চেষ্টাতেও প্রবৃত্তি হয় না,
গুরুতর বা বহুব্যাপার কার্য্যের ত কথাই নাই । এ বিষয়ে লোকপ্রসিদ্ধির অল্প-
বাদিনী শ্রুতিও আছে । যথা—“হে মৈত্রেয়ি, সকলের কামনায় (স্বথের
জন্ত) এ সকল প্রিয় নহে ; আত্ম-কামনাতেই (আত্ম-স্বথের জন্তই) এ সকল
প্রিয় (ভালবাসার আশ্রয়) হয় ।”

উচ্চাবচ অর্থাৎ ছোট বড় ও নানাবিধ জগৎপ্রপঞ্চের রচনা করা অল্পপ্রবৃত্তির
বা অল্পচেষ্টার (অথবা ইচ্ছার) কার্য্য নহে । [যদিও...রিত্তি] যদি এই সৃষ্টি-
প্রবৃত্তিতে চেতন পরমাত্মার প্রয়োজন থাকে অস্বপ্ন কর, তাহা হইলে শ্রুতিতে
যে, শুনা যায় পরমাত্মা নিত্যতৃপ্ত, সে শ্রবণ বাধিত (মিথ্যা) হইবে । এদিকে
আবার প্রয়োজন ব্যতীত কার্য্যে প্রবৃত্তি হয় না, ইহাও দেখিতে ও মানিতে
হইবেক । যদিও উন্মত্ত চেতনকে বুদ্ধিদোষ-বিশতঃ বিনা প্রয়োজনে প্রবৃত্ত
হইতে বা কার্য্য করিতে দেখিয়াছ, দেখিয়া পরমাত্মার প্রবৃত্তিকেও ততুল্য বাধিতে

তথা সতি সৰ্ব্বজ্ঞত্বং পরমাত্মনঃ শ্রয়মাণং বাধ্যেত । তস্মাদ-
শ্লিষ্টী চেতনাং সৃষ্টিরिति ॥ ২ । ১ । ৩২ ॥

লোকবত্তু লীলাকৈবল্যম্ ॥ ২ । ১ । ৩৩ ॥ *

তু-শব্দেনাক্ষেপং পরিহরতি । যথা 'লোকে কস্মচিদাষ্টে-
ষণশ্চ রাজ্ঞো রাজ্যমাত্মশ্চ বা ব্যতিরিক্তং কিঞ্চিৎ প্রয়োজন-
মনভিসঙ্কায় কেবলং লীলারূপাঃ প্রবৃত্তয়ঃ ক্রীড়াবিহারেষু
ভবন্তি । যথা চোচ্ছ্বাসপ্রস্থাসাদয়োহনভিসঙ্কায় বাহ্যং কিঞ্চিৎ
প্রয়োজনান্তরং স্বভাবাদেব ভবন্তি, এবমীশ্বরশ্রাপ্যনপেক্ষ্য

শ্রেষ্ঠাবৎপ্রবৃত্তিঃ প্রয়োজনবত্তয়া ব্যাপ্তা তদভাবেহুপপন্ন। ব্রহ্মোপাদানতাং জগতঃ
প্রতিক্রিপত্তীতি প্রাপ্তম্ । এবং প্রাপ্তেহভিবীর্যভে— ॥ ২ । ১ । ৩২ ॥

ভবেদেতদেবং, যদি শ্রেষ্ঠাবৎপ্রবৃত্তিঃ প্রয়োজনবত্তয়া ব্যাপ্তা ভবেৎ,
ততস্তন্নিবৃত্তৌ নিবৰ্ত্তেত—শিশুপাত্মমিব বৃক্ষতানিবৃত্তৌ, ন স্তেতদতি । শ্রেষ্ঠা-
বতামনুসংহিতপ্রয়োজনানামপি যাদৃচ্ছিকীৰ্ষ ক্রিয়ানু প্রবৃত্তিদৰ্শনাৎ । অত্রথা
'ন কুর্বীত যথা চেষ্টাৎ' ইতি ধর্ম্মস্বত্রকৃতাং প্রতিবেধো নির্দিষ্টঃ প্রসজ্যেত ।
ন চোন্নতান্ প্রত্যেতৎ স্বত্রমর্থবৎ । তেবাং তদর্থবোধতদহুষ্ঠানাহুপপত্তেঃ ।
অপি চাদৃষ্টহেতুকোৎপত্তিকৌ স্বাসপ্রস্থাসলক্ষণা শ্রেষ্ঠাবতাং ক্রিয়া প্রয়ো-
জনানুসন্ধানমন্তরেণ দৃষ্টা । ন চাস্তাং চেতনস্তাপি চৈতন্তমুপযোগি সম্প্র-

ইচ্ছা করিতেছ, তাহা হইলে তাঁহার সম্বন্ধে শ্রয়মাণ (শ্রত্যাঙ্ক) সৰ্ব্বজ্ঞতা
ধাকিবেক না, স্থান প্রাপ্ত হইবেক না । এই সকল কারণেই বলিতেছি, চেতন
পরমাত্মা হইতে জগৎ সৃষ্টি হওয়া নিতান্ত অসম্ভব ॥ ২ । ১ । ৩২ ॥

স্বত্রস্থ তু-শব্দ আপত্তি পরিহারের দ্ব্যতক । অর্থাৎ 'ঐ সকল আপত্তি
এই প্রণালীতে নিরস্ত (তাড়িত) হয় । যেমন লোকমধ্যে কোন এক প্রাপ্ত-
কাম রাজার অথবা রাজ-অমাত্যের (যাহার কিছুমাত্র অভাব নাই, সমস্তই
আছে, তাহার) বিনা প্রয়োজনে কেবলমাত্র লীলারূপ প্রবৃত্তি (চেষ্টা) হইতে
দেখা যায়, অথবা যেমন স্বাস প্রস্থাস প্রভৃতিকে বিনা প্রয়োজনে বা বিনা
উদ্দেশে কেবলমাত্র স্বভাবের বশে লীলারূপে অর্থাৎ অনারাসে প্রবৃত্ত হইতে
দেখা যায়, সেইরূপ, ঈশ্বরের প্রবৃত্তিও বিনা উদ্দেশে বা বিনা প্রয়োজনে
কেবলমাত্র স্বভাবের বশে নিম্পন্ন হইতে পারে । লীলায় যৎকিঞ্চিৎ উল্লাসাদি

*. আক্ষেপপরিহারায় তু-শব্দঃ । লোকবৎ লৌকিকদৃষ্টান্তেন লীলাকৈবল্যং লীলাকেষলত্বং
জগদ্রচনারা ইতি জগদ্রচনারা লীলারূপে প্রোক্তাক্ষেপো ন বৃজ্যত ইত্যর্থঃ

এই জগদ্রচনা ঈশ্বরের লীলারূপ । বিনা প্রয়োজনে লীলাপ্রবৃত্তি দেখা যায়, স্বতরাং ঐ
সকল পূর্বপক্ষ (ঈশ্বরের জগৎ সৃষ্টি সম্বন্ধীয় পূর্বপক্ষ) হান প্রাপ্ত হয় না ।

কিঞ্চিৎ প্রয়োজনাস্তরং স্বভাবাদেব কেবলং লীলারূপা প্রবৃতি-
র্ভবিষ্যতি । ন হীশ্বরস্ত প্রয়োজনাস্তরং নিরূপ্যমাণং স্ম্যতঃ
প্রতিতো বা সম্ভবতি । ন চ স্বভাবঃ পর্য্যন্ত্যুক্তঃ শক্যতে ।
যদ্ব্যপ্যস্মাকমিয়ং জগদ্বিশ্ববিরচনা গুরুতরসংরম্ভেবাভীতি, তথাপি
পরমেশ্বরস্ত লীলৈব কেবলেয়ং অপরিমিতশক্তিহাৎ ।

যদি নাম লোকে লীলাস্বপি কিঞ্চিৎ সূক্ষ্মং প্রয়োজনং
উৎপ্রেক্ষ্যেত, তথাপি নৈবাত্র কিঞ্চিৎ প্রয়োজনমুৎপ্রেক্ষিতুং

সাদেহপি ভাবাদিতি যুক্তং প্রোক্ততাপি চৈতন্ত্যপ্রচ্যুতেঃ, অত্রথা বৃত্তশরীরেহপি
শ্বাসপ্রশ্বাসপ্রবৃত্তিপ্রসঙ্গাৎ । যথা চ স্বর্গপরার্থসম্পাদাসাদিতসমস্তকামানাং
কৃতকৃত্যভয়াহনাকুলমনসামকামানামেব লীলামাত্রাৎ সত্যপ্যতুনিপাদিনি
প্রয়োজনে নৈব তদ্ব্যদেশেন প্রবৃতিঃ, এবং ব্রহ্মণোহপি জগৎসম্বন্ধে প্রবৃতি-
নারূপপন্ন্য । দুষ্টক যদবলবীৰ্য্যবৃদ্ধীনাশক্যমতিদুষ্করং বা, তদন্তেষামনবল-
বীৰ্য্যবৃদ্ধীনাং সূক্ষমীষৎকরং বা । ন হি বানরৈশ্চাকৃতিপ্রভৃতিভিন্ গৈর্ন বদ্ধো
নীরনিধিরগাধো মহাস্থানাম্ । ন চৈব পার্থেন শলীমুখৈর্ন বদ্ধঃ, ন চায়ং
ন পীতঃ সংকিপ্য চুলুকেন হেলয়েব কলশযোনির্নামহামুনির্নাম । ন চাত্তাপি
ন দৃষ্টান্তে লীলামাত্রবিনির্মিত্তানি মহাপ্রাসাদপ্রমদবনানি শ্রীমদ্বগ্ননরেন্দ্ৰা-
ণামন্তেষাং মনসাপি দুষ্করাণি নরেশ্বরাণাম্ । তস্মাত্তপপন্নং বদৃচ্ছয়া বা
স্বভাবা বা লীলা বা জগৎসম্বন্ধং ভগবতো মহেশ্বরভেতি ।

অপি চ নেয়ং পারমার্থিকী সৃষ্টির্বৈনাশস্যুজ্যোত প্রয়োজনম্, অপি বিনাশস্তিস্তা-
নিবন্ধনা । অবিত্তা চ স্বভাবত এব কার্য্যোন্মুখী ন প্রয়োজনমপেক্ষতে । ন হি
ষিচ্ছ্রালাতচক্রগদ্বর্কনগরাদিবিভ্রাঃ সমুদ্ভিষ্টপ্রয়োজনা ভবন্তি । ন চ তৎকার্গ্যা
প্রয়োজন আছে সত্য ; কিন্তু শ্বাস প্রশ্বাস ত্যাগে কিছুমাত্র উদ্বেগ অথবা
অভিসন্ধি নাই । কোনও বুদ্ধিমান অমুক হউক বা হইবেক, ভাবিয়া শ্বাসপ্রশ্বাস
ত্যাগ ও গ্রহণ করেন না । তাহা স্বভাববশে আপনা হইতেই নিষ্পন্ন হয় ।
সেইরূপ, ঈশ্বরের যে কাল-কর্ম্ম-সচিব মায়ামুক্তি আছে, সেই মায়ামুক্তিই তাঁহার
স্বভাব । সেই স্বভাবের বশেই সৃষ্টি হয়, কেহ তাহা নিবারণ করিতে সক্ষম
নহে । [ন হীশ্বরস্ত... প্রমত্তব্যম্] জগৎসৃষ্টিতে যে পরমাত্মার কোনরূপ
উদ্বেগ, অভিসন্ধি অথবা প্রয়োজন আছে, তাহা নাই । প্রতি ও বৃক্তি, ছ-এর
কোনওটীর দ্বারাই প্রয়োজনসম্ভাব নিরূপিত হয় না । তিনি সৃষ্টি করেন কেন ?
চূপ্ করিয়া না থাকেন কেন ? এ অহুযোগ (প্রশ্ন) করিতে পার না । স্বভাব-
রূপ কারণ থাকিলে তাহার কার্য্য নিত্য অপরিহার্য্য হইয়া পড়ে । আমরা মনে
করিতেছি, জগৎপ্রচনা অতি গুরুতর কার্য্য, কিন্তু পরমেশ্বরের নিকট ইহা
গুরুতর নহে—কিছুই নহে । তিনি অপরিমিতশক্তি, তাঁহার নিকট ইহা
লীলাই, অস্ত কিছু নহে ।

যদিও লৌকিক লীলায় কিছু না কিছু প্রয়োজনের অস্তিত্ব উহা করিতে পাই

শক্যতে, আপ্তকামশ্রুতেঃ । নাপ্যপ্রবৃত্তিরুন্মত্তপ্রবৃত্তির্বা, সৃষ্টিশ্রুতেঃ সার্বজ্ঞ্যশ্রুতেশ্চ । ন চেয়ং পরমার্থবিষয়া সৃষ্টিশ্রুতিঃ, অবিদ্যাকল্পিতনামরূপব্যবহারগোচরত্বাৎ ব্রহ্মাত্মভাবপ্রতিপাদন-পরত্বাচ্চেত্যেতদপি নৈব প্রশ্নত্বম্ ॥ ২। ১। ৩৩ ॥

বৈষম্য-নৈস্করণ্যে ন সাপেক্ষত্বাৎ, তথা হি
দর্শয়তি ॥ ২। ১। ৩৪ ॥ *

পুনশ্চ জগজ্জন্মাদিহেতুত্বমীশ্বরশ্যাক্ষিপ্যতে স্মৃণা-নিখনন-

বিশ্বম্ভয়কম্পাদয়ঃ স্বেতংপত্তৌ প্রয়োজনমপেক্ষন্তে । সা চ চৈতন্তচ্ছুরিতা জগদ্বৎ-পাদহেতুরিতি চেতনো জগদ্ব্যোনিরাধারত ইত্যাহ।—“ন চেয়ং পরমার্থ-বিষয়া” ইতি । অপি চ, ন ব্রহ্ম জগৎকারণমপি তত্ত্বয়া বিবক্ষিত্যাগমাঃ, অপিতু জগতি ব্রহ্মাত্মভাবম্ । তথা চ সৃষ্টিরবিবক্ষার্যং তদাশ্রয়ো দোষো নির্বিষয় এবোক্ত্যশয়েনাহ।—“ব্রহ্মাত্মভাবে” ইতি ॥ ২। ১। ৩৩ ॥

অতিরোহিতোহত্র পূর্ষঃ পক্ষঃ ।

উত্তরোচ্যতে । উচ্চাচমধ্যমস্থঃস্থঃখভেদবৎপ্রাণভূতংপ্রপঞ্চক স্থঃস্থঃখকারণং

কিন্তু ঈশ্বরের জগজ্জন্মরূপ লীলায় অভ্যন্ত প্রয়োজনও উহা করিতে পারিবে না । কেন-না, তিনি আপ্তকাম, পূর্ণ বা নিত্যভূত । তিনি করেন নাট, অথবা তাঁহার এ প্রবৃত্তি উন্মাদের প্রবৃত্তির স্তায়, ইহাও বলিতে পারা না । শ্রুতি বলিয়াছেন, তিনিই সৃষ্টি করিয়াছেন এবং তিনি সর্বজ্ঞ—সমস্তই জ্ঞানপূর্বক করেন । ইহাও মনে করিও না যে, সৃষ্টি-শ্রুতি সকল পরমার্থবিষয়িণী, অর্থাৎ শ্রুতি যে সৃষ্টি বলিয়াছেন, সে সৃষ্টি সত্য সৃষ্টি । অবিদ্যার দ্বারাই নামরূপ ব্যবহার যোগ্য করণ প্রাভুত্ব হওয়াকে সৃষ্টি বলে, স্ততরাং তাহা অপারমার্থ । অপিচ, ব্রহ্মাত্মভাব প্রতিপন্ন করাই সৃষ্টিবাক্য-সমূহের উদ্দেশ্য, ইহা যেন বিস্মৃত হইও না ॥ ২। ১। ৩৩ ॥

ঈশ্বর সৃষ্টিস্থিতিপ্রলয়ের কারণ, এ বিষয়ে অন্য আপত্তি উত্থাপিত হইতেছে । নাবিকেরা যেমন স্রুণাকে (স্রুণা=খোঁটা বা লগা) একবার উঠায়,

* বিবক্ষিত ভাবো বৈষম্য উত্তমাধমাদিত্বেন সর্জনমিত্যর্থঃ । নিবৃণন্ত ভাবোনৈবৃণাৎ স্ট্রুতক্রুরত্মমিতি বাবৎ* । এতৌ দোষৌ নেবরস্যা সাপেক্ষত্বাৎ । অপেক্ষা সাহায্য, তৎ-সহিতত্বাৎ । ন হি নিরপেক্ষঃ কেবল ঈশ্বরো বিবক্ষ্য সৃষ্টিং নির্দ্বিমীতে দ্বঃখবোগাদীংস্ত বিদধতি, কিন্তু ধর্মাধর্ম্যাবপেক্ষা নির্দ্বিমীতে বিদধতি চ । শ্রুতিরপি তথা দর্শয়তি বোধয়তি ।

কেহ,অত্যন্ত সুখী, কেহ বা অত্যন্ত দুঃখী, একপ বিবক্ষ্য সৃষ্টি দেখিয়া সে দোষ ঈশ্বরে আরোপ করিতে পার না । দুঃখের সৃষ্টি ও জগতের সংহার দেখিয়া তাঁহাকে নিবৃণ অর্থাৎ নির্দয় বলিতেও পারা না । কারণ এই যে, ঐ সকল অবস্থান্নেদ নিমিত্তান্তর বোগেই হয় । শ্রুতিও ঐরূপ বর্ণিয়াছেন ও দেখাইয়াছেন ।

শ্রায়েন—প্রতিজ্ঞাতস্বার্থস্য দৃঢ়ীকরণায় । নেশ্বরো জগতঃ কারণমুপপত্ততে, কুতঃ ? বৈষম্য-নৈস্বর্ণ্যপ্রসঙ্গাৎ । কাংশ্চিদত্যস্ত-স্বভাজঃ করোতি দেবাদীন্, কাংশ্চিদত্যস্তদুঃখভাজঃ করোতি পশ্বাদীন্, কাংশ্চিন্মধ্যমভোগভাজো মনুষ্যাদীন্—ইত্যেবং বিষমাং সৃষ্টিং নির্দিষ্টমাণশ্চেশ্বরস্য পৃথগ্জনশ্চেব রাগদ্বेषোপপত্তেঃ শ্রুতি-স্মৃত্যবধারিত-স্বচ্ছন্দাদীশ্বরস্বভাববিলোপঃ প্রসজ্যেত । তথা খলজনৈরপি জুগুপ্সিতং নিস্বর্ণত্বমতিক্রুরত্বং দুঃখযোগবিধানাৎ সর্বপ্রজ্ঞোপসংহরণাচ্চ প্রসজ্যেত । তস্মাদ্বৈষম্য-নৈস্বর্ণ্যপ্রসঙ্গ-মেশ্বরঃ কারণমিত্যেবং প্রাপ্তে ক্রমঃ,—

স্বধাবিষাদি চানেকবিধং বিরচয়তঃ প্রাণভৃত্তেদোপাত্ত-পাপপুণ্যকৰ্ম্মাভিপরিসংহার-স্বাহত্বেভবতঃ পরমেশ্বরস্ত ন বৈষম্যনৈস্বর্ণ্যে প্রসজ্যেতে । ন হি সভ্য-সভায়াং নিযুক্তোযুক্তবাদিনং যুক্তবাস্তবীতি চাযুক্তবাদিনমযুক্তবাস্তবীতি ক্রবাণঃ সভাপতিরী-যুক্তবাদিনমহুগ্ৰহযুক্তবাদিনঞ্চ নিগূহ্রহুরক্তো দ্বিষ্টো বা ভবতি,অপি তু মধ্যস্থ ইতি বীতরাগদ্বেষ ইতি চাখ্যায়তে । তদ্বদীশ্বরঃ পুণ্যকৰ্ম্মাণমহুগ্ৰহপুণ্যকৰ্ম্মাণঞ্চ নিগূহ্রমধ্যস্থ এষ নাভমবাস্তবঃ । এবং হ্যসাবমধ্যস্থঃ স্তাদ্, যথাকল্যাণকারণমহু-গূহ্রীয়াৎ, কল্যাণকারণঞ্চ নিগূহ্রীয়াৎ,ন স্বৈতদপ্তি । তস্মান্ন বৈষম্যদোষঃ; অত এব ন নৈস্বর্ণ্যমপি সংহবতঃ সমস্তান্ প্রাণভৃতঃ । স হি প্রাণভৃতকৰ্ম্মাণশ্চান্যং বুদ্ধি-নিরোধসময়স্তমতিলজ্জয়ন্নয়মযুক্তকারী স্তাৎ । ন চ কৰ্ম্মাপেক্ষায়ামীশ্বরশ্চৈত্বর্থা-ব্যাঘাতঃ । ন হি সেবাদিকৰ্ম্মভেদাপেক্ষঃ ফলভেদপ্রদঃ প্রভুরপ্রভূর্ত্ববতি । অ চ “এষ হ্যেব সাধু কৰ্ম্ম কারয়তি তং, যমেভ্যো লোকে ভ্য উন্নীযতে,এষ এবাসাধু কৰ্ম্ম কারয়তি তং, যমধোনিীযতে” ইতি শ্রুতেশ্বর এব ধ্বংসকপাতাভ্যাং সাধবসাধুনী

আবার প্রোথিত করে, সেইরূপ করাতে তাহা দৃঢ় হইয়া যায়, শাস্ত্র-কারেরাও তেমনি পুনঃপুনঃ আপত্তি ও পুনঃপুনঃ খণ্ডন করিয়া প্রতিজ্ঞাত তত্ত্বকে সুদৃঢ় করিয়া থাকেন । ঈশ্বর জগতের সৃষ্টিস্থিতি প্রলয়ের কারণ, এ কথা অযুক্ত । ঈশ্বরকে সৃষ্টির ও প্রলয়ের কারণ বলিলে তাঁহাতে বৈষম্য ও নৈস্বর্ণ্য, এই দুই প্রকার দোষ আশ্রয় করিবেক । তিনি দেবতা প্রভৃতিকে অত্যন্ত সুখী, পশু প্রভৃতিকে অত্যন্ত দুঃখী, এবং মনুষ্য প্রভৃতিকে মধ্যাবস্থ করায় অবশ্যই বিষম (অসমান) কার্য্য করিয়াছেন । এরূপ বিষম সৃষ্টি কবাত্তে তাঁহার পামর মহুঘোর ভায় রাগদ্বেষাদি থাকা অসম্ভব হয় । (পামরেরা রাগবশতঃ কাহার ভাল করে, আবার ধ্বংসবশতঃ মন্দও করে, কষ্ট দেয়) । অপিচ, শ্রুতিতে ও স্মৃতিতে যে তাঁহার নির্মলস্বভাব বর্ণিত আছে, বিষম-সৃষ্টি করাতে সে স্বভাবের অভাবপ্রসক্তি হয় । দুঃখ বিধান করাতে ও প্রজা সংহার করাতে তাঁহাকে খল মহুঘোর ভায় নির্দয় বলাও যাইতে পারে । অতএব, বৈষম্য ও নৈস্বর্ণ্য এই দুই প্রকার দোষ হই বলিয়া বলিতে হয়, ঈশ্বর এ জগৎকর কারণ নাহ ।

বৈষম্য-নৈস্বর্ণ্যে নেশ্বরস্য প্রসজ্যোতে, কস্মাৎ ? সাপেক্ষত্বাৎ । যদি হি নিরপেক্ষঃ কেবল ঈশ্বরো বিষমাং সৃষ্টিং নিশ্চিন্মীতে, স্রাতামেতো দৌৰ্যো—বৈষম্যং নৈস্বর্ণ্যঞ্চ ; ন তু নিরপেক্ষস্য নিশ্চিন্মীত্বমস্তি । সাপেক্ষো হীশ্বরো বিষমাং সৃষ্টিং নিশ্চিন্মীতে । কিমপেক্ষত ইতি চেৎ, ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মাবপেক্ষত ইতি বদামঃ । অতঃ সৃজ্যমানপ্রাণিধৰ্ম্মাপেক্ষা বিষমা সৃষ্টিরিতি নায়মীশ্বরস্তাপরাধঃ । ঈশ্বরস্ত পৰ্জ্জন্তবৎ দ্রষ্টব্যঃ । যথা হি পৰ্জ্জন্তো ব্রীহিযবাদি-সৃষ্টৌ সাধারণং কারণং ভবতি, ব্রীহিযবাদিবৈষম্যে তু তত্ত্বজ্জ-গতাশ্চেবাসাধারণানি সামর্থ্যানি কারণানি ভবন্তি, এবমীশ্বরো দেবমনুষ্যাদিসৃষ্টৌ সাধারণং কারণং ভবতি, দেবমনুষ্যাদিবৈষম্যে তু তত্ত্বজ্জীবগতাশ্চেবাসাধারণানি কৰ্ম্মাণি কারণানি ভবন্তি ।

কৰ্ম্মণী কারয়িত্বা স্বৰ্গং নরকং বা লোকং নয়তি । তস্মাদৈষম্যদোষপ্রসঙ্গান্নেশ্বরঃ কারণমিতি বাচ্যম্ । বিরোধোৎ । সস্মাৎ কৰ্ম্ম : কারয়িত্তেশ্বরঃ প্রাণিনঃ সুখদুঃখিনঃ সৃজ্যতীতি শ্রুতেরবগম্যতে, তস্মান্ন সৃজ্যতীতি বিরুদ্ধমভিধীয়তে । ন চ, বৈষম্যমাত্মমাত্রাক্রমঃ, ন জীশ্বরকারণত্বং ব্যাসেধাম ইতি ব্যক্তব্যম্ । কিমতো যদেবম, তস্মাদীশ্বরস্ত সवासনক্ৰেণাপরামর্শমভিবদন্তীনাং ভূয়সীনাং শ্রুতী-নামনুগ্রহায়োন্নিনীষতেহধোনি নীষত ইত্যেতদপি তজ্জাতীয়পূর্বকৰ্ম্মাভ্যাসবশাৎ-প্রাণিন ইত্যেবং নেয়ম্ । যথাহঃ—

এই পূর্বপক্ষের প্রত্যুত্তরে আমরা বলিতেছি—[বৈষম্য...বদামঃ] ঈশ্বরে ঐ দুই দোষ আশ্রয় করে না । কেন-না, তিনি সাপেক্ষ । অর্থাৎ এরূপ বিষম সৃষ্টি অগ্নি নিমিত্ত বশতই হয় ; কাজেই ঈশ্বরের প্রতি দোষারোপ করিতে পার না । কেবল ঈশ্বর যদি বিষম সৃষ্টি করিতেন, তাহা হইলে অবশ্যই তাঁহার বৈষম্যাদি দোষ হইত । কেবল ঈশ্বর সৃষ্টি করেন না, তৎসঙ্গে নিমিত্তান্তরেরও সহযোগ আছে । অর্থাৎ ঈশ্বর নিমিত্তান্তরপ্রযুক্ত হইয়াই এরূপ বিষম সৃষ্টি করেন । যদি বল, নিমিত্ত কি ? আমরা বলি, জীবের ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মই নিমিত্ত । [অতঃ...দৃষ্টান্তি] সৃজ্যমান জীবের যে ধৰ্ম্মাধৰ্ম্ম সঞ্চিত থাকে, সেই ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মই সৃষ্টিবৈষম্যের কারণ ; সুতরাং ঈশ্বর সে বিষয়ে অনপরাদী । ঈশ্বর মেঘের দ্বারা সাধারণ কারণ মাত্র । মেঘ যেমন যবাদিশস্ত্রোৎপত্তির প্রতি সাধারণ কারণ, আশ্রয় বীজাদির শক্তিবিশেষ যেমন গুণে সকলের বৈষম্যের (ছোট বড়, ভাল মন্দ প্রভৃতির) অসাধারণ কারণ, সেইরূপ, ঈশ্বরও দেব মনুষ্যাদি সৃষ্টির সাধারণ কাবণ, এবং কৰ্ম্ম ফল (শুভাশুভ অদৃষ্ট সমূহ) তাহাদেব বৈষম্যের অসাধারণ কারণ । তদ্রূপ

এবমীশ্বরঃ সাপেক্ষত্বাৎ বৈষম্যানৈঘ্ন্যভ্যাং দৃশ্যতি। কথং পুনরবগম্যতে সাপেক্ষ ঈশ্বরো নীচমধ্যমোত্তমং সংসারং নির্মিমীত- ইতি। তথা হি দর্শয়তি শ্রুতিঃ, “এষ হেব সাধু কৰ্ম্ম কারয়তি তং, যমেভ্যো লোকেভ্য উম্নিনীষতে, এষ উ হেবাসাধু কৰ্ম্ম কারয়তি তং, যমধো নিনীষতে” ইতি। “পুণ্যো বৈ পুণ্যেন কৰ্ম্মণা ভবতি, পাপঃ পাপেন” ইতি চ। স্মৃতিরপি প্রাণিকৰ্ম্মবিশেষাপেক্ষমেবে- শ্বরস্তানুগ্রহীতৃত্বং নিগ্রহীতৃত্বঞ্চ দর্শয়তি—“যে যথা মাং প্রপদ্যন্তে তান্তুথৈব ভজাম্যহম্” ইত্যেবঞ্জাতীয়কা ॥ ২। ১। ৩৪ ॥

ন কৰ্ম্মাবিভাগাদিতি চেম্মানাদিত্বাৎ ॥ ৩৫ ॥ *

“সদেব সোম্যেদমগ্র আসীদেকমেবাদ্বিতীয়ম্” ইতি প্রাক্

“জন্ম জন্ম যদভ্যস্তং দানমধ্যমং তপঃ।

তেনৈবাত্মাসংযোগেন তচ্চৈবাত্মাসতে নরঃ ॥”

ইত্যভ্যাপেত্য চ সৃষ্টৈস্তাৎকালিকমিদমুক্তমনির্কাচ্য তু সৃষ্টিরিতি ন প্রথম- ত্বমগ্রাপি। তথা চ মায়াকারত্বেবাসাকল্যাবৈকল্যভেদেন বিচিহ্নান্ প্রাণিনো দর্শয়তো ন বৈষম্যাদোষঃ সহসা সংহরতো বা ন নৈঘ্ন্যম্, এব- মস্যাপি ভগবতো বিবিধবিচিহ্নপ্রপঞ্চমনির্কাচ্য বিধং দর্শয়তঃ সংহরতশ্চ স্বভাবাচ্চ নীলয়া বা ন কশিচ্ছদোষ ইতি স্থিতে শকাপরিহারপরং সূত্রম ॥২।১।৩৪॥

সাপেক্ষতা থাকাতে, ঈশ্বর বৈষম্যাদিদোষে দূষিত হন না। (কোনও কাৰণ নাই অথচ অসমান কাঙ্ক্ষ করিলেন, এরূপ হইলে অবশুই দোষ হইত)। [কথং...জাতীয়কা] কিসে জানিলে, ঈশ্বর কৰ্ম্মাহুযায়ী সৃষ্টি করেন? শ্রুতিই বলিয়াছেন, ঈশ্বর কৰ্ম্মাহুযায়ী সৃষ্টি করেন। যথা—“ঈশ্বর যাহাকে এ লোক হইতে উচ্চ লোকে লইবার ইচ্ছা করেন, তাহাকে সংকৰ্ম্ম করান, আর যাহাকে এ লোক হইতে অধঃ পতিত করিবার ইচ্ছা করেন, তাহাকে অসং কৰ্ম্ম করান।” “পুণ্যকৰ্ম্ম উত্তমতা লাভ হয়, পাপ কৰ্ম্মে অধমত্বপ্রাপ্তি হয়।” স্মৃতিও বলিয়াছেন, জীব কৰ্ম্মাহুসারে ঈশ্বরের অনুগ্রহভাজন ও কৰ্ম্মাহুসারে নিগ্রহের পাত্র হয়। যথা—“আমাকে যে যে-রূপে ভজনা করে, আমি তাহাকে সেই রূপেই প্রাপ্ত হই।” ইত্যাদি ॥ ২। ১। ৩৪ ॥

“হে সোম্য, সৃষ্টির পূর্বে সজাতীয়-বিজাতীয়-স্বগতভেদশূন্য” এক সং

* শরীরাদিবিভাগাপেক্ষ কৰ্ম্ম। উচ্চ সৃষ্টে প্রাক্ শ্রুত্যা বিভাগাভাবনির্ধারণ আসীদিতি গম্যত ইতি মা ভাগ্যতাম্। কৃতঃ? অনাদিত্বাৎ সংসারস্য। সংসারো নাদিমাম্। অতো নোক্তদোষাবতারসম্ভবঃ।

সৃষ্টিরবিভাগাবধারণান্নাস্তি কৰ্ম, যদপেক্ষা বিষয়া সৃষ্টিঃ স্মৃতিঃ ।
 সৃষ্ট্যন্তরকালং হি শরীরাদিবিভাগাপেক্ষং কৰ্ম, কৰ্ম্যাপেক্ষশ্চ
 শরীরাদিবিভাগঃ—ইতীতরেতরাশ্রয়ত্বং প্রসজ্যেত । অতো
 বিভাগাদূৰ্দ্ধং কৰ্ম্যাপেক্ষ ঈশ্বরঃ প্রবর্ততাং নাম, প্রাক্ তু বিভা-
 গাদ্বৈচিত্র্যানিমিত্তস্য কৰ্ম্মণোহভাবাৎ তুল্যৈবাচ্চা সৃষ্টিঃ প্রাপ্নো-
 তীতি চেৎ, নৈষ দোষঃ, অনাদিত্বাৎ সংসারস্য । ভবেদেষ
 দোষঃ, যদ্যদিমানয়ং সংসারঃ স্মৃতিঃ । অনাদৌ তু সংসারে
 বীজাকুরবদ্ধেতুহেতুমন্তাবেন কৰ্ম্মণঃ সৰ্গ-বৈষম্যস্য চ প্রবৃ্ত্তিন-
 বিরুদ্ধ্যতে ॥ ২ । ১ । ৩৫ ॥

কথং পুনরবগম্যতে অনাদিরেষ সংসার ইতি, অত উত্তরং
 পঠতি—

শক্যন্তরে অতিরোহিতার্থেন ভাষ্যগ্রন্থেন ব্যাখ্যাতে । অনাদিহাদিত
 সিদ্ধবহুত্বং, তৎসাধনাৰ্থং সূত্রম্ ॥ ২ । ১ । ৩৫ ॥

ছিল।” ইত্যাদি স্মৃতিতে সৃষ্টির পূর্বে অবিভাগ (একরূপ বা ভেদরাহিত্য) নিশ্চিত থাকায় তৎকালে বিষয়-সৃষ্টির প্রয়োজক কৰ্ম ছিল না, ইহা স্বীকার করিতে হইবেক। সৃষ্টির পরে শরীরাদি বিভাগ হইলে কৰ্ম হয় এবং কৰ্ম হইতে শরীরাদি বিভাগ হয়, এইরূপ অন্তোন্তাশ্রয় দোষও প্রসক্ত হয়। (বিনা শরীরাদি বিভাগে কৰ্ম হয় না, আবার বিনা কৰ্মে শরীরাদি বিভাগও নিশ্চয় হয় না, স্তবরাং কৰ্ম্মাহুযায়ী সৃষ্টি, এ কথা অপ্রমাণ)। অতএব, ঈশ্বর বিভাগের পর অর্থাৎ সৃষ্টির পরে কৰ্ম্মাহুযায়ী ফল দেন দিউন, কিন্তু বিভাগের পূর্বে কৰ্ম না থাকায় অবশ্যই সমান সৃষ্টি হইবেক, তাহা না হওয়ায় বৈষম্যাদি দোষ আসিতে পারে। যদি এরূপ বল, তাহা হইলে আমরা বলিব, সংসারের অনাদিত্ব বিধায় ঐ দোষ বা ঐ আপত্তি হইতে পারে না। সংসারের যদি আদি থাকিত, প্রাথম্য থাকিত, তাহা হইলে অবশ্য প্রদর্শিত দোষ হইত। যেহেতু সংসারের আদি নাই, প্রথম নাই, বীজাকুরের জ্ঞায় অনাদি, সেই হেতু বীজাকুরের জ্ঞায় কৰ্মের সহিত সৃষ্টিবৈষম্যেরও হেতুহেতুমন্তাব আছে। ফলিতার্থ, সৃষ্টিবৈষম্য যে, কৰ্ম্মনিমিত্তক, ইহা বিরুদ্ধ সিদ্ধান্ত নহে ॥ ২ । ১ । ৩৫ ॥

সৃষ্টির পূর্বে কোনও বিভাগ ছিল না, কেবলমাত্র এক ও একরূপ কারণ ছিল, এরূপ নিশ্চয় থাকায় বৈষম্যাকারক কৰ্ম ছিল না, এরূপ বলিতে পারা না। কারণ এই যে, সংসার যখন অনাদি, তখন ঐ আপত্তি হইতেই পারে না।

উপপত্ততে চাপ্যপলভ্যতে চ ॥ ২ । ১ । ৩৬ ॥*

উপপত্ততে চ সংসারস্থানাদিতম্ । আদিমন্ত্রে তি সংসারস্থা-
কস্মাদুদ্ভূতেশ্চুস্তানামপি পুনঃ সংসারোদ্ভূতিপ্রসঙ্গঃ, অকু-
তাভ্যাগমপ্রসঙ্গশ্চ । স্খল্লুঃখাদিবৈষম্যস্য নিনিমিত্তত্বাৎ । ন
চেশ্বরো বৈষম্যহেতুরিত্যুক্তম্ । ন চাবিত্তা কেবলা বৈষম্যস্য
কারণং, একরূপত্বাৎ । রাগাদিক্লেশবাসনাক্ষিপ্তকৰ্ম্মাপেক্ষা হবিত্তা
বৈষম্যকরী ত্বাৎ । ন চ কৰ্ম্মান্তরেণ শরীরং সম্ভবতি, ন চ

অকুতে কৰ্ম্মনি পুণ্যে পাপে বা তৎফলং ভোক্তারমধ্যাগচ্ছৎ । তথা চ
বিধিনিবেদশাস্ত্রমন্বৰ্ধকং ভবেৎ, প্রবৃত্তিনিবৃত্ত্যভাবাদিতি । মোক্ষশাস্ত্রস্ত
চোক্তমান্বৰ্দ্ধক্যম্ । ন চাবিত্তা কেবলেতি লয়াভিপ্রায়ম্ । বিক্ষেপলক্ষণাবিত্তা-
সংস্কারস্ত কার্যত্বাৎ স্বোৎপত্তৌ পূৰ্ব্বং বিক্ষেপমপেক্ষতে । বিক্ষেপশ্চ মিথ্যা-
প্রত্যয়ো মোহাপরনামা পুণ্যাপুণ্যপ্রবৃত্তিহেতুত্ব-রাগদ্বেষণিনাম্ । স চ রাগা-
দিভিঃ সহিতঃ স্বকার্যৈর্ন শরীরং স্খল্লুঃখভোগায়তনমন্তরেণ সম্ভবতি । ন চ
রাগদ্বেষাবস্তরেণ কৰ্ম্ম । ন চ ভোগসহিতং মোহমন্তরেণ রাগদ্বেষৌ । ন চ পূৰ্ব্ব-
শরীরমন্তরেণ মোহাদিরিতি পূৰ্ব্বপূৰ্ব্বশরীরাপেক্ষা মোহাদিরেবং পূৰ্ব্বপূৰ্ব্ব-
মোহাত্মপেক্ষং পূৰ্ব্বপূৰ্ব্বশরীরমিত্যনাদিতৈবাত্র ভগবতী চিন্তমনাকুলয়তি ।
তদেতদাহ—“রাগাদিক্লেশবাসনাক্ষিপ্তকৰ্ম্মাপেক্ষা হবিত্তা বৈষম্যকরী ত্বাৎ” ইতি ।
রাগদ্বেষমোহা রাগাদয়স্ত এব হি পুরুষং সংসারহঃখমহুতাব্য ক্লেশয়ন্তীতি ক্লেশাঃ,

পাছে কেহ বলেন, সংসার অনাদি, ইহা কিসে জানিলে? তাহাদিগকে
প্রত্যুত্তর দিবার জন্ত সূত্র বলিতেছেন—

সংসারের অনাদিত্ব যুক্তিসিদ্ধ এবং স্রষ্টি-স্বৃতি উভয়সিদ্ধ । সংসারকে
আদিমান্ বলিতে গেলে আকস্মিক উৎপত্তি, মুক্ত জীবের পুনঃসংসার প্রাপ্তি, অকুতা-
ভ্যাগম ও কুতনাশ (কিছু না করিয়া ফলভোগ ও করিয়াও অভোগ) এই
সকল দোষ স্বীকার করিতে হইবে । অপিচ, বিনা নিমিত্তে স্খল্লুঃখের বৈষম্য
হওয়া মানিতে হইবে! (এ সকল মানা বা স্বীকার করা অসঙ্গত ।
কেননা, আকস্মিক-সৃষ্টিপক্ষে জ্ঞান ও কৰ্ম্ম উভয়ই ব্যর্থ হয়) । ঈশ্বর
বৈষম্যের কারণ নহেন, তাহা বলা হইয়াছে এবং প্রতিপাদন করাও
হইয়াছে । [ন চাবিত্তা...ভবতি] একরূপতা নিবন্ধন কেবল অবিত্তাও
বৈষম্যের হেতু নহে । , রাগ দ্বেষ ও মোহরূপ ক্লেশের বাসনানামক
সংস্কার হইতে যে কৰ্ম্ম জন্মে, সেই কৰ্ম্মই অবিত্তার সাচিব্য (সহায়তা) প্রাপ্ত হইয়া

* সংসারস্থানাদিতম্ যুক্ত্যা সিধ্যতি স্রস্তৌ স্রুতৌ চোপলভ্যত ইতি যোজন ।

সংসারের অনাদিত্ব যুক্তিসিদ্ধ এবং তাহা স্রষ্টি স্বৃতি উভয়ই কথিত আছে ।

শরীরমন্তরেণ কৰ্ম্ম সম্ভবতীতীতরেতরাশ্রয়দোষপ্রসঙ্গঃ । অনাদিস্তে
তু বীজাকুরন্ত্যেনোপপত্তেন কশ্চিদদোষো ভবতি ।

উপলভ্যতে চ সংসারস্থানাদিহং শ্রুতিস্মৃত্যোঃ । শ্রুতৌ
তাবৎ—“অনেন জীবেনাত্মনা” ইতি সর্গপ্রমুখে শরীরমাত্মনং জীব-
শব্দেন প্রাণধারণনিমিত্তেনাভিলপন্নাদিঃ সংসার ইতি দর্শয়তি ।
আদিমস্তে তু ততঃ প্রাণনবধারিতঃ প্রাণঃ, স কথং প্রাণধারণ-
নিমিত্তেন জীবশব্দেন সর্গপ্রমুখেভিলপ্যেত । ন চ ধারয়িষ্ণু-
তীত্যতোহিভিলপ্যেত । অনাগতাক্ছি সম্বন্ধাদতীতঃ সম্বন্ধো
বলীয়ান্ ভবতি, অভিনিষ্পন্নত্বাৎ । “সূর্য্যচন্দ্রমসৌ ধাতা যথা-
পূৰ্ব্বমকল্পয়ৎ” ইতি চ মন্ত্রবর্ণঃ পূৰ্ব্বকল্পসম্ভাবং দর্শয়তি ।

তেষাং বাসনাঃ কৰ্ম্মপ্রবৃত্তাহুগুণান্তাভিরাক্ষিপ্তানি প্রবর্তিতানি কৰ্ম্মাণি, তদ-
পেক্ষা লয়লক্ষণা বিজ্ঞা ।

তাদেতৎ । ভবিষ্যতাহপি ব্যপদেশো দৃষ্টঃ, যথা “পুরোভাষকপালেন
তুযাহুপবষতি” ইত্যত আহ —“ন চ ধারয়িষ্যতীত্যত” ইতি । তদেবমনাদিস্তে সিন্ধে
“সদেব সোমোদমগ্র আসীদেকমেবাস্বিতীয়ম্” ইতি প্রাক্ সৃষ্টিরবিভাগাবধারণং

সৃষ্টিবৈষম্যাকারী হয় । (এতাবতা বলা হইল যে, অবিজ্ঞাসহচর ক্রেশের ও
তদাক্ষিপ্ত কৰ্ম্মের অনাদি প্রবাহ আছে) । সংসারের সাদিহ পক্ষে, বিনা
কৰ্ম্মে শরীর হয় না, আবার বিনা শরীরেও কৰ্ম্ম হয় না, এইরূপ অতোক্তাশ্রয়
দোষ ঘটে । কিন্তু অনাদি পক্ষে বীজাকুরের ‘দৃষ্টান্তে উক্ত ঘটনা দোষ
বলিয়া গণনীয় হয় না ।

[উপলভ্যতে...নিষ্পন্নত্বাৎ] সংসারের অনাদিহ শ্রুতিতেও দেখা যায়,
স্মৃতিতেও দেখা যায় । শ্রুতিতে যথা—“আমি এই জীবাশ্মরূপে অল্পপ্রবৃষ্টি
হইয়া—” ইত্যাদি । এই শ্রুতি সৃষ্টিপ্রক্রিয়ার শরীরহ আত্মাকে প্রাণধারণার্থক
জীব-শব্দে বিশেষিত করিয়া ইহাই দেখাইয়াছেন বেং, সংসারের প্রথম নাই,
সংসার অনাদি । ইহার আদি থাকিলে কিরূপে সৃষ্টিমুখে (সৃষ্টির প্রথমে)
প্রাণধারণবাচক জীব-শব্দের অভিলাপ (উচ্চারণ) সম্ভব হইতে পারে ? প্রাণ
ধারণ করিবেন, এইরূপ ভবিষ্যৎ প্রাণধারণ কে লক্ষ্য করিয়া জীব-শব্দের প্রয়োগ
করিয়াছেন, এরূপ বলাও সম্ভব নহে । কেন-নাই, ভবিষ্যৎসম্বন্ধ অপেক্ষা
ভূতসম্বন্ধের বলবত্তা অধিক । (হইয়াছে ও হইবে, এই দুয়ের মধ্যে যাহা
হইয়াছে, তাহাই প্রবল) । [সূর্য্য...স্থাপিতম্] “বিধাতা পূৰ্ব্বকল্পাহরূপ
চক্ষুঃস্বয়ং সৃষ্টি করিলেন” এই মন্ত্র পূৰ্ব্বকল্প থাকি দেখাইয়াছেন । স্মৃতিও

স্বভাবপ্যনাদিস্বং সংসারস্তোপলভ্যতে—“ন রূপমস্তেহ তথোপ-
লভ্যতে নাস্তো ন চাদিন চ সম্প্রতিষ্ঠা” ইতি। পুরাণে চাতীতা-
নাগতানাঞ্চ কল্পানাং ন পরিমাণমন্তীতি স্থাপিতম্ ॥২।১।৩৬॥

সর্বধর্মোপপত্তেশ্চ ॥ ২।১।৩৭ ॥ *

চেতনং ব্রহ্ম জগতঃ কারণং প্রকৃতিশ্চেত্যস্মিন্নবধারিতে
বেদার্থে পরৈরুপক্ষিপ্তান্ বিলক্ষণত্বাদীন্ দোষান্ পর্যাহার্যাদা-
চ্যর্থঃ। ইদানীং পরপক্ষপ্রতিষেধপ্রধানং প্রকরণং প্রারম্ভমাণঃ
স্বপক্ষপরিগ্রহপ্রধানং প্রকরণমুপসংহরতি।—যস্মাদস্মিন্ ব্রহ্মণি
কারণে পরিগৃহ্যমাণে প্রদর্শিতেন প্রকারেণ সর্বৈ কারণধর্ম্মা

সমুদ্রচরজপরাগাদিনিষেধপরং ন পুনরিত্যনু প্রস্থাপনপ্যপাকরোতীতি সর্বমব-
দাতম্ ॥ ২।১।৩৬ ॥

অত্র সর্বজ্ঞমিতি দৃষ্টতে। সর্বজ্ঞ চেতনাধিষ্ঠিতশ্চৈব লোকে প্রবৃত্তিরিতি
লোকাভ্যাস্যো দর্শিতঃ। “সর্বশক্তি” ইতি সর্বজ্ঞ জগত উপাদানকারণং

সংসারকে অনাদি বলিয়াছেন। যথা—“এ স্থিতিতে ইঁতার (ব্রহ্মের) রূপ, অস্থ
(সীমা), আদি (প্রথম) ও প্রতিষ্ঠা অর্থাৎ আত্মপদ উপলব্ধ হয় না।” পুরাণেও
খ্যাপিত হইয়াছে যে, অতীত ও অনাগত কল্পের পরিমাণ বা ইয়ত্তা
নাই ॥ ২।১।৩৬ ॥

চেতন ব্রহ্ম জগতের উভয়বিধ কারণ (নিমিত্ত ও উপাদান), এই স্থনিশ্চিত
বেদান্তার্থের প্রতি ঐরূপ অর্থ নিশ্চিত থাকিলেও বাদিগণ যে দোষার্পণ করেন,
আচার্য্য (ব্যাস) সে সকল দোষ পরিহার করিয়াছেন। এক্ষণে তিনি পর-
পক্ষনিষেধপ্রধান প্রকরণ আরম্ভ করিবেন বলিয়া স্বপক্ষসংশোধনপ্রধান প্রকরণের
উপসংহার (সমাপ্তি) করিতেছেন। যেহেতু চেতন ব্রহ্মকে জগৎকারণরূপে
গ্রহণ করিলে, তাঁহাতে প্রদর্শিতপ্রকারে সমুদায় কারণধর্ম্ম (সর্বজ্ঞতা, সর্বশক্তিতা
ও মহামায়াবিহ প্রভৃতি) উপপন্ন হয়, সেই হেতু এই ঔপনিষদ দর্শন (উপনিষৎ-

* সর্বৈ ধর্ম্মা সর্বধর্ম্মান্তেষামুপপত্তিযুক্তং, তস্মাৎ অপি। যে যে ধর্ম্মাঃ কারণে প্রসিদ্ধাঃ,
তে সর্বৈ ব্রহ্মণ্যপি কারণে যুক্তাস্ত ইতি ব্রহ্মকারণবাদ এব সাধীয়াৎ।

যাহা কিছু কারণধর্ম্ম বলিয়া প্রসিদ্ধ, তৎসমস্তই ব্রহ্মকারণে সম্ভব হয়; সুতরাং ব্রহ্মকারণবাদী
বেদান্তের মত নির্দোষ।

উপপদ্যন্তে—সর্বজ্ঞং সর্বশক্তি মহামায়ঞ্চ তদ্ব্রহ্ম ইতি, তস্মা-
দনতিশঙ্কনীয়মিদমৌপনিষদং দর্শনমিতি ॥ ২।১।৩৭ ॥

ইতি শ্রীমচ্ছারীকমীমাংসাব্যাস্যে শ্রীমদ্গোবিন্দভগবৎপূজ্যপাদশিষ্য-
শ্রীশঙ্করভগবৎপাদকৃতৌ দ্বিতীয়স্তাধ্যায়স্য প্রথমঃ পাদঃ ॥২।১॥

নিমিত্তকারণং চেতুপপাদিতম্। “মহামায়ম্” ইতি সর্বানুপপত্তিশঙ্কা পরাস্তা।
তস্মাজ্জগৎকারণং ব্রহ্মেতি সিদ্ধম্ ॥২।১।৩৭॥

ইতি শ্রীমদ্বাচস্পতিমিশ্রবিরচিত্তে ভাষ্যবিভাগে ভাষ্যত্যাং

দ্বিতীয়স্তাধ্যায়স্য প্রথমঃ পাদঃ ॥২।১॥

প্রদশিত জ্ঞান) সর্বপ্রকার অশঙ্কার অতীত। অর্থাৎ এ দর্শনে অল্পমাত্রও শঙ্কা
বা পূর্বপক্ষ স্থানপ্রাপ্ত হয় না ॥ ২।১।৩৭ ॥

দ্বিতীয়ঃ পাদঃ ।

রচনানুপপত্তেষ্ট নানুমানম্ ॥ ২ । ২ । ১ ॥ *

যদ্বাপীদং বেদান্তবাক্যানামৈদম্পর্য্যং নিরূপয়িতুং শাস্ত্রং
প্রবৃত্তং, ন তর্কশাস্ত্রবৎ কেবলাভিযুক্তিভিঃ কঞ্চিং সিদ্ধান্তং সাধ-
য়িতুং দৃশ্যিতুং বা প্রবৃত্তং, তথাপি বেদান্তবাক্যানি ব্যাচক্ষাণৈঃ
সম্যগদর্শনপ্রতিপক্ষভূতানি সাঙ্খ্যাদিদর্শনানি নিরাকরণীয়ানীতি

তাদেতৎ । ইহ হি পাদে স্বভজ্ঞা বেদানপেক্ষাঃ প্রধানাদিসিদ্ধিবিষয়াঃ
সাংখ্যাদিযুক্তয়ো নিরাকরিত্বেন্তে, তদযুক্তমশাস্ত্রাঙ্কত্বাৎ । ন হীদং শাস্ত্রমুচ্চ-
তর্কশাস্ত্রবৎ প্রবৃত্তম্, অপি তু বেদান্তবাক্যানি ব্রহ্মপরায়ীতি পূর্ব্বপক্ষোত্তরণক্ষাভ্যাং
বিনিশ্চেদত্বম্ । তত্র কঃ প্রসঙ্গঃ শুকতর্কবৎ স্বতন্ত্রযুক্তিনিরাকরণশ্চেত্যাত আহ—
“যদ্বাপীদং বেদান্তবাক্যানাম্” ইতি । ন হি বেদান্তবাক্যানি নির্ণেতব্যানীতি
নির্ণীয়ন্তে, কিন্তু মোক্ষমাণানাং তত্ত্বজ্ঞানোৎপাদনায় । যথা চ বেদান্তবাক্যেভ্যো
জগদুপাদানং ব্রহ্মাবগম্যতে, এবং সাংখ্যাগ্ৰন্থমানেভ্যঃ প্রধানান্তচেতনং জগ-
দুপাদানমবগম্যতে । ন চেতদেব চেতনোপাদানমচেতনোপাদনকেতি সমুচ্চৈতুং
শকাং, বিরোধাৎ । ন চ ব্যবস্থিতে বস্তুনি বিকল্পো যুক্ত্যতে । ন চাগমবাদিত-
বিষয়তয়ানুমানমেব নোদীয়ত ইতি সাম্প্রতম্ । সর্ব্বজ্ঞশ্রুততয়া সাংখ্যাগ্ৰ-
ন্থমন্ত বেদাগমতুলাত্বাৎ তদুদ্ভাবিতস্তানুমানস্ত প্রতিরূপিতিসিদ্ধতুলাতয়াহবাধ্যত্বাৎ ।

যদিও এই শাস্ত্র (মীমাংসা শাস্ত্র) বেদান্তবাক্যের তাৎপর্য্য নির্ণয়ে প্রবৃত্ত,
তর্কশাস্ত্রের ন্যায় কেবল যুক্তি মাত্র অবলম্বনে কোন কিছু নির্ণয় করিতে ও কোন
কিছুর দোষ দেখাইতে প্রবৃত্ত নহে, তথাপি, বেদান্ত বাক্যের ব্যাখ্যা করিতে
গেলে তৎপ্রতিপাদ্য সম্যকজ্ঞানের প্রতিপক্ষ সাংখ্যাদিদর্শনের মত খণ্ডন
করা আবশ্যক হয়, এবং সেই কারণেই এই দ্বিতীয় পাদের আরম্ভ । বেদান্তার্থ-
নিরূপণের প্রয়োজন তত্ত্বজ্ঞান, তাহা ইতঃপূর্বে বেদান্তার্থনিরূপণপূর্ব্বক

* চেতনানিষ্ঠিতজ্ঞত্বপ্রকৃতিরূপপক্ষে জগতঃ স্ববহুঃসংখ্যাস্তিগরিহারাদিষোপ্যো বিশিষ্টো-
নিম্যাসো রচনা, তস্যা অনুপপত্তিরসিদ্ধিঃ সাদিত্যচেতনস্য জগৎকারণসাপ্রমাণং ন ভবতীতি
যোজন্য ।

যেহেতু চেতনের প্রেবণা বাতীত এরূপ বিচিত্র ও অশৃঙ্খল জগৎ রচনা করা অচেতন প্রধানের
পক্ষে অপ্রসিদ্ধ বা অসম্ভব, সেই হেতু জগৎ কার্য্য বেশিরা অচেতন প্রধানের অনুমানও অসিদ্ধ
অর্থাৎ সিদ্ধ হয় না ।

তদর্থঃ পরঃ পাদঃ প্রবর্ততে । বেদান্তার্থনির্ণয়স্ত চ সম্যগ্দর্শ-
নার্থহাং তন্নির্ণয়েন স্বপক্ষস্থাপনং প্রথমং কৃতং, তদ্ব্যভ্যাহিতং
পরপক্ষপ্রত্যাখ্যানাদিতি ।

নহু মুমুক্শুগাং মোক্ষসাধনত্বেন সম্যগ্দর্শননিরূপণায় স্বপক্ষ-
স্থাপনমেব কেবলং কর্তুং যুক্তং, কিং পরপক্ষনিরাকরণেন পর-
বিচ্ছেদকারণেন । বাঢ়মেবম্, তথাপি মহাজনপরিগৃহীতানি মহান্তি
সাধ্যাদিতস্ত্রাণি সম্যগ্দর্শনাপদেশেন প্রবৃত্তাস্থ্যপলভ্য—ভবেৎ
কেবাধ্বিন্মক্ষমতীনামেতান্যপি সম্যগ্দর্শনাযোপাদেয়ানীত্যপেক্ষা ।
তথা যুক্তিগাঢ়ত্বসম্ভবেন সর্বজ্ঞভাবিতত্বাচ্চ শ্রদ্ধা চ তেহিত্যত-
স্তদসারতোপপাদনায় প্রযত্যাতে । নহু “ঈক্যতের্ণাধকং ॥” [অঃ

তদ্ব্যভিচারোদ্ধার ব্রহ্মণি সম্যগ্বেদান্তান্যং সিধ্যতীতি ন ততস্তত্ত্বজ্ঞানং সেক্ষ-
মহিতি । ন চ তত্ত্বজ্ঞানাদুতে মোক্ষ ইতি স্বতন্ত্রাণামপ্যহুমানামাভাসীকরণমিহ
শাস্ত্রেহসঙ্গতমেবেতি । যত্তেবাং, ততঃ পরকীয়াহুগাননিরাস এব কস্মাৎ প্রথমং
ন কৃত ইত্যত আহ ।—“বেদান্তার্থনির্ণয়স্ত চ” ইতি ।

নহু বীতরাগকথায়াং তত্ত্বনির্ণয়মাত্রমুপযুক্ত্যাতে, ন পুনঃ পরপক্ষাধিক্ষেপঃ ; স
হি সরাগতামাবহতীতি চোদয়তি ।—“নহু মুমুক্শুগাম্” ইতি । পরিচয়তি ।—
“বাঢ়মেবং, তথাপি” ইতি । তত্ত্বনির্ণয়বাসনানী বীতরাগকথা । ন চ পরপক্ষ-
দূষণমন্তবেণ তত্ত্বনির্ণয়ঃ শক্যঃ কর্তৃমিতি তত্ত্বনির্ণয়ায় বীতবাগেণাপি পবপক্ষো
ব্যবস্থাপিত হইয়াছে । পরপক্ষ খণ্ডনের দ্বারা তাহার পোষকতা (পুষ্টি সাধন)
হইতে পারে, এই অভিপ্রায়ে এই পরপক্ষখণ্ডনাত্মক দ্বিতীয় পাদ আরম্ভ
করা বাইতেছে ।

[নহু...প্রযত্যাতে] যদি বল, মুক্তির কারণ বলিয়া তত্ত্বজ্ঞানের নিরূপণ,
তত্ত্বজ্ঞান এবং নিরূপণের জন্ত স্বপক্ষস্থাপন, কেবল এই দুইটী মাত্র কার্য্য করাই
উচিত, তাহাতে পরবিষেবাত্মক পামত খণ্ডন করার প্রয়োজন কি ? আমরা বলি,
প্রয়োজন আছে । সে সকল মতের অসারতা দেখানই প্রয়োজন । সাংখ্যাদি
শাস্ত্রেরও মতই আছে, দেখিলামাত্র আপাত জ্ঞানে বোধ হয় যে, ঐ সকল শাস্ত্রও
বখন মহাজন-পরিগৃহীত (ঋষিগণসম্মত), তত্ত্বজ্ঞান ব্যুৎপাদনার্থ প্রবৃত্ত । অবিচক্ষণ
লোক সহস্র মনে করিতে পারে—তত্ত্বজ্ঞান-শিক্ষার নিমিত্ত সাংখ্যাদি শাস্ত্রই
গ্রহণীয় । বিশেষতঃ সর্বজ্ঞ কপিলের কথিত ও যুক্তিপরিপূর্ণ বলিয়া সাংখ্য
শাস্ত্রের প্রতি লোকের অবিচারিত শ্রদ্ধা হইতে পারে । কাজেই মুমুক্শুদিগের
হিতের জন্ত সে সকল শাস্ত্রের অসারতা দেখান ও তৎপক্ষে যত্ন করা বিধেয় ।
[নহু...বিশেষঃ] তবে এই বলিতে পার সে, পূর্বেইক্ত সাংখ্যাদি-মতের খণ্ডন

১। পা० ১। সূ० ৫]। “কামাচ্চ নানুমানাপেক্ষা ॥” [অ० ১। পা० ১। সূ० ১৮] ॥ “এতেন সর্বৈ ব্যাখ্যাভাঃ ॥” [অ० ১। পা० ৪। সূ० ২৮] ইতি চ পূর্বত্রাপি সাংখ্যাদিপক্ষপ্রতিষেধঃ কৃতঃ, কিং পুনঃ কৃতকরণেনতি । তদুচ্যতে । সাংখ্যাদয়ঃ স্বপক্ষস্থাপনায় বেদান্তবাক্যানুপদাহৃত্য স্বপক্ষানুগুণ্যেনৈব যোজয়ন্তো ব্যাচক্ষতে । তেষাং স্বদ্ব্যখ্যানং, তদ্ব্যখ্যানাভাসং ন সম্যদ্ব্যখ্যানমিত্যেতাৎ পূর্বত্র কৃতম্, ইহ তু বাক্যানিরপেক্ষঃ স্বতন্ত্রস্তদযুক্তি-প্রতিষেধঃ ক্রিয়তইত্যেব বিশেষঃ ।

তত্র সাংখ্যা মন্যন্তে—যথা ঘটশরাদয়ো ভেদা যুদাহৃত-তয়াস্বীয়মানা যুদাহৃতকসামান্যপূর্বকা লোকে দৃষ্টাঃ, তথা সর্ব এষ বাহ্যদ্ব্যাত্মিকা ভেদাঃ স্বথদুঃখমোহাত্মতয়াস্বীয়মানাঃ স্বথদুঃখমোহাত্মকসামান্যপূর্বকা ভবিতুমহস্তি । যতঃ স্বথদুঃখমোহাত্মকং

দৃশ্যতে, ন তু পরপক্ষতয়া ইতি ন বীতরাগকণারবাহতিরিত্যর্থঃ । পুনরুক্ত্যং পরিচোক্ত সমাধন্তে ।—“নবীকৃতঃ” ইতি ।

“তত্র সাংখ্যাঃ” ইতি । যানি হি যেন রূপেণাশ্বৌল্যাদ্ চ শৌন্ধ্যাৎ সমস্বীয়ন্তে, তানি তৎকারণানি । যথা ঘটাদয়োরুচকাদয়শ্চাশ্বৌল্যাদা চ শৌন্ধ্যায়ুৎসবর্ণাধিতা-স্তৎকারণাঃ । তথা চেদং বাহ্যদ্ব্যাত্মিকঞ্চ ভাবজাতং স্বথদুঃখমোহাত্মনাধিত-মুপলভ্যতে, তস্মাত্তদপি স্বথদুঃখমোহাত্মসামান্যকারণকং ভবিতুমহস্তি । তত্র জগৎকারণশ্চ বেদং স্বথাত্মতা, তৎ সত্ত্বং, যা চ চঃখাত্মতা, তদ্রজঃ, যা চ মোহাত্মতা, তত্তম ইতি ত্রৈগুণ্যাকারণসিদ্ধিঃ । তথা হি প্রত্যেকং ভাবাত্ত্রৈগুণ্যবস্তোহনুভূয়ন্তে । যথা মৈত্রদ্বারেষু পদ্যাবত্যং মৈত্রশ্চ স্বথং, তৎ কস্ত হেতোঃ ? তৎ প্রতি সত্ত্বগুণ-করা হইয়াছে, এখানে আবার তাহা কেন ? ইহার প্রত্যুত্তর এই যে, সাংখ্যাদি শাস্ত্র যে, নিজপক্ষ স্থাপনার্থ বেদান্তবাক্য সকল উল্লেখপূর্বক সে সকল কে আপন মতের অনুরূপ করিবে, লইয়াছেন, তাহা সঙ্গত হয় নাই, পূর্বেত এতাবয়বী বলা হইয়াছে, ও দেখান হইয়াছে । এই দ্বিতীয় পাদে তাঁহাদের বেদ বাক্যানিরপেক্ষ যে সকল স্বতন্ত্র যুক্তি আছে, সে সকল যুক্তির খণ্ডন করা হইবেক । বিশেষ এই যে, পূর্বে তাঁহাদের যুক্তিখণ্ডন প্রদানরূপে করা হয় নাই, এই পাদে তাহা করা হইবেক ।

[তত্র...মিমতে] তদ্ব্যখ্যে সাংখ্যের সিদ্ধান্তে এই যে, যেমন ঘটাদি যুগ্ম পদার্থে যুক্তিকারূপের অধর থাকায় যুক্তিকাজ্যতি সে সকলের কারণ, তেমনি, যে কিছু বাহ ও আন্তরিকভাব (পদার্থ) আছে, সে সমস্তই স্বথ দুঃখ মোহরূপে অধিত

সামান্যং, তৎ ত্রিগুণং প্রধানং মূহুদচেতনং চেতনস্ত পুরুষস্তার্থং
সাধয়িতুং প্রবৃত্তং স্বভাবভেদেনৈব বিচিত্রেণ বিকারাত্মনা
প্রবর্তত ইতি। তথা পরিমাণাদিভিরপি লিঙ্গৈস্তদেব
প্রধানমনুমিতং।

তত্র বদামঃ, যদি দৃষ্টান্তবলেনৈবৈতন্নিরূপ্যেতে, নাচেতনং
লোকে চেতনানিষ্ঠিতং স্বতন্ত্রং কিঞ্চিদ্বিশিষ্টপুরুষার্থনির্বর্তন-
সমর্থান্ বিকারান্ বিরচয়ৎ দৃষ্টম্। গেহপ্রাসাদ-শয়নাসনবিহার-
ভূম্যাদয়োঁ হি লোকে প্রজ্ঞাবন্তিঃ শিল্পিভির্থাকালং সুখদুঃখ-
প্রাপ্তিপরিহারযোগ্যা রচিতা দৃশ্যস্তে, তথেনং জগদখিলং
সমুদ্ভবাৎ। তৎসপত্নীনাঞ্চ দুঃখং, তৎ কস্ত হেতোস্তাঃ প্রত্যক্ষা রজোগুণসমুদ্ভবাৎ।
চৈত্রস্ত তু দ্বৈগুণ্যতামবিলতৌ মোহৌ বিবাদঃ, তৎ কস্ত হেতোস্তং প্রত্যক্ষাত্মোগুণ-
সমুদ্ভবাৎ। পদ্মাবত্যা চ সৰ্বৌ ভাবা ব্যাখ্যাভাঃ। তন্মাৎ সৰ্বং সুখদুঃখ-
মোহাভিত্তং জগত্তৎকারণং সম্যতে। তচ্চ ত্রিগুণং প্রধানং—প্রদীয়তে ক্রিয়তে-
হনেন জগদিতি, প্রদীয়তে নিদীয়তে হস্মিন্ প্রলয়সময়ে জগদিতি বা প্রধানং। তচ্চ
মৃৎসুবর্ণবদচেতনং চেতনস্ত পুরুষস্ত ভোগাপবর্গলক্ষণমর্থং সাধয়িতুং স্বভাবত এব
প্রবর্ততে, ন তু কেনচিৎ প্রবর্ত্যতে। তথা হ্যাহঃ “পুরুষার্থ এব হেতুর্ন
কেনচিৎ কার্যতে করণম্” ইতি। পরিমাণাদিভিরিত্যাদিগ্রহণেন “শক্তিঃ
প্রবৃত্তেঃ কারণকার্যবিভাগাদিভিঃ পদার্থৈশ্চরূপ্যতঃ” ইত্যব্যক্তসিদ্ধিহেতবো গৃহ্যন্তে।
এতান্শোপরিষ্টাধ্যাখ্যায় নিরাকরিত্যত ইতি।

তমেতৎ প্রধানানুমানং দৃশ্যতি।—“তত্র বদামঃ” ইতি। যদি ভাবদচেতনং
প্রধানমনিষ্ঠিতং চেতনেন প্রবর্ততে স্বভাবত এবৈতি সাধ্যতে, তদনুসৃত্য,
সমস্মরাদেহেতোঃ চেতনানিষ্ঠিতত্ববিকল্পচেতনানিষ্ঠিতত্বেন মৃৎসুবর্ণাদৌ দৃষ্টান্ত-
খণ্ডিণি ব্যাপ্তৈরুপলব্ধৈর্কিঞ্চিচ্ছাৎ। নহি মৃৎসুবর্ণদার্ক্যাদয়ঃ স্কুলাল-হেমকার-রথ-
থাকায় সুখদুঃখমোহাদ্বয়ং কোন এক সামান্য পদার্থ সে সকলের কারণ। সুখ-
দুঃখ মোহাদ্বয় সেই সামান্য পদার্থটী ত্রিগুণ ও মৃত্তিকাদির ভ্রায় অচেতন।
চেতন পুরুষের (আত্মার) প্রয়োজন সাধনার্থ তাহা অনিষ্ট বিচিত্রস্বভাবপ্রভাবে
বিবিধাকার বিকারে পরিণত হয়। পরিমাণ প্রভৃতি হেতুর দ্বারাও তাহার
(প্রধানের) অনুমান হইয়া থাকে।

[তত্র বদামঃ...দৃষ্টেয়াৎ] এই মতের উপরে আমরা বলি, সাংখ্য কেবল
মাত্র দৃষ্টান্ত-বল অবলম্বন করিয়া ঐরূপ জগৎকারণ নিরূপণ করিতে প্রবৃত্ত
হইয়াছেন সত্য, কিন্তু তিনি চেতনকর্তৃক অনিষ্ঠিত কোনও অচেতনকে
বিশিষ্ট পুরুষার্থনির্বাহক বিকার (বস্তুভেদ) রচনা করিতে দেখেন নাই।
(অর্থাৎ) অচেতন কারণ পক্ষে দৃষ্টান্ত নাই)। গৃহ, অট্টালিকা, শয্যা, আসন ও

পৃথিব্যাदि नानाकर्मफलोपभोगयोग्यं बाह्यमाध्यात्मिककर्म शरीरादि-
नानाजात्यस्थितं प्रतिनियतावयवविन्यासमनेककर्मफलानुभवार्धि-
ष्ठानं दृष्टमानं प्रज्जावस्तुः संभाविततमैः शिल्पिभिर्न्यूनसाप्यालोच-
यितुमशक्यं स च कथमचेतनं प्रधानं रचयेत्, लोष्ट्रपाषाणादिष्व-
दृष्टत्वात् । मृदादिष्वपि कुञ्जकाराद्यधिष्ठितेषु विशिष्टाकारा रचना
दृष्टते, तद्वत् प्रधानस्यापि चेतनानुराधिष्ठितत्वं प्रसङ्गः ।

न च मृदाद्युत्पादानस्वरूपव्याप्याश्रयेणैव धर्मेण मूलकारणमव-
धारणीयं, न बाह्य-कुञ्जकारादिव्याप्याश्रयेणैति किञ्चित् न्यायमकमस्ति ।

कारादित्तिरनधिष्ठिताः कुञ्ज-रुचक-रथाद्युत्पादमते । तस्यां कृतकवस्तुव निত্যक्-
साधनं प्रयुक्तं साधयिष्यन्नेन व्याप्यं विरुद्धम्, एवं समवयवादि चेतनानधिष्ठितत्वे
साध्या इति रचनामूलपक्षेति दर्शितम् । यद्युच्येत, मृदास्तदधिष्ठायां चेतनं
तावदुत्पादानं दृष्टं, तत्र यद्यपि तच्चेतनप्रयुक्तमपि दृष्टते, तथापि तत्प्रयुक्तत्वं
हेतोरप्रयोजकं बहिरङ्गत्वात्, अन्तरङ्गं तच्चेतनमात्रमुत्पादानाह्वगतं हेतोः
प्रयोजकम् । यथाह—“व्याप्येष्ट दृष्टमानायाः कश्चिद्धर्मः प्रयोजकः” इति ।

तत्रাহ—“न च मृदादि” इति । अत्रावप्रतिबद्धं हि व्याप्यं व्यापकमवगमयति ।
न च अत्रावप्रतिबद्धः शक्तिरसमारोपितोपाधिनिरासे सति निश्चीर्यते ।
तस्मिन्मन्त्राद्यव्यतिरेकयोरारोप्यते । तौ चाव्यव्यतिरेको न तथोत्पादाना-
च्चेतनं, यथा चेतनप्रयुक्तत्वेति परिमृष्टौ । तदलमत्रांतरङ्गत्वेनेति भावः ।
एवमपि चेतनप्रयुक्तत्वं नात्रापेक्षेत, यदि प्रमाणांतरविरোধो भवेत्, प्रीत्यात

ক্রীড়াভূমি প্রভৃতি যে কিছু স্বথঃস্বের প্রাপ্তি ও পরিহারযোগ্য বস্তুভেদ—সমস্তই
বুদ্ধিমান শিল্পীর দ্বারা বিরচিত হইতে দেখা যায়, কিন্তু কেবল পাষাণাদি অচেতন-
কর্তৃক সে সকল রচিত হইতে দেখা যায় না । লোষ্ট্রপাষাণাদি অচেতন পদার্থ
যখন চेतনের প্রেরণা ব্যতীত অল্পমাত্রও বিশিষ্ট রচনা করিতে পারে না, তখন,
অচেতন প্রধান করূপে এই পৃথিব্যাदि লোক—এতদ্ব্যবহৃতী কৰ্মফলভোগযোগ্য
নানা স্থান, বাহ্য ও আধ্যাত্মিক শরীরাদি, মাংসাদি জাতি এবং অসাধারণরূপে
বিজ্ঞান ও রচনাপরিপাটিবৃত্ত নানা কৰ্মফল অনুভব করিবার উপযুক্ত বুদ্ধিমান
শিল্পীরও চক্ষোধ্য—কল্পনারও অতীত—এই অসূত জগৎ রচনা করিবে ?
[মৃদা...ভবতি] এ সম্বন্ধে এই মাত্র দেখা যায় যে, মৃত্তিকাদি জব্য কুন্তকারাদি
কর্তৃক অধিষ্ঠিত হইয়া বিবিধাकारে বিরচিত হয় । তদৃষ্টান্তে প্রধানেরও কোন
এক চेतন অধিষ্ঠাতা আছে, এইরূপই অনুমান হইতে পারে ।

এমন কোন নিয়ামক নাই যে তদ্বারা মূল কারণে মৃত্তিকাদি উৎপাদনস্বরূপের
অতিরিক্ত ধর্ম থাকা স্বীকার করা যাইতে পারে । এবং কুন্তকারাদির দ্বারা
অধিষ্ঠাতাকে পরিহার করা যাইতে পারে । (অর্থাৎ মূল প্রকৃতিতে অচেতনত্ব
ধর্ম আছে, তাহাতে অন্তঃসাপেক্ষতা ধর্ম নাই । মৃত্তিকা কুন্তকারকর্তৃক প্রযুক্ত

ন চৈবং সতি কিক্বিদ্ধিরূপ্যতে, প্রত্যুত ঐতিরনুগৃহ্যতে, চেতন-
 কারণত্বসমর্পণাৎ । অতো রচনানুপপত্তেশ্চ হেতোর্নাচেতনং
 জগৎকারণমনুমাতব্যং ভবতি । অদ্বয়ানুপপত্তেশ্চেতি চ-শব্দেন
 হেতোরসিদ্ধিং সমুচ্চিনোতি । ন হি বাহ্যাদ্যাত্মিকানাং ভেদানাং
 সূখদুঃখমোহাত্মকতয়াস্বয় উপপদ্যতে, সূখাদীনামান্তরত্বপ্রতীতেঃ
 শব্দাদীনাঞ্চাতদ্রূপত্বপ্রতীতেঃ, তন্নিমিত্তত্বপ্রতীতেশ্চ । শব্দাণ্ড-
 বিশেষেপি চ ভাবনাবিশেষাৎ সূখাদি বিশেষোপলব্ধেঃ ।

ঐতিরনুগৃহণত্বাৎ ইত্যাহ ।—“ন চৈবং সতি” ইতি । চকারেণ সূখদুঃখাদিসম-
 স্বয়লক্ষণত্ব হেতোরসিদ্ধত্বং সমুচ্চিনোতীত্যাহ ।—“অদ্বয়ানুপপত্তেশ্চ” ইতি ।
 আন্তরাঃ স্বয়মী সূখদুঃখমোহবিবাদা বাহ্যেত্যচক্ষনাদিত্যোহতিবিচ্ছিন্নপ্রত্যয়-
 প্রবেদনীয়ভ্যো ব্যতিরিক্তা অধ্যক্ষমীক্যন্তে । যদি পুনরেন্ত এষ সূখদুঃখাদি-
 স্বভাবা ভবেয়ঃ, ততঃ স্বরূপহাক্ষেপস্তেহপি চন্দনঃ সূখঃ স্রাৎ । ন হি চন্দনঃ
 কদাচিদচন্দনঃ । তথা নিদাঘেষপি কুসুমপত্রঃ সূখো ভবেৎ । ন হ্যসৌ কদা-
 চিদকুসুমপত্র ইতি । এবং কটকঃ ক্রমেলকত্ব সূখ ইতি মহাব্যাধীনামপি
 প্রাণভূতাং সূখঃ স্রাৎ । ন হ্যসৌ কাংশ্চিৎ প্রত্যেব কটক ইতি । তদ্বাদ-
 সূখাদিস্বভাবা অপি চন্দনকুসুমাদয়ো জাতিকালাবস্থাপেক্ষয়া সূখদুঃখাদি-
 হেতবঃ, ন তু স্বয়ং সূখাদিস্বভাবা ইতি রমণীকম্ । তদ্বাৎ সূখাদিরূপসমবয়োগে
 ভাবনামসিদ্ধ ইতি নানেন তদ্রূপং কারণমব্যক্তমূরীয়ত ইতি । তদিদমুক্তং
 “স্বাভাবিশেষেষেপি চ ভাবনাবিশেষাৎ” ইতি । ভাবনা বাসনা সংস্কারস্তদ্বিশেষাৎ ।
 করতজয়সমর্থকং হি কর্ণ করতোচিতিমেব ভাবনামভিব্যনক্তি, যথানৈব কটকা
 এব রোচন্তে । এবমত্রাপি দ্রষ্টব্যম্ ।

হইয়া ঘটাদি আকারে পরিণত হয়, কিন্তু মূল প্রকৃতি যে, সেরূপ নিয়মের অধীন
 নহে, এমন কথা বলিতে পারিবে না) । অচেতন মাত্রেই চেতনাধিষ্ঠিত,
 এরূপ হইলে কিছুমাত্র দোষ হয় না, প্রত্যুত চেতন-কারণ-সমর্পণ করায় ঐতির
 আত্মকূল্যই করা হয় । অতএব, অচেতন-কারণ পক্ষে বিচিত্র জগদ্রচনা উপপন্ন না
 হওয়ার অচেতন প্রধানই জগৎ কারণ, এ অসুমান হইতেই পারে না । [অদ্বয়া...
 বিশেষাৎ] সূত্রস্থ চ-শব্দের দ্বারা সাংখ্যোক্ত অদ্বয়াদি হেতুর অসিদ্ধতা বিজ্ঞাপিত
 হইয়াছে । বাহ্য ও আধ্যাত্মিক যে কিছু বিকার—সমস্তই সূখদুঃখমোহাত্মক
 —সমস্ত বিকারেই সূখদুঃখাদির অদ্বয় আছে,—এ প্রতিজ্ঞা উপপন্ন হয় না ।
 কেন-না, সূখ দুঃখ মোহ, এ সকল অন্তরস্থ বলিয়াই প্রতীত হয় এবং শব্দাদি
 পদার্থ বাহ্য বলিয়াই অসুভূত হয় । (বাহ্যবস্তুরে সূখ দুঃখাদি নাই) ।
 একই শব্দ, একই স্পর্শ, একই রূপ, কেবল ভাবনার পার্থক্য অল্পসারে কাহারও
 দুঃখ, কাহারও বা কিছুতে সূখ হইয়া থাকে । (ইহাতেও বুঝা যায়, বিষয়
 সূখাত্মক নহে) ।

তথা পরিমিতানাং ভেদানাং মূলানুরাদীনাং সংসর্গপূর্বকত্বং দৃষ্ট্বা বাহ্যাদ্যাত্মিকানাং ভেদানাং পরিমিতত্বাং সংসর্গপূর্বকত্ব-মনুমিমানস্ত সত্ত্বরজস্তমসামপি সংসর্গপূর্বকত্বপ্রসঙ্গঃ, পরিমিতত্ব-বিশেষাৎ । কার্য্যাকারণভাবস্ত প্রেক্ষাপূর্বনির্মিতানাং শয়নাসনা-দীনাং দৃষ্ট ইতি ন কার্য্যাকারণভাবাং বাহ্যাদ্যাত্মিকানাং ভেদানাম-চেতনপূর্বকত্বং শক্যং কল্পয়িতুম্ ॥ ২ । ২ । ১ ॥

পরিমাণাদিতি সাংখ্যায়ং হেতুমুণস্তত্ । “তথা পরিমিতানাং ভেদানাম্” ইতি । সংসর্গপূর্বকত্বং তি সংসর্গৈককস্মিন্নস্থয়েহসত্ত্বানানাত্বৈকার্থসমবেত্ত্বা নানা-কারণানি সংসৃষ্টানি কল্পনীয়ানি, তানি চ সত্ত্বরজস্তমাংস্তবেতি ভাবঃ । তদেতৎ পরিমিতত্বং সাংখ্যায়বাক্যস্তালোচনেনানৈকান্তিকমিতি দৃষ্যতি ।— “সত্ত্বরজস্তমসাম্” ইতি । যদি তবং পরিমিতব্রমিত্ত্বা, সৰ্গ নভসোহপি নাস্তীত্য-বাপকো হেতুঃ পরিমাণাদিতি । অথ ন যোজনাदिमितीत्वं परिमाणमिषদ্বাং নভসো ব্রহ্মঃ, কিং অব্যাপিতাং, অব্যাপি চ নভস্তদ্ব্যাহাদেঃ । ন হি কার্য্যং কারণ-ব্যাপি, কিন্তু কারণং কার্য্যব্যাপীতি পরিমিতং নভঃ, তদ্ব্যাহাদব্যাপিত্বাৎ । ইহ সত্ত্বরজস্তমাংস্তপি ন পরম্পরং ব্যাপুবল্ভি । ন চ তত্ত্ব স্তরপূর্বকত্বমেতেষামিতি ব্যভিচারঃ । ন হি যথা তৈঃ কার্য্যজাতমাবিষ্টমেবং তানি পরম্পরং বিশলি, মিথঃ কার্য্যাকারণভাবভাবাৎ । পরম্পরসংসর্গস্বাবেশচিতিশক্তৌ নাস্তি । ন হি চিতিশক্তিঃ কূটস্থমিত্যা তৈঃ সংসৃজ্যতে । তত্চ তদব্যাপকা গুণা ইতি পণি-মিতাঃ । এবং চিতিশক্তিরপি শুভৈরসংসৃষ্টেতি সাপি পরিমিতেতানৈকান্তিকরং পরিমিতত্বস্ত হেতোরিতি । তথা কার্য্যাকারণবিভাগোচপি সমন্বয়বিকল্প উচ্যত— “কার্য্যাকারণভাবস্ত” ইতি ॥ ২ । ২ । ১ ॥

যাহারা পরিমিত অর্থাৎ পরিচ্ছিন্ন পরিমাণ যুক্ত অকুরাদি বিকারের সংসর্গপূর্বক উৎপত্তি দেখিয়া * পরিমিতত্ব হেতুর দ্বারা বাহ্যিক ও আধ্যাত্মিক বিকারের (জ্ঞান পদার্থের) সংসর্গপূর্বকত্ব অনুমান করেন, তাহাদের মতে সত্ত্বরজস্তমোগুণেরও সংসর্গপূর্বকত্ব প্রসক্ত হইবে । কারণ, উক্ত গুণত্রয়েরও পরিমিতত্ব স্বর্ঘ আছে । [কার্য্য...কল্পয়িতুম্] বুদ্ধিপূর্বক বিরচিত যান, আসন, শয্যা প্রভৃতিতে কার্য্য-াকারণভাব দৃষ্ট হয়, এ নিমিত্ত, কার্য্যাকারণভাব গ্রহণপূর্বক বাহ্যিক ও আধ্যাত্মিক ভেদের (ভিন্ন ভিন্ন পদার্থের) অচেতনপূর্বকত্ব অর্থাৎ অচেতনকারণনির্মিতত্ব অনুমান করিতে পার না ॥ ২ । ২ । ১ ॥

* যট কপালকপালিকাসংসর্গ-জ্ঞান । অকুর, বীজভূমিলাদিসংসর্গ-জ্ঞান । সংসর্গ, সংযোগাদি সম্বন্ধ ।

প্রবৃত্তেশ্চ ॥ ২।২।২ ॥*

আন্তঃ তাবদীয়ং রচনা, তৎসিদ্ধার্থা যা প্রবৃত্তিঃ সাম্যা-
বস্থানাং প্রচ্যুতিঃ সম্বরজন্তমসামঙ্গ্যভাবরূপাপত্তির্বিশিষ্ট-
কার্য্য্যভিমুখপ্রবৃত্তিঃ, সাপি নাচেতনশ্চ প্রধানশ্চ স্বতন্ত্রস্তোপ-
পদ্যতে, যদাদিশ্বদর্শনাং রথাদিশ্চ । ন হি যদাদয়ো রথাদয়ো বা
স্বয়মচেতনাঃ সম্বশ্চেতনৈঃ কুলালাদিভিন্নাদিভির্বা অনধিষ্ঠিতা
বিশিষ্টকার্য্য্যভিমুখপ্রবৃত্তয়ো দৃশ্যন্তে । দৃষ্টাচ্চাদৃষ্টসিদ্ধিঃ । অতঃ

ন কেবলং রচনাভেদা ন চেতনাধিষ্ঠানমন্তরেণ ভবন্তি, অপি তু সাম্যা-
বস্থায়াঃ প্রচ্যুতির্কৈবল্যম্ । তথা চ যদ্ব্যভূতং বলীয়ন্তদঙ্গি অভিভূতঞ্চ তদনুগুণ-
তয়া স্থিতমঙ্গম্ । এবং হি গুণপ্রধানভাবে সত্যাত্ম মহাদার্শ্যে কার্য্যে বা প্রবৃত্তিঃ,
সাপি চেতনাধিষ্ঠানম্বেব গময়তি । ন হি চেতনাধিষ্ঠানমন্তরেণ যুৎপিণ্ডে
প্রধানেহঙ্গভাবেন চক্রদণ্ডসলিলস্রোতদয়োঃ প্রতিষ্ঠন্তে । তন্মাং প্রবৃত্তেরপি
চেতনাধিষ্ঠানসিদ্ধিরিতি শ্রুতিতঃ প্রবৃত্তেশ্চেত্যয়মপি হেতুঃ সাংখ্যায়ো বিরুদ্ধ
এবেত্যান্তং বক্তোক্তায়া । অত্র সাংখ্যশ্চোদয়তি ।—“নহু চেতনস্তাপি প্রবৃত্তিঃ”
ইতি । অয়মভিপ্রায়ঃ—তয়া কিলোপনিষদেনান্নক্লেদেতুং দূষয়িত্বা কেবলশ্চ
চেতনশ্চৈবান্ননিরপেক্ষশ্চ জগদুপাদানং নিমিত্তবৎ সমর্থনীয়ম্ । তদনুগুণম্ ।
কেবলশ্চ চেতনশ্চ প্রবৃত্তেদৃষ্টাস্তদধর্ম্মিণ্যনুপলব্ধিরিতি ।

রচনা দূরে থাকুক, রচনাসিদ্ধির জন্তু যে প্রবৃত্তি—অনুকূল চেষ্টা, তাহাও অচেতন
প্রধানের পক্ষে স্বাধীনভাবে হওয়ার সম্ভাবনা নাই । বিশিষ্ট বিজ্ঞাসের ন.ম. রচনা
এবং তৎসাধক ক্রিয়াবিশেষের (চেতনের পক্ষে ইচ্ছাসম্বলিত বস্তুর) নাম প্রবৃত্তি ।
সৃষ্টির উদ্দেশে প্রধানের প্রবৃত্তি কি-না সাম্যাবস্থার ভঙ্গ । সৎ রজঃ ও তমঃ,
এই গুণত্রয়ের পরস্পর পরস্পরের অঙ্গাঙ্গিভাব প্রাপ্তি । তদনন্তর কোন এক
বিশিষ্টাকার কার্য্যে উন্মুখ হওয়া । একরূপ প্রবৃত্তি চেতনানধিষ্ঠিত অচেতন
প্রধানের পক্ষে হইতেই পারে না । হেতু এই যে, যুক্তিকার ও রথাদি অচেতনের
তাদৃশী বিশিষ্ট প্রবৃত্তি দেখা যায় নাই । [ন হি...ভবতি] যুক্তিকাই হউক,
আর রথাদিই হউক, কুন্তকারের ও বৃথবাহকের অধিষ্ঠান ব্যতীত আপনা হইতে
কেহ কখনও যুক্তিকাকে ও রথকে বিশিষ্ট কার্য্য্যভিমুখ হইতে দেখে নাই ।
দৃষ্টান্ত থাকিলেই তদ্বারা অদৃষ্টের জ্ঞান হইতে পারে সত্য; কিন্তু এ বিষয়ে দৃষ্টান্তই
নাই । যেহেতু অজ্ঞান-সমর্থক দৃষ্টান্ত নাই, সেই হেতু অচেতনের প্রবৃত্তি

* চ-কারেণ অনুপপত্তিপদমুখজা সূত্রং বোধ্যম্ । স্বতন্ত্রমচেতনং জগৎকারণত্বেন নানু-
মাতব্যং, তন্ত্ৰ স্ট্যার্থঃ প্রবৃত্তেরনুপপত্তিরিতি সূত্রার্থঃ ।—

অচেতন কারণ পক্ষে প্রবৃত্তির অনুপপত্তি আছে । কার্য্য্যোন্মুখ হওয়ার পক্ষে প্রবৃত্তি বলে, তাহা
স্বতন্ত্ররূপে অচেতনের স্বত্বকে অসম্ভব ।

প্রবৃত্ত্যানুপপত্তেরপি হেতোর্নাচেতনং জগৎকারণমস্মাতব্যং ভবতি ।

নহু চেতনশ্চাপি প্রবৃত্তিঃ কেবলশ্চ ন দৃষ্টা; সত্যমেতৎ, তথাপি, চেতনসংযুক্তশ্চ রথাদেৱচেতনশ্চ প্রবৃত্তিদৃষ্টা, ন স্বচেতনসংযুক্তশ্চ চেতনশ্চ প্রবৃত্তিদৃষ্টা । কিং পুনরত্র যুক্তম্?—যস্মিন্ প্রবৃত্তি-দৃষ্টা, তশ্চ সেতি, উত যৎসংযুক্তশ্চ দৃষ্টা, তশ্চৈব সেতি? নহু যস্মিন্ দৃশ্যতে প্রবৃত্তিস্তশ্চৈব সেতি যুক্তম্, উভয়োঃ প্রত্যক্ষত্বাৎ । ন তু প্রবৃত্ত্যাশ্রয়ত্বেন কেবলশ্চেতনো রথাদিবৎ প্রত্যক্ষঃ । প্রবৃত্ত্যাশ্রয়দেহাদিসংযুক্তশ্চৈব তু চেতনশ্চ সম্ভাবসিদ্ধিঃ, কেবলা-

ঔপনিষদন্ত, চেতনহেতুকাং তাবদেব সাংখ্যঃ প্রবৃত্তিমত্বাপগচ্ছতু, পশ্চাৎ স্বপক্ষমত এব সমাধাত্মমীভাভিসিদ্ধিমানাহ ।—“সত্যমেতৎ । ন কেবলশ্চ চেতনশ্চ প্রবৃত্তিদৃষ্টা” ইতি । সাংখ্য আহ ।—“ন স্বচেতনসংযুক্তশ্চ” ইতি । তু-শব্দ ঔপ-নিষদপক্ষং ব্যাবর্তয়তি । অচেতনশ্চৈব সৰ্ব্বা প্রবৃত্তিদৃষ্টত্বে, ন তু চেতনশ্চৈব কাচিদপি । তস্মাৎ ন চেতনশ্চ জগৎসংজ্ঞেন প্রবৃত্তিরিত্যর্থঃ । অত্রোপনিষদো গূঢ়াভিসিদ্ধিঃ প্রশ্নপূৰ্ব্বকং বিমূশতি ।—“কিং পুনরত্র” ইতি । অত্রান্তরে সাংখ্যো ক্রতে । “নহু যস্মিন্” ইতি । ন তাবচ্চেতনঃ প্রবৃত্ত্যা-শ্রয়তয়া তৎপ্রযোজকতয়া বা প্রত্যক্ষমীক্যতে, কেবলং প্রবৃত্তিস্তদাশ্রয়শ্চ-চেতনো দেহরথাদিঃ প্রত্যক্ষেন প্রতীয়তে, তত্রাচেতনশ্চ প্রবৃত্তিস্তদ্রিমি-ত্বেন ন তু চেতননিমিত্তা । সম্ভাবমাত্রস্ত তত্র চেতনশ্চ গম্যতে, রথাদি-বৈলক্ষণ্যাজ্জীবদেহশ্চ । ন চ সম্ভাবমাত্রেন কারণবসিদ্ধিঃ । মা ত্বদাকাশ উৎপত্তিমতাং ঘটাদীনাং নিমিত্তকারণম্, অস্তি হি সৰ্ব্বত্রৈতি । দেহাভি-

অনুস্ময়ে । যেহেতু অচেতনের বিশিষ্টকার্য্য প্রবৃত্তির অসুমান দুৰ্ঘট, সেই হেতুই অচেতন জগৎকারণের অসুমানও দুৰ্ঘট ।

[সত্যমেতৎ...রীতি । যদিও কেবল চেতনের প্রবৃত্তি দেখা যায় না ; তথাপি, চেতনসংযুক্ত রথাদি অচেতনের প্রবৃত্তি দেখা যায়, কিন্তু অচেতনসংযুক্ত চেতনের প্রবৃত্তি দেখা যায় না । যদি জিজ্ঞাসা কর, যে আধারে প্রবৃত্তি দৃষ্ট হয় সেই আধারে প্রবৃত্তি? অথবা বাহার সংযোগে আধার বিশেষ প্রবৃত্ত হয়, তাহারই প্রবৃত্তি? কাহার প্রবৃত্তি? কাহার প্রবৃত্তি যুক্তিসিদ্ধ? ইহার প্রত্যুত্তর এই যে, বাহাতে প্রবৃত্তির দর্শন হয় দৃষ্ট তাহারই প্রবৃত্তি, ইহাই যুক্তিসিদ্ধ । কেন-না, ঐক্লপ হইলে উভয়েরই প্রত্যক্ষের পক্ষে সংরক্ষিত হয় । শুদ্ধ চেতন প্রবৃত্তির আশ্রয়, কিন্তু তাহা রথাদির জ্ঞায় প্রত্যক্ষ নহে । আরও দেখ; প্রবৃত্তিযুক্ত দেহেই চৈতন্তের অস্তিত্ব অনুভূত হয়, যত দেহে হয় না ; সুতরাং কেবল অচেতন রথাদি, জীবদেহ

চেতনরখাদি-বৈলক্ষণ্যং জীবদেহস্য দৃষ্টমিতি । অতএব চ
প্রত্যক্ষে দেহে সতি চৈতন্যস্য দর্শনাৎ, অসতি চাদর্শনাৎ, দেহ-
শ্চৈব চৈতন্যমসীতি লোকায়তিকাঃ প্রতিপন্নঃ । তস্মাদচেতন-
শ্চৈব প্রবৃত্তিরিতি ।

তদভিধীয়তে;—ন ক্রমো যন্নিম্নচেতনে প্রবৃত্তিদৃশ্যতে, ন তস্য
সেতি, ভবতু তস্যৈব সা । সাপি চেতনাস্তবতীতি ক্রমঃ ।
তদ্বাষে ভাবাৎ, তদভাবে চাভাবাৎ । যথা কাষ্ঠাদিব্যাপাশ্রয়্যাপি
দাহপ্রকাশাদিলক্ষণা বিক্রিয়াহ্নুপলভ্যমানাপি চ কেবলে জ্বলনে
জ্বলনাদেব ভবতি, তৎসংযোগে দর্শনাৎ, তদ্বিয়োগে চাদর্শনাৎ,
তদ্বৎ । লোকায়তিকানামপি চেতন এব দেহোহচেতনানাং

রিক্তে সত্যপি চেতনে তত্ত্ব ন প্রবৃত্তিং প্রতি নিমিত্তভাবোহস্তুত্বাক্তম্ ।
যতশ্চাত্ত ন প্রবৃত্তিহেতুভাবোহস্তু অতএব প্রত্যক্ষে দেহে সতি প্রবৃত্তি-
দর্শনাদসতি চাদর্শনাদেহশ্চৈব চৈতন্যং লোকায়তিকাঃ প্রতিপন্নঃ । তথাচ
ন চিদান্ননিমিত্তা প্রবৃত্তিরিতি সিদ্ধম্ । তস্মান্ন রচনায়াঃ প্রবৃত্তেৰ্কা চিদান্ন কারণ-
সিদ্ধির্জগত ইতি ।

ঔপনিষদঃ পরিহরতি—“তদভিধীয়তে । ন ক্রমঃ” ইতি । ন তাবৎ
প্রতৃক্ষাহুমানাগমসিদ্ধঃ শারীরো বা পরমাত্মা বা অস্মাভিরদানীং সাধনীয়ঃ ।
কেবলমস্মৈ প্রবৃত্তিং প্রতি কারণত্বং বক্তব্যম্ । তত্র যতশরীরে বা রথাদৌ
বা অনধিষ্ঠিতে চেতনেন প্রবৃত্তেরদর্শনাৎ তদ্বিপৰ্য্যয়ে চ প্রবৃত্তিদর্শনাদস্মদব্যতি-
রেকাভ্যাং চেতনহেতুকত্বং প্রবৃত্তেনিশ্চীয়তে, ন তু চেতনসম্ভাবমাত্রেন, যেনাতি-
প্রসঙ্গো ভবেৎ । ভূতচৈতনিকানামপি চেতনাধিষ্ঠানাদচেতনানাং প্রবৃত্তি-
রিত্যত্রাবিবাদ ইত্যাহ ।—“লোকায়তিকানামপি” ইতি ।

হইতে অত্যন্ত বিলক্ষণ । সেই কারণেই প্রবৃত্তিযুক্ত দেহের জ্ঞানে চৈতন্ত
সম্ভাবের জ্ঞান হয়, তদভাবে চৈতন্তের অভাব অল্পভূত হয় । এই অভিপ্রায়েই
মান্তিকেরা দেহেরই চৈতন্ত স্বীকার করে । এই সকল যুক্তিতে স্থির হয়, জানা
যায় যে, অচেতনের প্রবৃত্ত হয়, শুদ্ধ চেতনের প্রবৃত্তি নাই ।

[তদভি...প্রবর্তকত্বম্] সাংখ্যের এবম্বিধ মত খণ্ডনার্থ ইহা বলা হইল
অর্থাৎ সূত্র বলা হইল ! অর্থ এই যে, অচেতনে যে, প্রবৃত্তি দেখা যায়, সে
প্রবৃত্তি যে, অচেতনের নহে, এমন কথা আমরা বলি না । সে প্রবৃত্তি তাহারই ;
কিন্তু তাহা চেতন হইতেই হয় । অর্থাৎ চেতনই তৎপ্রবৃত্তির কারণ ।
চেতনকে কারণ বলিবার হেতু এই যে, চৈতন্ত থাকিলেই প্রবৃত্তি (দেহের)
ধাকে, না থাকিলে থাকে না । কাষ্ঠের আগ্রহ ব্যতীত দাহাদি আগ্নেয়
বিকারি অল্পভূত হয় না সত্য ; কিন্তু অগ্নিসংযোগ ব্যতীত আগ্নেয় দাহাদি

রথাদীনাং প্রবর্তকো দৃষ্ট ইত্যবিপ্রতিষিদ্ধং চেতনস্ত
প্রবর্তকত্বম্ ।

নমু তব দেহাদিসংযুক্তস্থাপ্যাত্মনো বিজ্ঞানস্বরূপমাত্র-
ব্যতিরেকেণ প্রবৃত্ত্যানুপপত্তেরনুপপন্নং প্রবর্তকত্বমিতি চেৎ, ন,
অয়স্কাস্তবদ্ রূপাদিবচ্চ প্রবৃত্তিরহিতস্থাপি প্রবর্তকত্বোপপত্তেঃ ।
যথা অয়স্কাস্তো মণিঃ স্বয়ং প্রবৃত্তিরহিতোহপ্যয়সঃ প্রবর্তকো
ভবতি, যথা চ রূপাদয়ো বিষয়াঃ স্বয়ং প্রবৃত্তিরহিতা অপি
চক্ষুরাদীনাং প্রবর্তকা ভবন্তি, এবং প্রবৃত্তিরহিতোহপীশ্বরঃ
সর্বগতঃ সর্বাত্মা সর্বজ্ঞঃ সর্বশক্তিশ্চ সন্ সর্বং প্রবর্তয়েদিদ্যু-
পপন্নম্ । একত্বাৎ প্রবর্ত্যভাবে প্রবর্তকত্বানুপপত্তিরিতি চেৎ,

ত্ৰাদেতৎ । দেহঃ স্বয়ং চেতনঃ করচরণাদিমান্ স্বব্যাপারেণ প্রবর্তয়তীতি
যুক্তং, ন তু তদতিরিক্তঃ কূটস্থনিত্যশ্চেতনো ব্যাপাররহিতো জ্ঞানৈক্যভাবে
প্রবৃত্ত্যভাবে প্রবর্তকো যুক্ত ইতি চোদয়তি ।—“নমু তব” ইতি । পরিহরতি ।—
“নায়স্কাস্তবজ্ঞপাদিবচ্চ” ইতি । “যথা চ রূপাদয়ঃ” ইতি । সাংখ্যানাং হি স্বদেশস্থা
রূপাদয় ইন্দ্రిয়ং বিকূৰ্বতে, তেন তদিন্দ্రిয়মর্থং আপ্তমর্থাকারেণ পরিণমত ইতি
স্থিতিঃ । সম্প্রতি চোদকঃ স্বাভিপ্রায়মাবিকরোতি ।—“একত্বাৎ” ইতি । যেষাম-
চেতনং চেতনৃকান্তি, তেষামেতদনুজ্ঞাতে বক্তুং—চেতনাধিষ্ঠিতমচেতনং প্রবর্তক-

বিকারও দৃষ্ট নাই, ইহাও সত্য । অগ্নিসংযোগেই কাঠে দাহাদি বিকার দৃষ্ট
হওয়ায় তদ্দৃষ্টান্তে চেতনেরই প্রবর্তকত্ব সিদ্ধ হইতে পারে । চাক্ষীক্ যে স্বপক্ষ
সাধনার্থ রথাদির প্রবৃত্তি দেখান, তাহাতেও চেতন দেহের কারণতা আছে ।
(চেতনযোগে দেহের প্রবৃত্তি, তৎসংযোগে রথাদির প্রবৃত্তি, ইহাই দেখা যায়,
কেবল রথের প্রবৃত্তি দেখা যায় না) । অতএব, চেতনের প্রবর্তকতা কাহারও
মতে বিকল্প নহে । [নমু...পন্নম্] যদি বল, আত্মা দেহাদিতে সংযুক্ত সত্য ;
কিন্তু তাহার নিজের প্রবৃত্তি নাই, (কেবল বিজ্ঞানের আবার প্রবৃত্তি কি ?)
প্রবৃত্তি নাই বলিয়া তাহার প্রবর্তকতাও নাই । (বে প্রবর্তক, সে স্বয়ংপ্রবৃত্তিমান,
ইহাই দৃষ্ট হয়, যেমন অশ্ব । ঘনবিজ্ঞান আত্মা প্রবৃত্তিবিহীন, সে কারণ, তিনি
প্রবর্তক নহেন) । ইহার প্রত্যুত্তর এই যে, অয়স্কাস্তমণির ও রূপাদির দৃষ্টান্তে
প্রবৃত্তিহীনেরও প্রবর্তকতা সিদ্ধ হয় । অয়স্কাস্তমণি নিজে প্রবৃত্তিরহিত অথচ অস্ত্রের
প্রবর্তক । রূপাদি বিষয়ে প্রবৃত্তি নাই অথচ তাহারা চক্ষুরাদি ইন্দ্రిয়ের প্রবর্তক ।
সর্বগত, সর্বাত্মা, সর্বজ্ঞ ও সর্বশক্তি ইত্যর যে, সমুদয় জগতের প্রবর্তক, ইহা উক্ত
দৃষ্টান্তে উপপন্ন হইতে পারে । [একত্বাৎ...কারণত্বং] এক আত্মাই আছেন, অত

ন, অবিজ্ঞাপ্রত্যাশ্বাপিত-নামরূপমায়াবেশবশেনাসকৃৎ প্রত্যাশ্বাৎ ।
তস্মাৎ সম্ভবতি প্রবৃত্তিঃ 'সর্বজ্ঞকারণত্বে, ন ত্বেতেন-
কারণত্বে ॥ ২।২।২ ॥

পয়োহম্বুবক্ষেৎ, তত্রাপি ॥ ২।২।৩ ॥ *

শ্রাদেতৎ । যথা ক্ষীরমচেতনং স্বভাবেনৈব বৎস-বিরুদ্ধয়ে
প্রবর্ততে, যথা চ জলমচেতনং স্বভাবেনৈব লোকোপকারায়
শ্রন্দতে, এবং প্রধানমপ্যচেতনং স্বভাবেনৈব পুরুষার্থসিদ্ধয়ে
ইতি । যথা যোগানামীশ্বরবাদিনাম্ । যেযাং চেতনাতিরিক্তং নাস্ত্যদ্বৈতবাদিনাং,
তেষাং প্রবর্ত্যভাবে কং প্রতি প্রবর্তকত্বং চেতনস্তেত্যর্থঃ । পরিহরতি—“নাবিজ্ঞা”
ইতি । কারণভূতয়া লয়লক্ষণয়াহবিজ্ঞয়া প্রাক্সর্গোপচিতেন চ বিক্ষেপসংস্কারেণ
বৎ প্রত্যাশ্বাপিতং নামরূপং, তদেব মায়ী, তদাবেশেনাস্ত চোক্তাসকৃৎ প্রত্যাশ্বাৎ ।
এতদুক্তং ভবত্তি—নেয়ং সৃষ্টিকৃত্তমতী, যেনাদ্বৈতিনো বস্তুসত্তো দ্বিতীয়-
জ্ঞাতবাদহুয্যেত্য । কাল্লনিক্যাস্ত সৃষ্টাবন্তি কারনিকং দ্বিতীয়ং সহায়ং মায়াময়ম্ ।
যথাহঃ—

“সহায়াস্তাদৃশা এব যাদৃশী ভবিতব্যতা ।” ইতি ।

ন চৈবং ব্রহ্মোপাদানত্বব্যাঘাতঃ, ব্রহ্মণ এব মায়াবেশেনোপাদানত্বাৎ, তদধি-
ষ্ঠানত্বাৎ জগদ্বিক্রমস্ত রজতবিভ্রমস্তেব শুক্তিকাধিষ্ঠানস্ত শুক্তিকোপাদানত্বমিতি
নিরবশ্যম্ ॥ ২।২।২ ॥

যথা পয়োহম্বুনোচেতনানিষ্ঠিতয়োঃ স্বত এব প্রবৃত্তিরেবং প্রধানত্বাপীতি
শব্দার্থঃ । তত্রাপি চেতনাধিষ্ঠিতত্বং সাধ্যম্ । ন চ সাধ্যেনৈব ব্যতিচারঃ । তথা
কিছুই নাই, হুডরাং প্রবর্তনীয় না থাকায় প্রবর্তকতাই অহুপন্ন, এ কথাও বলিতে
পার না । কারণ, অবিজ্ঞাকল্পিত নামরূপাদ্বিকা মায়ার আবেশ থাকাতে প্রবর্তনীয়ের
অভাব হয় না । অর্থাৎ অবিজ্ঞাকল্পিত প্রবর্ত্য আছে, তদনুরূপ প্রবর্তকও আছে ।
এই জন্তই বলি, সর্বজ্ঞ কারণ পক্ষেই প্রবৃত্তির সম্ভব হয়, অচেতন-কারণ পক্ষে
হয় না ॥ ২।২।২ ॥

হুঙ্ অচেতন, তাহা যেমন নিজস্বভাবে বৎসমুখে ক্ষরিত হয়, এবং
অচেতন জল যেমন স্বভাব বশতঃ লোকোপকারার্থ শ্রন্দিত হয়, সেইরূপ,
অচেতন প্রধানও স্বভাব বশতঃ পুরুষার্থ সাধনের নিমিত্ত প্রবৃত্ত হয়

* চেৎ যদি পয়োহম্বুটাস্তেব প্রধানত্ব স্বতঃপ্রবৃত্তিং সাধয়িতুমিচ্ছসি, তত্রাপি তয়োঃপি
চেতনাধিষ্ঠিতয়োঃ সতি বয়মমুমিষীমহে ।

যেমন হুঙ্ আপনা আপনি বৎসমুখে ক্ষরিত হয়, যেমন জল স্বভাববশে বৃত্তিরূপে শ্রন্দিত হয়,
সেইরূপ প্রধানও পুরুষার্থসিদ্ধির উদ্দেশ্যে আপনা আপনি প্রবৃত্ত হয়, এরূপ বলিলে আমরা
বলিব, দেখাইব, প্রদর্শিত স্থলগুলিতেও চেতনের নিমিত্ততা আছে । হুঙ্দের প্রবর্তন বৎসের
অবীন, ইহা প্রত্যক্ষ সিদ্ধ । তদ্বদ্বৈত জলেরও চেতনাবীন প্রবৃত্তিঅনুমের ।

প্রবর্তিত ইতি। নৈতৎ সাধুচ্যতে। যতন্তত্রাপি পয়ো-
হস্বনোশ্চেতনাধিষ্ঠিতয়োরেব প্রবৃত্তিরিত্যানুমিমীমহে। উভয়-
বাদিপ্ৰসিদ্ধে রথাদাবচেতনে কেবলে প্রবৃত্ত্যদর্শনাৎ। শাস্ত্রঞ্চ—
“যোহপ্‌স্থ তিষ্ঠমন্ত্যোহস্তরো যোহপোহস্তরো যময়তি,” “এতস্ম
বা অক্ষরস্য প্রশাসনে গার্গি, প্রাচ্যোহন্যা নদ্যঃ শূন্যস্তে” ইত্যেব-
জ্ঞাতীয়কং সমস্তস্য লোকপরিম্পন্দিতশ্চেতনাদিষ্ঠিততাং আব-
য়তি। তস্মাৎ সাধ্যপক্ষনিক্ষিপ্তত্বাৎ পয়োহস্ববদিত্যানুপশাসঃ।

চেতনায়শ্চ ধেনোঃ স্নেহেনেচ্ছয়া পয়সঃ প্রবর্তকত্বোপপত্তেঃ,
বৎসচোষণেন চ পয়স অকৃষ্যমানত্বাৎ। ন চাস্বনোহপ্যত্যস্ত-
মনপেক্ষা, নিম্নভূম্যাগ্ৰপেক্ষত্বাৎ শূন্যনস্ম। চেতনাপেক্ষত্বং
তু সর্বত্রোপদর্শিতম্। “উপসংহারদর্শনামেতি চেম্ম ক্ষীরবদ্ধি”
[২১। সূ. ২৪] ইত্যত্র তু বাহ্যনিমিত্তনিরপেক্ষমপি স্বাশ্রয়ং

সত্যহুমানমাত্রোচ্ছিন্নপ্রসঙ্গাৎ সর্বত্রাহস্ত স্থলভবাৎ। ন চাসাধ্যম্, অত্রাপি
চেতনাধিষ্ঠানস্তাগমসিদ্ধত্বাৎ। ন চ সপক্ষেণ ব্যভিচার ইতি শঙ্কানিরাকরণস্তার্থঃ।
সাধ্যপক্ষেতু্যপলক্ষণং সপক্ষনিক্ষিপ্তবাদিত্যপি দ্রষ্টব্যম্।

ননুপসংহারদর্শনাদিত্যাননপেক্ষস্ত প্রবৃত্তির্দর্শিতা। ইহ তু সর্বত্র চেতনা-
পেক্ষা প্রবৃত্তিঃ প্রতিপাদ্যত ইতি কূতো ন বিরোধঃ? ইত্যত আহ—“উপসংহার-
অর্থাৎ মহত্ত্বাদিক্রমে পরিণত হয়। সাংখ্যের এই উক্তি সাধীয়াসী নহে।
কেন-না, উক্ত স্থলদ্বয়েও আমরা চেতনের অধিষ্ঠান থাকা অহুমান করিতে পারি।
চেতনের অধিষ্ঠান ব্যতীত রথাদি অচেতনের প্রবৃত্তি দেখা যায় না বলিয়াই উক্ত
স্থলদ্বয়ে চেতনের অধিষ্ঠান থাকা অহুমিত হয়। [শাস্ত্রঞ্চ...মানত্বাৎ] “যিনি
জল হইতে ভিন্ন ও জলে অবস্থান করেন, যিনি জলের অন্তরে থাকিয়া জলকে
নিয়মিত করেন, হে গার্গি, এই অক্ষরের (ত্রক্ষের) শাসনাধীনে থাকিয়াই পূর্ব-
বাহিনী নদী সকল বহমান হইতেছে। এইরূপ শাস্ত্র সমুদায় লোক পরিম্পন্দ-
নের দৈবপ্রযোজ্যতা বলিয়াছেন। অতএব, জলের দৃষ্টান্তটা সাধ্য মধ্যে নিক্ষিপ্ত
অর্থাৎ জলের শূন্যনেও চেতনাধিষ্ঠানের অহুমান হয়।

যেহু চেতন, তাহার ইচ্ছা ও বৎসের প্রতি স্নেহ থাকতে ছুঁড়ের প্রবর্তন হয়,
সুতরাং তাহাও সাংখ্যপক্ষসমর্থক দৃষ্টান্ত নহে। বৎসের চোষণে যেহু ছুঁড়
আকৃষ্ট হয়, তাহাতেও ছুঁড়ের প্রবর্তন সিদ্ধ হইতে পারে। [ন...জতে] জলের
প্রবর্তনেও নিম্নভূমি প্রভৃতির অপেক্ষা দেখা যায়, এ নিমিত্ত জলও নিত্য নির-
পেক্ষ নহে। অতএব, সমস্তই চেতনাপেক্ষ। দ্বিতীয় অধ্যায়ের প্রথম পাদের

কার্য্যং ভবতীত্যেতল্লোকদৃষ্ট্যা নিদর্শিতং, শাস্ত্রদৃষ্ট্যা পুনঃ
সৰ্ব্বত্রৈবেশ্বরাপেক্ষত্বমাপন্নমানং ন পরাণুত্ততে ॥ ২।২।৩ ॥

ব্যতিরেকানবস্থিতেশ্চানপেক্ষত্বাৎ ॥ ২।২।৪ ॥ *

সাধ্যানাং ত্রয়ো গুণাঃ সাম্যোনাবতিষ্ঠমানাঃ প্রধানম্ ।
ন তু তদ্ব্যতিরেকেণ প্রধানশ্চ প্রবর্তকং নিবর্তকং বা কিঞ্চি-
দ্বাহ্মপেক্ষ্যমবস্থিতমস্মি । পুরুষস্তৃদাসীনো ন প্রবর্তকো ন
নিবর্তক ইতি । অতোহনপেক্ষং প্রধানম্, অনপেক্ষত্বাচ্চ কদা-

দর্শনাৎ” ইতি । স্থূলদর্শিলোকাভিপ্রায়ানুরোধেন তদ্বৃৎ, ন তু পরমার্থত
ইত্যর্থঃ ॥ ২।২।৩ ॥ -

যত্বেপি সাংখ্যানামপি বিচিত্রকৰ্ম্মবাসনাবাসিতং প্রধানং সাম্যাবস্থায়মপি,
তথাপি ন কৰ্ম্মবাসনাসৰ্গস্তেশতে, কিন্তু প্রধানমেব স্বকারণে প্রবর্তমানমধর্ম্মপ্রতিবন্ধং
সন্ন সূত্মময়ীং সৃষ্টিং কৰ্ত্তৃমুৎসহত ইতি ধর্ম্মেণাধর্ম্মপ্রতিবন্ধোহপনীয়তে । এবমধর্ম্মেণ
ধর্ম্মপ্রতিবন্ধোহপনীয়তে । হুঃখমধ্যাং সৃষ্টৌ স্বয়মেব চ প্রধানমনপেক্ষ্য সৃষ্টৌ
প্রবর্ততে । যথাহঃ—“নিমিত্তম প্রবোজকং প্রকৃতীনাং বরণভেদন্ত ততঃ ক্লেত্রিক-
বৎ” ইতি । ততশ্চ প্রতিবন্ধকাপনয়সাধনে ধর্ম্মাধর্ম্মবাসনে অপি সন্নিহিতে ইত্যা-
গন্তোরপেক্ষণীয়তাভাবাৎ সदैব সাম্যেন পরিণমেত বৈষম্যেণ বা, ন ত্বয়ং কাদা-
২৪শ সূত্রে যে বিনা বাহ্য কারণেও স্বাশ্রয়নিষ্ঠ কার্য্য হওয়ার কথা বলা
হইয়াছে, তাহা লৌকিক জ্ঞান অনুসারে । বস্তুতঃ সৰ্ব্বত্র বা সমুদায় কার্য্যই
ঈশ্বরসাপেক্ষ ॥ ২।২।৩ ॥

সাংখ্যবক্তা কপিল সৃষ্টিাদি গুণের সাম্যাবস্থাকে প্রধান বলেন । ইহঁদের মতে
গুণত্রয় ব্যতীত অন্য কিছু নাই । তাহাকে কার্য্যপ্রবৃত্ত (সৃষ্ট্যানুধ) ও কার্য্যানিবৃত্ত
(প্রলয়ানুধ) করিয়া দেয়, এমনও কিছু নাই । পুরুষ আছেন সত্য ; কিন্তু তিনি
উদাসীন, নিষ্ক্রিয়, সেজন্ত তিনি কাহারও প্রবর্তক নহেন, নিবর্তকও নহেন,
সুতরাং স্বীকার করিতে হইবে, মানিতে হইবে, প্রধান অনপেক্ষ । প্রধান কাহারও
অপেক্ষা করেন না—অথচ প্রবৃত্ত হন । যদি তাহাই সত্য হয়, তবে কখনও
মহত্ত্বাদিভাবে পরিণত হন, আবার কখনও হন না, (কখন সৃষ্টি ও কখন প্রলয়)

* কৰ্ম্ম পুরুষো বা প্রধানস্য প্রবর্তক ইত্যাপত্ত্যা প্রধানব্যতিরেকেণ কৰ্ম্মণোহনবস্থানাং
পুরুষস্ত চোদাসীনত্বাৎ সৃষ্টাদিকং প্রতি প্রধানত্বানপেক্ষত্বং, তন্নাৎ কদাচিৎ সৃষ্টিঃ কদাচিৎ প্রলয়
ইত্যবুক্তমিতি । কৰ্ম্মণোহপি প্রধানত্বকত্বাচ্চোদনত্বাৎ পুরুষস্ত সদাসম্বাদ ন তস্ত কদাচিৎ-
কপ্রযুক্তিনির্য্যাকতমিতিভাবঃ ।—

কৰ্ম্মও প্রধানের কোড়ন্ত, প্রধানের স্বপণিশেষ, সে জন্ত তাহার নিরমিত প্রবর্তকতা নাই ।
পুরুষ নিস্ত্র সদাতন, সুতরাং তিনিও নিরমিত প্রযুক্তির কারণ নহেন । কৰ্ম্মাদির যদি
নির্য্যাকতা না থাকিল, তাহা হইলে কখনও সৃষ্টি, কখনও প্রলয়, একপ হয় কেন ? উক্ত কারণে
সাংখ্যমতে সৃষ্টি ও প্রলয় অসম্ভব হয় ।

চিং প্রধানং মহাদাদ্যাকারেণ পরিণমতে, কদাচিন্ন পরিণমত-
ইত্যেতদযুক্তম্ । ঈশ্বরস্ত তু সৰ্ব্বজ্ঞত্বাৎ সৰ্ব্বশক্তিমত্বাৎ মহা-
মায়ত্বাচ্চ প্রবৃত্ত্যপ্রবৃত্তী ন বিরুদ্ধ্যেতে ॥ ২।২।৪ ॥

অন্যত্রাভাবাচ্চ ন তৃণাদিবৎ ॥ ২।২।৫ ॥ *

স্বাদেতৎ । যথা তৃণপল্লবোদকাদি নিমিত্তাস্তরনিরপেক্ষং
স্বভাবাদেব ক্ষীরাদ্যাকারেণ পরিণমতে, এবং প্রধানমপি মহ-
দাদ্যাকারেণ পরিণংস্রত ইতি । কথং নিমিত্তাস্তরনিরপেক্ষং
তৃণাদীতি গম্যতে, নিমিত্তাস্তরানুপলম্ব্যৎ । যদি হি কিঞ্চি-
ন্নিমিত্তাস্তরমুপলভেমহি, ততো যথাকামং তেন তেন নিমিত্তেন
তৃণাদ্যুৎপাদায় ক্ষীরং সম্পাদয়েমহি, ন তু সম্পাদয়ামহে ।

চিংকঃ পরিণামভেদ উপপত্ততে । ঈশ্বরস্ত তু মহামায়স্ত চেতনস্ত লীলয়া বা
যদৃচ্ছা বা স্বভাববৈচিত্র্যাচ্চা কৰ্ম্মপরিণাপাকাপেক্ষস্ত প্রবৃত্তিবিবৃত্তী উপপত্তেতে
এবেতি ॥ ২।২।৪ ॥

ধেনুযুক্তং হি তৃণপল্লবাদি যথা স্বভাবত এব চেতনানপেক্ষং ক্ষীরভাবেন পরি-
ণমতে, ন তু তত্র ধেনুচেতন্তমপেক্ষতে উপযোগমাত্রে তদপেক্ষত্বাৎ, এবং প্রধানমপি
স্বভাবত এব পরিণংস্রতে কৃতমত্র চেতনেনেতি শব্দার্থঃ ।

ইহা অন্ত্যায় । কিন্তু ঈশ্বরবাদীর মতে ঐক্য প্রবৃত্তি ও অপ্ৰবৃত্তি (কখন সৃষ্টি ও
কখন প্রলয়) অন্ত্যায় নহে । হেতু এই যে, ঈশ্বর সৰ্ব্বজ্ঞ, সৰ্ব্বশক্তি ও
মায়াসম্বার ॥ ২।২।৪ ॥

তৃণ, পল্লব, জল, এ সকল যেমন বিনা নিমিত্তাস্তরের সাহায্যে আপন স্বভাবেই
দুগ্ধাদি আকারে পরিণত হয়, সেইরূপ, প্রধানও আপন স্বভাবেই মহত্ত্বাদি
আকারে পরিণত হয় । তাহাতে অন্তের সাহায্য অপেক্ষা করে না । নিমিত্তাস্ত-
রের অপেক্ষা অর্থাৎ অস্ত্র বস্তুর সাহায্য দৃষ্ট হয় না বা দেখা যায় না বলিয়াই ঐ
সকল দুগ্ধজনক বস্তু নিমিত্তাস্তর-নিরপেক্ষ । যদি উহাদের নিমিত্ত (সহকারী
কারণ) থাকে উপলব্ধ বা জ্ঞানগোচর হইত, তাহা হইলে আমরা সেই সেই
নিমিত্তের ও প্রণালীর অনুসরণ করতঃ তৃণাদি লইয়া দুগ্ধ, প্রস্তুত করিতে পারি-

* প্রধানস্য স্বাভাবিকঃ পরিণাম ইতি বোধ্যম্ । যথা তৃণাদি নিমিত্তাস্তরনিরপেক্ষং
স্বভাবাদেব ক্ষীরাদ্যাকারেণ পরিণমতে, এবং প্রধানমপি মহাদাদ্যাকারেণেতি বক্তৃৎ ন শক্যম্ ।
যতো ধেনুশরীরসম্বন্ধাদগত্ব ক্ষীরস্যাত্মত্বাৎ তৃণাদেঃ ক্ষীরপরিণামাহমর্শনাদিত্যর্থঃ ।

যেমন তৃণাদি আপন স্বভাবে ক্ষীরাকার প্রাপ্ত হয়, সেইরূপ প্রধানও মহত্ত্বাদিরূপে পরিণত
হয়, এ কথা বলিতে পার না । তৃণও ধেনুভুক্ত না হইলে দুগ্ধাকারে পরিণত হয় না । ধেনুভুক্ত
ব্যতীত অন্য তৃণে ক্ষীরপরিণামের অভাব দৃষ্ট হয় ।

তন্মাৎ যথা স্বাভাবিকস্তৃণাদেঃ পরিণামস্তথা প্রধানস্তাপি
স্বাদিতি।

অত্রোচ্যতে। ভবেৎ তৃণাদিবৎ প্রধানস্ত স্বাভাবিকঃ
পরিণামঃ, যদি তৃণাদেৱপি স্বাভাবিকঃ পরিণামোহভ্যুপগম্যেত,
ন ভ্যুপগম্যতে, নিমিত্তান্তরোপলক্ষেঃ। কথং নিমিত্তান্তরোপ-
লক্ষিঃ? অন্ত্রাত্ৰাভাবাৎ। ধেষ্টেব হ্যুপযুক্তং তৃণাদি ক্ষীরীভবতি, ন
প্রহীণমনডুহাভ্যুপযুক্তং বা। যদি হি নির্নিমিত্তমেতৎ স্তাৎ
ধেনুশরীরসংস্কাদন্ত্রোপি তৃণাদি ক্ষীরীভবেৎ। ন চ যথাকামং
মানুষৈর্ন শক্যং সম্পাদয়িতুমিত্যেতাবত। নির্নিমিত্তং ভবতি।
ভবতি হি কিঞ্চিৎ কার্য্যং মানুষসম্পাদ্যং কিঞ্চিদৈবসম্পাদ্যম্।
মনুষ্যা অপি চ শরুবন্ত্যেব স্বেচ্ছিতেনোপায়েন তৃণাদ্যুপাদায়
ক্ষীরং সম্পাদয়িতুম্। প্রভূতং হি ক্ষীরং কাময়মানাঃ প্রভূতং

ধেনুপযুক্তস্ত তৃণাদেঃ ক্ষীরভাবে কিং নিমিত্তান্তরমাত্রং নিষিধ্যতে, উত চেত-
নম্। ন তাবনিমিত্তান্তরম্। ধেনুদেহস্থতোদর্য্যন্ত বহ্যাদিভেদন্ত নিমিত্তান্তরন্ত
সম্ভবাৎ। বুদ্ধিপূর্ব্বকারী তু তত্রাপি দ্বৈতঃ এব সর্ব্বজ্ঞঃ সম্ভবতীতি শঙ্কানিরা-
করণস্তার্থঃ। তদ্বিদ্মুক্তং “কিঞ্চিদৈবসম্পাদ্যম্” ইতি ॥ ২। ২। ৫ ॥

তাম। যেহেতু তাহা পারি না, সেই হেতু স্বীকার করি, তৃণাদির তাদৃশ পরি-
ণাম স্বাভাবিক। তদৃষ্টান্তে প্রধানের পরিণামও স্বাভাবিক। [অত্রো...
ভবেৎ] এই কথাটির উপরে আমাদের বক্তব্য এই যে, যদি তৃণাদির স্বভঃ পরিণাম
প্রমাণিত হয়, তাহা হইলে তদৃষ্টান্তে প্রধানেরও স্বভঃপরিণাম প্রমাণিত হইতে
পারে। আমরা দেখিতে পাই, তৃণাদির পরিণাম নিমিত্তান্তরের অধীন। যেহাদি
ব্যতীত অন্ত্র আধারে তৃণাদির দৃষ্টপরিণামের অভাব দেখা যায়; স্ততরাং অল্পভূত
হয়, প্রমাণীকৃত হয়, তৃণাদির পরিণামে নিমিত্তান্তর আছে। ধেনুকর্তৃক ভক্ষিত
হইলেই তৃণাদি দৃষ্টপরিণাম প্রাপ্ত হয়, বুধাদি ভক্ষিত হইলে হয় না। যদি
নির্দিষ্ট নিমিত্তের (কারণ বিশেষের) অপেক্ষা না থাকিত, তাহা হইলে তৃণাদি
অবশ্যই ধেনু-শরীর-সংস্কে ব্যতীত অন্ত্র শরীরেরও দৃষ্টাকারে পরিণত হইত।
[ন চ...পরিণামঃ] মানুষ আপন ইচ্ছায় দৃষ্ট উৎপাদন করিতে পারে না বলিয়াই
যে, তাহার নিমিত্ত নাই বলিবে, স্বাভাবিক বলিবে, তাহা বলিতে পারিবে না। এমন
অনেক কার্য্য, আছে যাহা মানুষ-সম্পাদ্য এবং এমনও অনেক কার্য্য আছে, যাহা
দৈব-সম্পাদ্য। মনুষ্যেরাও উপযুক্ত উপায়ে তৃণাদি শইয়া দৃষ্ট উৎপাদন করিতে
পারে। মনুষ্যেরা প্রচুর দৃষ্ট পাইবার ইচ্ছায় ধেনুকে প্রভূত ঘাস ভক্ষণ করায়,

ঘাসং ধেনুং চারয়ন্তি, ততশ্চ প্রভূতং ক্ষীরং লভন্তে । তস্মান্ন
তৃণাদিবৎ স্বাভাবিকঃ প্রধানস্ত পরিণামঃ ॥ ২।২।৫ ॥

অভ্যুপগমেহপ্যর্থ্যভাবাৎ ॥ ২।২।৬ ॥ *

স্বাভাবিকী প্রধানস্ত প্রবৃ্ত্তিন্ ভবতীতি স্থাপিতম্ ।
অথাপি নাম ভবতঃ শ্রদ্ধামনুরূধ্যমানাঃ স্বাভাবিকীমেব প্রধা-
নস্ত প্রবৃ্ত্তিমভ্যুপগচ্ছেম, তথাপি দোষোহনুমজ্যেতৈব । কৃতঃ ?
অর্থ্যভাবাৎ । যদি তাবৎ স্বাভাবিকী প্রধানস্ত প্রবৃ্ত্তিঃ, ন
কিঞ্চিদন্যদিহাপেক্ষতইত্যাচ্যতে, ততো যথৈব সহকারি ‘কিঞ্চিন্না-
পেক্ষতে, এবং প্রয়োজনমপি কিঞ্চিন্নাপেক্ষিত্য ইত্যতঃ
প্রধানং পুরুষস্ত্যর্থং সাধয়িতুং প্রবর্ত্তত ইতীয়ং প্রতিজ্ঞা
হীয়েত । স যদি ক্রিয়াৎ—সহকার্যেব কেবলং নাপেক্ষতে,

পুরুষার্থাপেক্ষাভাবপ্রসঙ্গাৎ । তদ্বিদ্মুক্তং “এবং প্রয়োজনমপি কিঞ্চিন্না-
পেক্ষিতে” ইতি । অথবা পুরুষার্থ্যভাবান্নিতি যোজ্যম্ । তদ্বিদ্মুক্তং “তথাপি
প্রধানপ্রবৃ্ত্তে: প্রয়োজনং বিবেক্তব্যম্” ইতি । ন কেবলং তাবিকো ভোগোহনা-
দেয়াতিশয়স্ত কুটস্থনিত্যস্ত পুরুষস্ত ন সম্ভবতি, অনির্ব্বাক্যপ্রসঙ্গশ্চ । যেন হি
তাহাতে তাহারা প্রচুর দুগ্ধ প্রাপ্ত হয় । এই জন্তই বলিতেছি, তৃণাদির পরিণাম
প্রধানের স্বতঃপরিণামের দৃষ্টান্ত নহে ॥ ২।২।৫ ॥

প্রধানের স্বতঃপ্রবৃ্ত্তি অসিদ্ধ, ইহা স্থাপিত হইলেও বাদীর শ্রদ্ধা বা বিশ্বাস
সমুৎপাদনেব অধুরোধে আমরা না হয় তাহা অর্থাৎ স্বতঃপ্রবৃ্ত্তি অঙ্গীকারই
করিয়াম, কিন্তু তাহা করিলেও দোষের পরিহার হইতেছে কৈ । তাহাতেও
প্রয়োজনাভাবপ্রসঙ্গরূপ দোষ হইবে । [যদি...হীয়েত] প্রধান যদি আপনা
আপনি প্রবৃত্ত হয়, অতঃ কাহারও অপেক্ষা না করে, তাহা হইলে ইহাও
মানিতে হইবেক যে, প্রধান যেমন সহকারীর প্রতীক্ষা করে না, তেমনি,
কোনরূপ প্রয়োজনেরও প্রতীক্ষাও করে না—তাহার প্রবৃ্ত্তি নিস্প্রয়োজনা । কিন্তু
নিস্প্রয়োজনা প্রবৃ্ত্তি মানিতে গেলে—সাংখ্যেরই “প্রধান বা প্রকৃতি পুরুষার্থ
সম্পন্ন করিতে প্রবৃত্ত হয়, মহত্ত্বাদিরূপে পরিণত হয়” এ প্রতিজ্ঞা থাকিবে না,
হানি প্রাপ্ত হইবে । [স যদি...বেতি] সাংখ্য যদি এমন কথা বলেন যে, প্রধান

* অভ্যুপগমেহপি প্রধানস্ত স্বতঃপ্রবৃ্ত্তিবীকারেহপি অর্থ্যভাবাৎ পুরুষার্থ্যভাবাপেক্ষাভাব-
প্রসঙ্গাৎ পুরুষার্থ্য প্রবৃ্ত্তিরিতি সাংখ্যানাং প্রতিজ্ঞা হীয়েতেতি যোজনা ।

প্রধান আপন স্বভাবে মহত্ত্বাদি আকারে পরিণত হয়, তাহাতে অতঃ কিছুর নিকৃষ্টতা নাই,
ইহা স্বীকার করিলেও সাংখ্যকার দোষ হইতে অব্যাহতি দ্ব্যত করিতে পারেন না । তাহাতেও
প্রতিজ্ঞাহানি দোষ আছে । (ভাষ্যব্যাখ্যা দেখ) ।

ন প্রয়োজনমপীতি, তথাপি প্রধানপ্রবৃত্তেঃ প্রয়োজনং বিবে-
ক্তব্যং—ভোগো বা শ্রাদপবর্গো বা, উভয়ং বেতি । ভোগশ্চেৎ,
কীদৃশোহনাধেয়াতিশয়স্ত ভোগো ভবেৎ ? অনিশ্চোকপ্রসঙ্গশ্চ ।
অপবর্গশ্চেৎ, প্রাগপি প্রবৃত্তেরপবর্গস্ত সিদ্ধত্বাৎ প্রবৃত্তিরন-
ধিকা শ্রাৎ, শকাগ্নুপলব্ধিপ্রসঙ্গশ্চ । উভয়ার্থতাত্ত্ব্যপগমে-
হপি ভোক্তব্যানাং প্রধানমাত্রাগামানন্ত্যাদনিশ্চোকপ্রসঙ্গ এব ।
ন চৌৎসুক্যানিবৃত্ত্যর্থ্য প্রবৃত্তিঃ । ন হি প্রধানশ্রাচেতনশ্রৌৎ-

প্রয়োজনেন প্রধানং প্রবর্তিতং, তদনেন কর্তব্যম্ । ভোগেন চৈতৎ প্রবর্তিতমিতি
তমেব কুর্য্যাদি মোক্ষং, তেনাপ্রবর্তিতবাদিত্যর্থঃ ।

“অপবর্গশ্চেৎ প্রাগপি” ইতি । চিতে: সদা বিগুহ্বাষ্টৈতত্ত্বাং জাতু কৰ্ম্মাশু-
ভববাসনাঃ সন্তি । প্রধানন্ত তাসামনাদীনামাধারঃ । তথা চ প্রধানপ্রবৃত্তেঃ
প্রাক্ চিতিশূন্যৈবেতি নাপবর্গার্থমপি তৎপ্রবৃত্তিরিতি । “শকাগ্নুপলব্ধিপ্রসঙ্গশ্চ ।”
তদর্থমপ্রবৃত্তত্বাৎ প্রধানস্ত । “উভয়ার্থতাত্ত্ব্যপগমেহপি” ইতি । ন তাবদপবর্গঃ সাধ্যঃ,
তস্ত প্রধানাপ্রবৃত্তিমাত্রেন সিদ্ধত্বাৎ ভোগার্থন্ত প্রবর্তেত । ভোগস্ত চ সৰ্ব্বজ্ঞা-
হ্যুপলব্ধিমাত্রাদেব সমাপ্তত্বাৎ তদর্থং পুনঃ প্রধানং প্রবর্তেত—ইত্যবদ্রসাধ্যো মোক্ষঃ
শ্রাৎ । নিঃশেষশকাহ্যপভোগস্ত চানন্ত্যেন সমাপ্তেরহুপপত্তেরনিশ্চোকপ্রসঙ্গঃ ।
কৃতভোগমপি প্রধানম্ আসত্ত্বপুরুষাত্তাখ্যাতে: ক্রিয়াসমভিহারেণ ভোজয়তীতি-
চেৎ, অথ পুরুষার্থীয় প্রবৃত্তং কিমর্থং সৰ্ব-পুরুষাত্তাখ্যাতিং করোতি । অপবর্গার্থ
মিতি চেৎ, ইত্যর্থং সৰ্বজ্ঞাহ্যপভোগেন কৃতপ্রয়োজনস্ত প্রধানস্ত নিবৃত্তিমাত্রাদেব
সিধ্যতীতি কৃতং সৰ্ব-পুরুষাত্তাখ্যাতিপ্রতীক্ণেন । ন চান্তাঃ স্বরূপতঃ পুরুষার্থ-
ত্বম্ । তন্মাত্রভয়ার্থমপি ন প্রধানস্ত প্রবৃত্তিরূপপত্তত্ব ইতি সিদ্ধোহর্থ্যভাবঃ । সুগম-
মিতরং ।

অপর সহকারীর অপেক্ষা করে না সত্য, কিন্তু প্রয়োজনের অপেক্ষা করে, তাহা
হইলে তাঁহাকে বিচারপূর্বক সেই প্রয়োজন দেখাইতে হইবেক । প্রধান কোন
প্রয়োজন সাধিতে প্রবৃত্ত হয় ?—ভোগ সাধিতে ?—না অপবর্গ (মোক্ষ) সাধিতে ?
অথবা ভোগ ও অপবর্গ উভয় প্রয়োজন সাধিতে ? [ভোগশ্চেৎ...এব]
যদি পুরুষকে ভোগ করানই প্রধানের প্রয়োজন হয়, তাহা হইলে অপবর্গের
আশা ত্যাগ কর । বিশেষতঃ পুরুষের ভোগ, ইহা অসিদ্ধ । পুরুষ নিগুণ নিষ্ক্রিয়,
তাঁহাতে কোনরূপ অতিশয় (বিকার বিশেষ) আহিত হয় না, কাষেই তাঁহার
ভোগ অসিদ্ধ । যদি অপবর্গ প্রয়োজন বল, তাহা হইলেও, তাহা ত প্রবৃত্তির
পূর্বেও হিব্র, সুতরাং প্রধানের প্রবৃত্তি-সার্থক্য রহিত হইল ।

অপিচ, অপবর্গপ্রয়োজনা প্রবৃত্তি হইলে, বদ্ধজনক শকাদি অমুভব হইবে
কেন ? ভোগাপবর্গ উভয় প্রয়োজন স্বীকার করিতে গেলে মুক্তি হয় না ।
কেন-না, ভোক্তব্য প্রাকৃতিক পদার্থের অন্ত না থাকায়, সীমা না থাকায়, কস্মিন্
কালেও মুক্তি হইতে পারে না । [নচৌৎসুক্য...যুক্তম্] মাত্র ঔৎসুক্য নিবৃত্তিই

স্বক্যাং সম্ভবতি । ন চ পুরুষস্তা নিৰ্ম্মলস্তা । দৃকশক্তি-সর্গশক্তি-
বৈয়র্থ্যভয়াচ্চেৎ প্রবৃতিঃ, তর্হি সর্গশক্ত্যানুচ্ছেদবৎ দৃকশক্ত্যানু-
চ্ছেদাৎ সংসারানুচ্ছেদাদনির্ব্বোধপ্রসঙ্গ এব। তস্মাৎ প্রধানস্ত
পুরুষার্থা প্রবৃতিরিত্যেতদযুক্তম্ ॥ ২।২।৬ ॥

পুরুষাশ্ববদিতি চেৎ, তথাপি ॥ ২।২।৭ ॥ *

স্বাদেতৎ । যথা কশ্চিৎ পুরুষো দৃকশক্তিসম্পন্নঃ প্রবৃতি-
শক্তিবহীনঃ পঙ্গুরপরং পুরুষং প্রবৃতিশক্তিসম্পন্নং দৃকশক্তি-

শব্দে—“দৃকশক্তি” ইতি । পুরুষো হি দৃকশক্তিঃ, সা চ দৃশ্যমন্তরেণা-
নর্থিকা স্তাৎ । ন চ স্বাশ্বত্বর্থবতী, স্বাশ্বানি বৃত্তিবিরোধাৎ । প্রধানঞ্চ সর্গশক্তিঃ,
সা চ সর্জনীয়মন্তরেণানর্থিকা স্বাদিতি যৎ প্রধানেন শব্দাদি স্বভ্যাতে, তদেব দৃক-
শক্তেদৃশ্যং ভবতীতি তদুভয়ার্থবস্বায় সর্জনমিতি শব্দার্থঃ । নিরাকরোতি—
“সর্গশক্ত্যানুচ্ছেদবৎ” ইতি । যথা হি প্রধানস্ত সর্গশক্তিরেকং পুরুষং প্রতি চরি-
তার্থাপি পুরুষান্তরং প্রতি প্রবর্ততেহনুচ্ছেদাৎ, এবং দৃকশক্তিরপি তং পুরুষং
প্রত্যর্থবস্বায়ানুচ্ছেদাৎ সর্ব্বদা প্রবর্তেত, ইত্যানির্ব্বোধপ্রসঙ্গঃ । সৰুদৃশ্যদর্শনে ন বা
চরিতার্থস্বেন ন ভূয়ঃ প্রবর্তেতেতি সর্ব্বোপায়েকপদে নির্ব্বোধঃ প্রসজ্যেতেতি সহসা
সংসারঃ সমুচ্ছিন্তেতেতি ॥ ২।২।৬ ॥

নৈব দোষাৎ প্রচ্যুতিরিতি শেষঃ । মাত্ৰং পুরুষার্থস্ত শক্ত্যর্থবস্বস্ত বা প্রবর্ত-
প্রয়োজন, একপ বলাও সঙ্গত নহে । প্রধান অচেতন—জড়, তাহার আবার
ওঁৎসুক্য কি ? ইচ্ছাবিশেষের নাম ওঁৎসুক্য, জড়ের তাহা অসম্ভব । পুরুষ
নিৰ্ম্মল, স্তত্রাং পুরুষের ওঁৎসুক্যানিবারণ অসম্ভব । সৃষ্টি না হইলে পুরুষের
দৃকশক্তি ও প্রধানের সৃষ্টিশক্তি বার্থ হইবে । সেই ভয়ে যদি বল, প্রধান উক্ত উভয়
শক্তির সার্থক্য সম্পাদনার্থ প্রবৃত্ত হয়, তাহা হইলে ইহাও বলা উচিত যে, সৃষ্টি-
শক্তির দ্বারা দৃকশক্তিরও অনুচ্ছেদতা হেতু সংসারের নিত্যতা অক্ষত ও মুক্ত
কথাটা মিথ্যা । (ফলিতার্থ এই যে, পুরুষ চিহ্নপ বলিয়া দৃকশক্তিসম্পন্ন, এদিকে
প্রধান ত্রিগুণ বলিয়া সৃষ্টিশক্তিসম্পন্ন । দৃশ্যসৃষ্টি ব্যতীত উক্ত উভয় শক্তির সার্থক্য
থাকে না ; দৃশ্য না থাকিলে দৃকশক্তি থাকা বা না থাকা সমান । দর্শক না
থাকিলে দর্শনশক্তিও থাকে না থাকা সমান । অতএব উক্ত উভয়শক্তির নৈরর্থক্য
পরিহার উদ্দেশ্যেই প্রধান স্বীয় শক্তি প্রকাশ করেন । যদি এই সিদ্ধান্তই সত্য
হয়, তাহা হইলে ইহাও সত্য হইবে যে, শক্তি নিত্য বলিয়া সৃষ্টি নিত্য এবং সৃষ্টি
নিত্য বলিয়া মুক্তিরও অভাব) । অতএব, প্রধানের পুরুষার্থা প্রবৃতি, এ কথা
অযুক্ত—যুক্তিসিদ্ধ নহে ॥ ২।২।৬ ॥

এক পুরুষ দৃকশক্তিসম্পন্ন কিন্তু প্রবৃতিশক্তিবহীন (পঙ্গু) । অত্র এক পুরুষ

* পুরুষবৎ অশ্ববচেতি বিগ্রাহকম্ । অশ্ব-পঙ্গুপুরুষদ্ব্যন্তেন, যথা বা অশ্বকান্তপাৰাণ-
দ্ব্যন্তেন যদি প্রবৃতিঃ কল্প্যতে, তথাপি নৈব দোষানির্ব্বোধোহতীতি শেষঃ । অ তুপেতহান

বিহীনমন্ধমধিষ্ঠায় প্রবর্তয়তি, যথা বা অয়স্কাস্তোহশ্মা স্বয়ম-
প্রবর্তমানোহপ্যয়ঃ প্রবর্তয়তি, এবং পুরুষঃ প্রধানং প্রবর্তয়ি-
ষ্যতীতি দৃষ্টান্তপ্রত্যয়েন পুনঃ প্রত্যবস্থানম্ ।

অত্রোচ্যতে—তথাপি নৈব দোষান্নিপোকোহস্তি । অভ্যু-
পেতহানং তাবদোষ আপততি, প্রধানস্য স্বতন্ত্রস্য প্রবৃত্ত্যভ্যু-
পগমাৎ, পুরুষস্য চ প্রবর্তকত্বানভ্যুপগমাৎ । কথঞ্চোদাসীনঃ
পুরুষঃ প্রধানং প্রবর্তয়েৎ । পশুরপি হৃৎকং পুরুষং বাগাদিভিঃ
প্রবর্তয়তি, নৈবং পুরুষস্য কশ্চিৎ প্রবর্তনব্যাপারোহস্তি,
নিষ্ক্রিয়ত্বাৎ নিগুণত্বাচ্চ । নাপ্যয়স্কাস্তবৎ সন্নিধিমাত্রেন
প্রবর্তয়েৎ, সন্নিধিনিত্যত্বেন প্রবৃত্তিনিত্যত্বপ্রসঙ্গাৎ । অয়স্কাস্তস্য

কষৎ, পুরুষ এব দৃকশক্তিসম্পন্নঃ পশুরিব প্রবৃত্তিশক্তিসম্পন্নঃ প্রধানমন্ধমিব প্রবর্ত-
য়িষ্যতীতি শব্দা ।

দোষাদনিপোকমাহ—“অভ্যুপেতহানং তাবৎ” ইতি । ন কেবলমভ্যুপেত-

প্রবৃত্তিশক্তিসম্পন্ন (গতিশক্তিবিশিষ্ট) কিন্তু দৃকশক্তিবিহিত (অন্ধ) ।
প্রথমোক্ত পুরুষ যেমন অধিষ্ঠাতা হইয়া দ্বিতীয়োক্ত পুরুষকে প্রবর্তিত করে,
কিছা চুষক পাষণ যেমন স্বয়ং অপ্রবর্তমান থাকিয়াও লৌহকে প্রবর্তিত করে,
সেইরূপ, পুরুষও (আত্মাও) প্রধানকে প্রবর্তিত করিবে, দৃষ্টান্তবলে এইরূপ
পূর্বপক্ষ পুনরুপস্থিত হইতে পারে ।

তাহার প্রত্যুত্তর যে, সে পক্ষও নির্দোষ নহে । [অভ্যুপেত...বদিত] সে
পক্ষে দোষ এই যে, প্রধানের স্বতন্ত্রতা বা স্বাধীনপ্রবৃত্তি অঙ্গীকার করিতে
হয়, অথচ পুরুষের প্রবর্তকত্ব স্বীকার করা হয় না । অবশ্যই তাহা
সাংখ্যের পক্ষে দোষ—স্বীকৃতহানি দোষ । বিবেচনা কর, উদাসীন পুরুষ কিরূপে
প্রধানকে প্রেরণ করিবে ? পশুর বাক্শক্তি প্রভৃতি আছে, তদ্বারা সে পশুকে
প্রেরণ করিতে পারে ; কিন্তু পুরুষের এমন কোন প্রবর্তক ব্যাপার নাই—যদ্বারা
পুরুষ প্রধানকে কাঁধে প্রবর্তিত (কার্যোন্মুখ) করিতে পারেন । পুরুষ নিগুণ ও
নিষ্ক্রিয় । তিনি চুষকের স্থায় কেবলমাত্র সন্নিধানবলে প্রধানকে প্রবর্তিত করেন,
এরূপ বলাও সম্ভব নহে । তাহার সন্নিধান নিত্য—চিরকালই সমান—
তদনুসারে প্রধানের প্রবৃত্তিও নিত্য ও সদা কাল সমান থাকা উচিত । (কখন
সৃষ্টি, কখনও প্রলয়, এরূপ হওয়া অসম্ভব) । দেখা যায়, চুষকের সন্নিধান অনিন্য ।
অর্থাৎ কদাচিত্ (কখন) । বিশেষতঃ তাহা পরিমার্জন ও ঋজুভাবে স্থাপনাদি

তাবদোষ আপত্তীতীতি বাবৎ ।—

পশুর ও অন্ধের অথবা লৌহের ও চুষকের দৃষ্টান্তে প্রধানের প্রবৃত্তি অনুমান করিতে
পেলেও নির্দোষ অনুমান হইবেক না । (বিশদ ব্যাখ্যা ভাব্যানুবাদে দেখ) ।

ত্বনিত্যসমিধেরস্তি স্বব্যাপারঃ সমিধিঃ, পরিমার্জনাদ্যপেক্ষা ।
চাস্তাস্তীত্যনুপপত্ত্যসঃ পুরুষাশ্রয়বদিতি । তথা প্রধানস্তা-
চৈতন্যাৎ পুরুষস্য চৌদাসীন্ত্যাৎ তৃতীয়স্য চ তয়োঃ সম্বন্ধয়িতু-
রভাবাৎ সম্বন্ধানুপপত্তিঃ । যোগ্যতানিমিত্তে সম্বন্ধে যোগ্যতা-
হনুচ্ছেদাদনির্মোক্ষপ্রসঙ্গঃ । পূর্ববচ্ছেদহাপ্যর্থাভাবো বিক-
ল্পয়িতব্যঃ । পরমাত্মনস্ত স্বরূপব্যপাশ্রয়মৌদাসীন্ত্যং, মায়্যা-
ব্যপাশ্রয়ঞ্চ প্রবর্তকত্বমিত্যন্ত্যতিশয়ঃ ॥ ২।২।৭ ॥

অঙ্গিত্বানুপপত্তেশ্চ ॥ ২।২।৮ ॥ *

ইতশ্চ ন প্রধানস্য প্রবৃত্তিরবকল্পতে, যন্ধি সর্ব্বজন্তমসা-
হানম্ । অযুক্তকৈতন্ত্ববদর্শনালোচনেনেত্যাহ—“কথং চৌদাসীনঃ” ইতি । নিক্রি-
য়ত্বৈ সাধনং “নিশ্চয়ং” ইতি । শেষমন্তিরোহিতার্থম্ ॥ ২।২।৭ ॥

অপেক্ষা করে । (চূষক পরিমার্জন অপেক্ষা করে অর্থাৎ মাজিত না হইলে
তাহার আকর্ষণশক্তি প্রকাশ পায় না । সমস্ত্রে স্থাপিত না হইলেও লৌহে
তাহার ক্রিয়া হয় না) । এই সকল কারণে পুরুষ ও চূষক উভয়ই অল্পপল্লসনীয়
অর্থাৎ অযোগ্য দৃষ্টান্ত । [তথা...শয়ঃ] আরও দেখ, প্রধান অচেতন ও পুরুষ
উদাসীন । সে কারণে উক্ত উভয়ের সম্বন্ধ হওয়া অসম্ভব । সম্বন্ধ ঘটনা করার,
এমন তৃতীয় পদার্থ সাংখ্যমতে নাই । যোগ্যতাই করার ; এরূপ বলিতে গেলে
যোগ্যতার অহুচ্ছেদ বশতঃ মোক্ষের আশাই তিরোহিত হইবে । অর্থাৎ
চিহ্নভরূপ যোগ্যতা নিত্য, তদনুসারে সংসারও নিত্য, কাহেই সংসারত্যাগরূপ
মোক্ষ কল্পিনাকালেও হইবার সম্ভাবনা থাকে না । পূর্বের ভ্রায় এখানেও
প্রয়োজনাত্ম্য দোষের উল্লেখ (উত্থাপন) করিতে পার । (অর্থাৎ ইতঃপূর্বে যেমন
প্রধানের স্বাধীন প্রবৃত্তির ফল কি ?—ভোগ ? না অপবর্গ ? না উভয় ? এইরূপ
পৃথক প্রশ্ন উত্থাপনপূর্বক প্রত্যেক পক্ষেই দোষ প্রদর্শন করা হইয়াছে, সেইরূপ
এখানেও অর্থাৎ পুরুষাধীন প্রবৃত্তির পক্ষেও ঐ সকল দোষ দেখান যাইতে পারে ।)
এ বিষয়ে বেদান্ত-সিদ্ধান্ত এই যে, পরমাত্মা স্বরূপতঃ উদাসীন—অপ্রবর্তক, কিন্তু
মায়ার প্রভাবে প্রবর্তক হয় । সাংখ্যমতের উভয়সত্যতা বিরুদ্ধ—কিন্তু বেদান্তমতে
মায়ার কল্পিতের সঙ্গে অকল্পিতের অবিরোধ—কিছুমাত্র বিরোধ হয় না ॥২।২।৭॥

প্রধান যে, স্বয়ম্ভূত অর্থাৎ আপনা আপনি সৃষ্টানুস্থ হইতে পারে না,
তদ্বিষয়ে অন্ত হেতুও আছে । সে হেতু এই—সম্ব, রজঃ ও তমঃ, এতন্মায়ক

* অঙ্গিত্বঃ গুণানাং পরস্পরং অঙ্গাঙ্গিভাবতস্তানুপপত্তিরদ্বন্দ্বং, তন্মাৎ । অঙ্গাঙ্গিভাবানুপ-
পত্তেঃ সৃষ্টানুপপত্তিঃ ত্রাধিভি ভাবঃ ।

সাংখ্য বলেন, গুণ সকল পরস্পর পরস্পরের সাহায্যে সৃষ্টি করে । কিন্তু আমরা দেখিতেছি,
অঙ্গাঙ্গিভাব অর্থাৎ সাহায্যকারিত্ব ঘটনা হয় না । আবার অঙ্গাঙ্গিভাব ঘটনা না হইলেও সৃষ্টি হয়
না । বলিতার্থ এই যে, সাংখ্যমতের সৃষ্টিপ্রক্রিয়া অসম্ভব, হুতরাং তাহাতে অন্ত একটা প্রবল
দোষ আছে ।

মন্তোন্তুগুণপ্রধানভাবমুৎসৃজ্য সাম্যেন স্বরূপমাত্রোণাবস্থানং,
স। প্রধানাবস্থা, তন্ত্র্যামবস্থায়ামনপেক্ষস্বরূপাণাং স্বরূপপ্রাণশ-
ভয়াৎ পরস্পরং প্রত্যঙ্গান্ধিভাবানুপপত্তেঃ । বাহ্যস্ত চ কস্ত-
চিৎ ক্ষোভয়িতুরভাবাদ্ গুণবৈষম্যনিমিত্তো মহদাছ্যৎপাদো ন
স্ম্যাৎ ॥ ২।২।৮ ॥

অন্যথানুমিতৌ চ জ্ঞানশক্তিবিরোগাৎ ॥ ২।২।৯ ॥*

অথাপি স্ম্যাৎ, অন্যথা বয়মনুমিমীমহে, যথা নায়মনস্তরো
দোষঃ প্রসজ্যেত । ন হনপেক্ষস্বভাবাঃ কূটস্থান্ধ্যাত্মাভিগুণা

যদি প্রধানাবস্থা কূটস্থনিত্যা, ততো ন তন্ত্রাঃ প্রচ্যুতিরনিত্যপ্রসঙ্গাৎ ।
যথাহঃ—

“নিত্যং তমাহর্কির্দ্বাংসো যৎস্বভাবো ন নশ্ততি” ইতি ।

তদিন্নমুক্তং “স্বরূপপ্রাণশভয়াৎ” ইতি । অথ পরিণামিনিত্যা । যথাহঃ—
“যস্মিন্ বিক্রিয়মাণেহপি যন্তব্যং ন বিহন্ততে । তদপি নিত্যম্” ইতি । তত্রাহ—
“বাহ্যস্তচ” ইতি । যৎ সাম্যাবস্থায় স্থিতিরং পর্য্যগমং, কথং তদেবাসতি বিলক্ষণ-
প্রত্যয়োপনিপাতে বৈষম্যমুপৈতি । অনপেক্ষ স্বভো বাহপি বৈষম্যেণ কদাচিৎ
সাম্যং ভবেদিতার্থঃ ।

গুণ যে পরস্পর অঙ্গান্ধিভাব (তারতম্য বা উপকার্য উপকারকভাব) ত্যাগ
করিয়া সমান ও স্বরূপমাত্রে অবস্থিত থাকে—সাংখ্যের মতে তাহাই প্রধান (মূল
প্রকৃতি) । এ অবস্থায় অনপেক্ষস্বরূপ সত্ত্বাদি গুণের অঙ্গ-প্রধানভাব অল্পপন্ন ।
অঙ্গপ্রধানভাব বা অঙ্গান্ধিভাব থাকিলে স্বরূপ অর্থাৎ সাম্যাবস্থা থাকিবে না,
কামেই অঙ্গান্ধিভাব অল্পপন্ন ও অস্বীকার্য । আবার চিরকাল প্রধানাবস্থা থাকেও
সাংখ্যের অনতিমত । সাম্যাবস্থা ভঙ্গ না হইলেই বা কিরূপে সৃষ্টি হইবে ? অথচ
গুণের সাম্যাবস্থা ভঙ্গ করে, ভোগ জন্মায়, গুণাতিরিক্ত এমন কোন বস্তু সাংখ্য-
মতে নাই, অথচ তাহা না থাকিলে গুণবৈষম্যমূলক মহত্ত্বাদির উৎপত্তি
হইতেই পারে না । ২।২।৮ ॥

সাংখ্য যদি বলেন, আমরা অন্তপ্রকার অনুমান করিব, যাহাতে পূর্বোক্ত
দোষের (অঙ্গান্ধিভাবের অল্পপত্তিরূপ দোষের) প্রসঙ্গও হইবে না । বিবরণ

* গুণাণাং পরস্পরমনপেক্ষস্বভাবাং স্বভোবৈষম্যমিত্যুক্তং, তত্র হেতুসিদ্ধিমালঙ্ঘ্য পরি-
হরতি—অন্তথোতি । অন্তথানুমিতৌ সাপেক্ষেণ গুণানামনুমানং কার্যানুসারেণ গুণস্বভাবা-
ঙ্গীকারাদিতি ব্যসৎ, বস্তুপি ন পূর্বস্বজ্ঞোক্তোদোষঃ প্রসঙ্গাতে, তথাপি প্রধানস্ত জ্ঞানভাবাৎ
জড়ত্বাদিত্যর্থঃ; রচনানুগুণত্বাদয়ো দোষাত্তদবস্থা এব স্থারিতি স্থত্যাঃ ।

উক্ত গুণত্রয়ের স্বভাব কার্যানুসারী, তাহার সম্পূর্ণ অনপেক্ষস্বভাব নহে, এরূপ অনুমান করিলে
পূর্বস্বজ্ঞোক্ত দোষের পরিহার হয় সত্য ; কিন্তু জ্ঞানশক্তি না থাকার প্রধানের দ্বারা এরূপ বিচিত্র
ও অসুখল জগৎ রচিত হইতে পারে না অর্থাৎ হওয়া অসম্ভব, ইত্যাদি ইত্যাদি দোষের পরিহার
হয় না অর্থাৎ যেমন তেমনই থাকে ।

অভ্যুপগম্যন্তে, প্রমাণাভাবাৎ । কার্য্যবশেন তু গুণানাং স্বভাবো-
হভ্যুপগম্যতে । যথা যথা কার্য্যোৎপাদ উপপদ্যতে, তথা
তথৈতেষাং স্বভাবোহভ্যুপগম্যব্যঃ । চলং গুণবৃত্তিমিত্তি
চাস্ত্যভ্যুপগমঃ । তস্মাৎ সাম্যাবস্থায়ামপি বৈষম্যোপগমযোগ্যা
এব গুণা অবতিষ্ঠন্ত ইতি ।

এবমপি প্রধানস্য জ্ঞানশক্তিবিশেষাদ্ রচনানুপপত্ত্যদয়ঃ
পূর্ব্বোক্তা দোষাস্তদবস্থা এব । জ্ঞানশক্তিমপি ত্বনুমিত্তিমানঃ
প্রতিবাদিত্বানিবর্ত্তেত, চেতনমেকমনেকপ্রপঞ্চস্য জগত উপাদান-
মিত্তি ব্রহ্মবাদপ্রসঙ্গাৎ । বৈষম্যোপগমযোগ্যা অপি গুণাঃ
সাম্যাবস্থায়াম্ নিমিত্তাভাবান্নৈব বৈষম্যং ভজেরন্, ভজমানা

“এবমপি প্রধানন্ত” ইতি । অজ্ঞানানুপপত্তিলক্ষণো দোষস্তাবল্য ভাবন্তিঃ শব্দাঃ
পরিহৃত্ত্বমিত্তি বক্ষ্যামঃ । অভ্যুপগম্যাপ্যন্তাদোষমুচ্যত ইত্যর্থঃ । সম্প্রত্যজ্ঞানানুপ-
পত্তিমুপপাদয়তি—“বৈষম্যোপগমযোগ্যা অপি” ইতি ।

এই যে, গুণ সকল অপেক্ষস্বভাব ও কূটস্থ, ইহা আমরা প্রমাণ না থাকায়
স্বীকার করি না । সত্ত্বাদিগুণের স্বভাব কার্য্যানুযায়ী, ইহাই আমাদের স্বীকার্য্য ।
যে রূপ স্বভাবে কার্য্যোৎপত্তি সঙ্গত হয়, যুক্তিসিদ্ধ বলিয়া বিবেচিত হয়, গুণ
সকলের সেইরূপ স্বভাব অবশ্য স্বীকার্য্য । (অতএব, গুণ সকল সম্পূর্ণ অপেক্ষ-
স্বভাব নহে, যৎকিঞ্চিৎ সাপেক্ষতাও আছে) । গুণ সকল চলস্বভাব, কূটস্থ নহে,
ইহাও আমরা স্বীকার করি । [তস্মাৎ...এব] অতএব, গুণ সকল সাম্যা-
বস্থাতেও বৈষম্য প্রাপ্তির যোগ্য হইয়া থাকে । অর্থাৎ সাম্যাবস্থাতেও সত্ত্বাদি-
গুণের অসম (ছোট বড় বা তরতমভাব) হইবার যোগ্যতা (ক্ষমতাবিশেষ)
থাকে ।

[এব...দোষঃ] সাংখ্যের এই প্রত্যাপত্তিতে পূর্ব্বসূত্রোক্ত (অজ্ঞান-অনুপত্তির)
পরিহার হইতে পারে বটে ; কিন্তু তদ্ব্যতীত প্রধানের জ্ঞানশক্তি না থাকায়
পূর্ব্বোক্ত রচনার অনুপপত্তি প্রভৃতি দোষ যেমন তেমনিই থাকে, অপনীত হয় না ।
কার্য্যের অনুসরণে জ্ঞানশক্তির করণ বা অনুমান করিলে, সাংখ্যকে প্রতিবাদিত্বই
ত্যাগ করিতে হইবে, এবং কোন এক চেতন এই জগৎপ্রপঞ্চের উপাদান, ইহা
অস্বীকার করিতে হইবে । তাহা করিলেই ব্রহ্মবাদ স্বীকৃত হইবে । গুণ সকল
সাম্যকালেও বৈষম্যযোগ্যতাপন্ন থাকে, এরূপ বলিলেও বিনা কারণে (নিমিত্তে)
গুণসকলের সাম্যভঙ্গ হইতে পারে না বলিয়া বৈষম্য হওয়ার কথা বলিতে
পারিবে না । নিমিত্ত বা কারণ না থাকিলেও বৈষম্য হয়, এরূপ বলিলে,
সর্বদা বৈষম্য না হয় কেন ? বৈষম্য না থাকে কেন ? ইত্যাদি প্রকার আপত্তি

বা নিমিত্তাভাবাবিশেষাৎ সৰ্ব্বদৈব বৈষম্যাৎ ভজেরন্—ইতি
‘প্রসজ্যত এবান্মনস্তরোহপি দোষঃ ॥ ২।২।৯ ॥

বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জসম্ ॥ ২।২।১০ ॥ *

পরম্পরবিরুদ্ধশায়ং সাধ্যানাংভ্যুপগমঃ—কচিৎ সপ্তেন্দ্রি-
য়াণ্যনুক্ৰামন্তি, কচিদেকাদশ । তথা কচিন্মহতস্তন্মাত্রসর্গমুপদি-
শন্তি, কচিদহঙ্করাৎ । তথা কচিৎ ত্রীণ্যন্তঃকরণানি বর্ণয়ন্তি,
কচিদেকমিতি । প্রসিদ্ধ এব তু শ্রুত্যেতৎস্বরকারণবাদিন্য বিরোধ-
স্তদনুবর্তিত্যা স্মৃত্য । তস্মাদপ্যসমঞ্জসং সাধ্যানাং দর্শনমিতি ।

অত্রাহ—নন্বোপনিষদানামপ্যসমঞ্জসমেব দর্শনং, তপ্যতাপ-
কয়োৰ্জ্জাত্যন্তরভাবানভ্যুপগমাৎ । একং হি ব্রহ্ম সৰ্ব্বাত্মকং

“কচিৎ সপ্তেন্দ্রিয়াণি” ইতি । তন্মাত্রমেব হি বুদ্ধীন্দ্রিয়মনেকরূপাদিগ্রহণসমর্থ-
মেবম্ । কৰ্ম্মেন্দ্রিয়াণি পঞ্চ । সপ্তমঞ্চ মন ইতি সপ্তেন্দ্রিয়াণি । “কচিৎ ত্রীণ্যন্তঃ-
করণানি” । বুদ্ধিরহঙ্কারো মন ইতি । “কচিদেকং,” বুদ্ধিরিতি । শেষমতিরোহি-
তার্থম্ ।

অত্রাহ সাংখ্যঃ—“নন্বোপনিষদানামপি” ইতি । তপ্যতাপকভাবান্তাবদেকমিন্-
নোপপত্ততে । ন হি তপিরন্তিরিব কৰ্ত্তৃভাবকঃ, কিন্তু পচিরিব কৰ্ম্মস্বভাবকঃ । পর-
হইবে । অতএব, ইহাও অনন্তরোক্ত অর্থাৎ পূর্বস্বত্রোক্ত অজ্ঞানভাবের
অনুপপত্তি দোষ বলিয়া গণ্য ॥ ২।২।৯ ॥

সাংখ্যের পদার্থ পরম্পর বিরুদ্ধ । কোন আচার্য্য বলেন, সাত ইন্দ্রিয়,
আবার অষ্ট আচার্য্য বলেন, একাদশ ইন্দ্রিয় । কোথাও মহত্ত্ব হইতে
তন্মাত্রের উৎপত্তি, কোথাও আবার অহঙ্কার হইতে তন্মাত্রের সৃষ্টি । এক
পুস্তকে তিন অন্তঃকরণের উপদেশ দেখা যায়, আবার অষ্ট পুস্তকে এক
অন্তঃকরণের বর্ণনা দেখা যায় । এইরূপে সাংখ্যীয় পদার্থসকল পরম্পর
বিরুদ্ধ । এতদ্বিন্ন, স্বরকারণবাদিনী শ্রুতির ও স্মৃতির সহিত সাংখ্যমতের
সহিত হে বিরোধ, তাহা অতি বিস্পষ্ট । যেহেতু বিরুদ্ধ—সেই হেতুই সাংখ্যীয়
দর্শন (মত) অসমঞ্জস অর্থাৎ প্রাস্তভূত ।

[অত্রাহ...স্তাৎ] সাংখ্য হয় ত বলিবেন, তোমার বেদান্তদর্শনও অসমঞ্জস ।
বেদান্তদর্শনে তপ্য-তাপকের জাত্যন্তর (ভেদ) স্বীকার নাই । তদর্শনে একমাত্র

* দ্বিপ্রতিষেধাৎ বিরোধঃ হেতোঃ অসমঞ্জসং অব্যক্তং সাংখ্যানাং দর্শনমিতি বোজনা ।—
অতিবিরুদ্ধ, স্মৃতিবিরুদ্ধ ও স্বপ্রতিবিরুদ্ধ বলিয়া সাংখ্যের দর্শন (পদার্থবিষয়ক জ্ঞান)
সমঞ্জস নহে ।

সর্বস্য প্রপঞ্চস্য কারণমভ্যুপগচ্ছতামেকস্যৈবাত্মনো । বিশেষ্যে
তপ্য-তাপকৌ ন জাত্যন্তরভূতাবিত্যভ্যুপগম্যব্যং স্যাৎ যদি
চৈতৌ তপ্যতাপকাবেকস্তাত্মনো বিশেষ্যে স্মাতাং, স তাভ্যাং
তপ্যতাপকাভ্যাং ন নিমুচ্যেত, ইতি তাপোপশাস্ত্রয়ে সম্য-
গদর্শনমুপদিশৎ শাস্ত্রমনর্থকং স্মাতং । ন হ্যোষ্যপ্রকাশধর্ম্যকস্ত
প্রদীপস্ত তদবহুশ্চৈব তাভ্যাং নির্মোক্ষ উপপত্ততে । যোহপি
জলবীচিতিরঙ্গফেনাদ্যুপশাসঃ, তত্রাপি জলাত্মন একস্ত
বীচ্যাদয়ো বিশেষা আবির্ভাব-তিরোভাবরূপেণ নিত্যা এবেতি
সমানো জলাত্মনো বীচ্যাদিভিরনির্মোক্ষঃ ।

সমবেতক্রিয়াফলশালি চ কর্ম । তথা চ তপ্যেন কর্মণা তাপকসমবেতক্রিয়াফল-
শালিনা তাপকানন্তেন ভবিভব্যম্ । অনন্তবে চৈত্রস্তেব গন্তঃ স্বসমবেতগমনক্রিয়া-
ফল-নগরপ্রাপ্তিশালিনোহ্যকর্ম্যপ্রসঙ্গাৎ । অনন্তবে তু তপ্যস্ত তাপকাচৈত্রসমবেত-
গমনক্রিয়াফলভাভো গম্যস্তেব নগরস্ত তপ্যোপপত্তিঃ । তন্মানভেদে তপ্য-
তাপকভাবো নোপপত্তত ইতি । দৃষণান্তরমাহ—“যদি চ” ইতি । ন হি স্বভাবাৎ
ভাবো বিযোজয়িতুং শক্যত ইতি ভাবঃ । জলধেচ্চ বীচিতিরঙ্গফেনাদয়ঃ স্বভাবাঃ
সস্ত আবির্ভাবতিরোভাবধর্ম্মাণঃ, ন তু তৈর্জলধিঃ কদাচিদপি মুচ্যতে ।”

ব্রহ্মই আছেন সত্য, অস্ত্র কিছু নাই । অগচ ব্রহ্ম সর্বাঙ্গক ও সর্বপ্রপঞ্চের কারণ ।
যাহারা ব্রহ্মমাত্র স্বীকার করে এবং ব্রহ্মকেই সর্বোপাদান বলে, তাহাদের মতে
তপ্য ও তাপক পরস্পর পৃথক্-জাতীয় নহে, কিন্তু আত্মার এক প্রকার বিশেষ বা
অবস্থামাত্র । [যদি...নির্মোক্ষঃ] তপ্য-তাপক যদি আত্মার অবস্থা বিশেষই হয়,
তাহা হইলে আত্মা কখনই কালেও ঐ ছই বিশেষ (ধর্ম্ম) হইতে নির্মুক্ত হইতে
পারিবেন না, সুতরাং শাস্ত্র যে, তাপ-নিরুত্তির উদ্দেশে সম্যক্ জ্ঞানের উপদেশ
করিয়াছেন, তাহাও নিরর্থক হইবেক । প্রদীপ থাকিবেক অগচ তাহা অল্পক্ষণ ও
প্রকাশবর্জিত হইবেক, ইহা অল্পপন্ন অর্থাৎ হয় না । বেদান্ত যে, জল, বীচি,
তরঙ্গ ও ফেন প্রভৃতি প্ৰকৃতি দেখান—তাহাও পর্যাপ্ত নহে । বীচি (ক্ষুদ্র লহরী),
তরঙ্গ, ফেন, এ সকল জলেরই বিশেষ সত্য ; পরন্তু তাহা আবির্ভাব-তিরোভাব-
শীল ও তদ্রূপে নিত্য । ঐ সকল বিশেষ সময়ে আবির্ভূত হয়, পরক্ষণে আবার
তিরোভূত হয়, তৎপরে পুনরাবির্ভূত হয়, এবংক্রমে তাহা অপরিহার্য ; সুতরাং
নিত্য । জল যেমন লহরীপ্রভৃতি ধর্ম্মে নির্মুক্ত হইতে পারে না, যাবৎ জল,
তাবৎ ঐ সকল, সেইরূপ আত্মাও তপ্য-তাপকরূপ বিশেষ হইতে নির্মুক্ত হয়
না, যাবৎ আত্মা, তাবৎ তপ্যতাপকভাব, ইহাই জলবীচি-তরঙ্গাদির দৃষ্টান্তে প্রতি-
পাদিত হইতে পারে ।

প্রসিদ্ধশ্চায়াং তপ্যতাপকয়োজ্জাত্যন্তরভাবো লোকে । তথা
 হি—অর্থী চার্থশ্চাত্মোন্তভিন্নৌ লক্ষ্যেতে । যদ্বর্থিনঃ স্বতোহ-
 ন্তোহর্থো ন স্যাৎ, যস্তার্থিনো যদ্বিষয়মর্থিৎ, স তস্তার্থো
 নিত্যসিদ্ধ এবেতি তস্য তদ্বিষয়মর্থিৎ ন স্যাৎ । যথা
 প্রকাশাত্মনঃ প্রদীপস্য প্রকাশার্থোহর্থো নিত্যসিদ্ধ এবেতি ন
 তস্য তদ্বিষয়মর্থিৎ ভবতি । অপ্রাপ্তে হর্থোহর্থিনোহর্থিৎ
 স্যাদিতি । তথার্থস্যাপ্যর্থৎ ন স্যাৎ । যদি স্যাৎ, স্বার্থত্বমেব
 স্যাৎ, ন চৈতদস্তু । সম্বন্ধিশব্দো হেতো—অর্থী চার্থশ্চেতি ।
 দ্বয়োশ্চ সম্বন্ধিনোঃ সম্বন্ধঃ স্যামৈকসৈব । তস্মাস্তিমাভেতাবর্থী-
 র্থিনো, তথানর্থানর্থিনাবপি । অর্থিনোহনুকূলোহর্থঃ, প্রাতি-
 কূলোহনর্থঃ, তাভ্যামৈকঃ পর্যায়েণোভাভ্যাং সংবধ্যতে । তত্রার্থ-

ন কেবলং কণ্ঠভাবাতপ্যন্ত তাপকাদন্তরম্, অপি বহুভবসিদ্ধমেবেত্যাহ—“প্রসিদ্ধ-
 শ্চায়াং” ইতি । তথাহি—অর্থোহপ্যপাৰ্জনরক্ষণকর্যাগুরুন্ধিংসাদোবদর্শনাদনর্থঃ
 সন্নর্থিনং হুনোতি । তদর্থী তপ্যন্তাপকশ্চার্থঃ । তৌ চেমৌ লোকে প্রভীত-
 ভেদাবভেদে চ দৃষণাহ্যক্তানি । তৎ কথমেকস্মিন্নবয়ে ভবিতুমর্হত ইত্যর্থঃ ।
 তদেবমোপনিষদং মতমসমগ্রসমুক্তা সাংখ্যঃ স্বপক্ষে তপ্যতাপকয়োৰ্ভেদে যোক্ষ-

[প্রসিদ্ধ...দস্তি] তপ্য ও তাপক এ দু'এর মধ্যে যে ভিন্নভাব আছে, তাহা
 লোকপ্রসিদ্ধ । ইহাও দেখা যায় যে, অর্থী ও অর্থ অত্যন্ত ভিন্ন, কদাপি এক
 বা অভিন্ন হয় না । অর্থ যদি অর্থী হইতে ভিন্ন না হইত, তাহা হইলে অর্থ অর্থীর
 অর্থনীর (প্রার্থনার বিষয়) হইত না । স্বরূপসন্নিবিষ্ট থাকায় তাহা নিত্যসিদ্ধ
 অর্থাৎ তাহা অপ্রাপ্ত নহে, প্রাপ্তই আছে, স্তূতরাং তদ্বিষয়ক অধিতা অসিদ্ধ ।
 প্রকাশনামক অর্থ প্রকাশাত্মক দীপের স্বরূপসন্নিবিষ্ট, তাহা তাহার অপ্রাপ্ত নহে
 —প্রাপ্তই আছে । প্রাপ্ত থাকায় তাহা তাহার নিত্যসিদ্ধ । সেই অন্তই দীপের
 প্রকাশবিষয়ক অধিতা হয় না । অর্থাৎ দীপ কখনও প্রকাশ লাভের ইচ্ছা করে
 না, প্রার্থনা করে না ।) বাহা অপ্রাপ্ত থাকে, তাহাতেই অর্থীর (প্রার্থনা)
 জন্মে । অর্থ ও অর্থী এক হইলে, ভিন্ন না হইলে, অবশ্যই অর্থ ও অর্থী উভয়ই
 অসিদ্ধ হইবে । বাহা কামনার বিষয়—কাম্য, তাহাই অর্থ । যে কামনা করে, সে
 অর্থী । আপনি অর্থী ও আপনি অর্থ, ইহা অসম্ভব । [সম্বন্ধ...যোক্ষোপপত্তি-
 রিতি] অপিচ, অর্থ ও অর্থী এই দুইটাই সম্বন্ধ-শব্দ । (সম্বন্ধ পরম্পরনিষ্ঠ । বাহার
 অর্থ, সে অর্থী এবং বাহা তাহার প্রয়োজনীয়, তাহা অর্থ ।) সম্বন্ধমাত্রই বিষ্ট । দুইটী
 বিভিন্ন পদার্থ ব্যতীত সম্বন্ধ হয় না । এ নিয়ম অনুসারেও অর্থ ও অর্থী পরম্পর
 বিভিন্ন পদার্থ হওয়া উচিত । অর্থ-অর্থীর স্তায় অনর্থ-অনর্থীও পরম্পর বিভিন্ন,

শ্রান্নীয়স্তাৎ ভূয়স্তাচ্চানর্থস্তোভাবপর্য্যাপ্যর্থানর্থাবনর্থ এবতি তাপকঃ
স উচ্যতে । তপ্যস্ত পুরুষঃ, য একঃ পর্য্যায়োভাভ্যাং
সম্বধ্যত ইতি । তয়োস্তপ্যতাপকয়োরেকাভ্যতায়াং মোক্ষানু-
পপত্তিঃ । জাত্যন্তরভাবে তু তৎসংযোগহেতুপরিহারাৎ শ্রাদপি
কদাচিন্মোক্ষোপপত্তিরিতি ।

অত্রোচ্যতে,—ন একত্বাদেব তপ্য-তাপকভাবানুপপত্তেঃ ।

মুপপাদয়তি—“জাত্যন্তরভাবে তু” ইতি । দৃশদর্শনশক্ত্যাঃ কিল স্যুৎযোগস্তাপ-
নিদানম্ । তন্ত হেতুরবিবেকদর্শনসংস্কারোহিতি । সা চ বিবেকখ্যাতিয়া বিজ্ঞয়া
বিরোধিত্বাধিনিবর্ত্যতে । তন্নিবৃত্ত্যা ভক্তত্বকঃ সংযোগো নিবর্ততে, তন্নিবৃত্তৌ চ
তৎকার্য্যস্তাপো নিবর্ততে । তদ্বক্তং পঞ্চশিখাচার্য্যেণ—“তৎসংযোগহেতুবিবর্ত্তনাং
শ্রাদয়মাত্যন্তিকো দুঃখপ্রতীকারঃ” ইতি । অত্র চ ন সাক্ষাৎ পুরুষতাপপরিণামিনো-
বন্ধমোক্ষৌ, কিন্তু বুদ্ধিসম্বৎসব চিত্তিচ্ছায়াপত্ত্যা লব্ধচৈতন্ত্যস্ত । তথাহীষ্টানিষ্টপুণ-
স্বরূপাবধারণমবিভাগাপন্নমস্ত ভোগো ভোকৃৎস্বরূপাবধারণমপবর্গন্তেন হি বুদ্ধিসম্ব-
মেবাপবৃত্ত্যতে, তথাপি যথা জয়ঃ পরাজয়ো বা যোধেষু বর্ত্তমানঃ প্র.ধাত্তাং স্বামিনি
ব্যপদিশ্রুতে, এবং বন্ধমোক্ষৌ বুদ্ধিসম্বে বর্ত্তমানৌ কথঞ্চিৎ পুরুষে ব্যপদিশ্রুতে । স
হবিভাগাপত্ত্যা তৎফলস্ত ভোক্তেতি । তদেতদভিতস্কায়াহ—শ্রাদপি কদাচি-
ন্মোক্ষোপপত্তিঃ” ইতি ।

অত্রোচ্যতে । “নৈকত্বাদেব তপ্যতাপকভাবানুপপত্তেঃ” । যত একত্বে তুপ্য-

এক নহে । যাহা অর্থীর অমুকুল, তাহা অর্থ এবং যাহা প্রতিকূল, তাহা অনর্থ ।
পর্য্যায়ক্রমে এই দু'এরই সহিত একের সম্বন্ধ হইতে দেখা যায় । *তন্মধ্যে অনর্থই
অধিক, অর্থ অল্প । এ নিমিত্ত অর্থানর্থ উভয়ই অনর্থ বলিয়া গণ্য (বিবেকীর
নিকট,) এবং অনর্থই তাপক (তাপ=দুঃখ । যে তাপ দেয়, তাহা তাপক) ।
পুরুষ তপ্য—যিনি পর্য্যায়ক্রমে উক্ত উভয়ের সহিত সম্বন্ধ হন । (ফলিতার্থ এই
যে, আত্মা তপ্য, তন্নিম্ন আর সমস্ত তাহার তাপক) । এখন বিবেচনা কর, তপ্য ও
তাপক এক হইলে—অভিন্ন হইলে, যে তপ্য সে-ই তাপক, একপ হইলে, অবশ্যই
মোক্ষপদার্থ মিথ্যা হইবে । কিন্তু যদি তপ্য ও তাপক পরস্পর ভিন্নজাতীয় হয়,
তাহা হইলে নিশ্চিত কোন-না কোন কালে ও কোন-না কোন প্রকারে মোক্ষ-
সিদ্ধি হইতে পারে । বুদ্ধি তপ্য, তাহার সহিত পুরুষের সংযোগ অর্থাৎ স্ব-স্বামি-
ভাব সম্বন্ধ, তাদৃশ সম্বন্ধের হেতু অর্থাৎ মূল কারণ অনাদি অবিবেক, বিবেক
তাহার পরিহারক । বিবেক হইলেই নিত্য মুক্ত আত্মার মোক্ষ সিদ্ধ হয় ।
আত্মাতে মোক্ষ-শব্দ উপচরিত ।

[অত্রো ..সম্ভবেৎ] সাংখ্যের এই সকল কথাই প্রত্যুত্তর দেওয়া যাইতেছে ।
সাংখ্য যে দেখাইলেন বা বলিলেন, বেদান্তমতে তপ্য-তাপকভাব অমুপপন্ন, তাহা

ভবেদেষ দোষঃ, যন্তেকাত্মতয়াং তপ্য-তাপকাবন্তোক্তস্ত বিষয়-
বিষয়িত্বাৎ প্রতিপত্তেয়াতাম্, ন' হ্যেতদন্তি, একত্বাদেব। ন
হ্মিরেকঃ সন্ আত্মানং দহতি প্রকাশয়তি বা সত্যপোষ্য-
প্রকাশাদিধর্ম্মভেদে পরিণামিত্বে চ, কিমু কূটস্থে ব্রহ্মণ্যেকস্মিন্
তপ্যতাপকভাবঃ সম্ভবেৎ। ক পুনরয়ং তপ্যতাপকভাবঃ
স্বাদিতি ? উচ্যতে—কিং ন পশ্যসি কর্ম্মভূতো জীবদেহস্তপ্যঃ,
তাপকঃ সবিতেতি।

নমু তীপ্তিনাম দুঃখং, সা চেতয়িতুর্নাচেতনস্ত দেহস্ত। যদি

তাপকভাবো নোপপত্ততে একত্বাদেব, তন্নাৎ সাধ্যবহারিকভেদাশ্রয়ন্তপ্যতাপক-
ভাবোহস্মাভিরভূতপেয়ঃ। তাপো হি সাধ্যবহারিক এব ন পারমার্থিক ইত্যসকৃদা-
বেদিতম্। ভবেদেষ স্তেবো যন্তেকাত্মতয়াং তপ্যতাপকাবন্তোক্তস্ত বিষয়বিষয়ি-
ত্বাৎ প্রতিপত্তেয়াতামিত্যমদভূতপগম ইতি শেষঃ। সাংখ্যোহপি হি ভেদাশ্রয়ং
তপ্যতাপকভাবং ব্রহ্মণো ন পুরুষস্ত তপিকর্ম্মতামাখ্যাহুমহতি। তন্তাপরিণামি-
ত্বা তপিক্রিয়াজনিতফলশালিত্বাহুপপত্তেঃ। কেবলমেনে ন সৎ তপ্যমভূতপেয়ং,
তাপকং চ রজঃ। দর্শিতবিষয়ত্বাৎ বুদ্ধিসত্ত্বে তপ্যে তদবিভাগাপত্ত্যা পুরুষো-
হপ্যাহুতপ্যত ইব, ন তু তপ্যতেহপরিণামিত্বাদিত্যুক্তম্। তদবিভাগাপত্তিচাবিহা।
তথা চাবিত্তাকৃতস্তপ্যতাপকভাবস্তয়াহুতপেয়ঃ, সৌহৃদমস্মাভিরুচ্যমানঃ কিমিতি
ভবতঃ পুরুষ ইবাভাতি। অপি চ, নিত্যত্বাহুতপগমাচ্ তাপকস্তানির্দোষপ্রসঙ্গঃ।

শব্দতে—“তপ্যতাপকশক্ত্যোনিত্যত্বেহপি” ইতি। সহাদর্শনেন নিমিত্তেন
বর্ত্তত ইতি সন্নিমিত্তঃ সংযোগস্তদপেক্ষাদিতি। নিরাকরোতি—“নাদর্শনস্ত

সত্য ; পরন্তু তাহা দোষাবহ নহে। একাত্মবাদে তপ্য-তাপকভাব নাই। নাই
বলিয়াই অহুপপন্ন ; সুতরাং অদোষ। তপ্য-তাপকভাবের অহুপপত্তি দোষ বলিয়া
গণ্য হইত—যদি একাত্মভাবে তপ্য ও তাপক পরস্পর বিষয়বিষয়িত্বাব ভজনা
করিত, কিন্তু তাহা করে না। একত্বই না করিবার কারণ। বলি কখনও কি
একক অর্থাৎ দাহসম্পর্কবর্জিত হইয়া আপনাকে দগ্ধ করিয়াছে ও প্রকাশ করি-
য়াছে ? বহির উষ্ণত্ব ও প্রকাশ প্রভৃতি নানা ধর্ম্ম আছে, পরিণামিত্বও আছে, সে
যখন একক অবস্থায় আপনাকে প্রকাশ ও দগ্ধ করে না, তখন আর কূটস্থ একক
(কেবল) ব্রহ্মে তপ্য-তাপকভাবের সম্ভাবনা কি ? [ক...সবিতেতি] যদি কূটস্থ
অধর ব্রহ্মে অধরতানিবন্ধন তপ্যতাপকভাব না থাকে, তবে তাহা কোথায় আছে ?
বলিভেছি। তোমরা কি দেখিতেছ না যে, এই জীবদেহ তপ্য ও ইহার তাপক
হইতেছেন-স্বর্ঘ্য ? [নমু...প্রসঙ্গাৎ] যদি বল, দুঃখের নাম তাপ, তাহা অচেতন দেহে
থাকে না ও হয় না। দুঃখ যদি দেহগত হইত—তাহাঁ হইলে তাহা দেহনাশের
সঙ্গে সঙ্গেই নাশপ্রাপ্ত হইত, তজ্জন্ত উপায় অন্বেষণ আবশ্যক হইত না। ইহার

হি দেহশ্চৈব তপ্তিঃ স্মাৎ, সা দেহনাশে স্বয়মেব নশ্যতীতি তন্মাশায় সাধনং নৈষিতব্যং স্মাদিতি । উচ্যতে,—দেহাভাবে হি কেবলস্য চেতনস্য তপ্তির্ন দৃষ্টা । ন চ ত্রয়াপি তপ্তির্নাম বিক্রিয়া চেতয়িতুঃ কেবলশ্চেষ্যতে, নাপি দেহচেতনয়োঃ সংহতত্বম্, অশুদ্ধাদিদোষপ্রসঙ্গাৎ । ন চ তপ্তোরৈব তপ্তি-মভ্যুপগচ্ছনীতি কথং তথাপি তপ্যতাপকভাবঃ । সত্ত্বং তপ্যং, তাপকং রজ ইতি চেৎ ; ন, তাভ্যাং চেতনস্য সংহতত্বানুপপত্তেঃ । সত্ত্বানুরোধিত্বাচ্ছেতনোহপি তপ্যত ইবেতি চেৎ, পরমার্থতস্তর্হি নৈব তপ্যত ইত্যাপত্তি, ইবশব্দপ্রয়োগাৎ । ন চেৎ তপ্যতে, নেবশব্দো দোষায় । ন হি ডুগুভঃ সর্প ইবেত্যেতাবতা সবিষো ভবতি, সর্পো বা ডুগুভ ইবেত্যেবতা নির্বিষো ভবতি । অতশ্চা-বিদ্বাক্ততোহয়ং তপ্যতাপকভাবো ন পারমার্থিক ইত্যভ্যুপগম্য-মিতি । নৈবং সতি মমাপি কিস্কিদ্ যুতি ।

তমসঃ" ইতি । ন তাবৎ পুরুষস্ত তপ্তিরিত্যুক্তম্ । কেবলমিয়ং বুদ্ধিসত্ত্বস্ত তাপ-ক-রঞ্জোজনিতা । তস্ত চ বুদ্ধিসত্ত্বস্ত ভামসবিপর্যাসাদান্ননঃ পুরুষাভেদমপশ্যতঃ পুরুষস্তপ্যত ইত্যভিমানো ন তু পুরুষো বিপর্যাসতুষ্টেণাপি গৃহ্যতে । তস্ত তু প্রত্যুত্তর এই যে, দেহ না থাকিলে, কেবল চেতনের ছঃখ দেখা যায় না । সাংখ্যও কেবল চেতনের ছঃখনামক বিকার স্বীকার করেন না । আবার চেতনের ও দেহের সংহতত্ব (মিশ্রণ) অঙ্গীকার করেন না । [ন চ...ইত্যুতি] সাংখ্য চেতনের—দেহসংহত চেতনেরও ছঃখনামক মানেন না । অতএব তাঁহার মতেই বা কি প্রকারে তপ্যতাপকভাব উপপন্ন হইতে পারে ? সৎগুণ তপ্য, রঞ্জোপ্তগ তাপক, সাংখ্য এ কথাও বলিতে পারেন না । কেন-না উক্ত উভয়ের সম্বন্ধ অল্পপন্ন । যদি রজস্তমঃই তপ্যতাপক হয়, তাহাতে পুরুষের কি ? পুরু-ষের তাপমোচনার্থ শাস্ত্রের আরম্ভ অবশ্যই ব্যর্থ হইবে । পুরুষ সম্বন্ধে তপ্যে প্রতিবিম্বিত হইয়া তাপযুক্তের জ্ঞান হইবে, এক্ষণ বলিলে অবশ্য স্বীকার করা হইল যে, পুরুষ বস্তুতঃ তাপযুক্ত হইবে না—তাপযুক্তের মতন হইবে মাত্র । তাঁহার তাপ মিথ্যা । (মিথ্যা তাপ স্বীকার করিলেই বেদান্তপক্ষ স্বীকার করা হয়) । ফলতঃ, পুরুষ যদি সত্য সত্যই নিছঃখ হইবে, তবে "ছঃখিতের জ্ঞান" বলিয়া দোষ হয় না । চোঁড়াকে সাপ বলিলে চোঁড়া বিষধর হয় না, সাপকে চোঁড়া বলিলেও সাপ নির্বিষ হইবে না । তপ্য-তাপকভাব প্রোক্ত কারণে পারমার্থিক নহে, কিন্তু আবিষ্টক । সাংখ্যের তপ্য-তাপকভাব আবিষ্টক হইলে বেদান্তপক্ষে কিছুমাত্র দোষ হয় না, বরং ইষ্টসিদ্ধিই হয় ।

অথ পারমার্থিকমেব চেতনস্য তপ্যত্মভূতপগচ্ছসি, তবৈব
সুতরামনির্মোক্ষঃ প্রসজ্যেত। 'নিত্যত্বাভূতপগমাচ্চ তাপকস্য।
তপ্যতাপকশস্ত্যো নিত্যত্বেনপি সনিমিত্তসংযোগাপেক্ষত্বাৎ তপ্তেঃ
সংযোগনিমিত্তাদর্শননিবৃত্তাবাত্যস্তিকঃ সংযোগোপরমস্ততশ্চাত্য-
স্তিকো মোক্ষ উপপন্ন ইতি চেৎ, ন, অদর্শনস্য তমসো নিত্যত্বা-
ভূতপগমাৎ। গুণানাঞ্চোদ্ভবভিভবয়োরনিয়তত্বাদনিয়তঃ সংযোগ-
নিমিত্তোপরম ইতি বিয়োগস্থা প্যনিয়তত্বাৎ সাধ্য্যন্তৈবা-
নির্মোক্ষোহপরিহার্যঃ স্যাৎ।

ঔপনিষদস্য ত্বাত্মৈকত্বাভূতপগমাদেকস্য চ বিষয়বিষয়ি-
ভাবানুপপত্তেঃ, বিকারভেদস্য চ বাচারম্ভগমাত্রত্বশ্রবণাদনির্মোক্ষ-

বুদ্ধিসত্ত্ব সাধিক্যা বিবেকখ্যাতি তামসীরমবিবেকখ্যাতিনিবৰ্ত্তনীয়। ন চ সতি
তমসি মূলে শক্যাহত্যন্তকৃচ্ছন্তুম্। তথা চোচ্ছিরাপি ছিন্নবদরীবৎ পুনস্তমসোদ্ভূতেন
সত্ত্বমভিভূয় বিবেকখ্যাতিমপোত্ত শতশিখরাহবিজ্ঞাবিভাব্যেতেতি বভেদয়মপবর্গ-
কথা তপস্বিনী দত্তজলাঞ্জলিঃ প্রসজ্যেত।

অন্বৎপক্ষে সদোষ ইত্যাহ—“ঔপনিষদস্য তু” ইতি। যথা হি মুখমবদাতমপি
মলিনাদর্শতলোপাধিক্রিতপ্রতিবিম্বভেদং মলিনতামুপৈতি, ন চ তদন্ততোমলিনম্।
ন চ বিখ্যৎ প্রতিবিম্বং বস্ততো ভিত্ততে, অথ তস্মিন্ প্রতিবিম্বে মলিনাদর্শোপ-

৮[অথ...গমাৎ] পুরুষের তাপ সত্য, ইহা স্বীকার করিলেও সাংখ্যমতে
মোক্ষাভাব স্বীকৃত হইবেক। বিশেষতঃ সাংখ্য তাপককে নিত্য বলেন। (সত্যের
বা নিত্যের নিবৃত্তি নাই। তাপ সত্য বা নিত্য হইলে তাহারও নিবৃত্তি হইবে না,
সুতরাং মোক্ষও হইবে না)। সাংখ্য যদি বলেন, তপ্যশক্তি ও তাপকশক্তি নিত্য
হইলেও তাপ পদার্থ সনিমিত্ত—সংযোগ-সাপেক্ষ, সংযোগের নিমিত্ত (কারণ)
অদর্শন, তাহা নিবৃত্ত হইলে আত্যস্তিক সংযোগও নিবৃত্ত হয়, আত্যস্তিক ভাবে
সংযোগ নিবৃত্ত হইলেই আত্যস্তিক মোক্ষ নিপন্ন হয়। * সাংখ্যের এ অভিপ্রায়ও
সদোষ। কেন-না, সাংখ্যমতে অদর্শন অর্থ—তমঃ, তাহাও নিত্য। [গুণানাং...
ত্বাৎ] অপিচ, সত্বাদি গুণের উদ্ভব ও অভিভব অনিয়ত (নিয়মশূন্য), তৎকারণে
সংযোগরূপ কারণের উপরমও অনিয়ত, এবং তাহার বিয়োগেরও কোন নিয়ম
নাই, এই সকল কারণে সাংখ্যের মতে মোক্ষাভাব (যুক্তি না হওয়া) অপরিহার্য।

[ঔপ...জায়তে] বেদান্তমতে এক আত্মা স্বীকৃত থাকায়, একেরই বিষয়-
বিষয়িত্বাব উপপন্ন না হওয়ায় এবং ভিন্ন ভিন্ন বিকারের (জন্তপদার্থের) নাম-
মাত্রতা অসত্যতা ঐক্য থাকায় স্বপ্নেও মোক্ষাভাবের আশঙ্কা উপস্থিত হয় না।
[ব্যব...উর্বতি] কিন্তু ব্যবহার-কালের কথা অন্তবিধ। ব্যবহার-কালে প্রোক্ত তপ্য-

* সত্ত্ব অথবা পুরুষ তপ্যশক্তি। রজঃ তাপক-শক্তি। সংযোগ স্বামিত্বরূপ সত্ত্বক। নিমিত্ত
কারণ। অদর্শন অবিবেক বা অজ্ঞান, তাহা তমোবর্গ। আত্যস্তিক ভবিষ্যৎ-অনন্তকালিক।

শক্কা স্বপ্নেহপি নোপজায়তে । ব্যবহারে তু যত্র যথা দৃষ্টস্তপ্য-
তাপকভাবস্তত্র তথৈব স ইতি ন চোদয়িতব্যঃ পরিহর্তব্যো বা
ভবতি ॥ ২ । ২ । ১০ ॥

প্রধানকারণবাদো নিরাকৃতঃ, পরমাণুকারণবাদ ইদানীং
নিরাকর্তব্যঃ । তত্রোদৌ ভাবদ্ যোহণুকারণবাদিনা ব্রহ্মবাদিনি

ধানায়লিনতাপদং লভতে । তথা চাঙ্কনো মলিনং যুথং পশ্চন্ দেবদত্তস্তপ্যতে ।
যদা তুপাধাপনয়াধিষ্মেব করনাবশাৎ প্রতিবিষং তচ্চাবদাতমিতি তত্ত্বমবগচ্ছতি,
তদাস্ত্র তাপঃ প্রশাম্যতি ন চ মলিনং মে মুখমিতি । এবমবিত্তোপধীনকলিতাব-
চ্ছেদো জীবঃ পরমাণুপ্রতিবিষকল্পঃ কলিতৈরেব শব্দাদিভিঃ সম্পর্কান্তপ্যতে,
ন তু ততঃ পরমাণুনোহস্তি তাপঃ । যদা তু তত্ত্বমসীতি বাক্যশ্রবণ-মনন-ধ্যানা-
ভাসপরিণাপকপ্রকর্ষণার্থ্যস্ত্রোহস্ত্র সাক্ষাৎকার উপজায়তে, তদা জীবঃ শুদ্ধবুদ্ধত্ব-
স্বভাবমাণুনোহুভবন্ নিম্বৃষ্টনিখিলসবাসনক্লেশজালঃ কেবলঃ স্বস্থো ভবতি, ন চাস্ত্র
পুনঃ সংসারভয়মস্তি, তদ্ব্যক্তোরবাস্তবত্বেন সমূলকাৎ কথিতত্বাৎ । সাংখ্যাত্ত তু
সতস্তমসোহশক্যাসমুচ্ছেদত্বাদিতি । তদ্বিদমুক্তম্—বিকারভেদস্ত চ বাচারম্ভণ-
মাত্রত্বশ্রবণাৎ” ইতি ॥ ২ । ২ । ১০ ॥

“প্রধানকারণবাদ” ইতি । যথৈব প্রধানকারণবাদবিরোধেবং পরমাণুকারণ-
বাদোহপ্যতঃ সোপি নিরাকর্তব্যঃ । “এতেন শিষ্টাপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাতাঃ” ইত্যস্ত
প্রপঞ্চ আরভ্যতে । তত্র বৈশেষিকা ব্রহ্মকারণত্বং দৃষয়াত্বত্বত্বঃ । চেতনং চেদা-
কাশাদীনামুপাদানং তদারম্ভমাকাশাদি চেতনং স্ত্রাৎ । কারণশৃঙ্গশৃঙ্গমেন হি কথ্যো
শৃঙ্গারম্ভো দৃষ্টো যথা শৃঙ্গৈস্তত্ত্বতিরারম্ভঃ পটঃ শৃঙ্গো ন জাত্যসৌ ক্লেশো ভবতি, এবং
চেতনেনারম্ভমাকাশাদি চেতনং ভবেন্ন স্বচেতনম্ । তস্মাদচেতনোপাদানমেব
জগৎ, তচ্চাচেতনং পরমাণবঃ । “স্বক্সাৎ খলু স্থূলশ্রোত্রপতিদৃশ্বতে, যথা তত্ত্বিভিঃ পট-
শ্রৈবমৎশ্রুতান্ত্বস্তু নাম্ । এবমপকর্ষণার্থ্যস্ত্বং কারণব্রহ্মমতিহৃদ্ব্যমনবয়বমতিষ্ঠতে,
তচ্চ পরমাণুস্তত্ত্ব তু সাবয়বত্বেনৈত্ব্যপগম্যামানেহনস্তাবয়বত্বেন স্ত্রমেকৈ রাজস্বর্ষণ্যোঃ
সমানপরিমাণত্বপ্রসঙ্গ ইত্যুক্তম্ ।” তত্র চ প্রথমং ভাবদৃষ্টবৎক্ষেত্রজসংযোগাৎ
পরমাণৌ কর্ণ, ততোহসৌ পরমাণুস্তরেণ সংযুক্ত্য দ্ব্যণুকমারভতে । বহুবস্ত পর-
মাণবঃ সংযুক্তা ন সহস্রা ন্যমারভন্তে পরমাণুত্বেন সতি বহুত্বাদ্ ঘটোপগৃহীতপরমাণু-
বৎ । যদি হি ঘটোপগৃহীতাঃ পরমাণবো ঘটমারভেরন্ ন ঘটে প্রবিভজ্যামানে

তাপক বে আধারে ও যে একারে দৃষ্ট হয়, ভাসমান হয়, সেই আধারে, তাহা সেই
একারেই থাকুক, তদ্বিষয়ে পূর্বপক্ষ ও প্রত্যুত্তর কিছুই কর্তব্য নহে ॥২২।১০॥

[প্রধান...দীয়েত] সাংখ্যের প্রধানবাদ নিরাকৃত হইল, এক্ষণে, পরমাণু-
কারণবাদ নিরাকৃত হইবে । পরমাণুকারণবাদী বৈশেষিক যে, ব্রহ্মকারণবাদে
দোষার্পণ করেন, প্রথমতঃ সেই দোষের সমাধান (উদ্ধার) করা যাইতেছে ।

দোষ উৎপ্রেক্ষ্যতে, স প্রতিসমাধীয়তে । তত্রায়ং বৈশে-
 'ষিকাণামভ্যুপগমঃ ।—কারণদ্রব্যসমবায়িনো গুণাঃ কার্যদ্রব্যো
 সমানজাতীয়ং গুণান্তরমারভন্তে, শুক্রেত্যন্তস্তভ্যঃ শুরুশ্চ পটশ্চ
 প্রসবদর্শনাৎ তদ্বিপৰ্য্যয়াদর্শনাচ্চ । তস্মাচ্ছেতনশ্চ ব্রহ্মণো
 জগৎকারণত্বেহভ্যুপগম্যমানে কার্যেহপি জগতি চৈতন্যং
 সমবেয়াৎ, তদদর্শনাত্তু ন চেতনং ব্রহ্ম জগৎকারণং ভবিতু-
 মর্হতীতি । ইমমভ্যুপগমং তদীয়ম্বেব প্রক্রিয়য়া ব্যভিচারয়তি—

কপালশৰ্করাভ্যুপলভ্যেত, তেযামনারকৃৎষাৎ ঘটশ্চৈব তু তৈরারকৃৎষাৎ । তথাসতি
 মুদগরপ্রহারাদ্ ঘটবিনাশে ন কিঞ্চিৎপলভ্যেত, তেযামনারকৃৎষাৎ । তদুবয়বানাম্
 পরমাণুনামতীন্দ্রিয়ত্বাৎ । তস্মান বহুনাং পরমাণুনাং দ্রব্যং প্রতি সমবায়িকারণত্বম্,
 অপি তু স্বাবেব পরমাণুং দ্যাণুকমারভেতে । তন্ত চাণুত্বং পরিমাণং পরমাণুপরি-
 মাণাং পারিমাণুল্যাদন্তরীখরবুদ্ধিমপেক্ষ্যাৎপন্নাদিত্বসংখ্যা আরভতে । ন চ দ্যাণু-
 কাভ্যাং দ্রব্যাত্তারন্তো বৈষয়্যপ্রসঙ্গাৎ । তদপি হি দ্যাণুকমেব ভবেন্ন তু মহৎ ।
 কারণবহুত্বমহত্বপ্রচয়বিশেষেভ্যো হি মহত্বস্রোতঃপতিঃ । ন চ দ্যাণুকদ্বৈতমহত্বমস্তি,
 যতস্তাত্ম্যমারকং মহন্তবেৎ । নাপি তদ্বৈতমহত্বং দ্বিত্বাদেব । ন চ প্রচয়ভেদ-
 স্তুলপিগুণানামিব তদবয়বানামনবয়বত্বেন প্রশিথিলাবয়বসংযোগভেদবিরহাৎ ।
 তস্মাত্তেনাপি তৎকারণ-দ্যাণুকবদগুনৈব ভবিভবাম্ । তথা চ পুরুষোপভোগাতিশয়া-
 ভাবাদনৃষ্টনিমিত্তত্বাচ্চ বিশ্বনির্বাণশ্চ তন্ত ভোগার্থত্বাত্তৎকারণেন চ 'দ্যাণুকেন তন্নি-
 পত্তে: কৃতং দ্যাণুকাশ্রয়েণ দ্যাণুকান্তরেনেত্যারন্তবৈষয়্যাদারস্তার্থবৎস্বায় বহুভিরেব
 দ্যাণুকৈকদ্যাণুকং চতুরণুকং পঞ্চাণুকং বা দ্রব্যং মহদ্বীৰ্যমারক্ৰবাম্ । অস্তি হি তত্র
 ভোগভেদঃ, অস্তি চ বহুত্বসংখ্যেখরবুদ্ধিমপেক্ষ্যাৎপন্নাদিত্বসংখ্যা মহত্বপরিমাণঘোনিঃ । দ্যাণু-
 কাদিভিরারকৃত্ত কার্যদ্রব্যং কারণবহুত্বাচ্চ কারণমহত্বাচ্চ কারণপ্রচয়ভেদাচ্চ
 মহত্বভবতীতি প্রক্রিয়া । তদেতদীয়ৈব প্রক্রিয়য়া কারণসমবায়িনো গুণাঃ কার্যদ্রব্যো
 সমানজাতীয়মেব গুণান্তরমারভন্ত ইতি দৃশণমদৃশণীক্রিয়তে ব্যভিচারাদিত্যাহ—

[তত্রায়ং...চারয়তি] বৈশেষিকেরা স্বীকার করেন, কারণ-দ্রব্যোপগমেত গুণই
 কার্যদ্রব্যো সমজাতীয় স্তূপ গুণ জন্মায় । শুক্ল স্তূপে শুক্ল বস্ত্রেরই উৎপত্তি দেখা যায়,
 বিপরীত (কৃষ্ণ বস্ত্রের) উৎপত্তি দেখা যায় না । এতদৃষ্টান্তে, চেতন ব্রহ্ম যদি
 জগৎকারণ হইতেন, তাহা হইলে অবশ্যই এই জগৎকার্যে চৈতন্য গুণ সমবেত
 থাকিত । যে হেতু জগতে চৈতন্তের দর্শন নাই, সেই হেতু ব্রহ্ম ইহার কারণও
 নহেন । বৈশেষিকের এই অভিপ্রায় যে অসাধু অর্থৎ ব্যভিচারিত, তাহা বৈশেষি-
 কেরই প্রক্রিয়া দ্বারা প্রদর্শিত হইতেছে ।

‘মহদীর্ঘবদা হু স্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ ॥২২১১॥ * .

এষা তেমাং প্রক্রিয়া । ‘পরমাণবঃ কিল কক্ষিৎ কালমনা-
রন্ধকার্য্য। যথাযোগং রূপাদিমন্তঃ পারিমাণ্ডল্যপরিমাণান্তি-
ষ্ঠন্তি । তে চ পশ্চাদদৃষ্টাদিপুরঃসরাঃ সংযোগসচিবাশ্চ সন্তো
দ্যগুণাদিক্রমেণ কৃৎস্নং কার্য্যজাতমারভন্তে কারণগুণাশ্চ
কার্য্যে গুণান্তরম্ । যদা হৌ পরমাণু দ্যগুণকমারভেতে, তদা
পরমাণুগতা রূপাদিগুণবিশেষাঃ শুক্লাদয়ো দ্যগুণে শুক্লাদীন-
পরানারভন্তে । পরমাণুগুণবিশেষস্ত পারিমাণ্ডল্যং ন দ্যগুণে

যথা মহদ্রব্যং ত্র্যগুণাদি হুবাংদ্যগুণাক্ষায়তে, ন তু মহৎগুণোপজননে দ্যগুণ-
গতং মহৎসমপেক্ষ্যতে, তন্ত হুস্বভাৎ । যথা বা তদেব ত্র্যগুণাদি দীর্ঘং হুবাংদ্যগুণা-
ক্ষায়তে, ন তু তদগতং দীর্ঘত্বমপেক্ষ্যতে, তদভাবাৎ । বাশ্বস্চাত্বেহত্বক্সমুচ্চয়ার্থঃ ।
যথা দ্যগুণকমণ্ডপরিমাণং পরিমণ্ডলাৎ পরমাণোরপরিমণ্ডলং জায়তে, এবং
চেতনাদব্রহ্মণোহচেতনং জগন্নিপত্তত ইতি সূত্রযোজনা । ভাষ্যে “পরমাণুগুণ-
বিশেষস্ত” ইতি । পারিমাণ্ডল্যগ্রহণমূলক্ষণম্ । ন দ্যগুণেহগুণত্বমপি পরমাণু-

বৈশেষিকের সৃষ্টিপ্রক্রিয়া এইরূপ—পরমাণুসকল কিছুকাল নিষ্ক্রিয় থাকে,
কিছুকাল কার্য্য জন্মায় না । সে সময়ে তাহাদের রূপাদি ও পরিমাণ তাহাদেরই অজ-
রূপ থাকে । অভিপ্রায় এই যে, চারিভাতি অসংখ্য পবমাণু প্রলয়কালে নিষ্কল
অবস্থায় থাকে, সৃষ্টিকালে তাহারা অনূষ্টবান্ জীবাশ্মার প্রভাববিশেষে সচল হয়,
পরস্পরের সহিত তাহারা সংযুক্ত হইতে থাকে । পরে দ্যগুণ, ত্র্যগুণসম্বন্ধে
ভিন্ন ভিন্ন দ্রব্যের সৃষ্টি হয় । প্রত্যেক কারণ-দ্রব্যই স্বসদৃশ অস্ত্র গুণ জন্মায় । এই
প্রণালীতেই সমুদায় জড় জগৎ উৎপন্ন হইয়াছে । [যদা...বর্ণয়ন্তি] যে সময়
ছুইটী পরমাণু দ্যগুণ জন্মায়, সেই সময়েই পরমাণুনিষ্ঠ রূপাদি গুণবিশেষ—যাহা
শুক্লাদি নামে পরিভাষিত, তাহাই কার্য্যদ্রব্যে অস্ত্র শুক্লাদি গুণবিশেষ জন্মায় ;
কেবল পরমাণুনিষ্ঠ বিশেষ গুণ পারিমাণ্ডল্য (পরিমণ্ডল=পরমাণু । পরমাণুর
পরিমাণ পরিমাণ্ডল্য ইহাও গুণ পদার্থ । এই পারিমাণ্ডল্য কিন্তু দ্যগুণে অস্ত্র

* যথা হুস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ দ্যগুণ-পরমাণুভ্যাং মহদীর্ঘং ত্র্যগুণং অণু দ্যগুণক জায়তে, এবং
চেতনাদচেতনং জায়ত ইতি বোজনা । হুবাং মহদীর্ঘং পারিমাণ্ডল্যাং অধিতি বিভাগঃ ।
বিস্তরস্ত ভাষ্যে ।

বৈশেষিক মতে পরমাণুর পরিমাণ যেমন দ্যগুণে পরমাণুপরিমাণ জন্মায় না, প্রত্যুত
হুস্বপরিমাণ জন্মায় এবং হুস্বপরিমাণ যেমন দীর্ঘ হুস্ব পরিমাণ জন্মায় না প্রত্যুত দীর্ঘ পরিমাণই
জন্মায়, সেইরূপ, বেদান্তমতেও অচেতন ব্রহ্ম চেতন জগৎ না জন্মাইয়া অচেতন জগৎই জন্মায় ।
(ভাব্যব্যাখ্যা দেখ) ।

পারিমাণুস্যমপরমারভতে । দ্ব্যণুকস্ত পরিমাণাস্তরযোগাভ্যাপ-
গমাৎ । অণুত্বহৃৎস্বত্বে হি অণুকবর্ত্তিনী পরিমাণে বর্ণয়ন্তি ।

যদাপি হে দ্ব্যণুকে চতুরণুকমারভেতে, তদাপি সমানং দ্ব্যণুক-
সমবায়িনাং শুক্লাদীনাংমারম্ভকত্বম্ । অণুত্বহৃৎস্বত্বে তু দ্ব্যণুক-
সমবায়িনী অপি নৈবারভেতে, চতুরণুকস্য মহদদীর্ঘত্বপরি-
মাণযোগাভ্যাপগমাৎ । যদাপি বহবঃ পরমাণবো বহুনি বা
দ্ব্যণুকানি দ্ব্যণুকসহিতো বা পরমাণুঃ কার্য্যমারভন্তে, তদাপি
সমানৈষা যোজনা । তদেবং যথা পরমাণোঃ পরিমণ্ডলাৎ
সতোহণু ত্র্যস্রঞ্চ দ্ব্যণুকং জায়তে, মহদদীর্ঘঞ্চ ত্র্যণুকাদি, ন পরি-
মণ্ডলম্ । যথা বা দ্ব্যণুকাদণৌহৃৎস্বাচ্চ সতো মহদদীর্ঘঞ্চ
বর্ত্তি পারিমাণুস্যমারভতে । তন্ত হি দ্বিত্বসংখ্যাধোনিবাদিত্যপি দ্রষ্টব্যম্ । ত্র্যস্র-
পরিমণ্ডলাভ্যামিতি সূত্রং গুণিপরং, ন গুণপরম্ ।

“যদাপি যে যে দ্ব্যণুকে” ইতি পঠিতব্যে প্রমাদাদেকং ধে-পদং ন পঠিতম্ ।
এবং চতুরণুকম্ ইত্যাদ্যাপপদভেদে, ইতরথা হি দ্ব্যণুকমেব তদপি স্ত্রাৎ, ন তু
মহদিভ্যুক্তম্ । অথ বা যে ইতি দ্বিষো যথা দ্ব্যেকরোদ্বিবচনৈকবচনে ইতি । অত্র
হি দ্বিধৈকত্বমোরিত্যর্থঃ । অত্রথা দ্ব্যেকেষিতি স্ত্রাৎ, সংখ্যেয়ানাং বহুত্বাৎ ।
তদেবং যোজনীয়ম্ ।—দ্ব্যণুকাধিকরণে যে দ্বিধে তে যদা চতুরণুকমারভেতে,
সংখ্যেয়ানাং চতুর্ণাং দ্ব্যণুকানাংমারম্ভকত্বাৎ তত্তদগতে দ্বিত্বসংখ্যে অপি আরম্ভিকে
পারিমাণুস্য জন্মায় না । বৈশেষিকেরা দ্ব্যণুকের পৃথক্ পরিমাণ স্বীকার
করেন । তাহারা বলেন, দ্ব্যণুকের পরিমাণ অণু ও ত্র্যস্র ।

[যদাপি...গমাৎ] যখন দ্ব্যণুকদ্বয় অথবা চারিটা দ্ব্যণুক চতুরণুকজন্মায়, তখনও
দ্ব্যণুকসমবেত শুক্লাদিগুণ (চতুরণুকে) অত্র শুক্লাদিগুণ জন্মায়, কিন্তু দ্ব্যণুকসমবেত
অণু-ত্র্যস্র-পরিমাণ নামক গুণটা চতুরণুকে অত্র অণুত্র্যস্র পরিমাণ জন্মায় না । বৈশে-
ষিকেরা বলেন, স্বীকার করেন, চতুরণুকের পরিমাণ মহৎ-দীর্ঘ । [যদাপি...যোজনা]
বহু পরমাণু, কখনও বহু দ্ব্যণুক, অথবা দ্ব্যণুকসহিত পরমাণু, যে কিছু অত্র ভ্রব্যের
আরম্ভক হউক না কেন—সর্বত্র সমান প্রক্রিয়া বা সমান প্রণালী জানিবে । (কারণ-
ভ্রব্য স্থিত শুক্লাদি গুণ কার্য্যভ্রব্যীয় শুক্লাদিগুণের কারণ হয় সত্য, কিন্তু কারণভ্রব্যীয়
পরিমাণ কার্য্যভ্রব্যীয় পরিমাণের কারণ হয় না । ঐ সকল কার্য্যভ্রব্যীয় পরিমাণ
কারণভ্রব্যীয় সংখ্যা হইতে জন্মে, পরিমাণ হইতে জন্মে না) । [তদেবং...ছিন্নম্]
অত্রএব, যেমন পরিমণ্ডল বা পরমাণু হইতে অণুত্র্যস্র দ্ব্যণুক জন্মে ও মহদদীর্ঘ
ত্র্যণুকাদি জন্মে, পরিমণ্ডল অর্থাৎ পরমাণু জন্মে না, অথবা অণুত্র্যস্র দ্ব্যণুক হইতেও
মহদদীর্ঘ ত্র্যণুক জন্মে, অণুত্র্যস্র জন্মে না, তেমনি, চেতন ব্রহ্ম হইতে অচেতন
জগৎ জন্মিবে, ইহাতে বৈশেষিকের কি ছিন্ন হয় ? অর্থাৎ কিছুই ক্ষতি হয় না ।

ত্র্যণুকং জায়তে, নাণু নোত হ্রস্বম্, এবং চেতনাদ্রক্ষ্যগোহৃ-
তনং জগজ্জনিস্ম্যত ইত্যভ্যুপগমে কিং তব চিহ্নম্ ?

অথ মন্ত্রসে, বিরোধিনা পরিমাণান্তরেণাক্রান্তং কার্য্যদ্রব্যং
দ্ব্যণুকাদি—ইত্যতো নারস্তকাণি কারণগতানি পারিমাণুল্যা-
দীনীত্যভ্যুপগচ্ছামি, ন তু চেতনাবিরোধিনা গুণান্তরেণ জগত
আক্রান্তত্বমস্তু, যেন কারণগতা চেতনা কার্য্যে চেতনান্তরং
নারভেত । ন হুচেতনা নাম চেতনাবিরোধী কশ্চিদগুণোহস্তু,
চেতনাপ্রতিবেশমাত্রত্বাৎ । তস্ম্যাৎ পারিমাণুল্যাদিবৈষম্যাৎ .
প্রাপ্নোতি চেতনায়া আরম্ভকত্বমিতি । মৈবং মংস্থাঃ, যথা কারণে
বিদ্যমানানামপি পারিমাণুল্যাদীনামনারম্ভকত্বমেবং চৈতন্যস্তাপী-

ইত্যর্থঃ । এবং ব্যবস্থিতায়াং বৈশেষিকপ্রক্রিয়ায়াং তদ্ব্যবস্থা ব্যভিচার উক্তঃ ।
অথাব্যবস্থিতা, তথাপি তদবস্থো ব্যভিচার ইত্যাহ—“যদাপি বহবঃ পরমাণবঃ”
ইতি । নাণু জায়তে, নো হ্রস্বং জায়ত ইতি যোজনা ।

চোদয়তি—“অথ মন্ত্রসে বিরোধিনা পরিমাণান্তরেণ” স্বকারণস্বারেণাক্রান্ত-
ত্বাদিত । পরিহরতি—“মৈবং মংস্থাঃ” ইতি । কারণগতা গুণা ন কার্য্যে সমানজাতীয়ং
গুণান্তরমারম্ভন্ত ইত্যোক্তাবতৈবেষ্টমিচ্ছো ন তদ্ব্যবস্থাসরণে খেদনীয়ং মন ইত্যর্থঃ ।
অপি চ, সৎ পরিমাণান্তরমাক্রামতি চেৎ, উৎপত্তেচ প্রাক্ পরিমাণান্তরমস্তুদিত্তি
কথমাক্রামেৎ । ন চ তৎকারণমাক্রামতি । পারিমাণুল্যস্তাপি সমানজাতীয়স্ত
কারণস্তাক্রমণহেতোৰ্তাবেন সমানবলতরোভরকার্য্যাহুৎপাদপ্রসঙ্গাদিত্যাশয়বানাহ:

(পরমাণুনিষ্ঠ সমুদায় গুণ পরমাণুজাত পদার্থে সজাতীয় গুণ জন্মায়, কেবল
পরিমাণ গুণ স্বসমান গুণ—পরিমাণ জন্মায় না, ইহাতে যদি দোষ না হয়, তবে ব্রহ্ম
জগৎকার্য্যে চেতন গুণ জন্মায় না, ইহাতেও দোষ হইবে না) ।

[অথ...সমানতাৎ] যদি মনে কর যে, দ্ব্যণুকাদি কার্য্যদ্রব্য তিন্নজাতীয়
বিরোধী পরিমাণে আক্রান্ত বলিয়া কারণগত (পরমাণুগত) পারিমাণুল্য
তাহার কারণ হয় না । জগৎ তিন্নজাতীয় বিরোধী পরিমাণে আক্রান্ত, তাহা
দ্ব্যণুকাদির স্তায় চেতনবিরুদ্ধ গুণান্তরে আক্রান্ত নহে যে, কারণগত চৈতন্য
জগৎকার্য্যে চেতনা জন্মাইবে না । অচেতন কিং না, চেতনার নিষেধ ।
(চৈতন্তের অভাব মাত্র) । তাহা গুণপদার্থ নহে । প্রোক্ত কারণে তাহা
পারিমাণুল্যের সহিত সমান হইতেও পারে না । বেহেতু সমান নহে—অসমান,
সেই হেতু ব্রহ্মগত চেতনার আরম্ভকত্ব (জগতে অসমান অন্ত চৈতন্তের জনক)
অবশ্যই প্রাপ্ত হওয়া যায় । বৈশেষিকের এ মতও সাধু নহে । কেন-না, পরি-
মণ্ডলে (পরমাণুতে) পারিমাণুল্য (পরিমাণবিশেষ) বিদ্যমান থাকিলেও তাহা

তৃস্তাংশস্ত সমানত্বাৎ । ন চ পরিমাণান্তরাক্রান্তত্বং পারি-
মাণ্ডল্যাদীনামনারস্তকত্বে কারণম্, প্রাক্ পরিমাণান্তরাস্তাৎ
পারিমাণ্ডল্যাদীনামারস্তকত্বোপপত্তেঃ । আরকমপি কার্য্য-
দ্রব্যং প্রাক্ গুণারস্তাৎ ক্ষণমাত্রমগুণং তিষ্ঠতীত্যভ্যুপগমাৎ ।

ন চ পরিমাণান্তরাস্ত্রে ব্যাখ্যানি পারিমাণ্ডল্যাদীনি, অতঃ
স্বসমানজাতীয়ং পরিমাণান্তরং নারভস্তে, পরিমাণান্তরস্তাত্ত্ব-
হেতুত্বোপগমাৎ । “কারণবহুত্বাৎ কারণমহত্বাৎ প্রচয়বিশেষাচ্চ
মহৎ ॥” [বৈঃ অঃ ৭ । আঃ ১ । সূঃ ৯ ।] “তদ্বিপরীত-
মণ ।” [বৈঃ ৭ । ১ । ১০ ।] “এতেন দীর্ঘত্বদ্বয়ত্বে ব্যাখ্যাতে ॥”
[বৈঃ ৭ । ১ । ১৭ ।] ইতি হি কাণ্ডভূজানি সূত্রানি । ন চ

—“ন চ পরিমাণান্তরাক্রান্তত্বম্” ইতি । ন চ পরিমাণান্তরাস্ত্রে ব্যাপৃততা পারি-
মাণ্ডল্যাদীনাম্ ।

ন চ কারণবহুত্বাদীনাম্ সরিধানমসরিধানঞ্চ পারিমাণ্ডল্যস্তেত্যাহ—“ন চ
পরিমাণান্তরাস্ত্রে” ইতি ।

যেমন অনারস্তক—পরিমাণান্তরের অজনক হয়, সেইরূপ, কারণ-ব্রহ্মগত চৈতন্ত্যও
কার্য্যভূত জগতে চৈতন্ত্যান্তরের অজনক হয় । অতএব বিবক্ষিত অংশ সমান
হওয়ায় প্রোক্ত দৃষ্টান্ত বিষম দৃষ্টান্ত নহে ।

[ন চ...গমাৎ] অপিচ, দ্ব্যণুকাদি কার্য্য ভিন্নজাতীয় বিরোধী পরিমাণে
আক্রান্ত বলিয়া সেই সেই পরিমাণ- (পারিমাণ্ডল্য-) কারণক নহে, এ
কথাও অযুক্ত । কেন-না, বৈশেষিক স্বীকার করিয়া থাকেন যে, কার্য্যদ্রব্য
উৎপন্ন হইয়া এক ক্ষণ পর্য্যন্ত গুণবর্জিত থাকে, পুরে তাহাতে গুণের জন্ম
হয় । যদি তাহাই হয়, তবে দ্ব্যণুকাদি দ্রব্যে পরিমাণ-গুণ জন্মিবার পূর্বে যে ক্ষণে
তাহারা নিষ্ঠুর থাকে, সেই ক্ষণে সেই পারিমাণ্ডল্য পরিমাণ অস্ত্র পারিমাণ্ডল্য-
পরিমাণের কারণ হইতে বাধা কি? সে সময়ে ত তাহাতে কোনরূপ বিরুদ্ধ পরিমাণ
থাকে না । বৈশেষিক যখন অণু-ব্রহ্ম পরিমাণোৎপত্তির প্রতি কারণান্তর (অস্ত্র
কারণ) থাকা স্বীকার করেন, তখন তিনি আর বলিতে পারিবেন না যে, পারি-
মাণ্ডল্যাদি অস্ত্র পরিমাণ জন্মাইতে ব্যগ্র থাকে, তাই তাহারা স্বসমানজাতীয়
পরিমাণ জন্মাইতে পারে না । [কারণ...সূত্রানি] “কারণের (দ্ব্যণুকাদির)
অনেকত্ব প্রযুক্ত, কারণের মহত্বপ্রযুক্ত (বৃহত্ত্ব প্রযুক্ত) ও অবরবসংযোগের
শৈথিল্য প্রযুক্ত কার্য্যের মহত্ব (বৃহত্ত্ব) উৎপন্ন হয় ।” “অণু উহার বিপরীত,
দ্ব্যণুকে-তাহা পরমাণুনিষ্ঠ দ্বিধ সংখ্যার উৎপন্ন হয় ।” এ সম্বন্ধে কণাদপ্রণীত অস্ত্র
একটা সূত্র এই—“দীর্ঘত্ব ব্রহ্মত্বও ঐরূপ জানিবে” । (অভিপ্রায় এই যে, বাহ্য
মহত্বের অসমবায়ী কারণ—তাহাই দীর্ঘত্বের অসমবায়ী কারণ—তাহাই অণুত্বসহচর
ব্রহ্মত্বের অসমবায়ী কারণ । কলিতার্থ এই যে, পারিমাণ্ডল্য ব্যর্থ অর্থাৎ অস্ত্রধা

সম্মিধানবিশেষাৎ কুতশ্চিৎ কারণবহুত্বাদীশ্চোবারভস্তে, ন পারি-
মাণুল্যাদীনীতু্যচেত্য, দ্রব্যাস্তরে গুণাস্তরে বারভ্যমাণে সৰ্ব্ব-
যামেব কারণগুণানাং স্বাশ্রয়সমবায়াবিশেষাৎ। তস্মাৎ স্বভাবা-
দেব পারিমাণুল্যাদীনামনারম্ভকত্বম্। তথা চেতনায়্য অপীতি
দ্রষ্টব্যম্।

সংযোগাচ্চ দ্রব্যাদীনাম্ বিলক্ষণানামুৎপত্তিদৰ্শনাৎ সমান-
জাতীয়োৎপত্তিব্যভিচারঃ। দ্রব্যে প্রকৃতে গুণোদাহরণমযুক্ত-
মিতি চেৎ, ন, দৃষ্টান্তেন বিলক্ষণারম্ভমাত্রস্য বিবক্ষিতত্বাৎ।
ন চ দ্রব্যস্য দ্রব্যমেবোদাহৰ্তব্যং গুণস্য বা গুণ এবেতি কশ্চিম্নিয়মে
হেতুরস্তি। সূত্রকারোহপি ভবতাং দ্রব্যস্য গুণমুদাহার—
“প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষাণামপ্রত্যক্ষত্বাৎ সংযোগস্য, পঞ্চাত্মকত্বং ন
বিদ্যতে॥” ইতি [বৈ০ অ০৪। আ০ ২। সূ০ ২]। যথা
প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষয়োভূম্যাকাশয়োঃ সমবয়নং সংযোগোহপ্রত্যক্ষঃ,

ব্যভিচারান্তরমাহ—“সংযোগাচ্চ” ইতি। শব্দে—“দ্রব্যে প্রকৃতে” ইতি।
নিরাকরোতি—“ন দৃষ্টান্তেন” ইতি। ন চাস্মাকময়মনিয়মঃ, ভবতামপীত্যাহ—
“সূত্রকারোহপি” ইতি। সূত্রং ব্যাচষ্টে—“যথা প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষয়োঃ” ইতি।
শেষমতিরোহিতার্থম্।

সিদ্ধ নহে।) [ন চ...চারঃ] যখন সমুদায় কারণ-গুণ স্বাশ্রয়-সমবায়েরে অবিশেষ,
ভেদবর্জিত, তখন এমন কথা বলিতে পারিবে না যে, এক প্রকার বিশেষের নৈকট্য
প্রযুক্তই পারিমাণুল্যের আরম্ভ (জন্ম) হয় না। অপিচ, ইহাও স্বীকার করিতে
হইবে যে, স্বভাবপ্রযুক্তই পারিমাণুল্য গুণ জন্মে না। কারণভূত পরিমণ্ডল
যেমন স্বভাবপ্রযুক্ত পারিমাণুল্যের অজনক, সেইরূপ, ব্রহ্মচেতনাও স্বভাবপ্রযুক্তই,
চেতনাস্তরের অজনক। অপিচ, সংযোগের বলেও বিভিন্নাকার দ্রব্য জন্মিতে
দেখা যায়। এই সকল কারণে ইহা অবশ্য স্বীকার্য যে, সমানজাতীর উৎপত্তি
হওয়ার ব্যভিচার আছে। অর্থাৎ সমানজাতীর উৎপত্তি নিয়মিত নহে, বিজাতী-
য়োৎপত্তিও হয়। [দ্রব্যে...মিতি] দ্রব্যের প্রত্যাবে গুণের দৃষ্টান্ত অজ্ঞাত্য, এ
কথাও বলিতে পার না। কেন-না, উক্ত স্থলে বিজাতীয়োৎপত্তি দেখানই দৃষ্টান্ত
দানের উদ্দেশ্য। দ্রব্যের প্রত্যাবে দ্রব্যই এবং গুণের প্রত্যাবে গুণই দৃষ্টান্ত
হইবে, বিপরীত হইবে না, এমন কোন নিয়ম নাই, নিয়মের কারণও নাই।
তোমাদের সূত্রকারও (বৈশেষিক দর্শনের সূত্রকার কণাদও) দ্রব্যের প্রত্যাবে
গুণের দৃষ্টান্ত দেখাইয়াছেন। যথা—“প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষঘটিত সংযোগের অপ্রত্য-

• এবং প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষেষু পঞ্চসু সমবয়চ্ছরীরমপ্রত্যক্ষং স্যাৎ, প্রত্যক্ষস্তু শরীরম্ । তস্মান্ন পাক্ষভৌতিকমিতি । এতদুক্তং ভবতি—গুণশ্চ সংযোগঃ, দ্রব্যং শরীরম্ । “দৃশ্যতে তু” ইত্যত্রোপি চ বিলক্ষণোৎপত্তিঃ প্রপঞ্চিতা । নম্বেবং সতি তেনৈব তদগতম্ । নেতি ক্রমঃ । তৎ সাধ্যং প্রত্যুক্তম্, এতত্ত্ব বৈশেষিকং প্রতি । নম্বতিদেশোহপি সমানশ্চায়তয়া কৃতঃ “এতেন শিষ্টাপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাভাঃ” ইতি । সত্যমেতৎ, তস্মৈব ত্বয়ং বৈশেষিকপরীক্ষারন্তে তৎপ্রক্রিয়ানুগতেন নিদর্শনেন প্রপঞ্চঃ কৃতঃ ॥ ২।২।১১ ॥

উভয়থাপি ন কৰ্ম্মাত্তদভাবঃ ॥ ২।২।১২ ॥ *

ইদানীং পরমাণুকারণবাদং নিরাকরোতি । স“চ বাদ

পরমাণুনাশককৰ্ম্মণঃ কারণাত্ম্যপগমে হনত্ম্যপগমে বা ন কৰ্ম্ম, অতত্তদ-
ভাবঃ তত্ত্ব ব্যাণুকাদিক্রমেণ সর্গস্তাভাবঃ । অথবা যদ্বাণুসমবায়াদুটমথবা ক্ষেত্রজ-
সমবায়ি, উভয়পি তত্ত্বাচেতনস্ত চেতনানিষ্টিতত্ত্বাপ্রবৃত্তেঃ কৰ্ম্মাভাবঃ, অত-
ত্তদভাবঃ সর্গাভাবঃ । নিমিত্তকারণতামাত্রেন স্বীকৃত্যধিষ্ঠাত্তত্ত্বপরিষ্টামিলাকরিত্বাৎ ।
অথবা সংযোগোৎপত্ত্যর্থং বিভাগোৎপত্ত্যর্থমুভয়থাপি ন কৰ্ম্মাত্তদভাবঃ সর্গহেতোঃ
সংযোগস্তাভাবাৎ প্রলয়হেতোর্বিভাগস্তাভাবাৎ তদভাবঃ তয়োঃ সর্গপ্রলয়রো-
ক্কাভাব ইত্যর্থঃ । তদেতৎ স্বত্রং তাৎপর্য্যতো ব্যাচষ্টে—“ইদানীং পরমাণুকারণ-
বাদম্” ইতি । নিরাকার্য্যস্বরূপমুপপত্তিসহিতমাহ—“স চ বাদঃ” ইতি । “স্বা-
ক্ষতা হেতু শরীরের পঞ্চাশ্বকতা নাই ।” ইহার অর্থ এই যে, যেমন প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষ
ভূম্যাকাশের সংযোগ অপ্রত্যক্ষ হয়, তেমনি, প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষ ভূতপঞ্চকপ্রভব এই
শরীরও অপ্রত্যক্ষ হইতে পারে, কিন্তু শরীর প্রত্যক্ষ । যেহেতু প্রত্যক্ষ—সেই
হেতুই শরীর এক ভৌতিক, পাক্ষভৌতিক নহে । প্রদর্শিত স্বত্রে অনিয়মই উক্ত
হইয়াছে । কেন-না, সংযোগ গুণ, আর শরীর দ্রব্য ।

বেদান্তের “দৃশ্যতে তু” স্বত্রেও বিজাতীয়োৎপত্তি প্রপঞ্চিত হইয়াছে । যদি
বল, তাহাতেই গত্যর্থ হইয়াছে, আমরা বলি, তাহা হয় নাই । সে স্বত্রে সাংখ্যের
প্রতিবাদ, এ স্বত্রে বৈশেষিকের প্রতিবাদ । “এতেন শিষ্টাপরিগ্রহা অপি” এ স্বত্রে
যে অজ্ঞাত প্রতিবাদে অতিদেশ দেখান হইয়াছে, ইহা তাহারই বিস্তার ॥২২।১২॥
এক্ষণে পরমাণুকারণবাদ নিরস্ত হইবে । পরমাণুবাদের উত্থান এইরূপ ।—

* উভয়থাপি—পরমাণুনাশককৰ্ম্মণঃ কারণাত্ম্যপগমে হনত্ম্যপগমে বা ন কৰ্ম্ম কিরা,
সত্ত্ববিজ্ঞ অতত্তদভাবঃ—ব্যাণুকাদিক্রমেণোৎপত্তাভাবঃ । অথবা যদ্বাণুসমবায়াদুটং যদি বাণুসমবায়ি,
উভয়থাপ্যচেতনস্ত তত্ত্ব চেতনানিষ্টিতত্ত্বাপ্রবৃত্তেঃ কৰ্ম্মাভাবঃ, কৰ্ম্মাভাবাৎ স্ত্যভাবঃ । অথবা
সংযোগোৎপত্ত্যর্থং বিভাগোৎপত্ত্যর্থকোভয়থাপি কৰ্ম্মাভাবঃ, কৰ্ম্মাভাবাৎ স্ত্যভাবোৎপত্ত্যর্থং
প্রলয়হেতুবিভাগস্ত চাত্মবত্স্বাং তদভাবতয়োঃ স্ত্যপ্রলয়রোকাভাব ইতি স্বত্যাৰ্থঃ ।

ইথং সমুত্তিষ্ঠতি । পটাদীনি হি লোকে সাবয়বানি দ্রব্যানি
স্বানুগতৈঃ সংযোগসচিবৈস্তদ্বাদিভিঃ বৈয়ারভ্যমাণানি দৃষ্টানি,
তৎসামান্যেন যাবৎ কিঞ্চিৎ সাবয়বং, তৎ সৰ্ব্বং স্বানুগতৈরেব
সংযোগসচিবৈস্তৈস্তদ্রৈ বৈয়ারাক্রমিতি গম্যতে । স চায়মবয়বা-
বয়বিবিভাগো যতো নিবর্ততে, সোহপকর্ষপর্য্যস্তগতঃ পরমাণুঃ ।
সৰ্ব্বক্ষেদং গিরিসমুদ্রাদিকং জগৎ সাবয়বং, সাবয়বত্বাদানুসৃত্বৎ ।
ন চাকারণেন কার্যেণ ভবিতব্যমিত্যতঃ পরমাণবো জগতঃ
কারণমিতি কণভুগতিপ্রায়ঃ । তানীমানি চত্বারি ভূতানি
ভূম্যপ্তৈজসপবনাখ্যানি সাবয়বান্যুপলভ্য চতুর্বিধাঃ পরমাণবঃ
পরিকল্প্যন্তে । তেষাঞ্চাপকর্ষপর্য্যস্তগতত্বেন পরতো বিভাগা-
সম্ভবাদ্বিনশ্চতাং পৃথিব্যাदीনাং পরমাণুপর্য্যন্তো বিভাগো ভবতি,
গতৈঃ” স্বস্বত্বৈঃ । সম্বন্ধচাধার্যাধারভাব ইহপ্রত্যয়হেতুঃ সমবায়ঃ । ‘পঞ্চম-

লোক মধ্যে দেখা যায়, বস্ত্রাদি সাবয়ব দ্রব্য সংযোগসহায় স্বত্বাদি দ্রব্যের দ্বারা
জন্মে । তৎসাধারণ্যে ইহাও জানা যায় যে, যে-কিছু সাবয়ব—সমস্তই স্বানুগত-
সংযোগসহকৃত সেই সেই দ্রব্যের দ্বারা জন্মিয়াছে । বস্ত্র অবয়বী, স্বত্র তাহার
অবয়ব । স্বত্র অবয়বী, অংশ তাহার অবয়ব । অংশ অবয়বী, তদংশ তাহার
অবয়ব । একরূপ অবয়ব-অবয়বি-বিভাগ যে স্থানে সমাপ্ত হয়—শেষ হয়, তাহার
আর বিভাগ নাই, তাহাই ক্ষুদ্রতার চূড়ান্ত স্থান—এবং তাহারই নাম পরমাণু ।
[সৰ্ব্ব ...প্রায়ঃ] গিরি-নদী-সমুদ্রাদিবিষ্টি এই বিখত্রকাণ্ড সমস্তই সাবয়ব ।
যেহেতু সাবয়ব, সেই হেতু ইহার ও আত্মতা আছে, উৎপত্তি ও প্রলয় উভয়ই
আছে । কার্য্য (জন্মবস্তু) মাত্রেরই স কারণ, বিনা কারণে কোনও কার্য্য হয় না ।
তাহাতেই জানা যায়, সিদ্ধ হয়, পরমাণুরাশিই জগতের কারণ । ইহা কণাদমুনির
মত । [ভানী...কালঃ] কণাদ আরও কল্পনা করেন, ক্ষিতি জল তেজ বায়ু—
এই চারিটা ভূত সাবয়ব ; সুতরাং পরমাণু চতুর্বিধ, (পার্থিব পরমাণু, জলীয়
পরমাণু, তৈজস পরমাণু ও বায়বীয় পরমাণু) । এই পরমাণুতেই ক্ষুদ্রতাবিশ্রাস্তির
বা বিভাগনিবৃত্তির শেষ । অতঃপর বিভাগ নাই বা হয় না । সেই কারণেই
বিনাশীল পৃথিব্যানির বিভাগের চরম সীমা পরমাণু । যে কালে এই পৃথিব্যাदि
চরম বিভাগে বিভক্ত হইয়া অর্থাৎ পরমাণু হইয়া যায়, সেই কালের নাম প্রলয় ।
প্রলয়কালে চরম অবয়ব অনন্ত পরমাণুই থাকে, তাহার আর অবয়ব থাকে না ।

পরমাণুপুঞ্জ যে প্রথম ক্রিয়া (চলন) হয়, তাহার কারণ থাকি অকৌকার কর বা না কর,
উভয় পক্ষেই কর্ত্তব্যগতি (প্রচলন বা পরিশ্রম) হওয়ার বাধা আছে । পরমাণুতে অথবা আত্মাতে
অদৃষ্ট থাকে, তদ্বলে পরমাণুতে ক্রিয়া হয়, এ পক্ষেও প্রথম ক্রিয়া হওয়ার বাধা আছে এবং ক্রিয়ার
অভাবে সৃষ্টির অভাবও প্রসঙ্গ হয় । পরমাণুব সংযোগ ও বিভাগ উভয়ই ক্রিয়ামূলক, পরস্পর
তাহা (ক্রিয়া বা প্রচলন) হইবার সম্ভাবনা নাই । ক্রিয়ার অভাবে সংযোগ বিভাগের অভাব,
সংযোগ বিভাগের অভাবে সৃষ্টি ও প্রলয়ের অভাব হইতে পারে । (ভাষ্যানুবাদ দেখ) ।

স প্রলয়কালঃ। ততঃ সর্গকালে চ বায়বীয়েষণু স্বদৃষ্টোপেক্ষং
কর্মাৎপদ্যতে। তৎ কর্ম স্বাশ্রয়মণুমণুস্তুরেণ সংযুক্তি, ততো
দ্ব্যণুকাদিক্রমেণ বায়ুরুৎপদ্যতে। এবমগ্নিরেবমাপ এবং পৃথি-
ব্যেৎ শরীরং সেন্দ্রিয়মিত্যেৎ সর্বমিদং জগদণুভ্যঃ সম্ভবতি।
অণুগতেভ্যশ্চ রূপাদিভ্যো দ্ব্যণুকাদিগতানি রূপাদীনি সম্ভবন্তি
তস্তপটন্ত্যয়েনেতি কাণাদা মন্তন্তে।

তত্রেদমভিধীয়তে। বিভাগাবস্থানাং তাবদণুনাং সংযোগঃ
কর্ম্যাপেক্ষোহভ্যুপগমস্তব্যঃ, কর্মবতাং তস্তাদীনাম সংযোগদর্শনাৎ।
কর্মণশ্চ কার্যত্বান্নিমিত্তং কিমপ্যভ্যুপগমস্তব্যম্। অনভ্যুপগমে
নিমিত্তাভাবাৎ নাণুদ্বাদ্যং কর্ম স্যাৎ। অভ্যুপগমেহপি যদি
প্রযত্নোহভিধাতাদির্বা দৃষ্টং কিমপি কর্মণো নিমিত্তমভ্যুপ-

ভূতস্থানবয়বতাং তানীমানি চ্ছারি ভূতানীতি। তত্র পরমাণুকারণবাদ ইদমভি-
ধীয়তে হৃত্তম্।

তত্র প্রথমং ব্যাখ্যামাহ—“কর্মবতাং” ইতি। অভিধাতাদীত্যাদিগ্রহণেন

[ততঃ...মন্তন্তে] পরে যখন সৃষ্টিকাল আইসে, তখন, প্রাক্তন অদৃষ্ট বশে প্রথমতঃ
বায়বীয় পরমাণুতে ক্রিয়া জন্মে। যে যে বায়বীয় পরমাণুতে ক্রিয়া জন্মে, সেই
ক্রিয়া সেই সেই বায়বীয় পরমাণুকে পরস্পর সংযুক্ত করে, করিয়া (জুড়িয়া) বায়-
বীয় দ্ব্যণুক উৎপাদন করে। ক্রমে ত্র্যণুক ও চতুরণুক, এতৎক্রমেই বায়ু-নামক
মর্ত্তভূত জন্মিয়াছে এবং ঐরূপ ক্রমেই অগ্নি, জল, পৃথিবী, সেন্দ্রিয় দেহ, অধিক
কি, সমুদায় বিশ্ব জন্মিয়াছে। সমুদায় বিশ্বই অণু হইতে উৎপন্ন হয়। যে অণুতে
যে যে রূপ ও রূপাদি বিস্তমান থাকে, সেই সেই রূপ ও রূপাদি হইতেই দ্ব্যণুকরূপের
ও দ্ব্যণুকরসাদির জন্ম হয়। যেমন শ্বেত হুতার শ্বেত বস্ত্র হয়, তেমনি, কারণ-
জন্মের রূপাদি হইতেই কার্য-জন্মের রূপাদি জন্মে। ইহা কণাদশিষ্যেরা
মানিয়া থাকেন।

[তত্রেদমভি...স্তাৎ] কণাদশিষ্যদিগের এই মতের (স্বীকারের) উপর
আমরা এইরূপ বলিতে চাহি। বিভাগাবস্থায় অবস্থিত পরমাণুনিচয়ের সংযোগের
(প্রথম সংযোগের বা ঘোড় লাগার) ক্রিয়া-সাপেক্ষতা তোমাদের অবশ্য স্বীকার্য।
কেন-না, তোমরা ক্রিয়াশ্রিত হৃত্তকেই সংযুক্ত হইতে দেখিয়াছ, নিষ্ক্রিয়ের সংযোগ
দেখ নাই। ক্রিয়ার দ্বারা সংযোগ জন্মে, স্তূতরাং সংযোগের নিমিত্ত-কারণ হই-
তেছে ক্রিয়া। এ নিয়ম যদি অবশ্য স্বীকার্য হয়, তাহা হইলে ইহাও স্বীকার্য হইবে
যে, ক্রিয়া জন্তপদার্থ (অর্থাৎ জন্মে) বলিয়া তাহারও কোন নিমিত্ত (কারণ)
আছে। নিমিত্ত অস্বীকার করিলেই বিনা কারণে কিছু হয় না, এতদ্রিয়মাহ-
রোধে পরমাণুতে আন্তক্রিয়ার অভাব স্বীকার করিতে হইবে। যদি নিমিত্ত
(কারণ) থাকা মান, তাহা হইলে তাহা কি?—প্রসঙ্গ ? না অভিধাত ? না

গম্যেত, তস্যাসম্ভবাৎ নৈবাণুদ্যাদ্যং কৰ্ম্ম স্যাৎ । ন হি তস্যামব-
স্থায়ামাত্মগুণঃ প্রযত্নঃ সম্ভবতি, শরীরাত্মবাৎ । শরীরপ্রতিষ্ঠে
হি মনস্যাত্মনঃ সংযোগে সত্যাত্মগুণঃ প্রযত্নো জায়তে । এতেনা-
ভিঘাতাদ্যপি দৃষ্টং নিমিত্তং প্রত্যাখ্যাতব্যম্ । সর্গোত্তরকালং
হি তৎ সৰ্ব্বং নাদ্যস্য কৰ্ম্মণো নিমিত্তং সম্ভবতি ।

অথাদৃষ্টমাদ্যস্য কৰ্ম্মণো নিমিত্তমিত্যুচ্যেত, তৎ পুনরাত্ম-
সমবায়ি বা স্যাৎপুনঃসমবায়ি বা । উভয়থাপি নাদৃষ্টনিমিত্তমণু-
কৰ্ম্মাবকল্পেত, অদৃষ্টস্যাচেতনত্বাৎ । ন হ্যচেতনং চেতনেনান-
ধিষ্ঠিতং স্বতন্ত্রং প্রবর্ততে প্রবর্তয়তি বেতি সাংখ্যপরীক্ষায়াম-
ভিহিতম্ । আত্মনশ্চানুৎপন্নচৈতন্যস্য তস্যামবস্থায়ামচেতনত্বাৎ ।
আত্মসমবায়িত্বাভ্যুপগমাত নাদৃষ্টমণু কৰ্ম্মণো নিমিত্তং স্যাৎ,

নোদনসংস্কারগুরুত্ববহানি গৃহ্যন্তে । নোদনসংস্কারাবতিঘাতেন সমানযোগ-
ক্ষেমো, গুরুত্ববহে চ পরমাণুগতে সদাতনে ইতি কৰ্ম্মসাত্ত্ব্যাপ্রসঙ্গঃ ।

দ্বিতীয়ং ব্যাখ্যানমাশঙ্কাপূৰ্ব্বমাহ—“অথাদৃষ্টম্” ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মো, আত্মজ্ঞ কৰ্ম্মণঃ”

? তাহা বলিতে হইবে । আমরা দেখিতেছি, সে সময়ে ঐ তিনেরই
অসম্ভব । যেহেতু অসম্ভব, সেই হেতুই পরমাণুর প্রথম সংযোগ অসিদ্ধ । [ন হি...
সম্ভবতি] শরীর না থাকায় সে সময়ে আত্মগুণ প্রযত্ন থাকে না । শরীরহ
মনের সহিত আত্মার সংযোগ না হইলে আত্মায় প্রযত্ন গুণ জন্মে না । সে সময়ে
প্রযত্নগুণ থাকে না, এই কথাতেই অভিঘাতাদি না থাকাও বলা হইয়াছে । প্রযত্ন
ও অভিঘাত প্রভৃতি ক্রিয়োৎপত্তির কারণ হয় সত্য; কিন্তু তাহা সৃষ্টির পরে জন্মে ।
প্রথম ক্রিয়ার প্রতি সে সকলের কারণতা অসম্ভব । কেন-না, সে সময়ে
ঐ সকল থাকে না ।

[অথাদৃষ্ট...সম্বন্ধাৎ] যদি অদৃষ্টকেই আত্মক্রিয়ার কারণ বল, তবে, অদৃষ্ট
আত্মসমবায়ী হউক, আর পরমাণু-সমবায়ী হউক, উভয় প্রকারের কোনও প্রকার
অদৃষ্টই অণুতে আত্মক্রিয়া উৎপাদন করিতে সমর্থ নহে । কেন-না, অদৃষ্ট অচেতন ।
বাহাতে চেতনের অধিষ্ঠান নাই, তাদৃশ কোনও অচেতন স্বতঃপ্রবৃত্ত হয় না এবং
কাহাকেও প্রবৃত্ত করায় না, ইহা সাংখ্যমত-পরীক্ষায় প্রতিপন্ন করা (দেখান)
হইয়াছে । আত্মাতে চৈতন্তগুণ উৎপন্ন না হওয়ায় সে অবস্থায় আত্মা অচেতন
থাকে । অদৃষ্ট পরমাণুতেই থাকে, অতীত থাকে না, স্বতরাং পরমাণুর সহিত
সম্বন্ধ না থাকায় তাহা আণবিক ক্রিয়ার (পরমাণুর প্রচলনের) কারণ হইতে

অসম্বন্ধাৎ। অদৃষ্টবতা পুরুষেণাস্ত্যাগ্ণানাং সম্বন্ধ ইতি চেৎ,
সম্বন্ধস্য সাতত্যাৎ প্রবৃত্তিসাতত্যাৎপ্রসঙ্গঃ, নিয়ামকাস্তরাভাবাৎ।
তদেবং নিয়তস্য কস্যাচিৎ কৰ্ম্মনিমিত্তস্যাতাবাৎ নাণুস্বাভ্যাং কৰ্ম্ম
স্যাৎ। কৰ্ম্মাতাবাৎ তন্নিবন্ধনঃ সংযোগো ন স্যাৎ, সংযোগা-
ভাবাচ্চ তন্নিবন্ধনং দ্ব্যাণুকাদি কার্য্যজাতং ন স্যাৎ।

সংযোগশ্চাণোরণন্তরেণ সৰ্ব্বাত্মনা বা স্তাদেকদেশেন বা।
সৰ্ব্বাত্মনা চেছপচয়ানুপপত্তেরণুমাত্রত্বপ্রসঙ্গে দৃষ্টবিপর্য্যয়প্রসঙ্গশ্চ;
প্রদেশবতো দ্রব্যস্ত প্রদেশবতা দ্রব্যান্তরেণ সংযোগস্ত দৃষ্টত্বাৎ।
একদেশেন চেৎ, সাবয়বত্বপ্রসঙ্গঃ। পরমাণুনাং কল্পিতাঃ

ইতি। “আত্মনশ্চ” ক্লেদজ্ঞস্ত “অনুৎপন্নচৈতন্ত” ইতি। অদৃষ্টবতা পুরুষেণ”
ইতি। সংযুক্তসমবায়সম্বন্ধ ইত্যর্থঃ। সম্বন্ধস্ত সাতত্যাৎ” ইতি। যত্বপি পর-
মাণুক্লেদজ্ঞয়োঃ সংযোগঃ পরমাণুকৰ্ম্মজন্তথাপি তৎপ্রবাহস্ত সাতত্যাংমিতি ভাবঃ।

সৰ্ব্বাত্মতা চেছপচয়্যাতাবঃ। একদেশেন হি সংযোগে যাবণোরেকদেশো নির-
ন্তরো, তাত্যামন্ত্রে একদেশাঃ সংযোগেনাব্যাপ্তা ইতি প্রথিমোপপত্ততে। সৰ্ব্বাত্মনা
তু নৈরন্তর্য্যে পরমাণাবেকত্বিনি পরমাণুত্তরাণ্যপি সম্বাস্তীতি ন প্রথিমা স্তাদিত্যর্থঃ।
শব্দতে। যত্বপি নিম্প্রদেশাঃ পরমাণবন্তথাপি সংযোগন্তয়োরব্যাপ্যবৃত্তিরেবং-
স্বভাবত্বাৎ। কৈবা বাচোয়ুক্তিনিম্প্রদেশং সংযোগো ন ব্যাপ্তোত্তীতি। এইব
বাচোয়ুক্তিঃ, যদ্বথা প্রতীয়তে তত্বাভ্যুপেয়ত ইতি। তামিমাং শব্দাং স্বদ্ধারামাহ
—“পরমাণুনাং কল্পিতাঃ” ইতি। ন হস্তি সম্ভবো নিরবয়ব একন্তদৈব তেনৈব

পারে না। [অদৃষ্ট...ন স্যাৎ] অদৃষ্টাধার আত্মার সহিত তাহাদের সম্বন্ধ আছে।
আত্মা সৰ্ব্বব্যাপী, স্ততরাং সম্বন্ধ আছে, এরূপ বলিলেও তৈমাদেব অতীষ্ট পূরণ
হইবে না। সে সম্বন্ধ সততই আছে, স্ততরাং সতত সৃষ্টি হওয়ার আপত্তি হইবে।
প্রলয়কালে নিষ্ক্রিয় থাকে, সৃষ্টিকালে তাহাতে কিয়ারন্ত হয়, এ নিয়মের নিয়ামক
(কারণ) নাই, অর্থাৎ দেখাইতে পারিবে না। অতএব, সৃষ্টিকালে পরমাণুতে
বে আন্তক্রিয়া হইবে, নিষ্ক্রিয় পরমাণু বে সক্রিয় হইবে, চলিতে থাকিবে, তৎপ্রতি
কোনও নিমিত্ত (কারণ) নাই। নিমিত্ত না থাকিলে ক্রিয়া হইবে না, ক্রিয়া না
হইলে (পরমাণুসকল সচল না হইলে) সংযোগ হইবে না, সংযোগ না হইলেও
দ্ব্যাণুকাদি জন্মিবে না।

[সংযোগ...নোৎপত্তে] অন্ত আপত্তিও আছে। যথা—এক পরমাণু বে অন্ত
পরমাণুতে সংযুক্ত হয় (যোড়া লাগে), সে সংযোগ কি সার্ব্বাত্মিক ? না
আংশিক ? অর্থাৎ পাশাপাশি যোড়ে ? কি সৰ্ব্বাংশে ঐক্যপ্রাপ্ত হয় ?
সার্ব্বাত্মিক সংযোগ হইলে যে-পরমাণু, সেই পরমাণুই থাকে, উপচিত হইতে পারে

প্রদেশাঃ স্মারিতি চেৎ, কল্পিতানামবস্ত্বত্বাদবস্ত্বেব সংযোগ ইতি
বস্ত্বনঃ কার্য্যাস্থাসমবায়িকারণং ন স্মাৎ । অসতি চাসমবায়ি-
কারণে দ্ব্যণুকাদিকার্য্যদ্রব্যং নোৎপদ্যেত ।

যথা চাদিসর্গে নিমিত্তাভাবাৎ সংযোগোৎপত্ত্যর্থং কৰ্ম্ম
নাণূনাং সম্ভবতি, এবং মহাপ্রলয়েহপি বিভাগোৎপত্ত্যর্থং কৰ্ম্ম
নৈবাণূনাং সম্ভবেৎ । ন হি তত্রাপি কিঞ্চিন্নিয়তং তন্নিমিত্তং
দৃষ্টমস্মি । অদৃষ্টমপি ভোগপ্রসিদ্ধ্যর্থং, ন প্রলয়প্রসিদ্ধ্যর্থ-
মিত্যতো নিমিত্তাভাবান্ন স্মাদণূনাং সংযোগোৎপত্ত্যর্থং বিভাগোৎ-
পত্ত্যর্থং বা কৰ্ম্ম । অতশ্চ সংযোগবিভাগাভাবাৎ তয়োঃ সৰ্গ-

সংযুক্তশ্চাসংযুক্তশ্চেতি, ভাবাভাবয়োরেকশ্মিন্নদ্বয়ে বিরোধাৎ । অবিরোধে বা ন
কচিদপি বিরোধোহবকাশমাসাদরেৎ । প্রতীতিস্ত প্রদেশকল্পনয়পি কল্যাতে ।
তদিদমুক্তং ‘কল্পিতাঃ প্রদেশা’ ইতি । তথা চ স্বকারেয়মিতি তামুদ্বয়তি—
“কল্পিতানামবস্ত্বত্বাৎ” ইতি ।

তৃতীয়াং ব্যাখ্যামাহ—“যথা চাদিসর্গে” ইতি । নবতিষাৎনোদনাদয়ঃ প্রলয়-
রন্তসময়ে কস্মাৎবিভাগারম্ভককৰ্ম্মহেতবো ন সম্ভবন্ত্যত আহ—“ন হি তত্রাপি
কিঞ্চিন্নিয়তম্” ইতি । সম্ভবন্ত্যভিধাতাদয়ঃ কদাচিৎ কচিৎ, ন ত্বপর্য্যায়েন, সৰ্ব্ব-
শ্মিন্নিয়মহেতোরভাবাদিত্যর্থঃ । “ন প্রলয়প্রসিদ্ধ্যর্থম্” ইতি । যদ্যপি শরীরা-

না । বড় বা ছুঁল হইতে পারে না । আরও দেখ, এক সাংশ জ্ববোর একাংশে অল্প
সাংশজ্ববোর একাংশ আলিষ্ট হইলেই লোকে তাহাকে সংযোগ বলে । সৰ্ব্বত্রই
ঐরূপ সংযোগ দেখা যায় । *কিন্তু পরমাণুসংযোগে সে দর্শন অন্তথা হইতেছে ।
আংশিক (পাশাপাশি) সংযোগ স্বীকার করিতে গেলে পরমাণুর অংশ মানিতে
হইবেক, মানিলে পরমাণু-লক্ষণ অপ্রসিদ্ধ বা অসম্ভব হইবেক । (বাহার অংশ
বা বিভাগ নাই, তাহাই পরমাণু, এ লক্ষণ মিথ্যা হইবেক) । পরমাণুর বাস্তব
অংশ না থাকিলেও কল্পিত অংশ আছে, এরূপ বলিলেও ফল পাইবে না । যাহা
কল্পিত, তাহা বস্ত্র নহে । এতদমুদ্বারে সংযোগও অবস্ত্র বা মিথ্যা হইল । অপিচ,
যাহা বস্ত্র—তাহাই জন্তপদার্থের অসমবায়ী কারণ হয় । অবস্ত্র কখনও কাহারও
অসমবায়ী কারণ হয় না । অতএব, অসমবায়ী কারণের অভাবেও দ্ব্যণুকাদির
উৎপত্তি হইতে পারে না ।

[যথা চাদি...বাদং] যেমন সৃষ্টিপ্রারম্ভে নিমিত্তাভাব বশতঃ পরমাণু-
সংযোজক ক্রিয়া অসম্ভব, তেমনি, মহাপ্রলয়েও পরমাণুবিভাজক ক্রিয়াও
অসম্ভব । কেন-না, সে সময়েও কোন নিয়মিত নিমিত্ত থাকা দৃষ্ট অর্থাৎ
প্রমাণিত হয় না । ধর্ম্মাধর্ম্মনামক অদৃষ্ট সুখদুঃখভোগেরই প্রযোজক, মহা-

প্রলয়য়োরভাবঃ প্রসজ্যেত । তস্মাদনুপপন্নোহয়ং পরমাণু-
কারণবাদঃ ॥ ২ । ২ । ১২ ॥

সমবায়াত্ম্যপগমাচ্চ সাম্যাদনবস্থিতেঃ ॥ ২।২।১৩॥*

সমবায়াত্ম্যপগমাচ্চ তদভাব ইতি প্রকৃतेনাণু কারণবাদ-
নিরাকরণেন সম্বধ্যতে । দ্ব্যভাষাণুভ্যাং দ্ব্যাণুকমুৎপত্তমান-
মত্যন্তভিন্নমণুভ্যাগণোঃ সমবৈতীত্যাত্ম্যপগম্যতে ভবতা । ন
চৈবমাত্ম্যপগচ্ছতা শক্যতেহণু কারণবাদঃ সমর্থয়িতুম্, কুতঃ ? সাম্যা-
দনবস্থিতেঃ । যথৈব হ্য়ণুভ্যামত্যন্তভিন্নং সৎ দ্ব্যাণুকং সমবায়-

দিপ্রলয়্যারম্ভেহপি হঃখভোগস্তথাপ্যনৌ পৃথিব্যাদিপ্রলয়ে নাস্তীত্যভিধেত্যে-
দমুদিতমিতি মন্তব্যম্ ॥ ২ । ২ । ১২ ॥

ব্যাচটে—“সমবায়াত্ম্যপগমাচ্চ” ইতি । ন তাবৎ স্বতন্ত্রঃ সমবায়োহত্যন্তং
ভিন্নঃ সমবায়িভ্যাং সমবায়িনৌ ঘটয়িতুমর্হত্যতিপ্রসঙ্গাৎ । তস্মাদনেন সমবায়ি-
সম্বন্ধিনা সত্য সমবায়িনৌ ঘটনীয়ৌ । তথা চ সমবায়স্ত সম্বন্ধান্তরেণ সমবায়ি-
সম্বন্ধেহাত্ম্যপগম্যমানেহনবস্থা । অথাসৌ সম্বন্ধিভ্যাং সম্বন্ধে ন সম্বন্ধান্তরমপেক্ষতে,

প্রলয়ের প্রযোজক নহে । প্রদর্শিত হেতুতেও তত্তৎকালে নিমিত্তের অভাবে,
পরমাণুতে ক্রিয়ার অভাব, ক্রিয়ার অভাবে সংযোগ-বিয়োগের অভাব, সংযোগ-
বিয়োগের অভাবে সৃষ্টিপ্রলয়ের অভাব, এইরূপ প্রসক্তি হইতে পারে এবং সেই
হেতুতেই পরমাণুকারণবাদ অমুপপন্ন হয়—যুক্তিসিদ্ধ বলিয়া গণ্য হয় না ॥২।২।১২॥

“সমবায় স্বীকার করাতেও” এই কথার পর “পরমাণুকারণবাদ অসম্ভব”
এইরূপ বলিতে হইবেক । যাহারা বলে, উৎপত্তমান দ্ব্যাণুক অত্যন্ত ভিন্ন, অথচ
পরমাণুদ্বয়ে সমবেত হয় । তাঁহারা কোনও ক্রমে পরমাণুকারণবাদ রক্ষা (স্থাপন)
করিতে পারেন না । কারণ এই যে, সমানতা প্রযুক্ত অনবস্থা দোষ আগমন
করে । অনবস্থার শেষ পাওয়া যায় না ; কাষেই তাহা উৎপত্তির ও জপ্তির মূল-
নাশক । [যথৈব...প্রসজ্যেত] পরমাণু এক পদার্থ, দ্ব্যাণুক অত্র পদার্থ, একরূপ
হইলেও সমবায় তত্বদ্বয়কে সম্বন্ধ করায় অর্থাৎ পরমাণুদ্বয়ে দ্ব্যাণুক, এতরূপ
প্রতীতি জন্মায় । দ্ব্যাণুক যেমন পরমাণু ভিন্ন হইয়াও সমবায় দ্বারা সম্বন্ধ হয়,

* অভ্যাপগমঃ স্বীকারঃ । সমবায়স্বীকারাদপ্যুপপাদ্যমুক্তমিতি বোধ্যম্ । তত্র হেতুমা-
নসাম্যোতি । দ্ব্যাণুকসমবায়ঃ পরমাণুভিন্নত্বসাম্যাৎ দ্ব্যাণুকবৎ সমবায়স্তাপি সমবায়ান্তরমতীত্যন-
বস্থিতস্তম্মাৎ । অন্তঃ তাবো ।

বৈশেষিক সমবায়-নামক পৃথক পদার্থ নানেন । তাহাতেও পরমাণুবাদ ভঙ্গ হয় । তাঁহাদের
মতে ছই পরমাণু যুক্ত হইয়া (যুড়িয়া) দ্ব্যাণুক হয় । এই দ্ব্যাণুক পরমাণু হইতে অত্যন্ত ভিন্ন ।
কেবল সমবায়নামক সম্বন্ধের বলে ছই পরমাণুতে দ্ব্যাণুক, এইরূপ প্রতীতি জন্মে । সমবায়কে
ভিন্ন বলেন, অথচ তাহাকে ঐ নিরসের অধীন বলেন না । আমরা দেখিতেছি, না বলিলেও দোষ,
বলিলেও দোষ । না বলিলে স্বত-তন্ত্র দোষ, আর বলিলে অনবস্থা । কাষেই সমবায় মান্ত করায়
পরমাণুবাদ অসমঞ্জস । তাহা ব্যাখ্যা দেখুন, সমস্তই বুঝিতে পারিবেন ।

লক্ষণেন সম্বন্ধেন তাভ্যাং সম্বধ্যতে, এবং সমবায়োহপি সম-
বায়িত্যেত্যন্তভিন্নঃ সন্ সমবায়লক্ষণেনাত্মনৈব সম্বন্ধেন
সমবায়িভিঃ সম্বধ্যত, অত্যন্তভেদসাম্যাৎ । ততশ্চ তস্মৈ তস্মাত্মো-
হন্তঃ সম্বন্ধঃ কল্পয়িতব্য ইত্যনবশ্চৈব প্রসজ্যেত । নসু ইহ-
প্রত্যয়গ্রাহঃ সমবায়ো নিত্যসম্বন্ধ এব সমবায়িভিঃ হতে—
নাসম্বন্ধঃ সম্বন্ধান্তরাপেক্ষো বা । ততশ্চ ন তস্মাত্মঃ সম্বন্ধঃ কল্প-
য়িতব্যঃ, যেনানবস্থা প্রসজ্যেত । নেতুচ্যতে । সংযোগো-
হপ্যেবং সতি সংযোগিভিনিত্যসম্বন্ধ এবৈতি সমবায়বস্তুত্বাৎ
সম্বন্ধমপেক্ষেত । অর্থান্তরত্বাৎ সংযোগঃ সম্বন্ধান্তরমপে-
ক্ষেত, সমবায়োহপি তর্হ্যর্থান্তরত্বাৎ সম্বন্ধান্তরমপেক্ষেত ।

সম্বন্ধিসম্বন্ধনপরমার্থত্বাৎ । তথা হি নাসৌ ভিন্নোহপি সম্বন্ধিনিরপেক্ষো নিরূপ্যতে ।
ন চ তস্মিন্ সতি সম্বন্ধিনাবসম্বন্ধিনৌ ভবতঃ ।

তস্মাৎ স্বভাবাদেব সমবারঃ সমবায়িনোর্ন সম্বন্ধান্তরেণেতি নানবশ্চৈতি
চোদয়তি—“নব্বিহপ্রত্যয়গ্রাহঃ” ইতি । পরিহরতি—“নেতুচ্যতে । সংযোগো-
হপ্যেবম্” ইতি । তথাহি সংযোগোহপি সম্বন্ধিসম্বন্ধনপরমার্থো ন চ ভিন্নোহপি
সংযোগিভ্যাং বিনা নিরূপ্যতে । ন চ তস্মিন্ সতি সংযোগিনাবসংযোগিনৌ
ভবত ইতি তুল্যশর্চঃ । যজ্যচ্যোত গুণঃ সংযোগঃ, ন চ ত্রব্যাসমন্ধতো
গুণো ভবতি । ন চাস্ত সমবায়ং বিনা সমবেতত্বম্ ।

অভিন্ন প্রত্যয়ের গোচর হয়, সেইরূপ, সমবায়ও সমবায়ি-দ্রব্য হইতে ভিন্ন, সুতরাং
তাহাও অল্প সমবায় দ্বারা সমবেত হওয়া উচিত । ক্রমে সে সমবায়ও অল্প
সমবায়ের এবং সে সমবায়ও অল্প সমবায়ের, এইরূপ অনন্ত সমবায় কল্পনার প্রবৃত্ত
হইয়া প্রকৃত জ্ঞাতব্যের মূল নষ্ট করিবে ; সুতরাং অভীষ্টসিদ্ধি হইবে না ।

[নব্বিহ...মপেক্ষতে] যদি এমন বল যে. সমবায় ইহপ্রত্যয়-বোধ্য অর্থাৎ
তাহা “এই কপাল-কপালিকায় ঘট, এই স্তম্ভের বস্ত্র” এবংপ্রকারে প্রতীত বা
অল্পভূত হয় ; সুতরাং তাহা নিত্যসম্বন্ধরূপ, তাহার জ্ঞানের অল্প সম্বন্ধান্তর থাকার
কল্পনা করিতে হয় না, সে আপনার আশ্রয়দ্রব্যের দ্বারাই জ্ঞানগোচর হইয়া
থাকে, কাজেই অনবস্থা দোষ হইবে কেন ? অনন্ত সম্বন্ধের কল্পনা করিতে হইবে
কেন ? আমরা বলি, তাহাও বলিতে পার না । ঐরূপ বলিলে ইহাও বলিতে হইবে
যে, সংযোগও সমবায়ের দ্বার স্বীয় আশ্রয়দ্রব্যের সহিত নিত্যসম্বন্ধ, কোন সম্বন্ধের
দ্বারা নহে । [অর্থান্তর...বাদঃ] সংযোগ যদি পদার্থান্তরই হয়, আর তৎকারণে
তাহা সম্বন্ধবিশেষের অপেক্ষা করে, তাহা হইলে ঐ কারণে (স্বতন্ত্র পদার্থ
বলিয়া) সমবায়ও সমবায়ান্তরের অপেক্ষা করিবে ।

ন চ গুণত্বাৎ সংযোগঃ সম্বন্ধান্তরমপেক্ষতে, ন সমবায়োহ গুণ-
ত্বাদিত্যুক্ত্যুতং বক্তুং । অপেক্ষাকারণস্ত তুল্যত্বাৎ, গুণপরি-
ভাষায়্যাশ্চাত্ত্বত্বাৎ । তস্মাদর্থাস্তরং সমবায়মভ্যুপগচ্ছতঃ প্রস-
ক্ষ্যেতৈবানবস্থা । প্রসজ্যমানায়াঞ্চানবস্থায়ামেকাসিদ্ধৌ সৰ্ব্বা-
সিদ্ধেৰ্ভাষ্যামগুণত্বাৎ দ্ব্যণুকং নৈবোৎপদ্যেত । তস্মাদপ্যনুপপন্নঃ
পরমাণু কারণবাদঃ ॥ ২ । ২ । ১৩ ॥

তস্মাৎ সংযোগস্তাতি সমবায় ইতি শঙ্কামপাকরোতি ।—“ন চ গুণত্বাৎ”
ইতি । যত্তসমবায়োহস্তাগুণত্বং ভবতি, কামং ভবতু, ন নঃ কাচিৎ ক্তিঃ । তদিদমুক্তং
“গুণপরিভাষায়্যাশ্চ” ইতি । পরমার্থতত্ত্ব ত্রব্যাপ্রসীদ্যুক্তম্ । তচ্চ বিনাপি
সমবায়ং স্বরূপতঃ সংযোগস্তোপপত্তত্বেতৎ । ন চ কার্যত্বাৎ সমবায়স্যসমবায়-
কারণাপেক্ষিতয়া সংযোগঃ সমবায়ীতি যুক্তম্, অসংযোগস্তাত্ত্বিকপ্রসঙ্গঃ ।
অপি চ, সমবায়স্তাপি সম্বন্ধাধীনসম্বাবস্ত সৰ্ব্বদ্বিনষ্টেকস্ত স্বয়ংকো বিনাশিষ্মেন
বিনাশিত্বাৎ কার্যত্বম্ । ন ক্তি সত্ত্বঃ, গুণো বা গুণগুণিনৌ বা অবয়বী
বাহবয়বাবয়বিনৌ বা ন স্তোহপি, অস্তি চ তয়োঃ সম্বন্ধ ইতি । তস্মাৎ কার্যঃ
সমবায়ঃ । তথা চ যদৈধ নিমিত্তকারণমাত্রাধীনোৎপাদ এবং সংযোগোহপি
সমবায়স্যসমবায়িকারণে অপেক্ষতে, তথাপি সৈবানবস্থেতি । তস্মাৎ সমবায়বৎ
সংযোগোহপি ন সম্বন্ধান্তরমপেক্ষতে । যদ্যুচ্যেত, সম্বন্ধিনাবসৌ ঘটয়তি নান্দ্বানমপি
সম্বন্ধিত্বাৎ, তৎ কিমসাবসম্বন্ধ এব সম্বন্ধিত্বাম্, এবঞ্জনতাস্তত্ত্বমোহসম্বন্ধঃ কথং
সম্বন্ধিনৌ সম্বন্ধয়েৎ । সম্বন্ধনে বা হিমবদ্ধিত্বাবপি সম্বন্ধয়েৎ । তস্মাৎ সংযোগঃ
সংযোগিনোঃ সমবায়েন সম্বন্ধ ইতি বক্তব্যম্ । তদেতৎ সমবায়স্তাপি সমবায়-
সম্বন্ধে সমানমন্তর্য্যভিনিবেশাৎ । তথা চানবস্থেতি ভাবঃ ।

এমন বলিতে পারিবে না যে, সংযোগ গুণপদার্থ (এক প্রকার গুণ), সেই
কারণে সে সম্বন্ধের অপেক্ষা করে ; কিন্তু সমবায় অন্তর্গত, গুণ নহে, সে নিজে
সম্বন্ধরূপ ও স্বপ্রধান, তন্নিমিত্ত তাহা সম্বন্ধান্তরের অপেক্ষা করে না । কিন্তু
যখন অপেক্ষার কারণ সমান, তখন অবশ্যই উহা সংযোগের দ্বারা সম্বন্ধান্তরের
অপেক্ষা করিবে । * অপিচ, গুণ-পরিভাষার তত্ত্বতা (প্রাধান্ত) নাই, অর্থাৎ
তাহা একপ্রকার স্বরূপ সম্বন্ধেরই নাম, অস্ত কিছু নহে । এরূপ বলিলেও বলিতে
পার । অন্তএব, যাহারা সমবায়কে স্বতন্ত্র পদার্থ বলিতে ইচ্ছা করেন, তাহাদের
মতে অনবস্থা দোষ দুর্নিবার । অনবস্থা দোষ সমবায়সিদ্ধির ব্যাঘাত করে এবং
সমবায়ের অসিদ্ধিতে পরমাণুধ্বংসে দ্ব্যণুকের উৎপত্তি অসিদ্ধ হয় ; কাজেই বলিতে
হয়, পরমাণুকারণবাদ যুক্তিবহির্ভূত ॥ ২ । ২ । ১৩ ॥

* অপেক্ষার কারণ—সম্বন্ধিত্ত্ববৎ । সম্বন্ধিত্ত্বরূপ কারণ সংযোগপক্ষে যেমন, সমবায়
পক্ষেও তেমনি । সম্বন্ধ এক পদার্থ, তাহার বিপরীত পদার্থ, এইরূপ ভিত্তিতেই যদি সম্বন্ধান্তর
ধাকার কারণ হয়, তাহা হইলে সমবায়পক্ষেও এরূপ কারণ বা নিমিত্ত থাকি আবশ্যক হইবে ॥

নিত্যমেব চ ভাবাৎ ॥ ২।২।১৪ ॥

অপিচ, অণবঃ প্রবৃত্তিস্বভাবা বা, নিবৃত্তিস্বভাবা বা, উভয়স্বভাবা বা, অনুভয়স্বভাবা বাভ্যুপগম্যেরন্ ? গতাস্তরাভাবাৎ চতুর্দ্বাপি নোপপত্ততে। প্রবৃত্তিস্বভাবত্বে নিত্যমেব প্রবৃত্তেৰ্ভাবাৎ প্রলয়াভাবপ্রসঙ্গঃ। নিবৃত্তিস্বভাবত্বেহপি নিত্যমেব নিবৃত্তে-
ৰ্ভাবাৎ সর্গাভাবপ্রসঙ্গঃ। উভয়স্বভাবত্বঞ্চ বিরোধাদসমঞ্জসম্।
অনুভয়স্বভাবত্বে তু নিমিত্তবশাৎ প্রবৃত্তিনিবৃত্ত্যোপভ্যুপগম্য-
মানয়োদৃষ্টাদেনিমিত্তস্ত নিত্যসম্বন্ধান্নিত্যপ্রবৃত্তিপ্রসঙ্গঃ।
অতস্তত্ত্বেহপ্যদৃষ্টাদেনিত্যাপ্রবৃত্তিপ্রসঙ্গঃ। তস্মাদপ্যনুপপন্নঃ
পরমাণুকারণবাদঃ ॥ ২।২।১৪ ॥

প্রবৃত্তেরপ্রবৃত্তেৰ্কেতি শেষঃ। অতিরোহিতার্থমন্ত ভাষ্যম্।

পরমাণুশি হয় প্রবৃত্তিস্বভাব, না হয় নিবৃত্তিস্বভাব, কিবা উভয়স্বভাব, অথবা অনুভয়স্বভাব (অর্থাৎ নিঃস্বভাব), এই চার প্রকারের এক প্রকার বৈশেষিককে অবগ্ৰহী স্বীকার করিতে হইবেক। কিন্তু ঐ চার প্রকারের কোনও প্রকারই উপপন্ন হয় না। প্রবৃত্তিস্বভাব হইলে (প্রবৃত্তি=সৃষ্টি কার্যো উন্মুখ) প্রলয় হইতে পারে না। নিবৃত্তিস্বভাব হইলে সৃষ্টি হইতে পারে না। একাধারে প্রবৃত্তি নিবৃত্তি উভয়স্বভাব থাকিতেই পারে না। নিঃস্বভাব হইলে নৈমিত্তিক (নিমিত্ত বশতঃ) প্রবৃত্তি-নিবৃত্তি ঘটতে পারে সত্য; কিন্তু তন্মতের নিমিত্ত সকল (কাল, অদৃষ্ট ও ঈশ্বরেচ্ছা) নিত্য ও নিয়ত সম্বন্ধিত; সূতরাং সে পক্ষেও নিত্যপ্রবৃত্তির ও নিত্যনিবৃত্তির (প্রবৃত্তি=সৃষ্টি। নিবৃত্তি=প্রলয়) আপত্তি হইতে পারে। অদৃষ্টাদি নিমিত্ত-(কারণ)-নিচয়কে অস্বতন্ত্র অথবা অনিত্য বলিলেও নিত্য প্রবৃত্তির আপত্তি হইবেক। এই সকল কারণে বলিতে হয়, পরমাণুকারণবাদ সর্বপ্রকারেই অল্পপন্ন ॥ ২।২।১৪ ॥

* প্রবৃত্তেরপ্রবৃত্তেৰ্কেতি বোঝানীয়ম্। পরমাণুনাং প্রবৃত্তিস্বভাবত্বে নিত্যমেব প্রবৃত্তেৰ্ভাবাৎ প্রলয়াভাবঃ, নিবৃত্তিস্বভাবত্বে তু নিত্যমেব নিবৃত্তেৰ্ভাবাৎ সৃষ্ট্যভাবপ্রসঙ্গ ইতি পরমাণুকারণবাদোহল্পপ-
ন্ন এবতি স্তত্রার্থঃ।

পরমাণু যদি প্রবৃত্তিস্বভাব, যদি বা নিবৃত্তিস্বভাব, অথবা অনুভয়স্বভাব হয়, সকল পক্ষেই সৃষ্টি ও প্রলয়ের ব্যাভাত—আপত্তি হইবে। সৃষ্টিপ্রলয় অপ্রমাণিত হইবে, সূতরাং পরমাণুকারণবাদ অগ্রাহ্য।

রূপাদিমহাত্ম্যে বিপর্যয়ো দর্শনাৎ ॥২।২।১৫॥*

সাবয়বানাং দ্রব্যগামবয়বশো বিভজ্যমানানাং যতঃ পরো বিভাগো ন সম্ভবতি, তে চতুর্বিধা রূপাদিমন্তঃ পরমাণবশ্চতুর্বিধস্তা রূপাদিমতো ভূতভৌতিকস্মারম্ভকা নিত্যশ্চেতি যদ্বৈশেষিকা অভ্যুপগচ্ছন্তি, স তেষামভ্যুপগমো নিরালম্বন এব । যতো রূপাদিমহাত্ম্যে পরমাণু নামগুহ্য-নিত্যত্ববিপর্যয়ঃ প্রসজ্যেত । পরমকারণাপেক্ষয়া স্থূলত্বমনিত্যত্বঞ্চ তেষামভিপ্রেতবিপরীত-মাপত্তেতেত্যর্থঃ । কুতঃ ? দর্শনাৎ—এবং লোকে দৃষ্টত্বাৎ । যদ্বি লোকে রূপাদিমহাত্ম্যে, তৎ স্বকারণাপেক্ষয়া স্থূলমনিত্যঞ্চ দৃষ্টম্ । তদ্যথা পটস্তস্তূনপেক্ষা স্থূলোহনিত্যশ্চ ভবতি, তস্তবর্শ্চাৎ-

যৎ কিল ভূতভৌতিকানাং মূলকারণং, তদ্রূপাদিমান্ পরমাণুনিত্য ইতি ভবন্তিরভ্যুপেয়েত । তস্তা চেদ্রূপাদিমহাত্ম্যুপেয়েত, পরমাণুনিত্যত্ববিকল্পে স্থৌল্যা-নিত্যত্বে প্রসজ্যেয়াতাম্ । সৌহর্যং প্রসঙ্গঃ । একধর্ম্মাভ্যুপগমে ধর্ম্মান্তরস্তা নিয়তা প্রাপ্তির্হি প্রসঙ্গলক্ষণম্ । তদনেন প্রসঙ্গেন জগৎকারণপ্রসিদ্ধয়ে প্রবৃত্তং সাধনং

সাবয়ব দ্রব্যের অবয়বসকল বিভক্ত করিতে করিতে যাহাতে বিভাগের শেষ হইবে, যাহাকে আর ভাগ করা যাইবে না, অথবা যে আর বিভক্ত হইবে না, তাহাই পরমাণু । পরমাণু চতুর্বিধ এবং তাহাদের রূপরসাদি গুণ আছে । সেই রূপাদিমান্ পরমাণু নিত্য, এবং উহারাই ভূত ভৌতিক পদার্থের আরম্ভক (উৎপাদক) । বৈশেষিকদিগের এই কল্পনা বা এই অঙ্গীকার নিরালম্বন অর্থাৎ অযুক্ত । হেতু এই যে, রূপাদি আছে বলাতেই পরমাণুতে অণুত্ব ও নিত্যত্ব এই দুইর বৈপরীত্য পাওয়া যাইতেছে । অর্থাৎ বৈশেষিকের পরমাণু পরম কারণাপেক্ষা স্থূল অনিত্য, ইহাই উপলব্ধ হয়, কিন্তু তাহা তাহাদের অভিপ্রেত-বিপরীত । রূপাদি থাকিলে তাহাতে যে স্থূলত্ব ও অনিত্যত্ব থাকে, তাহা লোকমধ্যেও দৃষ্ট হয় । [যদি...প্রাপ্তবন্তি] সর্বত্রই দেখা যায় যে, যে কিছু রূপাদিমহাত্ম্য—সমস্তই স্বকারণাপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য (নখর) । বস্ত্র বেমন হস্ত-অপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য, হস্তে আবার অংগ অপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য । অংগও অংগতর অংগতম অপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য । বৈশেষিকের পরমাণুও রূপাদিমান্ ।

* রূপাদিমহাত্ম্যে পরমাণুনাং রূপাদিমহাত্ম্যুপগমাৎ বিপর্যয়োহণুত্বনিত্যত্ববিপরীতস্থূলত্বানিত্যত্বে প্রাপ্তত্বঃ । ইতঃ ? দর্শনাৎ তথা দৃষ্টত্বাৎ লোকে ।

পরমাণুর রূপাদি স্বীকার থাকতেই পরমাণুর পরমাণুত্ব ও নিত্যত্ব বিদূরিত হইয়াছে । কেন না, লোকমধ্যে রূপাদিবিশিষ্টের স্থূলতা ও অনিত্যতাই দেখা যায় ।

শূন্যপেক্ষ্য স্থূলা অনিত্যাশ্চ ভবন্তি, তথা চামী পরমাণবো
রূপাদিমন্তস্তৈরভ্যুপগম্যন্তে, তস্মাত্তেহপি কারণবন্তস্তদপেক্ষ্যা
স্থূলা অনিত্যাশ্চ প্রাপ্তবন্তি ।

যচ্চ নিত্যত্বে কারণং তৈরুক্তং “সদকারণবসিত্যম্” [বৈ.
অ. ৪। আ. ১। সূ. ১] ইতি, তদপোবং সত্যগুণ্য ন সম্ভবতি,
উক্তেন প্রকারেণ কারণবন্তোপপত্তেঃ । যদপি দ্বিতীয়ং কারণ-
যুক্তং “অনিত্যমিতি চ বিশেষতঃ প্রতিষেধাভাবঃ ।” [বৈ. অ.
৪। আ. ১। সূ. ৪] ইতি, তদপি নাবশ্যং পরমাণুনাং নিত্যত্বং
সাধয়তি । অসতি হি যস্মিন্ কস্মিন্শ্চিন্নিত্যে বস্তুনি নিত্য-
শব্দেন নঞঃ সমাসো নোপপত্ততে, ন পুনঃ পরমাণু নিত্যত্ব-

রূপাদিমন্তিত্যপরমাণুসিদ্ধেঃ প্রচায্য ব্রহ্মগোচরতাং নীয়তে । তদেতৎবৈশেষিকা-
ভ্যুপগম্যোপস্তাসপূৰ্ণকমাহ—“সাবয়বানাং ব্রব্যাগাম্” ইতি ।

পরমাণুনিত্যত্বসাধনানি চ তেষামুপলব্ধ্য দৃশয়তি—“যচ্চ নিত্যত্বে কারণম্”
ইতি । “সং” ইতি প্রাগভাবাদ্ ব্যবহৃত্তি । “অকারণবৎ” ইতি ঘটাদেঃ ।
“যদপি দ্বিতীয়ম্” ইতি । লক্ষণপং হি কচিং কিঞ্চিদন্ত্য নিষিধ্যতে । তেনানিত্য-

যেহেতু রূপাদিমান—সেই হেতু তাহার কারণ (মূল) আছে, এবং পরমাণু
সেই কারণ অপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য, ইহা বৈশেষিকের প্রক্রিয়াতেও প্রাপ্ত
হওয়া যায় ।

[যচ্চ...ব্রহ্ম] বৈশেষিক বলেন, কারণ-পরিশূন্য ভাব পদার্থ (যাহা আছে,
এতদ্রূপ প্রতীতির বিষয়, তাহা) নিত্য । বৈশেষিকের এ লক্ষণ—এ নিত্যত্বের
লক্ষণ—অগুণতে অসম্ভব—সম্ভব হয় না । কেন-না, প্রদর্শিত প্রকারে অগুণও
কারণ থাকা সিদ্ধ (অসম্ভবমান ধারা) হয় । তিনি যে, নিত্যত্বের অন্ত কারণ
বলিয়াছেন, তাহা এই—অনিত্য কি ? অনিত্য বিশেষপ্রতিষেধের অভাব ।
বিশেষ শব্দের অর্থ অন্ত বস্তু; তাহার প্রতিষেদেয়অভাব । যাহা অন্ত নহে, তাহাতে
অনিত্য-শব্দের ব্যবহার হয় না । সেই ব্যবহার পরমাণুর নিত্যতার অন্ততম কারণ ।
অর্থাৎ অনিত্য-শব্দের দ্বারাই নিত্যতা সিদ্ধ হয় । পরে তাহা অন্ত্য অসম্ভব
তওয়ায় পরমাণুতে (শূন্যে এবং আকাশেও বটে) গিয়া স্থৈৰ্য্যপ্রাপ্ত হয় ।
বৈশেষিকদিগের এইযে, নিত্যত্বসাধক কারণ, এ কারণও নিঃসংশয়িতরূপে
পরমাণুর নিত্যতা সাধিতে (সিদ্ধি করিতে) পারে না । কেন-না, ‘অনিত্য’ শব্দটি
সপ্রতিযোগী অর্থাৎ অন্ত সাপেক্ষ । যদি কোথাও নিত্যের প্রসিদ্ধি থাকে, তবেই
তদপেক্ষা বা তৎপ্রতিযোগিতার অনিত্য শব্দের ব্যবহার হইতে পারে । যদি
নিত্য বলিয়া প্রসিদ্ধ, এমন কোন বস্তু না থাকে, তাহা হইলে ন নিত্য = অনিত্য,
এরূপ সমাস বা যোগশব্দ সম্ভবই হয় না ; সুতরাং বুঝিতে হইবে, একটা সর্ব-
প্রসিদ্ধ সর্বকারণ পরম ও প্রসিদ্ধ নিত্য আছে । সেই নিত্য পদার্থ পরমাণুরও

মেবাপেক্ষ্যতে । তচ্চাস্ত্যেব নিত্যং পরমকারণং ব্রহ্ম । ন চ শব্দার্থব্যবহারমাত্রেণ কস্তুচিদর্থস্তা প্রসিদ্ধির্ভবতি । প্রমাণাস্তরসিদ্ধয়োঃ শব্দার্থয়োর্ব্যবহারাবতারাৎ ।

যদপি নিত্যত্বে তৃতীয়ং কারণমুক্তং “অবিজ্ঞা চ” [বৈ০ অ০ ৪ । আ০ ১ । সূ০ ৬] ইতি । তদ্ যদ্ব্যেবং বিব্রীয়েত—সতাং পরিদৃশ্যমানকার্য্যাণাং কারণানাং প্রত্যক্ষেনাগ্রহণমবিদ্যেতি, ততো দ্ব্যণুকনিত্যতাপ্যাপদ্যেত । অথাদ্রব্যত্বে সতীতি বিশেষ্যেত, তথাপ্যাকারণবদ্বমেব নিত্যতানিমিত্তমাপদ্যেত ।

মিতি লৌকিকেন নিবেধেনাস্তত্র নিত্যত্বসম্ভাবঃ কল্পনীয়ঃ, তে চাত্তে পরমাণব ইতি । তন্ন । আত্মত্বপি নিত্যত্বোপপত্তেঃ । ব্যপদেশস্ত চ প্রতীতিপূরকস্ত তদভাবে নির্মূলস্তাপি দর্শনাৎ । যথৈব বটে যক্ষ ইতি ।

“যদপি নিত্যত্বে তৃতীয়ং কারণমবিদ্যেতি” । যদি সতাং পবমাণানাং পব-দৃশ্যমানমূলকার্য্যাণাং প্রত্যক্ষেন কারণাগ্রহণমবিজ্ঞা, তদ্বা নিত্যত্বম্, এবং সতি দ্ব্যণুকস্তাপি নিত্যত্বম্ । অথাদ্রব্যত্বে সতীতি বিশেষ্যেত, তথা সতি ন দ্ব্যণুকে ব্যভিচারঃ, তস্তানেকদ্রব্যত্বেনাবিস্তমানদ্রব্যত্বাহুপপত্তেঃ । তথাপ্যাকারণত্বমেব নিত্যতানিমিত্তমাপদ্যেত, যতো হদ্রব্যত্বমবিদ্যমানকারণত্বতদ্রব্যত্বমুচ্যেত । তথা চ পুনরুক্তমিত্যাহ—“তস্ত চ” ইতি । অপি চাত্তব্যত্বে সতি সত্যাদিত্যত এবৈষ্টার্থ-

কারণ, তাহার অন্ত নাম ব্রহ্ম, পরমাণু সেই পরম কারণ ব্রহ্ম অপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য, ইহা বৈশেষিকের প্রক্রিয়াতেও প্রমাণিত হয় । [ন চ...তারাৎ] কেবলমাত্র শব্দার্থব্যবহারের দ্বারা বস্তুসিদ্ধি হয় না । যে শব্দার্থ প্রমাণাস্তরসিদ্ধ—সেই শব্দ ও শব্দার্থই ব্যবহারবিষয়ে স্থান পায়, অমূলক শব্দার্থ ব্যবহারগোচরে স্থানপ্রাপ্ত হয় না ।*

[যদপি...ব্রহ্মং সত্যং] বৈশেষিক যে অণুনিত্যতা সাধনার্থ “অবিজ্ঞা চ” এই সূত্র বলিয়াছেন । তাহা তাঁহার মতে অণুনিত্যতার তৃতীয় কারণ । যদি অণু-নিত্যতাসাধক উক্ত অবিজ্ঞা-শব্দের এইরূপ ব্যাখ্যা সম্মত হয় যে, দৃশ্যমান মূল কার্য্যের (জ্ঞাত্রব্যের) মূল কারণ প্রত্যক্ষের দ্বারা গৃহীত হয় না অর্থাৎ অপ্রত্যক্ষ, সেই কারণে তাহার নাম অবিজ্ঞা । সেই অবিজ্ঞা অণুনিত্যতার অন্ততম হেতু । প্রদর্শিত সূত্রের (অবিজ্ঞা চ সূত্রের) অর্থ কথিত প্রকার হইলে দ্ব্যণুকও নিত্য হইতে পারে । অথচ তদ্ব্যতীত দ্ব্যণুক অনিত্য । হেতুবাচ্যে যদি আরম্ভক-জ্ঞব্যরহিত, এইরূপ বিশেষণ দেন, তাহা হইলে ও তাহার (সে বিশেষণের) বিশেষ্য ব্যর্থ হইবে, অর্থাৎ পূর্ব্বের সেই কথাই (অকারণবৎ—কারণপরিশূন্ত এই

* একভাবে শব্দবিষয় ও ব-পুঙ্গু প্রভৃতি শব্দের ব্যবহার আছে, তাই বলিয়া তাহা বস্ত-সদ্ব্যবসায়ক হইবে না ।

তস্মা চ প্রাগেবোক্তত্বাৎ “অবিজ্ঞা চ” ইতি পুনরুক্ত্য-
শ্চাৎ। অথাপি কারণবিভাগাৎ কারণবিনাশাচ্চাত্ম্যস্ত তৃতীয়স্ত
বিনাশহেতোরসম্ভবোহবিদ্যা, সা পরমাণুনাং নিত্যত্বং খ্যাপয়-
তীতি ব্যাখ্যায়ৈত। নাবশ্যং বিনশদ্বস্ত্ব দ্বাভ্যামেব হেতুভ্যাং
বিনষ্টমহতীতি নিয়মোহস্তু।

সংযোগসচিবে হি অনেকস্মিংশ্চ দ্রব্যে দ্রব্যান্তরস্তারম্ভকে-

সিদ্ধেরবিজ্ঞেতি বার্থম্। অথাবিদ্যাপদেন দ্রব্যবিনাশকারণদ্বয়াবিস্তমানমুচ্যতে।
দ্বিবিধো হি দ্রব্যনাশহেতুরবয়ববিনাশোহবয়বব্যতিরিক্তবিনাশশ্চ। তদুভয়ং পর-
মাণৌ নাস্তি, তস্মান্নিত্যঃ পরমাণুঃ। ন চ স্খাদিভিক্রিয়তিচারন্তেষামদ্রব্য-
ত্বাদিত্যাহ—“অথাপি” ইতি। নিরাকরোতি—“নাবশ্যম্” ইতি।

যদি হি সংযোগসচিবানি বহুনি দ্রব্যানি দ্রব্যান্তরমারভেরস্মিতি প্রক্রিয়া সিধ্যৎ,
সিধ্যৎদ্রব্যত্বম্বেব তবিনাশকারণমিতি। ন হেতুদন্তি, দ্রব্যস্বরূপপরিজ্ঞানাৎ।
ন তাবৎ তদ্বাধারস্তদব্যতিরিক্তঃ পটৌ নামাস্তি, যঃ সংযোগসচিবৈত্তত্তত্তত্তিন্না-
রভ্যোতেতু্যুক্তমধস্তাৎ। ঘটপদার্থাংশ্চ দৃশ্যরসগ্রে বক্ষ্যতি। কিন্তু কারণমেব
বিশেষবদবস্থান্তরমাপত্তমানং কার্যং, তচ্চ সামান্ত্রাজ্ঞকম্। তথা হি—মৃদা স্বর্ণং
বা সর্বেষু ঘটরূচকাদিষুগতং সামান্ত্রমহুভূয়তে। ন চৈতে ঘটরূচকাদয়ো মৃৎ-
স্বর্ণভ্যাং ব্যতির্যাস্ত ইত্যুক্তম্। অগ্রে চ বক্ষ্যামঃ। তস্মান্মৃৎস্বর্ণে এব
তেন তেনাকারেণ পরিণম্যমানে ঘট ইতি চ রূচক ইতি চ কপালশর্করাকর্ণমিতি চ
শকলকণিকার্ণমিতি চ ব্যাখ্যায়ৈত। তত্রতত্রোপাদানয়োর্মৃৎস্বর্ণয়োঃ
প্রত্যভিজ্ঞানাৎ, ন তু ঘটাদয়ো বা কপালাদিষু চকাদয়ো বা শকলাদিষু চ
শকলাদয়ো বা রূচকাদিষু প্রত্যভিজ্ঞায়ন্তে, যত্র কার্যাকারণভাবো ভবেৎ। ন চ
বিনশত্ত্বমেব ঘটকণং প্রতীত্য কপালকণোহুপাদান এবোৎপত্ততে, তৎ কিমু-
পাদানপ্রত্যভিজ্ঞানেনেতি বক্তব্যম্। এতস্তা অপি বৈনাশিকপ্রক্রিয়ায়া
উপরিষ্টান্নিরাকরিয়মাণত্বাৎ। তস্মাদুপজ্ঞানাপায়ধর্ম্মাণো বিশেষাবস্থাঃ সামান্ত্র-
স্তোপাদেয়াঃ, সামান্ত্রাজ্ঞা তুপাদানম্, এবং ব্যবস্থিতে যথা স্বর্ণদ্রব্যং কাটিন্যা-

কথাই) বলা হইবে, সুতরাং ‘অবিজ্ঞা চ’ স্বত্বের পুনরুক্তি করা বৃথা হইবে।
[অথাপি...কারণবাদঃ] কর্ম্ম বিনাশের প্রতি কারণদ্রব্যের বিভাগ অথবা বিনাশ এই
দুই কারণ ব্যতীত তৃতীয় কারণ থাকা পক্ষে যে অসম্ভাবনা আছে, সেই অসম্ভা-
বনার অস্ত্র নাম অবিজ্ঞা। অবিজ্ঞা পরমাণুনিচয়ের নিত্যতা স্থাপন করিতে
সমর্থ। * এরূপ ব্যাখ্যা করিলেও নিশ্চিতরূপে অণুনিত্যতা সিদ্ধ হইবে না।
কারণ এই যে, বিনশ্বর বস্তু যে, ঐ দুই কারণেই নষ্ট হয়, অস্ত্র প্রকারে নষ্ট হয় না,
এমন কোন নিয়ম নাই।

* কলিতার্থ এই যে, পরম অণু; সুতরাং কোন কারণদ্রব্য হইতে জন্মে নাই, পরমাণুর অবয়ব
বা অংশ নাই, সেই কারণে তাহার অবয়বের বিভাগ নাই, বিনাশও নাই, কবেই তাহা নিত্য।
অর্থাৎ অবিনাশী।

হত্য়ুপগম্যমানে এতদেবং শ্রাৎ, যদা ত্বপাস্তবিশেষঃ সামান্ত্রাজ্যকং
কারণং বিশেষবদবস্থান্তরমাপদ্যমানমারম্ভকমত্য়ুপগম্যতে, তদা
স্বতক্টিশ্চবিলয়নবশ্ম্যুত্য়বস্থাবিলয়নেনাপি বিনাশ উপপদ্যতে ।
তস্মাৎ রূপাদিমত্য়াৎ শ্রাদভিপ্ৰেতবিপর্যয়ঃ পরমাণুনাং ।
তস্মাদপ্যনুপপন্নঃ পরমাণুকারণবাদঃ ॥ ২ । ২ । ১৫ ॥

উভয়থা চ দোষাৎ ॥ ২ । ২ । ১৬ ॥ *

গন্ধরসরূপস্পর্শগুণা স্থূলা পৃথিবী, রূপরসস্পর্শগুণাঃ সূক্ষ্মা-

বস্থামপহায় দ্রব্যবস্থয়া পরিণতং, ন চ তদ্রাবয়ববিভাগঃ সন্নপি দ্রবশ্চে কারণং
পরমাণুনাং, ভবন্ত্যেতদভাবেন দ্রবহ্মাপত্তেঃ । তস্মাদ্ যথা পরমাণুদ্রব্য-
ময়িসংযোগাৎ কাঠিন্যমপহায় দ্রবশ্চেন পরিণমতে, ন চ কাঠিন্যদ্রবশ্চে পরমাণো-
রতিরিচ্যেতে, এবং মুখা স্তবর্ণং বা সামান্ত্র্য পিণ্ডাবস্থামপহায় ক্লালাহেমকারাদি-
ব্যাপারাদ্ ঘটরূচকাস্তবস্থামাপত্তে, ন দ্রববিনাশাত্তৎসংযোগবিনাশাদ্ বিনষ্ট-
মহন্তি ঘটরূচকাদয়ঃ । ন হি কপালাদয়োহস্তোপাদানং, তৎসংযোগো বাহসমবারি-
কারণম্, অপি তু সামান্ত্র্যমুপাদানম্ । তচ্চ নিত্যম্ । ন চ তৎ সংযোগসচিবমেকত্বাৎ,
সংযোগস্ত দ্বিষ্টত্বেনৈকশ্রিত্যভাবাৎ । তস্মাৎ সামান্ত্র্য পরমার্থগতোহনিকাচ্যা
বিশেষাবস্থাস্তদধিষ্ঠানা ভূজাদয় ইব রজ্জ্বাদ্যুপাদানা উপজ্ঞানাপায়ধর্মাণ ইতি
সাম্প্রতম্ । প্রকৃতমুপসংহরতি—“তস্মাৎ” ইতি ॥ ২ । ২ । ১৫ ॥

অনুভূয়তে হি পৃথিবী গন্ধরূপরসস্পর্শাঙ্গিকা স্থূলা, আপো রসরূপস্পর্শাঙ্গিকাঃ

যদি আরম্ভ শব্দের “বহু অবয়ব সংযুক্ত হইয়া দ্রব্যাস্তর জন্মান”, এইরূপ অর্থ
হয়, তাহা হইলে ঐ নিয়মে বিনাশ-সিদ্ধি হইতে পারে সত্য ; কিন্তু যদি বিশেষ-
বজ্জিত সামান্ত্রাজ্যক কারণের বিশেষ অবস্থা উপস্থিত হওয়াকে আরম্ভ বলা যায়,
তাহা হইলে অবশ্যই স্বতক্টিবিনাশের দৃষ্টান্তে বনীবৃত্ত অবস্থার বিনাশেও
বিনাশ হওয়া সম্ভব হইতে পারে । † অতএব পরমাণু সম্বন্ধে বৈশেষিকের যে
গুঢ় অভিপ্রায় ছিল, সে অভিপ্রায় রূপাদি স্বীকার করাতেই বিপর্যস্ত হইয়াছে ।
সেই জন্তই বলিয়াছি, পরমাণুকারণবাদ অযুক্ত—যুক্তিবিহীন তৎ অর্থাৎ পরমাণুই যে
পরম কারণ, তাহা নহে ॥ ২ । ২ । ১৫ ॥

পৃথিবী স্থূল এবং গন্ধ, রস, স্পর্শ, এষ্ট কয়েকটা গুণে অস্থিত । পৃথিবী অপেক্ষা

* উভয়থা পরমাণুনামুপচরণপটরূপকত্বাঙ্গীকারে তদনঙ্গীকারে চ দোষাৎ দোষস্তাপরি-
হার্যত্বাৎ ন পরমাণুবাদঃ সাধীয়ান্ ।

উপচরণ=স্থূল হওয়া । অপচরণ ক্ষীণ হওয়া । পরমাণুর উপচরণ অপচরণ হওয়া স্বীকার থাকুক
বা না থাকুক, উভয় প্রকারেই দোষ আছে । অর্থাৎ দোষের পরিহার হয় না । (ভাষ্য দেখ) ।

† অবিভা=অজ্ঞান=না জানা । অর্থাৎ নাশ-কারণ না জানাই নিত্যতার লক্ষণ ।
পুত্রার বিভাগে বস্তুর বিনাশ হইতে দেখা যায় । তাহাতে স্থির হয় যে, অবয়বের বিভাগ ও
বিনাশ এই দুই পদার্থই বিনাশের কারণ । ঐ দুই কারণ নিরবয়ব পরমাণু হইতে দূরে অবস্থিত ।
সেই কারণে পরমাণু নিত্য অর্থাৎ অবিভাঙ্গী । কিন্তু বখন সংযুক্ত পত্র ব্যতীত বস্ত্র-সম্ভাব দৃষ্ট হয়

আপঃ, রূপস্পর্শগুণং সূক্ষ্মতরং তেজঃ, স্পর্শগুণঃ সূক্ষ্মতরো-
বায়ুরিত্যেবমেতানি চত্বারি ভূতান্যুপচি তাপচিতগুণানি স্থল-
সূক্ষ্মতারতম্যোপেতানি চ লোকে লক্ষ্যন্তে। তদ্বৎ পরমাণবো-
হপ্যুপচি তাপচিতগুণাঃ কল্লোরন ন বা। উভয়থাপি চ দোষানু-
ষঙ্গোহপরিহার্য্য এব স্রাৎ।

হুস্মঃ, রূপস্পর্শাশ্রয়কং তেজঃ হুস্মতরং, স্পর্শাশ্রয়কো বায়ুঃ হুস্মতমঃ। পুরাণেহপি
স্বর্য্যতে—

“আকাশং শব্দমাত্রস্ত স্পর্শমাত্রং সমাবিশৎ।
ধিগুণস্ত ততোবায়ুঃ শব্দস্পর্শাশ্রয়কোহভবৎ।
রূপং তথৈবাবিশতঃ শব্দস্পর্শগুণাবুভৌ।
ত্রিগুণস্ত ততোবহ্নিঃ স শব্দস্পর্শবান্ ভবেৎ।
শব্দঃ স্পর্শচ রূপঞ্চ রসমাত্রং সমাবিশৎ।
তস্মাচ্চতুগুণা আপো বিজ্ঞেয়ান্ত রসাত্ত্রিকাঃ।
শব্দঃ স্পর্শচ রূপঞ্চ রসশ্চৈলগদ্যমাবিশৎ।
সংহতান্ গদ্যমাত্রং তানাচষ্টে মহীমিমাম্।
তস্মাৎ পঞ্চগুণা ভূমিঃ স্থলা ভূতেষু দৃশ্যতে।
শান্তা ঘোরাস্চ মৃদাস্চ বিশেষান্তেন তে স্রুতাঃ।
পরম্পরাভূতবেশাঙ্কারয়ন্তি পরম্পরম্।”

তেন গদ্যাদয়ঃ পরম্পরং সংহতমানাঃ পৃথিব্যাদয়ঃ। তথা চ যথা, যথা
সংহতমানানামুপচয়স্তথা তথা সংহতস্ত স্থৌল্যং, যথাযথাহপচয়স্তথা তথা সৌন্দর্য্য-
তারতম্যম্। তদেবমহুতবাগমাত্যামবস্থিতমর্থং বৈশেষিকৈকরনিচ্ছন্তিরপ্যশক্যা-
প্লবমিত্যাহ—“গদ্য” ইতি। অন্ত তাবচ্ছবঃ, বৈশেষিকৈকরন্ত পৃথিব্যাধিগুণত্বেনা-
নভ্যুপগমাদিতি চত্বারি ভূতানি চতুস্ত্রিষ্টোেকগুণাশ্রয়দাতবান্। অহুতবাগম-
সিদ্ধমর্থমুক্তা বিকল্প্য দ্বয়তি—“তদ্বৎ”। স্থলপৃথিব্যাধিবৎ। “পরমাণবোপি”
ইতি। “উপচিতগুণানাং মূর্ত্ত্যুপচয়াং” উপচিতগুণানাং সংহতমানানাং

জল হুস্ম এবং তাহা রূপ-রস-স্পর্শ-গুণবিশিষ্ট। জল অপেক্ষা তেজ হুস্ম এবং
তাহার গুণ রূপ ও স্পর্শ। বায়ু তদপেক্ষা হুস্ম, তাহার গুণ স্পর্শ। এইরূপে
পৃথিব্যাধি ভূতচতুষ্টয়কে উপচি তাপচিতগুণযুক্ত ও অদ্বাদিক স্থল-হুস্মবিশিষ্ট
দেখা যায়। (উপচিত অধিক। অপচিত = কম। পৃথিবীর গুণ সর্ব্বাপেক্ষা
অধিক, তৎকারণে তাহা অধিক স্থল। পৃথিবী হইতে জলের গুণ অল্প, সেই
কারণে তাহা পৃথিবী অপেক্ষা হুস্ম ইত্যাদি।) এই সকল ভূত যেমন উপ-
চি তাপচিতগুণ, তোমাদের পরমাণু কি ঐরূপ উপচি তাপচিত গুণ সম্পন্ন? অর্থাৎ

না; তখন আরন্ত বা উৎপত্তি স্বৰ্কে তোমার অভিপ্রায় অসিদ্ধ হইতেও পারে। অর্থাৎ পরিণাম
পক্ষ দেখিলে কারণের বিশেষাবস্থাকেই আরন্ত ও উৎপত্তি বলিতে বাধ্য হইবে এবং সে পক্ষে
বিনাশের কারণ ভূতীর প্রকার দেখিতে পাইবে।

কল্প্যামানে তাবদুপচি তাপচিতগুণত্বে, উপচিতগুণানাং মূর্ত্যুপচয়াদপরমাণুত্বপ্রসঙ্গঃ । ন চাস্তরেণাপি মূর্ত্যুপচয়ং গুণোপচয়ো ভবতীতি উচ্যেত কার্যেষু ভূতেষু গুণোপচয়ে মূর্ত্যুপচয়দর্শনাৎ । অকল্প্যমাণে তুপচি তাপচিতগুণত্বে পরমাণুত্ব-সাম্যপ্রসিদ্ধয়ে যদি তাবৎ সর্ব্ব এতৈকগুণা এব কল্পেয়ন্, ততস্তেজসি স্পর্শশ্রোতাপলকিন্ স্রাৎ, অঙ্গু রূপস্পর্শয়োঃ, পৃথিব্যাঞ্চ রসরূপস্পর্শানাং, কারণগুণপূর্ব্বকত্বাৎ কার্যগুণানাম্ । অথ সর্ব্ব চতুগুণা এব কল্পেয়ন্, ততোহপ্যপি গন্ধশ্রোতাপলকিঃ

সম্বাতোপচয়াৎ “অপরমাণুত্বপ্রসঙ্গঃ” স্থলত্বাদিতি । বস্তু ক্রতে ন গন্ধাদিসম্বাতঃ পরমাণুরপি তু গন্ধাভ্যাপ্রয়ো অব্যম্ ।

ন চ গন্ধাদীনাং তদ্ব্যপ্রমাণামুপচয়েহপি অব্যাতোপচয়োভিতুমহঁত্যত্বাদিতি, তৎ প্রত্যাহ—“ন চাস্তরেণাপি মূর্ত্যুপচয়ং” অব্যবস্থাপোপচয়মিত্যর্থঃ । কৃতঃ । “কার্যেষু ভূতেষু গুণোপচয়ে মূর্ত্যুপচয়দর্শনাৎ” । ন তাবৎ পরমাণবোক্তপতো-গৃহস্তে কিন্তু কার্যধারা । কার্যঞ্চ ন গন্ধাদিত্যোভিন্নং যদা ন তদাধারতয়া গৃহতেহপি তু তদাশ্রকতয়া । তথা চ তেষামুপচয়ে তদুপচিতং দৃষ্টমিতি পরমাণু-ভিরপি তৎকার্যৈরেবং ভবিতব্যম্ । তথা চাহপরমাণুত্বং স্থলত্বাদিত্যর্থঃ । দ্বিতীয়ং বিকল্পং দৃশয়তি—“অকল্প্যামানে তুপচি তাপচিতগুণত্ব” ইতি । “অথ সর্ব্ব চতুগুণা” ইতি । যত্মপ্যস্মিন্ কল্পে সর্ব্বেষাং হোল্যপ্রসঙ্গত্বথাপতিফুটতরোপেক্ষা

পার্বিব-পরমাণু অধিকগুণ, জলীয়াদি-পরমাণু পর পর অল্পগুণ, তোমরা এইরূপ বল কি না ? বল, বা না-ই বল, উভয় পক্ষেই দোষ আছে । সে দোষ অপরিহার্য্য ।

[কল্পা...দর্শনাৎ] পরমাণুতে গুণের উপচয় অপচয় (বুদ্ধি হ্রাস) কল্পনা করিতে গেলে উপচিতগুণ পরমাণুর পরমাণুত্বই থাকে না । কেননা, মূর্ত্তির উপচয় (বুদ্ধি) ব্যতীত গুণের উপচয় হইতেই পারে না । জায়মান ভূতে গুণোপচয়ের সঙ্গে সঙ্গে মূর্ত্তিরও উপচয় দৃষ্ট হয় । (মূর্ত্তির উপচয় হোল্য । পার্বিব পরমাণু জলীয়পরমাণু অপেক্ষা স্থল । তৎপ্রতি কারণ, তাহাতে গুণের আধিক্য আছে । যে বস্তু অধিকগুণ, সে তত স্থল । যে বস্তু অল্পগুণ, সে তত স্থল । এ নিয়মে পার্বিব পরমাণু গুণাধিক্য বশতঃ অধিক স্থল ; সুতরাং তাহা পরমাণু নহে, ইহাই ষটিয়া উঠে ।) [অকল্পা...গুণানাম্] যদি পরমাণুর লক্ষণ অক্ষত রাখিবার ইচ্ছার উপচি তাপচিতগুণ অঙ্গীকার না কর, যদি সমুদায় পরমাণু-জাতিতে এক গুণ থাকা স্বীকার কর, তাহা হইলে কারণনিষ্ঠ গুণ কার্য্য ত্রব্যের গুণ জন্মায়, এই নিয়ম অনুসারে তেজঃ স্পর্শগুণ, জলে রূপ ও স্পর্শ, পৃথিবীতে রূপ, রস, স্পর্শ, এ সকল প্রতীতির তৎ হইবে । অর্থাৎ ঐ সকলে ঐ সকল গুণের প্রতীতি হইতে পারিবে না । [অথ...বাদঃ] যদি এমন বল যে, চতুর্বিধ

স্বাং, তেজসি গন্ধরসয়োর্ব্বায়ৌ চ গন্ধরূপরসানাম্। ন চৈবং
দৃশ্যতে। তস্মাদপ্যমুপপন্নঃ পরমাণুকারণবাদঃ ॥ ২।২।১৬ ॥

অপরিগ্রহাচ্চাত্যন্তমনপেক্ষা ॥ ২।২।১৭ ॥ *

প্রধানকারণবাদো বেদবিত্তিরপি কৈশ্চিন্মন্বাদিভিঃ সৎ-
কার্যত্বাৎশোপজীবনাভিপ্রায়েণোপনিবন্ধঃ। অয়ন্তু পরমাণু-
কারণবাদো ন কৈশ্চিদপি শিষ্টৈঃ কেনচিদপ্যংশেন পরিগৃহীত
ইতি অত্যন্তমেবাদাদরণীয়ো বেদবাদিভিঃ। অপিচ, বৈশেষিকা-
স্তস্মার্থভূতান্ যট্ পদার্থান্ দ্রব্যগুণকর্মসামান্তবিশেষসমবায়-
প্যানত্যন্তভিন্নান্ ভিন্নলক্ষণানভ্যুপগচ্ছন্তি; যথা মনুষ্যোহশ্বঃ
শশ ইতি। তথাহুৎকাভ্যুপগম্য তদ্বিরুদ্ধং দ্রব্যাদীনত্বং শেযাগম-

দুষ্যতি—“ততোহপ্খপি” ইতি। বায়ো রূপবশেন চাক্ষুষত্বপ্রসঙ্গ ইত্যপি
দ্রষ্টব্যম্ ॥ ২।২।১৬ ॥

নিগদব্যাখ্যাতেন ভাবোণ ব্যাখ্যাতম্। সম্প্রত্যংহত্ব ভাব্যকুট্টরশেষিক-
তন্ত্রং দুষ্যতি—“অপি চ বৈশেষিকা” ইতি। দ্রব্যাদীনত্বং দ্রব্যাদীননিরূপণত্বম্।
ন হি যথা গবাম্বমহিবমাতঙ্গাঃ পরম্পরানধীননিরূপণাঃ স্বতন্ত্রা নিরূপ্যন্তে

পরমাণু-জাতির প্রত্যেক জাতিতেই চার চার গুণ আছে, তাহা হইলে জলে
গন্ধের, তেজের গন্ধের ও রসের, বায়ুতে গন্ধের, রূপের ও রসের উপলব্ধি না হয়
কেন? তাহা বলিতে হইবেক। ঐ কারণেই বলিতে হয়, পরমাণুকারণবাদ
অযুক্ত—যুক্তি-বহির্ভূত ॥ ২।২।১৬ ॥

মন্বাদি ঋষিগণ প্রধানকারণবাদের কোন কোন অংশ বৈদিক সংকার্যবাদি
অংশের উপজীবনার্থ গ্রহণও করিয়াছেন, কিন্তু পরমাণুকারণবাদের কোনও
অংশই কোনও ঋষিকর্তৃক গৃহীত হয় নাই। এ নিমিত্তও বেদবাদীর নিকট
পরমাণুবাদ অত্যন্ত অনাদরণীয়। [অপিচ...ইতি] আরও দেখ, বৈশেষিকেরা
বিশ্বাত্তের প্রতিপাত্ত্বরূপ দ্রব্য, গুণ, কর্ম, সামান্ত, বিশেষ, সমবায়, এই ছয়
পদার্থকে অত্যন্ত ভিন্ন বলেন, এবং সে সকলের লক্ষণও দেখান। ঐ ছয়টা পদার্থ
মনুষ্য, অশ্ব ও শশ প্রভৃতির স্থায় পরস্পর ভিন্ন ও ভিন্নলক্ষণাক্রান্ত। [তথাহুৎ...
গুণাদীনাম্] ঐরূপ স্বীকার সত্ত্বেও তাঁহারা যে, স্বীকৃতবৈরুদ্ধ গুণাদি পঞ্চকের

* অপরিগ্রহাৎ মন্বাদিভিঃ শিষ্টৈরগৃহীতত্বাৎ পরমাণুকারণবাদে অত্যন্তমেবাদনপেক্ষাতি-
বেদবাদীনাম্। বেদবাদিভিঃ স বাদ উপেক্ষণীয় ইত্যর্থঃ। চকারাৎ গ্রহতোহর্থভ্রষ্টাঙ্গায়াং
মভিহিতম্।

কোনও ঋষি পরমাণুকারণবাদের কোনও অংশ গ্রহণ করেন নাই। অতএব, শিষ্টবহির্ভূত
বলিয়া পরমাণুবাদ বেদবাদীর অগ্রীহ;—বিশেষ রূপে অনাদরণীয়।

ভূপগচ্ছন্তি । ভ্রমোপপত্ততে । কথম্ ? যথা হি লোকে শশকুশ-
পলাশপ্রভৃতীনামত্যন্তভিন্নানাং সতাং নেতরতরাধীনত্বং ভবতি,
এবং দ্রব্যাদীনামপ্যত্যন্তভিন্নত্বান্নৈব দ্রব্যাদীনত্বং গুণাদীনাম্
ভবিতুমর্হতি, অথ চ ভবতি দ্রব্যাদীনত্বং গুণাদীনাম্ । ততো
দ্রব্যাভাবে ভাবাং দ্রব্যভাবে চাভাবাং দ্রব্যমেব সংস্থানাদি-
ভেদাদনেকশব্দপ্রত্যয়ভাগ্ভবতি, যথা দেবদত্ত এক এব
সন্ অবস্থাস্তরযোগাদনেকশব্দপ্রত্যয়ভাগ্ভবতি, তদ্বৎ । তথা
সতি সাধ্যাসিদ্ধাস্তপ্রসঙ্গঃ স্বসিদ্ধাস্তবিরোধচাপন্যেয়াতাম্ ।

নশ্বয়েরন্তশ্চাপি ধূমশ্চাধ্যাদীনত্বং দৃশ্যতে, সত্যং দৃশ্যতে, ভেদ-
প্রতীতেস্ত তত্রায়িধূময়োরন্তত্বং নিশ্চীয়তে, ইহ তু শূন্যঃ

বহুদান্যদীনোৎপত্তয়ো বা ধূমাদয়ো যথা বহুভাজনধীননিরূপণাঃ স্বতন্ত্রা নিরূপ্যন্তে,
এবং গুণাদয়ো দ্রব্যভাজনধীননিরূপণাঃ, অপি তু যদা যদা নিরূপ্যন্তে, তদা তদা
তদাকারভূতৈব প্রথন্তে, ন তু প্রথারামেধামন্তি স্বাতন্ত্র্যম্, তন্মান্নাতিরিচ্যন্তে
দ্রব্যং অপি তু দ্রব্যমেব সামান্তরূপং তথা তথা প্রথতইত্যর্থঃ ।

দ্রব্যকার্যত্বমাত্রং গুণাদীনাম্ দ্রব্যাদীনত্বমিতি মদ্বানশ্চোদয়তি—
“নশ্বয়েরন্তশ্চাপি” ইতি । পরিহরতি—“ভেদপ্রতীতেস্ত” ইতি । ন তদধীনোৎ-
পাদ্যবতাং তদধীনত্বমচক্ষুর্হে কিন্তু তদাকারতাম্ । তথা চ ন ব্যভিচার ইত্যর্থঃ ।

দ্রব্যাদীনতা স্বীকার করেন, তাহা কোনও ক্রমে উপপন্ন হয় না । অহুপপন্ন
কেন ? তাহা বিবেচনা কর । যেমন ধব, কুশ, পলাশ প্রভৃতি যে কিছু
অত্যন্ত ভিন্ন সংপদার্থ—সমস্তই পরস্পর স্বাধীন—কেহ কাহারও অধীন নহে অর্থাৎ
সমস্তই স্বয়ং সিদ্ধ—কেহ কাহারও দ্বারা সিদ্ধ নহে; তেমনি, অত্যন্ত ভিন্ন দ্রব্যাদিও
অত্যন্তভিন্নতাপ্রযুক্ত গুণাদিপক্ষক দ্রব্যের অধীন, এ সিদ্ধান্ত হইতেই পারে না ।
অথচ তাঁহারা গুণাদি পক্ষককে দ্রব্যের অধীন বলেন । [ততো...তদ্বৎ] দ্রব্য
থাকিলেই গুণাদি থাকে, না থাকিলে থাকে না, এই কারণে বলা উচিত, মানা
উচিত, দ্রব্যই সংস্থানাদি (আকারাদি) ভেদে ভিন্ন ভিন্ন শব্দের অভিধেয় ও
জ্ঞেয় হইয়া থাকে । যেমন একই দেবদত্ত ভিন্ন ভিন্ন অবস্থায় ভিন্ন ভিন্ন নামের
নামী হয়, সেইরূপ । [তথা...য়াতাম্] যদি তাহাই হয়, তবে, সাংখ্যাসিদ্ধান্তের
স্বীকার ও বৈশেষিকের নিজসিদ্ধান্তের বিরোধ বা হানি হইবে ।

[নশ্বয়ে...গুণন্ত] যদি বল, ধূম অগ্নি নহে, অগ্নি হইতে ভিন্ন, তাদৃশ ধূমের
জ্ঞান অগ্নির অধীন, ইহা আমরা দেখিয়াছি । এতদ্বস্তরে আমরা বলি,
দেখিয়াছ সত্য ; কিন্তু ভিন্ন বলিয়া প্রতীত হওয়ার অগ্নিধূমের ভিন্নতা নিশ্চিত

কঙ্কলঃ, রোহিণী ধেমুঃ, নীলমুৎপলমিতি দ্রব্যৈশ্চৈব তস্ত তস্ত
তেন তেন বিশেষেণ প্রতীয়মাণত্বাচ্চৈব দ্রব্যগুণয়োরগ্নিধুময়ো-
রিব ভেদপ্রতীতিরস্তি । তস্মাদ্ দ্রব্যাত্মকতা গুণস্ত । এতেন
কৰ্ম্মসামান্যবিশেষসমবায়ানাং দ্রব্যাত্মকতা ব্যাখ্যাতা ।

গুণাদীনং দ্রব্যাদীনং দ্রব্যগুণয়োরযুতসিদ্ধত্বাদিতি যদ্যচ্যোত,
তৎ পুনরযুতসিদ্ধত্বমপৃথগ্দেশত্বং বা স্তাৎ, অপৃথক্কালত্বং বা,
অপৃথক্স্বভাবত্বং বা ? সৰ্ব্বথাপি নোপপদ্যতে । অপৃথগ্দেশত্বে
তাবৎ স্বাভ্যুপগমো বিরুদ্ধ্যতে । কথম্ ? তস্তারকো হি পটন্তস্ত-

খকতে—“গুণাদীনং দ্রব্যাদীনং দ্রব্যগুণয়োরযুতসিদ্ধত্বাদিতি যদ্যচ্যোত” ।
যত্র হি স্বাকারিণৌ বিভিন্নাত্ম্যাকারাত্ম্যাবগম্যেতে, তৌ সন্ধাবসন্ধৌ বা
বৈরধিকরণেন প্রতিভাসেতে, যথেষ্ট কুণ্ডে দধি, যথা বা গোরখ ইতি, ন তথা
গুণকৰ্ম্মসামান্যবিশেষসমবায়ঃ, তেযাং দ্রব্যাকারত্ব্যাকারাত্তরাধোগেন দ্রব্য-
দাকারিণোহন্তর্য্যেকাকারিতয়া ব্যবস্থানাভাবাৎ সেদ্বয়যুতসিদ্ধিঃ তথা চ সামান্য-
করণেন প্রথিত্যর্থঃ । তামিমামযুতসিদ্ধিং বিকর্য্য দৃষতি—“তৎপুনরযুতসিদ্ধত্বম্”
ইতি ।

তত্রাপৃথগ্দেশত্বং তদভ্যুপগমেন বিরুদ্ধ্যত ইত্যাহ—“অপৃথগ্দেশত্বং” ইতি ।
যদি তু সংযোগিনোঃ কার্য্যয়োঃ সন্ধিক্ৰিয়ামন্তদেশত্বং যুতসিদ্ধিত্তোহন্তাহযুত-
সিদ্ধিঃ, নিত্যায়োক্ত সংযোগিনোৰ্হয়োরন্তরন্ত বা পৃথগ্গতিমত্বং যুতসিদ্ধিত্তোহ-
ন্তাহযুতসিদ্ধিঃ, তথাকালপরমাণোঃ পরমাণোচ সংযুক্তয়োৰ্যুতসিদ্ধিঃ সিদ্ধা ভবতি ।
গুণগুণিনোশ্চ শৌর্য্যপটয়োরযুতসিদ্ধিঃ সিদ্ধা ভবতি । ন হি তত্র শৌর্য্যপটীভ্যাং

আছে । এখানে অর্থাৎ গুণপক্ষে সেরূপ প্রতীতি নাই । শুদ্ধ কঙ্কল,
লোহিতা ধেমু, নীল উৎপল, ইত্যাদি স্থলে সেই সেই বিশেষণের দ্বারা
দ্রব্যই প্রতীত হয়, দ্রব্য ও গুণের পৃথক্ৰূপে প্রতীতি হয় না, অগ্নির ও
ধূমের পার্থক্য বেরূপ, দ্রব্যের ও গুণের সেরূপ পার্থক্য নাই, স্বতরাং গুণ দ্রব্যেরই
রূপবিশেষ । [এতেন...নোপপদ্যতে] যে যুক্তিতে গুণের দ্রব্যাত্মকতা প্রতি-
পাদিত হয়, সেই যুক্তিতেই কৰ্ম্মের, সামান্তের (জাতির), বিশেষের এবং
সমবায়েরও দ্রব্যাত্মকতা সিদ্ধ হয় । যদি এমন কথা বল যে, অযুতসিদ্ধতার বলে
(অযুতসিদ্ধ = অপৃথক্ রূপে উৎপন্ন) গুণের দ্রব্যাত্মকতা (দ্রব্যাদীনতা) প্রতীত
হয়, অর্থাৎ দ্রব্য ও গুণ এক বলিয়া অস্বীকৃত হয়, তবে, [তদন্তর প্রদানার্থ] আমরা
তোমারজিজ্ঞাসা করিব, তোমার অযুতসিদ্ধতা কথার অর্থ কি ? অপৃথক্দেশ ?
না অপৃথক্ কাল ? অথবা অপৃথক্ স্বভাব ? কি হইলে অযুতসিদ্ধ হয় ? “প্রোক্ত
প্রকারত্রয়ের কোন প্রকারই উপপন্ন হইবে না । অতএব গুণসকল বস্তুতঃ
দ্রব্যাত্মক, ইহা অবশ্য স্বীকার্য্য । [অপৃথক্...বাধ্যতে] অপৃথক্দেশতাই অযুত-

দেশোহ্ভ্যুপগম্যতে, ন তু পটদেশঃ। পটস্ত তু গুণাঃ শুক্লহাদয়ঃ
পটদেশা অভ্যুপগম্যন্তে, ন তন্তুদেশাঃ। তথা চাছঃ—“দ্রব্যানি
দ্রব্যান্তরমারভন্তে, গুণাশ্চ গুণান্তরম্।” [বৈ० অ० ১। আ० ১।
সূ० ১০] ইতি। তন্তুবো হি কারণদ্রব্যানি কার্যদ্রব্যং পট-
মারভন্তে, তন্তুগতাশ্চ গুণাঃ শুক্লহাদয়ঃ কার্যদ্রব্যে পটে শুক্ল-
হাদিগুণান্তরমারভন্ত ইতি হি তেহ্ভ্যুপগচ্ছন্তি। সোহ্ভ্যুপ-
গমো দ্রব্যগুণয়োরপৃথগদেশত্বেহ্ভ্যুপগম্যমানে বাধ্যত।

অথাপুথকালত্বমযুতসিদ্ধত্বমুচ্যেত, সবাদক্ষিণয়োরপি গো-বি-
ষাণয়োরযুতসিদ্ধত্বং প্রসজ্যেত। তথাহ্ পৃথক্স্বভাবত্বে ত্বযুত-

সদ্বক্ষিভ্যামন্তদেশো শৌক্যপটৌ, সতাপি পটস্ত তদন্ততন্তুদেশত্বে শৌক্যস্ত
সদ্বক্ষিপটদেশত্বাৎ। তন্ন। নিত্যয়োরাত্মাকাশয়োরঙ্গসংযোগ উভয়তাপি
যুতসিদ্ধেরত্বাৎ। ন হি তয়োঃ পৃথগাপ্রয়াশ্রিতত্বমনাশ্রয়ত্বাৎ। নাপি ষয়োরন্ত-
তরস্ত বা পৃথগ্গতিমত্বমমূর্ত্ত্বেনোভয়োরপি নিষ্ক্রিয়ত্বাৎ। ন চাঙ্গসংযোগো নাস্তি,
তন্তাপ্তমানসিদ্ধত্বাৎ। তথাহ্ কাশমাঙ্গসংযোগি মূর্ত্তদ্রব্যসদ্বিত্বাৎ, ঘটাদিবদিত্য-
ত্বমানম্। পৃথগাপ্রয়াশ্রিতত্বপৃথগ্গতিমত্বলক্ষণযুতসিদ্ধেরত্বাৎ। অযুতসিদ্ধির্ভদ্যপি
নাভ্যুপেতবিরোধমাবহতি, তথাপি ন সামানাদিকরণ্যপ্রথামুপপাদয়িতুমর্হতি।
এবংলক্ষণেহপি হি সমবায়ের গুণগুণিনোরভ্যুপগম্যমানে ‘সম্বন্ধে’ ইতি প্রত্যয়ঃ
জ্ঞাৎ, ন তাদাত্ম্যপ্রত্যয়ঃ। অস্ত চোপপাদনায় সমবায় আদীযন্তে ভবন্তিঃ। স
চেষ্টাস্থিতোহপি ন প্রত্যয়মিমমুপপাদয়েৎ, কৃতং তৎকরনয়া। ন চ প্রত্যকঃ
সামানাদিকরণ্যপ্রত্যয়ঃ সমবায়গোচরস্তদ্বিকল্পার্থত্বাৎ। তন্মোচরত্বে হি পটে শুক্ল
ইত্যেবমাকারঃ জ্ঞাৎ, নতু পটঃ শুক্ল ইতি। নচ শুক্লপদস্ত গুণবিশিষ্টগুণিপরত্বাদেবং
প্রথেন্তি সাম্প্রতম্। ন হি শব্দবৃত্তান্তসারি প্রত্যক্ষম্। ন হৃদয়গ্নিগবক ইত্য-
পচরিতাশ্রিত্যবো মাণবকঃ প্রত্যক্ষেন দহনাত্মনা প্রথেন্তে। ন চায়মভেদবিভ্রমঃ

সিদ্ধতা, একরূপ বলিতে গেলেও তাহা স্বমতবিরুদ্ধ হইবে। স্বত্রের দেশই স্বত্রারক
বস্ত্রের দেশ বস্ত্রের স্বতন্ত্র দেশ নাই, (কেনন-না, স্বত্রেই বস্ত্রের অবস্থিতি), ।
বস্ত্রের দেশই বস্ত্রগত শুক্লাদি গুণের দেশ, স্বত্রের দেশ নহে। স্বত্রকার কণাদও ঐ
অভিপ্রায়ই স্বত্রধারা প্রথিত করিয়াছেন।—“দ্রব্য দ্রব্যান্তর জন্মায়, গুণ গুণান্তর
জন্মায়।” কারণ-দ্রব্য-স্বত্রে তাহা কার্যদ্রব্য বস্ত্রের আরম্ভ (উৎপত্তি) করে।
আর স্বত্রনিষ্ঠ শুক্লাদি গুণ, তাহা কার্যদ্রব্য বস্ত্রে স্বসজাতীয় শুক্লাদি গুণের
আরম্ভ করে। এই প্রক্রিয়াই বৈশেষিকের অভিমত বা স্বীকৃত। এই অভ্যুপগম
দ্রব্যগুণের অপৃথক্দেশতার (একদেশতার) বিরুদ্ধ ; সুতরাং তাহাতে স্বীকারহানি
দোষ ঘটে।

: [অথাপৃথক্...পত্তেঃ] অগৃথক্কালত্বই অযুতসিদ্ধত্ব, একরূপ হইলে পস্তর বায়-
দক্ষিণ পৃথক্বেয় অযুতসিদ্ধতা মানিতে হইবেক, পরন্তু তাহা মানিতে পারিবে না।

সিদ্ধহে ন দ্রব্যগুণয়োরাভেদঃ সম্ভবতি, তস্মৈ তাদাত্ম্যেনৈব প্রতীয়মানত্বাৎ । যুতসিদ্ধয়োঃ সম্বন্ধঃ সংযোগঃ, অযুতসিদ্ধয়োস্ত সমবায় ইত্যয়মভ্যুপগমো যুতৈব তেষাং, প্রাক্ সিদ্ধস্ত কার্য্যাৎ কারণস্তাযুতসিদ্ধস্তানুপপত্তেঃ ।

অথান্যতরাপেক্ষ এবায়মভ্যুপগমঃ স্মৃতাঃ—অযুতসিদ্ধস্ত কার্য্যস্ত কারণেন সম্বন্ধঃ সমবায় ইতি, এবমপি প্রাগসিদ্ধস্তালকাত্মকস্ত কার্য্যস্ত কারণেন সম্বন্ধো নোপপদ্যতে, দ্বয়ায়ত্ত্বাৎ সম্বন্ধস্ত ।

সমবায়নিবন্ধনো ভিন্নয়োরপীতি বাচ্যম্ । গুণাদিসত্ত্বাবে তন্ত্বেদে প্রত্যক্ষানুভবাদন্ত প্রমাণস্তাভাবাৎ, তন্ত্ৰ চ ভ্রান্তত্বে সৰ্ব্বাভাবপ্রসঙ্গাৎ । তদানন্তরত্বং তু ভেদসাধনস্ত তদ্বিকৃতত্বয়োথানাসম্ভবাৎ । তদ্বিদমুক্তং “তস্মৈ তাদাত্ম্যেনৈব প্রতীয়মানত্বাৎ” ইতি । অপি চাযুতসিদ্ধশব্দোহপৃথগুৎপত্তৌ মুখ্যঃ, সা চ তবস্মতে ন দ্রব্যগুণয়োঃ, দ্রব্যস্ত প্রাক্ সিদ্ধেগুণস্ত চ পশ্চাদুৎপত্তেঃ । তস্মান্মিথ্যা-বাদোহয়মিত্যাহ—“যুতসিদ্ধয়োঃ” ইতি ।

অথ ভবতু কারণস্ত যুতসিদ্ধিঃ, কার্য্যস্ত অযুতসিদ্ধিঃ, কারণাতিরেকেণাভাবাদ্, ইত্যশঙ্ক্যাত্মনা দূষয়তি—“এবমপি” ইতি । সম্বন্ধিষ্মাধীনসত্ত্বাবো হি সম্বন্ধো নাসত্যেকশ্চিন্নপি সম্বন্ধিনি ভবিতুমর্হতি । ন চ সমবায়ো নিত্যঃ স্বতন্ত্র ইতি চোক্তমধস্তাৎ । ন চ কারণসমবায়াদনন্তা কার্য্যাত্মোৎপত্তিরিতি শক্যং বক্তুম্ । এবং হি সতি সমবায়স্ত নিত্যত্বাভ্যুপগমাৎ কারণবৈষয়্যপ্রসঙ্গঃ । উৎপত্তৌ চ সমবায়স্ত সৈব কার্য্যস্তান্ত কিং সমবায়েন । সিদ্ধয়োস্ত সম্বন্ধে যুতসিদ্ধিপ্রসঙ্গঃ । ন চাত্মাহুতসিদ্ধিঃ সম্ভবতীত্যেতদ্বক্তব্যম্ । ততশ্চ বহুত্বং বৈশেষিকৈরযুতসিদ্ধ্য-ভাবাৎ কার্য্যকারণয়োঃ সংযোগবিভাগৌ ন বিচ্ছেদে ইতি, ইদং দ্বন্দ্বত্বং স্মৃতাং, যুতসিদ্ধ্যভাববৈজ্ঞেয়াভাবাৎ । এতেনাপ্রাপ্তিসংযোগৌ যুতসিদ্ধিরিত্যপি লক্ষণমভ্যুপপন্নম্ । সা তুদপ্রাপ্তিঃ কার্য্যকারণয়োঃ, প্রাপ্তিস্বনয়োঃ সংযোগ এব শূন্যত্ব এককালপ্রভব হইলেও তাহা পৃথক্,—অপৃথক্ প্রতীতির বিষয় নহে । যদি এমন হয় যে, অপৃথক্ সত্ত্বাবতই অযুতসিদ্ধত্ব, তাহা হইলে দ্রব্যের ও গুণের স্বরূপতঃ ভেদ (ভিন্নতা) অসম্ভব হইতে পারে । বস্তুতঃ তাহাকে (গুণকে) দ্রব্যের সহিত অভেদরূপে প্রতীয়মান হইতে দেখা যায় । (ফলিতার্থ এই যে, যুতসিদ্ধ পদার্থত্বের পরস্পর সম্বন্ধের নাম সংযোগ ও অযুতসিদ্ধ পদার্থত্বের পরস্পর সম্বন্ধের নাম সমবায় । তাঁহাদের এ সিদ্ধান্তও মিথ্যা । হেতু এই যে, উভয় পদার্থের অথবা অজ্ঞতর পদার্থের মধ্যে অযুতসিদ্ধতা কাহার ? তাহা অনুসন্ধান করিলে দেখা যায়, কার্য্যের পূর্বে কারণের সিদ্ধতা থাকায় উভয়ের অযুতসিদ্ধতা পক্ষ আদৌ উপপন্ন হয় না ।

[অথাত্তর...মন্তি] অপিচ, অজ্ঞতরঘটিত পক্ষও সম্ভব হয় না, অর্থাৎ কারণের সহিত অযুতসিদ্ধ কার্য্যের যে সম্বন্ধ—সে সম্বন্ধের নাম সমবায়, এইরূপ অজ্ঞতর-ঘটিত অযুতসিদ্ধতা অঙ্গীকারেও অনিবার্য্য দোষ আছে । কারণ কুসিদ্ধ, কিন্তু পৃথক্ কার্য্য

সিদ্ধং ভূত্বা সম্বধ্যত ইতি চেৎ, প্রাক্ কারণস্বক্যাং কার্যস্য সিদ্ধাবভ্যুপগম্যমানায়ামযুতসিদ্ধ্যভাবাৎ কার্যকারণয়োঃ সংযোগ-বিভাগৌ ন বিদ্যেতে, ইতীদমুক্তং দুরুক্তং শ্রীৎ। যথা চোৎপন্ন-মাত্রশ্রুতিস্বক্য কার্যদ্রব্যস্য বিভূভিরাকাশাদিভিদ্ৰব্যাস্তরৈঃ সম্বন্ধঃ সংযোগ এবাভ্যুপগম্যতে, ন সমবায়ঃ, এবং কারণদ্রব্যে-ণাপি সম্বন্ধঃ সংযোগ এব শ্রীৎ ন সমবায়ঃ।

কস্মিন্ন ভবতি, তত্রাত্মা অসংযোগত্বায়াহত্যা যুতসিদ্ধিরুক্তব্য। তথা চ সৈবোচ্যতাৎ, কিমনয়া পরস্পরাভিন্নদোষগ্রস্তয়া। ন চাত্মা সম্ভবতীভ্যুক্তম্। যদ্যুচ্যোত্যপ্রাপ্তি-পূর্ব্বিকা প্রাপ্তিরুক্তত্বকর্ম্মজ্ঞোভয়কর্ম্মজা বা সংযোগো, যথা স্বাপ্তশ্চেনরোশ্মন্নরোক্ষা, ন চ তত্ত্বপটয়োঃ সম্বন্ধস্তথা, উৎপন্নমাত্রশ্রুতব পটন্ত তত্ত্বসম্বন্ধাৎ। তস্মাৎ সমবায় এবায়মিত্যত আহ—“যথা চোৎপন্নমাত্রস্ত” ইতি। সংযোগজ্ঞোহপি হি সংযোগো ভবন্তিরভ্যুপেয়তে, ন ক্রিয়াজ এবোতার্থঃ। ন চাপ্রাপ্তিপূর্ব্বিকৈব প্রাপ্তিঃ সংযোগঃ, আত্মাকাশসংযোগে নিত্যে তদভাবাৎ। কার্যস্য চোৎপন্নমাত্রশ্রুতকস্মিন্ ক্ষণে কারণপ্রাপ্তিবিবাহাচ্ছেতি। অপি চ সম্বন্ধিরূপাতিরিক্তে সম্বন্ধে সিদ্ধে তদবাস্তবভেদায় লক্ষণভেদো হুত্বশ্রীয়েত, স এব তু সম্বন্ধ্যতিরিক্তোহসিদ্ধঃ। উক্তং হি পরস্পরাভিরিক্তঃ সম্বন্ধিত্যাৎ সম্বন্ধোহসম্বন্ধো ন সম্বন্ধিনো ঘট-য়িতুমীষ্টে, সম্বন্ধিসম্বন্ধে চানবস্থিতিঃ। তস্মাচ্চূপপত্ত্যহুত্বাবাত্যাৎ ন কার্যস্য কারণাদন্তত্বমপি তু কারণশ্রুতবায়মনির্কাচ্যঃ পরিমাণভেদ ইতি। তস্মাৎ কার্যস্য কারণাদনতিরেক্যাৎ কিং কেন সম্বন্ধম্।

অপূথকসিদ্ধ, এ কথা সম্বন্ধ নির্কাচনের যোগ্য নহে। যে ক্ষণে কার্য দ্রব্য অসিদ্ধছিল, অর্থাৎ স্বরূপলাভই করে নাই, সে ক্ষণে সে কিরূপে কারণের সহিত সম্বন্ধ হইবে? সম্বন্ধ যখন উভয়ের অধীন, তখন তাহা কিরূপে একের নিঃস্বরূপ অবস্থায় অর্থাৎ না থাকে অবস্থায় ঘটিতে পারে? প্রথম ক্ষণে সিদ্ধ হয় অর্থাৎ স্বরূপনিষ্পত্তি হয়, দ্বিতীয় ক্ষণে তাহা কারণ দ্রব্যের সহিত সম্বন্ধ হয়, এরূপ বলিলেও তাহা সংযোগই হইল, সমবায় হইল কে? নিষ্পন্ন পদার্থস্বরের সম্বন্ধের নাম সংযোগ, এই সংযোগ সম্বন্ধই প্রকারান্তরে স্বীকৃত হইতেছে। সম্বন্ধ হওয়ার পূর্ব্ব কার্যদ্রব্যের নিষ্পন্নতা স্বীকার করিলেই অযুতসিদ্ধতার অভাব স্বীকার করিতে হইবে এবং করিলে :বৈশেষিকের “যুতসিদ্ধ না থাকায় কার্য-কারণের সংযোগ বিভাগ নাই” এ উক্তিও দুরুক্তি হইবে। যদি বল, দ্রব্য উৎপত্তিক্ষণে নিষ্ক্রিয় থাকে, সে অবস্থায় সংযোগসম্বন্ধ ঘটে না, (সংযোগের কারণ জিন্মা, হুতরাৎ নিষ্ক্রিয় অবস্থাতে অপ্রাপ্তির প্রাপ্তিরূপ সংযোগ ঘটে না), এ বিষয়ে আমাদের প্রত্যুত্তর এই যে, কার্যদ্রব্যসকল উৎপত্তিক্ষণে নিষ্ক্রিয় থাকিলেও তোমাদের মতে যেরূপে আকাশাদি বিভূ-দ্রব্যের সহিত তাহার সংযোগ সম্বন্ধ স্বীকৃত হয়, আমাদের মতে সেই রূপেই কারণ-দ্রব্যের সহিত কার্যের সংযোগ সম্বন্ধ হয়, সমবায়নামক পৃথক্ সম্বন্ধ হয় না।

নাপি সংযোগস্ত সমবায়স্ত বা সম্বন্ধস্ত সম্বন্ধিব্যতিরেকেণ-
স্তিত্ত্বে কিঞ্চিৎ প্রমাণমস্তি। সম্বন্ধিশব্দ-প্রত্যয়ব্যতিরেকেণ
সংযোগ-সমবায়শব্দপ্রত্যয়দর্শনাৎ তয়োৱস্তিত্ত্বমিতি চেৎ, ন,
একস্তেহপি স্বরূপবাহুরূপাপেক্ষয়ানেকশব্দপ্রত্যয়দর্শনাৎ। যথৈ-
কোহপি সন্ দেবদত্তো লোকে স্বরূপং সম্বন্ধিরূপঞ্চাপেক্ষয়ানেক-
শব্দপ্রত্যয়ভাগ ভবতি—মনুষ্যো-ব্রাহ্মণঃ শ্রোত্রিয়ো বদান্তো বালো
যুবা স্ববিরঃ পিতা পুত্রঃ পৌত্রো ভ্রাতা জামাতেতি। যথা
চৈকাপি সতী রেখা স্থানান্তহেন নিবেশ্যমানা—একদশশতসহস্রা-
দিশব্দপ্রত্যয়ভেদমনুভবতি, তথা সম্বন্ধিনোৱেব সম্বন্ধিশব্দ-

সংযোগস্ত চ সংযোগিত্যমনতিরেকাৎ কন্তরোঃ সংযোগ ইত্যাহ—“নাপি
সংযোগস্ত” ইতি। বিচারাসহস্রেনানির্বাচ্যতামস্তা পরিভাবয়মাশঙ্কতে।—“সম্বন্ধি-
শব্দপ্রত্যয়ব্যতিরেকেণ” ইতি। নিরাকরোতি—“নৈকুৎসেহপি স্বরূপবাহুরূপা-
পেক্ষয়া” ইতি। তত্ত্বনির্ধরনীয়ানেকবিশেষাবস্থান্তেদাপেক্ষরৈকশ্বিন্নপি নানা-
বুদ্ধিব্যপদেশোপপত্তিরিতি। যথৈকো দেবদত্তঃ স্বগতবিশেষাপেক্ষয়া মনুষ্যো
ব্রাহ্মণোহবদাতঃ, স্বগতাবস্থান্তেদাপেক্ষয়া বালো যুবা স্ববিরঃ, স্বক্ৰিয়াভেদাপেক্ষয়া
শ্রোত্রিয়ঃ, পরাপেক্ষয়া তু পিতা পুত্রঃ পৌত্রো ভ্রাতা জামাতেতি। নিদর্শনান্তরমাহ
—“যথা চৈকাপি সতী রেখা” ইতি। দাষ্টান্তিকে যোজয়তি—“তথা সম্বন্ধিনোঃ”

ফল কথা, সংযোগই বল, আর সমবায়ই বল, কোন সম্বন্ধই সম্বন্ধী হইতে
পৃথক্ বা অতিরিক্ত পদার্থ নহে। সম্বন্ধীব্যতিরেকে সম্বন্ধের অস্তিত্ব পক্ষে
কিছুমাত্র প্রমাণ নাই। সম্বন্ধীর সত্তাতেই সম্বন্ধের সত্তা, সম্বন্ধের আর পৃথক্ সত্তা
(অস্তিত্ব) নাই। [সম্বন্ধি...বস্ত্তস্তস্ত] যাহার সহিত সম্বন্ধ, সে সম্বন্ধী। তাহার
বোধক শব্দ ও জ্ঞান, আর এই দুই ব্যক্তিতে সংযোগের ও সমবায়ের বোধক
শব্দ ও জ্ঞান পৃথক্ রূপে থাকিতে দেখা যায়; হুতরাং সংযোগের ও সমবায়ের
পৃথগস্তিত্ব অবশ্যই আছে, এরূপ বলিতেও পারিবে না। কারণ এই যে, বস্ত্ত এক
হইলেও—অপৃথক্ হইলেও স্বরূপ ও বাহু রূপ (বাহু রূপ সম্বন্ধীভূতায়ী রূপ,
তদনুসারে তাহাতে নানা শব্দের ও নানা জ্ঞানের ব্যবহার দৃষ্ট হয়। শব্দ ও জ্ঞান
নানা হইলেই যে, বস্ত্ত নানা হয়, তাহা হয় না। দেবদত্ত এক, কিন্তু তাহাকে
স্বরূপ ও সম্বন্ধিরূপ অনুসারে যজ্ঞ, ব্রাহ্মণ, শ্রোত্রিয়, বদান্ত, বালক, যুবা, বৃদ্ধ,
পিতা, পুত্র, পৌত্র, ভ্রাতা, জামাতা—ইত্যাদি ইত্যাদি নানা শব্দের ও নানা
জ্ঞানের বিষয় হইতে দেখা যায়। রেখাও বস্ত্ততঃ এক; কিন্তু তাহা স্থান ও
সন্নিবেশভেদে বস্ত্ততঃ ১, ১০, ১০০, ১০০০ আদি বহুশব্দের ও জ্ঞানের বিষয় হইয়া
থাকে। অতএব, সম্বন্ধী পদার্থসকল তদ্বোধক শব্দ-প্রত্যয় (প্রত্যয়-জ্ঞান)
ব্যতীত অব্যতিরেকে সংযোগ-সমবায়-শব্দ-প্রত্যয়ের বোধ্য হয়, ব্যতিরিক্ত বস্ত্তর
অস্তিত্বরূপে হয় না। অর্থাৎ উপলব্ধিশব্দপ্রাপ্ত পদার্থান্তরের অভাব অনুপলব্ধি-

প্রত্যয়ব্যতিরেকেণ সংযোগ-সমবায়শব্দপ্রত্যয়াইৎ, ন ব্যতিরিক্তবস্তুস্তিত্বেন—ইতুপলক্লিলক্ষণপ্রাপ্তশানুপলক্কেরভাবো বস্তুস্তরস্ত। নাপি সম্বন্ধিবিষয়ত্বে সম্বন্ধশব্দপ্রত্যয়য়োঃ সম্বৃত্তভাবপ্রসঙ্গঃ; স্বরূপবাহুরূপাপেক্ষেভ্যুন্তোত্তরত্বাৎ ।

তথাহি গুণাত্মনসামপ্রদেশস্থান্ন সংযোগঃ সম্ভবতি । প্রদেশবতো দ্রব্যস্ত প্রদেশবতা দ্রব্যাস্তরেণ সংযোগদর্শনাৎ । কল্পিতাঃ প্রদেশা অণুাত্মনসাং ভবিষ্যন্তীতি চেৎ, ন, অবিদ্যমানার্থস্ত কল্পনায়াং সর্বার্থসিদ্ধিপ্রসঙ্গাৎ । ইয়ানেবা বিদ্যমানো বিরুদ্ধো-

ইতি । অঙ্গুল্যানৈরন্বর্ত্য সংযোগঃ, দধিকুণ্ডোরোত্তরাধর্যং সংযোগঃ । কার্যাকারণয়োস্ত তাদাত্ম্যোহপ্যনির্বাচ্যস্ত কার্যাস্ত ভেদং বিবক্ষিত্বা সম্বন্ধিনোরিত্যুক্তম্ । “নাপি সম্বন্ধিবিষয়ত্বে সম্বন্ধশব্দপ্রত্যয়য়োঃ” ইত্যেতদপ্যনির্বাচ্যভেদাভিপ্রায়ম্ ।

অপি চ, অদৃষ্টবৎক্ষেত্রসংযোগাৎ পরমাণুমনসোচ্চাত্ত্বং কৰ্ম ভবন্তিরিযাতে । অগ্নেৰুজ্জ্বলনং, বারোস্তিথ্যাকৃপবনম্, অণুমনসোচ্চাত্ত্বং কৰ্মেত্যদৃষ্টকারিতানীতি বচনাৎ । ন চাণুমনসোরাশ্বনাংপ্রদেশেন সংযোগঃ সম্ভবতি । সম্ভবে চাণুমন-

বশতঃই নিশ্চিত হয় । (সমুদায় কথাই স্থূল তাৎপর্য এই যে, পৃথক্ নাম ও জ্ঞানভেদ আছে, ইহা দেখিয়া তোমরা সংযোগকে ও সমবায়কে স্বতন্ত্র বল, কিন্তু তাহা ভ্রম । উক্ত উভয়ের স্বাতন্ত্র্য কোনও প্রমাণে উপলব্ধ হয় না ।) অর্থাৎ তাহা সম্বন্ধিপদার্থের অতিরিক্ত নহে । যে হেতু সম্বন্ধিপদার্থ ছাড়িয়া উপলব্ধ হয়না, সেই হেতু তাহার নাস্তিওই নিশ্চিত হয় । অঙ্গুলিসংযোগ কি ? অঙ্গুলিসংযোগ অঙ্গুলি-ষয়ের নৈরন্তর্য্য (অব্যবধানে স্থিতি) ব্যতীত অন্য কিছুই নহে । (সমবায়ের ত কথাই নাই । সমবায় এ পর্য্যন্ত কাহারও অল্পভবগোচরে আসে নাই) । [নাপি... তরত্বাৎ] সম্বন্ধবাচক শব্দ ও ‘সম্বন্ধ’ ইত্যাকার জ্ঞান সম্বন্ধীকর্ষেই বিষয় করে, তাই বলিয়া যে, তদুভয়ের সান্ত্ব্য অর্থাৎ অবিচ্ছেদে বা নিরন্তরিতরূপে সম্বন্ধবুদ্ধি হওয়ার আপত্তি, তাহাও হইতে পারে না । কেন ? তাহা বলিয়াছি । স্বরূপ ও বাহ্যিক রূপ অনুসারেই ঐ প্রকার ব্যবহার নিশ্চয় হইয়া থাকে । (নৈরন্তর্য্য অবস্থায় অঙ্গুলিষয়ের ও রূপ-রূপীর সম্বন্ধ প্রতীয়মান হয়, স্বতঃ প্রতীয়মান হয় না) ।

[তথা... সম্ভবচ্চ] আরও দেখ, পরমাণু, আত্মা ও মন, এ সকলের প্রদেশ নাই । (প্রদেশ অর্থ = অবয়ব বা অংশ), তাহা না থাকায় সংযোগসম্ভাবনাও নাই । প্রদেশবান্ প্রযোজ্যেই অন্য প্রদেশবান্ প্রযোজ্য সংযোগ হইতে দেখা যায় । যদি এমন বল যে, প্রদেশ না থাকিলেও ঐ সকলের কল্পিত প্রদেশ স্বীকার করিব, ফলতঃ তাহাও অবশ্যব । কেন-না, কল্পনা করিলেই যে, পদার্থসিদ্ধি হয়, তাহা হয় না । যদি হইত, তবে সমস্তই হইত, কিছুই অবশিষ্ট থাকিত না । বিরুদ্ধই হউক, আর অবিরুদ্ধই হউক, এতগুলি পদার্থ কল্পনীয়, তাহার অধিক কল্পনীয়

হবিরুদ্ধো বার্থঃ কল্পনীয়ঃ, নাতোহধিক ইতি নিয়মে হেতুভাবাৎ, কল্পনায়ান্ত স্বায়ত্তত্বাৎ প্রভূততন্তুসম্ভবান্ন । ন চ বৈশেষিকৈঃ কল্পিতেভ্যঃ যড়্ভ্যঃ পদার্থেভ্যোহন্তোহধিকাঃ শতং সহস্রং বার্থা ন কল্পয়িতব্য ইতি নিবারণো হেতুরস্তু । তস্মাদ্ যস্মৈ যস্মৈ যদৃষদ্রোচতে, তত্ৱং সিধ্যৎ । কশ্চিৎ কৃপালুঃ প্রাণিনাং দুঃখবহুলঃ সংসার এব মাতৃদিত্তি কল্পয়েৎ, অন্তো বা ব্যসনী মুক্তানামপি পুনরুৎপত্তিং কল্পয়েৎ, কস্তয়োনিবারণকঃ স্মার্ত্ ।

কিঞ্চান্তং, দ্বাভ্যাং পরমাণুভ্যাং নিরবয়বভ্যাং সাবয়বস্ত দ্ব্যণুকস্তাকাশেনেব সংশ্লেষানুপপত্তিঃ । ন হ্যাকাশস্ত পৃথিব্যাদী-নাঞ্চ জড়-কার্ঠবৎ সংশ্লেষোহস্তু । কার্য্যাকারণদ্রব্যয়োরাশ্রিতা-শ্রয়ভাবোহন্তথা নোপপদ্যতে—ইত্যবশ্যং কল্প্যঃ সমবায়-ইতি চেৎ ; ন, ইতরেতরাশ্রয়তাৎ । কার্য্যাকারণয়োৰ্চি ভেদসিদ্ধাবা-

সোরাশ্রয়্যাপিভ্যাং পরমমহত্ত্বেনানুগ্রহপ্রসঙ্গাৎ । ন চ প্রদেশবৃত্তিরনয়োরান্বনা সংযোগঃ, অপ্রদেশবাদান্বনঃ । কল্পনায়ান্ত বস্তুতত্ত্বব্যবস্থাপনাসহস্রাদতিগ্রসঙ্গাদি-ত্যাহ—“তথাহি ধাত্মমনসাম্” ইতি ।

কিঞ্চান্তং, দ্বাভ্যাং পরমাণুভ্যাং সাবয়বস্ত কার্য্যস্ত দ্ব্যণুকস্তাকাশেনেব সংশ্লেষানুপপত্তিঃ । সংশ্লেষঃ সংগ্রহঃ, যত একসম্বন্ধ্যস্তরাকর্ষে ভবতি, তস্তানুপ-পত্তিরিতি । অত এব সংযোগাদন্তঃ কার্য্যাকারণদ্রব্যয়োরাশ্রয়প্রতিভাবোহন্তথা

নহে, এমন কোন নিয়ম নাই এবং নিয়মের কারণও নাই । কল্পনা নিজের ইচ্ছাধীন, যত ইচ্ছা, ততই কল্পনা করিতে পার । [নচ...স্তাৎ] বৈশেষিক কেবল ছয়টা মাত্র পদার্থের কল্পনা করিয়াছেন, কিন্তু তাহার উপরে কেহ দে, আরও অধিক পদার্থের কল্পনা করিবে না—শত কিংবা সহস্র পদার্থের কল্পনা করিবেন না, অল্পমাত্রও তাহার নিবারণ হেতু নাই । কল্পনা করিলেই যদি পদার্থ সিদ্ধ হয়, তাহা হইলে যাহার যে যে পদার্থে রুচি, সে সেই সেই পদার্থের কল্পনা করুক, আর তৎক্ষণাৎ সে সমস্ত সিদ্ধ হউক । হয়ত কোনও দয়ালু কল্পনা করিবেন যে, জীবের দুঃখবহুল সংসারই না থাকুক, আবার ব্যসনী ভোগাসক্ত পুরুষ কল্পনা করিবেন যে, সব মাহুষ মুক্ত হইলে আর সংসার থাকিবেক না, তাহাতে আহোদ কি ? অতএব সংসার নিত্য বা সর্বকাল বর্তমান থাকুক । হয়ত অস্ত্রে কল্পনা করিবেন, মুক্ত জীবও পুনঃ সংসারী হউক । এই সকল কল্পক-দিগের নিবারণকর্ত্তা কে ? কে নিবারণ করিবে ?

[কিঞ্চান্ত...গমাৎ] অস্ত্র কথা এই যে, নিরবয়ব দুই পরমাণু সংশ্লিষ্ট হইয়া সাবয়ব দ্ব্যণুক জন্মহিতে পারে না । বাহারা নিরবয়ব, তাহাদের সংশ্লেষ আকাশের সংশ্লেষের স্তার অর্জুপন্ন । কার্ঠ জড়সংশ্লেষের স্তারও পৃথিব্যাদিতে আকাশের সংশ্লেষ হয় না ; নিরবয়ব বলিয়াই হয় না । যদি বল, যেহেতুঐরূপ বিনা

প্রিতাপ্রয়ভাবসিদ্ধিঃ, আপ্রিতাপ্রয়ভাবসিদ্ধৌ চ তয়োর্ভেদসিদ্ধিঃ—
কুণ্ড-বদনবদিতীতরেতরাপ্রয়তা স্থাৎ । ন হি কার্য্যকারণয়ো-
র্ভেদ আপ্রিতাপ্রয়ভাবো বা -বেদান্তবাদিভিন্নভূতপগম্যতে ।
কারণনৈব সংস্থানমাত্ৰং কার্য্যমিত্যভূতপগমাৎ ।

কিঞ্চান্তু, পরমাণুনাং পরিচ্ছিন্নতাং যাবন্ত্যো দিশঃ ষড়্ঠৌ
দশ বা, তাবন্তিরবয়বৈঃ সাবয়বান্তে স্থাঃ, সাবয়বত্বাদনিত্যাশ্চেতি
নিত্যত্বনিরবয়বত্বাভূতপগমো বাধ্যত । যাংস্ত্বং দিগ্ভেদভেদিনো-
হবয়বান্ কল্পয়সি, ত এব মম পরমাণব ইতি চেৎ, ন, স্থূল-
সূক্ষ্মতারতম্যক্রমেণ আ পরমকারণাঘ্নিনাশোপপত্তেঃ । যথা পৃথিবী
দ্ব্যণুকাত্মপেক্ষয়া স্থূলতমা বস্তুভূতাপি বিনশ্চতি, ততঃ সূক্ষ্মং

নোপপত্তত ইত্যবশ্যং কল্পনীয়ঃ সমবায় ইতি চেৎ । নিরাকরোতি । “ন, কৃতঃ ।
“ইতরেতরাপ্রয়স্থাৎ” । তথিভজতে—“কার্য্যকারণমিহ” ইতি ।

“কিঞ্চান্যং পরমাণুনাং” ইতি । যে হি পরিচ্ছিন্নান্তে সাবয়বঃ যথা ঘটাদয়ঃ ।
তথা চ পরমাণবত্বম্ সাবয়বা অনিত্যাঃ স্থাঃ । অপরিচ্ছিন্নেষে চাকাশাদিবৎ
পরমাণুত্বব্যাঘাতঃ । শব্দে—“যাংস্ত্বম্” ইতি । নিরাকরোতি । “ন স্থুলে”তি ।
কিং স্থূলত্বাৎ পরমাণবো ন বিনশ্চন্ত্যথ নিরবয়বত্বাৎ । তত্র পূর্ব্বম্বিন্ কলে
ইদমুক্তম্—“বস্তুভূতাপি” ইতি ।

সমবয়ে কার্য্যকারণের আপ্রিতাপ্রয়ভাব উপপন্ন হয় না, সেই নিমিত্তই সমবায় সম্বন্ধ
অবশ্যকল্পনীয়, তাহাও অপ্রাচ্য । কেন না, তাহাতে ইতরেতরাপ্রয় দোষ (বাধক
তর্ক) আছে । যথা—কার্য্য ও কারণ অত্যন্ত ভিন্ন, ইহা সিদ্ধ হইলে আপ্রিতাপ্রয়-
ভাব সিদ্ধ হয়, এবং আপ্রিতাপ্রয়ভাব সিদ্ধ হইলে কুণ্ড-বদনের দ্বারা কার্য্য ও
কারণের ভিন্নতা সিদ্ধ হয় । (কুণ্ড আপ্রয়, বদনঃ আপ্রিত) । ঐরূপ হইলে
ইতরেতরাপ্রয় বলে । এই ইতরেতরাপ্রয় দোষ উপপত্তির ও জপ্তির প্রতিবন্ধক বা
বাধাদায়ক বলিয়া দোষ) । সেই জন্তই বেদান্তবাদীরা কার্য্যকারণের ভেদ ও
আপ্রিতাপ্রয়ভাব মানেন না এবং সেই জন্তই কারণ ত্রব্যের সংস্থান- (অবয়ব-
বিত্তাস) বিশেষকেই কার্য্যনামে উল্লেখ করেন ।

[কিঞ্চান্তু...তথিভজতি] অপর কথা এই যে, পরমাণু যখন পরিচ্ছিন্ন পদার্থ,
তখন তাহার ৬।৮।৯ বস্তুগুলি দিক্ থাকুক, তাবৎ অবয়বের দ্বারা তাহা
অবশ্য সাবয়ব এবং সাবয়ব হইলেই অনিত্য অর্থাৎ নশ্বর । অতএব, পরমাণুর
নিত্যতা ও নিরবয়বতা পরস্পর অত্যন্ত বিপুল । যদি এমন বল বে, তোমরা যে
সকলকে দিগ্ভেদভেদী অবয়ব (অংশ) বলিবে, সেই গুলিই আমাদের পরমাণু,
তাহাও বলিতে পারিবে না । বলিতে গেলে স্থূলস্থৈর্যের তরতম ভাব (অপ্রাধিক্য)
মানিতে হইবে, তাহাতে তাহা পরমকারণ অপেক্ষা বিনাশী, ইহাই উপপন্ন অর্থাৎ

সুক্ষ্মতরঞ্চ পৃথিব্যেকজাতীয়কং বিনশ্চতি, ততো দ্ব্যণুকং, তথা পরমাণুবোহপি পৃথিব্যেকজাতীয়কত্বাধীনশ্চেষুঃ ।

বিনশ্চন্তোহপ্যবয়ববিভাগেনৈব বিনশ্চন্তীতি চেৎ, নায়ং দোষঃ, যতো দ্ব্যতকাঠিন্যবিলয়নবদপি বিনাশোপপত্তিমবোচাম । যথা হি দ্ব্যতকস্বর্ণাদীনামবিভজ্যমানাবয়বানামপ্যগ্নিসংযোগাৎ দ্রব-ভাবাপত্ত্যা কাঠিন্যবিনাশো ভবতি, এবং পরমাণু নামপি পরম-কারণভাবাপত্ত্যা মূর্ত্যাদিবিনাশো ভবিষ্যতি । তথা কার্য্যারম্ভো-হপি নাবয়বসংযোগেনৈব কেবলেন ভবতি, ক্ষীরজলাদীনামন্তরে-ণাপ্যবয়বসংযোগাস্তরং দধিহিমাদিকার্য্যারম্ভদর্শনাৎ । তদেবমসার-তর-তর্কসন্দৃদ্ধত্বাদীশ্বর কারণশ্রুতিবিরুদ্ধত্বাচ্ছ তিপ্রবণৈশ্চ শিষ্টৈশ্চ-

ভবন্নতে উত্তরং করমাসক্ত্য নিবাকরোতি “বিনশ্চন্তোহপ্যবয়ববিভাগেন” ইতি । “যথা হি দ্ব্যতকস্বর্ণাদীনামবিভজ্যমানাবয়বানামপি” ইতি । যথা হি পিষ্টপিণ্ডোহবিনশ্চদবয়বসংযোগ এব প্রথমে, প্রথমানশ্চাংশফলকারতাং নীয়মানঃ পুরোভাশতামাপত্ততে । তত্র পিণ্ডো নশ্চতি, পুরোভাশচোৎপদ্যতে । ন হি তত্র পিণ্ডাবয়বসংযোগা বিনশ্চতি, অপি তু সংযুক্তা এব সন্তঃ পরং প্রথমেন দ্রব্যমানা অধিকদেশব্যাপকা ভবন্তি, এবমগ্নিসংযোগেন স্বর্ণদ্রব্যাবয়বাঃ সংযুক্তা এব সন্তো দ্রবীভাবমাপত্তন্তে, ন তু মিথোবিভজ্যন্তে, তস্মাৎ যথাবয়বসংযোগবিনাশাবস্ত্রোণাপি স্বর্ণপিণ্ডো বিনশ্চতি, সংযোগান্তরোৎপাদমন্তরেণ চ স্বর্ণে দ্রব উপজায়তে, এব-যুক্তিতে পাওয়া যাইবে । এই পৃথিবী দ্ব্যণুকাদি অপেক্ষা স্থূলতম, ইহা বস্তুসং-হইলেও বিনাশী । এতদপেক্ষা সূক্ষ্ম ও সূক্ষ্মতর পৃথিবীও সমজাতীয়তা হেতু বিনাশপ্রাপ্ত হয়, এবং তৎপরে দ্ব্যণুকও বিনষ্ট হয় । পার্থিব দ্ব্যণুকের বিনাশের জায় পার্থিব পরমাণুও সমজাতীয়তা হেতু বিনষ্ট হইতে পারে ।

বলিতে পার যে, যাহারা বিনষ্ট হয়, তাহারা অবয়ববিভাগের পরই বিনষ্ট হয়, পরমাণুর অবয়ব না থাকায় বিভাগ হয় না ; সুতরাং তাহার বিনাশও হয় না । এ সম্বন্ধে আমরা বর্নি, দ্ব্যতকাঠিন্যবিলয়ের জায় তাহা বিনাবিভাগেও বিনষ্ট হইতে পারে । যেমন দ্ব্যতকসংঘাত ও স্বর্ণ প্রভৃতি বিনা অবয়ব-বিভাগে অগ্নি-সংযোগবলে দ্রবভাব প্রাপ্ত হয়, সেইরূপ পরমাণুপুঞ্জও পরম কারণভাব প্রাপ্ত হইয়া অমূর্ত ও বিনষ্ট হইবে, তাহাতে বাধা হয় না । [তথা...দর্শনাৎ] আরও দেখ, কেবল অবয়ব-সংযোগ-দ্বারা হইবে, কার্য্য জন্মে, তাহা নহে, অন্তরূপেও হইয়া থাকে । দৃষ্ট ও জল বিনা অবয়বাস্তর-সংযোগে বর্ষোপল ও দধি জন্মাইয়া থাকে । [তদেব...বাক্যশেষঃ] অতএব, অসারতর্ককল্পিত বলিয়া শ্রুতিপ্রবণ মহু প্রভৃতি বিশিষ্ট ঋষিবৃন্দ পরমাণুবাদ স্বীকার করেন নাই, এবং ঐ কাৰণেই শ্রেয়ঃপ্রার্থী

স্বাদিভিন্নপরিগৃহীতত্বাদত্যন্তমেবানপেক্ষাস্বিন্ পরমাণুকারণবাদে
কার্য্যার্থ্যেঃ শ্রোত্রোহর্ষিভিরিতি বাক্যশেষঃ ॥ ২।২।১৭ ॥

সমুদায় উভয়হেতুকেইপি তদপ্রাপ্তিঃ ॥২।২।১৮॥*

বৈশেষিকরাঙ্কান্তে। দ্রুয়ুক্তিযোগাচ্ছেদবিরোধচ্ছিষ্টাপরি-
গ্রহাচ্চ নাপেক্ষিতব্য ইত্যুক্তম্ । সৌহর্দবৈনাশিক ইতি বৈনা-
শিকত্বসাম্যাৎ সর্ববৈনাশিকরাঙ্কান্তে। নিতরামনপেক্ষিতব্যঃ—
ইতীদমিদানীমুপপাদয়ামঃ । স চ বহুপ্রকারঃ—প্রতিপত্তিভেদা-
মন্তরেণাপ্যবয়বসংযোগবিনাশঃ পরমাণবো বিনক্ষ্যন্ত্যন্তে চোৎপত্তস্ত ইতি সর্ব-
মবদাতম্ ॥ ২।২।১৭ ॥

অবাস্তবসম্বন্ধতিমাহ—“বৈশেষিকরাঙ্কান্তঃ” ইতি । বৈশেষিকাঃ ঋষর্দ্বৈবনা-
শিকাঃ । তে হি পরমাণুকাশনিকালান্বয়মনসাঞ্চ—সামান্তবিশেষমবমানাঞ্চ
গুণানাঞ্চ কেবাফিরিত্যত্মভূপেত্য শেবাণাং নিরবয়ববিনাশমুপপত্তি । তেন
তেহর্দবৈনাশিকাঃ । তেন তদুপপত্তাসৌ বৈনাশিকত্বসাম্যো ন সর্ববৈনাশিকান্
স্মারয়তীতি তদনন্তরং বৈনাশিকমতনিরাকরণমিতি । অর্দ্ববৈনাশিকানাং স্থি-
তাববাদিনাং সমুদায়রন্ত উপপত্তেতাপি, ক্ষণিকতাববাদিনাং ত্বসৌ দূরাপেত
ইত্যুপপাদয়িত্বামঃ । তেন নিতরামিত্যুক্তম্ । তদিদং দৃষণায় বৈনাশিক-
মতমুপন্যাসিতুং তৎপ্রকারভেদানাং—“স চ বহুপ্রকারঃ” ইতি । বাদিবৈচিত্র্যাৎ
আর্য্যগণ পরমাণুকারণবাদের প্রতি যৎপরোনাস্তি অনাস্থা প্রদর্শন করিয়া
থাকেন ॥ ২।২।১৭ ॥

বলা হইয়াছে যে, বৈশেষিকের সিদ্ধান্ত কুণ্ডলিমূলক, বেদবিরুদ্ধ ও শিষ্টগণের
অগ্রাহ্য বলিয়া পরিত্যাজ্য । বৈশেষিকগণ অর্দ্ববৈনাশিক অর্থাৎ প্রায় বৌদ্ধেরই মত ।
বৌদ্ধও বৈনাশিক—বিনাশবাদী, বৈশেষিকও বৈনাশিক—বিনাশবাদী । বৈশেষিক
অধিক পদার্থেরই বিনাশ স্বীকার করেন, কেবল কতিপয় পদার্থের অবিনাশ বলেন,
কিন্তু বৌদ্ধ কোনও পদার্থের অবিনাশ (নিত্যতা) বলেন না ; কাষেই বৌদ্ধের
তুলনায় বৈশেষিক অর্দ্ববৈনাশিক । যখন অর্দ্ববৈনাশিকের মত অগ্রাহ্য, তখন
সর্ববৈনাশিকের মতও যে, অগ্রাহ্য, তাহা বলাই বাহুল্য । অধুনা তাহাই প্রতি-
পাদিত হইবে ।

[স চ...মন্ত্বে] সর্ববিনাশবাদী বৌদ্ধসম্প্রদায় অনেক প্রকার । যদিও বুদ্ধ এক

* বেৎসং বাহুঃ পরমাণুহেতুকো ভূতভৌতিকসংঘাতরূপ আন্তর্য্য কক্ষহেতুকঃ পঞ্চদ্বন্দ্বীরূপঃ
সমুদায়োহভিপ্রোষ্যতে বৌদ্ধৈঃ তস্মিন্ ভূতহেতুকেইপি সমুদারে তদপ্রাপ্তিঃ সমুদায়প্রাপ্তিঃ, তেবাং
সংঘাতভাবানুগপত্তিঃ প্রাদিতি তদন্তমগ্রাহমিতি হ্যজ্ঞাক্ষার্থঃ ।

বৌদ্ধ যে বলেন, পরমাণুদ্বলক বহিঃপ্রপঞ্চ ও চিন্তামূলক অন্তঃপ্রপঞ্চ, এই দুটির সমুদায়
(মেলন) সমস্ত ব্যবহারের নির্বাহক, তাহা অনুপপন্ন । কারণ এই যে, তাহাদের মতে ঐ
সকলের সমুদায় (মেলন) হইতেই পারে না । তাহার ক্ষণিকবাদী, তাহাদের মতে পূর্বকক্ষীর
পদার্থ পরক্কে থাকে না, হুতরাং সমুদায়ই অর্থাৎ মেলন বা সংঘাত অনুপপন্ন হয় ; হুতরাং তদীয়
মত জড়িমূলক ।

বিনেয়ভেদাধা। তত্রৈতে ত্রয়ো বাদিনো ভবন্তি, কেচিং.
সৰ্বাস্তিত্ববাদিনঃ, কেচিদ্ধিজনাস্তিত্বমাত্রবাদিনঃ, অণ্ডে পুনঃ
সৰ্বশূন্যবাদিন ইতি।

তত্র যে সৰ্বাস্তিত্ববাদিনো বাহ্যমাস্তরঞ্চ বস্তুভূপগচ্ছন্তি
ভূতং ভৌতিকং চিত্তং চৈতন্যং, তাংস্তাবং প্রতিক্রমঃ। তত্র
ভূতং পৃথিবীধাত্বাদয়ঃ, ভৌতিকং রূপাদয়ঃ চক্ষুরাদয়ঃ চ। চতুর্ভুতয়ে চ
পৃথিব্যাদিপরিমাণবঃ খরস্নেহোষ্ণেরণম্বভাবাঃ, তে পৃথিব্যাदिভাবেন

খলু কেচিং সৰ্বাস্তিত্বমেব রাঙ্কাস্তং প্রতিপদ্যন্তে, কেচিদ্ধিজনমাত্রাস্তিত্বং, কেচিং-
সৰ্বশূন্যতাম্। অথ তত্রভবতাং সৰ্বজ্ঞানাং তত্ত্বপ্রতিপত্তিভেদো ন সম্ভবতি,
তত্ত্বৈকরূপ্যাদিত্যেতদপরিতোষণাহ—“বিনেয়ভেদাধা”। হীনমধ্যমোৎকৃষ্টৈষ্যো
হি শিত্তা ভবন্তি। তত্র যে হীনমতয়ঃ, তে সৰ্বাস্তিত্ববাদেন তদাশয়ান্নয়োধ্যাৎ
শূন্ততায়ামবতীৰ্য্যন্তে। যে তু মধ্যমাগ্রে জ্ঞানমাত্রাস্তিত্বেন শূন্ততায়ামবতীৰ্য্যন্তে।
যে তু প্রকৃষ্টমতয়ঃ, তেভ্যঃ সাক্ষাদেব শূন্ততাৎসং প্রতিপাদ্যন্তে। যথোক্তং
বোধিচিত্তবিবরণে—

“দেশনা লোকনাথানাং সম্বাশয়বশাত্তগাঃ।

ভিষ্মন্তে বহধা লোক উপায়ৈর্কহভিঃ পুনঃ ॥

গম্ভীরোত্তানভেদেন কচিচ্ছোভয়লক্ষণা।

ভিন্নাপি দেশনাইভিন্না শূন্ততাৎসংলক্ষণা ॥” ইতি।

যদ্যপি বৈভাবিকসৌম্যাস্তিকরোরবাস্তরমতভেদোহস্তি, তথাপি সৰ্বাস্তিত্বা-
মস্তি সম্প্রতিপত্তিরিত্যেকীকৃত্যোপপত্তাসঃ। তথা চ ত্রিভূপপন্নমিতি।

ব্যক্তি, তাঁহার মত ও উপদেশ একবিধ হওয়াই সম্ভব, তথাপি, তাঁহার শিষ্যগণের
অবস্থান্তে অথবা বুদ্ধিদোষে—বুঝিবার ক্ষমীতে তদীয় মত অনেক প্রকার হইয়া
পড়িয়াছে। (বুদ্ধিশিষ্যগণের মধ্যে বুকের উপদেশ যে যেমন বুঝিয়াছিল, সে
সেইরূপ সিদ্ধান্তেরই গ্রহণ করিয়াছিল)। তাহাদের মধ্যে তিনপ্রকার বাদী দেখা
যায়। কেহ কেহ সৰ্বাস্তিত্ববাদী, কোন সম্প্রদায় কেবল মাত্র বিজ্ঞানাস্তিত্ববাদী,
আবার অন্য এক দল সৰ্বশূন্যবাদী। বাহ্যরা সৰ্বাস্তিত্ববাদী, তাহারা বলে, সমস্তই
আছে বা সত্য। ঘট পটাদি বাহ্য পদার্থও আছে, জ্ঞানাদি আস্তর পদার্থও আছে।
বাহিরে ভূত ও ভৌতিক, অন্তরে চিত্ত ও চৈতন্য। (বিত্তীয় দল বলেন, বাহিরে
কিছুই নাই, সমস্তই অন্তরে।—অন্তরে বিজ্ঞান আছে, তাহাই বাহিরের বস্তুর জ্ঞান
প্রত্যয়মান হয়। তৃতীয় দল বলেন, অন্তরের বিজ্ঞানও বস্তুসং নহে)।

প্রথমে প্রথমবাদের অর্থাৎ সৰ্বাস্তিত্ববাদের প্রতিবাদ বলিতেছি। ইহারা
মনে করে, পৃথিব্যাদি ভূত, রূপাদি ও রূপাদিগ্রাহক চক্ষুরাদি ভৌতিক। পার্থিব
পরিমাণ প্রভৃতি চার প্রকার পরিমাণ (পার্থিব, জলীয়, তৈজস ও বায়বীয়) আছে।

সংহন্তু ইতি মন্যন্তে । তথা রূপবিজ্ঞানবেদনাসংজ্ঞাসংস্কার-
সংজ্ঞকাঃ পঞ্চ স্কন্ধাঃ, তেহপ্যম্ব্যাত্মং সৰ্বব্যবহারাম্পাদভাবেন
সংহন্তু ইতি মন্যন্তে [সৰ্ববদর্শনসং ০ পৃ ২৪ । পং ০ ১৪] ।
তত্রৈদমভিধীয়তে । যোহিয়মুভয়হেতুক উভয়প্রকারঃ সমুদায়ঃ
পরেষামভিপ্রেতোহণুহেতুকশ্চ ভূতভৌতিকসংহতিরূপঃ স্কন্ধ-
হেতুকশ্চ পঞ্চস্কন্ধীরূপঃ, তস্মিন্নুভয়হেতুকেহপি সমুদায়েহ্ভি-

পৃথিবী খরস্বভাবা, আপঃ স্নেহস্বভাবাঃ, অগ্নিকক্ষস্বভাবাঃ, বায়ুরীরণস্বভাবাঃ,
ঈরণং শ্রেণম্' ভূতভৌতিকামুক্তা চিত্তচৈতিকানাং—“তথাক্রমে” ইতি । রূপ্যন্তে
এভিরিতি, রূপ্যন্ত ইতি চ ব্যাপ্ত্য সবিষয়বিশ্লিষ্যাদি রূপস্বন্ধঃ । যত্বেপি
রূপ্যমাণাঃ পৃথিব্যাদয়ো বাহুঃ, তথাপি কায়স্থত্বাৎ ইন্দ্রিয়সম্বন্ধাৎ ভবন্ত্যা-
ধ্যাত্মিকাঃ । বিজ্ঞানস্বন্ধোহমিত্যাকারো রূপাদিবিষয় ইন্দ্রিয়াদিজ্ঞো বা
প্রিয়াপ্রিয়ামুভয়বিষয়স্পর্শে স্তম্ভদ্ব্য-ব-তদ্রহিতবিশেষাবস্থা চিত্তস্ত জায়তে, স
বেদনাস্বন্ধঃ । সংজ্ঞাস্বন্ধুঃ সবিবরণপ্রত্যয়ঃ । সংজ্ঞা সংসর্গযোগ্যপ্রতিভাসঃ, যথা
ভিখঃ কুণ্ডলী গোরো ব্রাহ্মণো গচ্ছতীত্যেবজ্ঞাতীয়কঃ । সংস্কারস্বন্ধো রাগাদয়ঃ
ক্লেশা উপক্লেশাশ্চ মদমানাদয়ো ধর্ম্মাধর্ম্মো'চেতি । তদেতেষাং সমুদায়ঃ পঞ্চ-
স্বন্ধী । “তস্মিন্নুভয়হেতুকেহপি” ইতি । বাহুে পৃথিব্যাভ্যগুহেতুকে ভূতভৌতিক-
সে সকল যথাক্রমে খর, স্নেহ, উষ্ণ ও চলনস্বভাবাবিহিত । এই সকল পরমাণু
পরস্পর সংঘাত প্রাপ্ত হইয়া পরিনৃপ্তমান পৃথিব্যাদি উৎপাদন করিয়াছে । অপিচ,
রূপ (১) বিজ্ঞান (২) বেদনা (৩) সংজ্ঞা (৪) ও সংস্কার (৫) এই স্বল্পপঞ্চক—পাঁচ
বিভাগ । এ সকল অধ্যাত্ম অর্থাৎ আন্তর । * এ সকল সংহত হইয়া সমুদায়
আন্তরব্যবহার নির্বাহ করিতেছে । [তত্রৈদ...পন্তেঃ] এই মতের খণ্ডনার্থ
১৮শ সূত্র বলা হইল । সূত্রবাক্যের অর্থ এইরূপ :—ঐ যে দ্বিপ্রকার সমুদয়—
যাহা বৈনাশিকের অভিপ্রেত,—এক ভূত-ভৌতিক সংঘাত, অপর স্বল্পমূলক
পঞ্চস্বল্পস্বরূপ † সংঘাত, এই দ্বিপ্রকার সংঘাতই অমুপপন্ন । সংঘাত-সিদ্ধি
(একজিত, মিলিত) হওয়ার বাধা আছে । বাধা এই যে, তন্মতে সংঘাতজনক
সমস্ত পদার্থই অচেতন । পরমাণুও অচেতন, স্বন্ধও অচেতন । ভোগ করে,
শাসন করে, নিয়মন করে, এমন কোন স্থির চেতন তন্মতে নাই যে, তৎপ্রভাবে
ঐ সকল (পরমাণু) সংহত হইবে । (সে সকল স্বপ্ন-বিনাশী । বৌদ্ধ বিজ্ঞান-

* পঞ্চস্বন্ধের বিবরণ পর সূত্রের ভাষ্যাব্যাস্য আছে ।

† সবিষয় ইন্দ্রিয়গ্রাস, রূপস্বন্ধ । বিষয় সকল বাহিরে আছে সভ্য ; কিন্তু সে সকল দেখহ
ইন্দ্রিয়ার দ্বারা পৃথীত হয়, সেই কারণে সে সকল আধ্যাত্মিক বলিয়া গণ্য । (১) বিজ্ঞানপ্রবাহ
বিজ্ঞানস্বন্ধ । অহং অহং—আমি আমি, একরূপ বিজ্ঞানধারার অথবা অবিচ্ছিন্ন-চিন্তাপ্রবাহের
নামান্তর, আলমবিজ্ঞান । (২) স্থতাদি, অমুভব বেদনাস্বন্ধ । (৩) গো, অঘ, মানুষ, একরূপ
সামরস্মিত জ্ঞানবিশেষ সংজ্ঞাস্বন্ধ । (৪) রাগ ঘেব মোহ ধর্ম্মাধর্ম্ম,—এ সকল সংস্কারস্বন্ধ । (৫)
এই স্বল্পপঞ্চকের মধ্যে যে বিজ্ঞান-স্বন্ধ, তাহাই এতন্মতে চিত্ত ও আত্মা । অস্ত চারিটি স্বন্ধ
চৈতন্য-নামে খ্যাত । এই সমুদয় মিলিত হইয়া সৃষ্টি ও লোকবাত্মা নির্বাহ করিতেছে ।

প্রেয়মাণে, তদপ্রাপ্তিঃ সমুদায়ভাবানুপপত্তিরিত্যর্থঃ। কুতঃ ? সমুদায়িনামচেতনত্বাৎ, চিত্তাভিজ্ঞানস্ত চ সমুদায়সিদ্ধাধীনত্বাৎ, অন্যস্ত চ কস্মাচ্চেতনস্ত ভোক্তাঃ প্রশাসিতুর্বা স্থিরস্ত সংহস্তরনভূপগমাৎ। নিরপেক্ষপ্রবৃত্ত্যভূপগমে চ প্রবৃত্ত্যানুপ-

সমুদায়ে রূপবিজ্ঞানাদিহৃৎকহেতুকে চ সমুদায় আধ্যাত্মিকেষুতিপ্রেয়মাণে তদপ্রাপ্তিস্তস্ত সমুদায়শ্রাব্যুত্থাত। কুতঃ ? “সমুদায়িনামচেতনত্বাৎ”। এচতনো হি কুলাদিঃ সর্বং যুদ্ধাভ্যুপাসংহত্যা সমুদায়াত্মকং ঘটনারচয়ন দৃষ্টে। ন হুসতি যুদ্ধাভ্যুপাসিগণি বিহুবি কুলানে স্বয়মচেতনো যুদ্ধাভ্যুপাসো ব্যাপৃত্য জাতু ঘটনারচয়ন্তি। ন চাসতি কুবিন্দে তত্ত্ববেদ্যদয়ঃ পটং বয়ন্তে। তস্মাৎ কার্যোৎপাদনশুদ্ধগুণকারণসমবধানাধীনস্তদভাবে ন ভবতি, কার্যোৎপাদনশুদ্ধগুণকারণসমবধানং চেতনাপ্রেক্ষাধীনমসত্যং চেতনাপ্রেক্ষায়াং ন ভবিতুম্ভবতঃ, ইতি কার্যোৎপত্তিশেচতনাপ্রেক্ষাধীনত্বব্যাপ্তা ব্যাপকবিক্রোদগলক্যা চেতনানির্ভিষ্টেভ্যঃ কারণেভ্যো ব্যাবর্তমানা চেতনানির্ভিষ্টত্ব এবাবতিষ্ঠত ইতি প্রতিবন্ধসিদ্ধিঃ। যদ্যচ্যোত, অজ্ঞা, চেতনাধীনৈব কার্যোৎপত্তিঃ, অস্তি তু চিত্তং চেতনং, তদ্বীজিয়াদিবিষয়স্পর্শে সত্যভিজ্ঞানং তৎ কারণচক্রং যথায়থা কার্যায় পর্যাপ্তং, তথা তথা প্রকাশয়দ-চেতনানি কারণাভিষ্ঠায় কার্যায়ত্তিনির্ভর্যতীতি। তত্রাহ—“চিত্তাভিজ্ঞানস্ত চ সমুদায়সিদ্ধাধীনত্বাৎ”। ন খলু বাহ্যভাস্তরসমুদায়সিদ্ধিমস্তরেন চিত্তাভিজ্ঞানং, ততস্ত তামিচ্ছন্ হৃৎস্তরমিতরেতরাশ্রয়মাবিশেদিতি। ন চ প্রাপ্তবীয়া চিত্তাভি-দীপ্তিকস্তরসমুদায়ং ঘটয়তি। ঘটনসময়ে তত্ত্বাশ্রিত্যতীতত্বেন সামর্থ্যবিরহাৎ। অসম্ভ্রাজ্ঞানবদস্ত চেতনস্ত ভোক্তাঃ প্রশাসিতুর্বা স্থিরস্ত সজ্ঞাতকর্ত্তরনভূপ-গমাৎ। কারণবিত্তাসভেদং হি বিধান্ কৰ্ত্তা ভবতি। ন চাভ্যব্যতিরেকবাস্তবেরণ তদ্বিত্তাসভেদং বেদিতুমর্হতি। ন চ স ক্ষণিকোহভ্যব্যতিরেককালানবস্থায়ী জাতুমভ্যব্যতিরেকাবুংসহতে। অত উক্তং “স্থিরস্ত” ইতি। যদ্যচ্যোত, অসম-বহিতাত্ত্বে কারণানি কার্যং করিস্ত্যন্তি পরস্পরানপেক্ষানি, কৃতমত্র সমবদায়য়িত্বা চেতনেনেত্যত আহ—“নিরপেক্ষপ্রবৃত্ত্যভূপগমে চ” ইতি। যদ্যচ্যোত, অন্ত্যালয়-বিজ্ঞানমহকার্যাস্পদং পূর্বাপরানুসদ্ধাত, তদেব কারণানাং প্রতিসদ্ধাত ভবিষ্যতীতি।

ব্যতীত কোন স্থির চেতন আশ্রয় মানেন না)। পরমাণুর ও স্বক্সকালের সত্ত্বা ও অধ্যক্ষ নাই। তাহার স্বভাবই প্রবৃত্ত হয়, কার্যোন্মুখ হয়, স্বকার্যসাধন করে, একরূপ হইলে অবিশ্রান্ত স্রষ্টি হইতে পারে, প্রলয় ও মোক্ষ হইতে পারে না। আশ্রয় অর্থাৎ বিজ্ঞানপ্রবাহও বিজ্ঞান-ব্যক্তি (প্রবাহের অন্তর্গত এক একটা বিজ্ঞান) হইতে ভিন্ন কি অভিন্ন, তাহাও নিরূপিত * হয় না। বিশেষতঃ ক্ষণিক পদার্থের জ্ঞানান্তরিত্ত্ব ব্যাপার নাই। (যে জ্ঞানিয়াই মরে, সে আর অন্য কি করিবে ?)

* ভিন্ন বলিতে গেলে প্রমাণ দিতে হইবেক, পরন্তু তাহা নাই। অভিন্ন বলিতে গেলে ক্ষণিক বলিবার উপায় থাকে না। স্থির বলিতে গেলে দিত্যাদ্ব্যবধানা হয়।

রমপ্রসঙ্গাৎ, আশয়স্থাপ্যাত্মানাত্মাত্ম্যামনিকরূপাত্মাৎ কণিকত্বা-
ভ্যুপগমাচ্চ নির্ব্যাপারত্বাৎ তৎপ্রবৃত্ত্যানুপপত্তেঃ । তস্মাৎ
সমুদায়ানুপপত্তিঃ । সমুদায়ানুপপত্তৌ চ তদাশ্রয়া লোক-
যাত্রা লুপ্যেত ॥ ২ । ২ । ১৮ ॥

ইতরেতরপ্রত্যয়ত্বাদিতি চেম্মোৎপত্তিমাত্র-

নিমিত্তত্বাৎ ॥ ২ । ২ । ১৯ ॥ *

যত্বেপি ভোক্তা প্রশাসিতা বা কশ্চিচ্ছেতনঃ সংহন্তা

তত্রাহ—“আশয়স্থাপি”ইতি । তদ্বশে কং স্থিরমাসীয়েত, ততো নামান্তরেণাশ্বৈব ।
অথ কণিকং, তত উক্তদোষাপত্তিঃ । ন চ তৎসন্তানস্তত্তাত্ত্বকে নামান্তরেণাশ্বা-
হত্বাপগতঃ, অনন্তর্বে চ বিজ্ঞানমেব, তচ্চ কণিকমেবেত্যুক্তদোষাপত্তিঃ ।
আশেরতেহশ্বিন্ কণ্যাছুভববাসনা ইত্যশয় আলয়বিজ্ঞানং, তন্ত । অপি চ,
প্রবৃত্তিঃ সমুদায়িনাং ব্যাপারঃ, ন চ কণিকানাং ব্যাপারো যুক্ত্যতে । ব্যাপারো
হি ব্যাপারবাদাশ্রয়স্তৎকারণকচ্চ লোকে এসিক্ষস্তেন ব্যাপারবতা ব্যাপারাত্ পূর্ব্বং
ব্যাপারসময়ে চ ভবিতব্যম্ । অন্যথা কারণত্বাশ্রয়ত্বয়োরাধোগাৎ । ন চ
সনসময়য়োরাশি কার্য্যকারণভাবঃ, নাপি ভিন্নকালয়োরাধারাধেয়ভাবঃ । তথা চ
কণিকত্বহানিরিত্যাহ—“কণিকত্বাভ্যুপগমাচ্চ” ইতি ॥ ২ । ২ । ১৮ ॥

যদ্যপীতি । অরমর্থঃ—সজ্জেকপতো হি প্রভীতাসমুৎপাদলক্ষণমুক্তং বুদ্ধেন

স্বতরাং তাহার প্রবৃত্তিও অমুপপন্ন । † [তস্মাৎ...লুপ্যেত] এই সকল কারণে
সমুদায় (সংঘাত ঘটনা) হওয়া অসিদ্ধ এবং সেই অসিদ্ধতা নিবন্ধন তদাশ্রিত
লোকযাত্রার বিলোপ, ইহাই যুক্তিসিদ্ধ । (লোকযাত্রার অল্পচ্ছেদ ঐ মতের
ব্রাহ্মতা সপ্রমাণ করিতেছে) ॥ ২ । ২ । ১৮ ॥

এ স্থলে বৈমানিক (বিনাশবাদী বুদ্ধশিষ্য) বলিবেন, আমরা কোন ভোক্তা,
শাস্তা, নিরস্তা, সংঘাতকর্ত্তা স্থিরচেতন (নিত্যাত্মা, ঈশ্বর) মানি না সত্য; কিন্তু

* অবিন্দ্যাদীনামিত্যাহম্ । অবিন্দ্যাদীনামিতরেতরপ্রত্যয়ত্বাৎ পরস্পরং প্রতি পরস্পরত্ব
কারণভাবাহুপপন্নত্ব এব সংঘাত ইতি ন বাচ্যম্ । কৃতঃ ? তেবাসুৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ । অবিন্দ্যা-
দীনাং সদপূঃপত্তৌ নিমিত্তত্বং সংঘাতজননে নিমিত্তত্বং (কারণভাবঃ) নাস্তি । অবিন্দ্যাদীনা-
মুত্তরোত্তরহেতুত্ববলীকরণেনৈপি সংঘাতহেতুত্বাভাবাৎ সংঘাতৌ ন ভবতিতি ভাবঃ ।

আমরা যেমনকারী স্থিরচেতন মানি না সত্য, কিন্তু আমাদের মতে অবিন্দ্যাদির মধ্যে পরস্পর
পরস্পরের প্রতি হেতুহেতুমতাব বিদ্যমান থাকার তাহাতেই লোকযাত্রা নির্বাহ হয়, এ কথা বলিতে
পার না । কেন-না, ঐ সকল অর্থাৎ অবিন্দ্যাদি পরস্পর পরস্পরের উৎপত্তিকারণ হইলেও
ফলসময় কারণ হইতে পারে না । লক্ষ্যসংসিদ্ধি তাহার প্রতিবন্ধক ।

† প্রবৃত্তি—পরমাণু-প্রবৃত্তির সেনানীচ চেষ্টা । পরমাণু সকল যে, পরস্পর ষোড়শাবিধ
বল চেষ্টিত হয়, তাহা ।

স্থিরো নাভ্যুপগম্যতে, তথাপ্যবিদ্বাদীনামিতরেতরকারণ-
দ্বাদুপপত্ততে লোকযাত্রা। তন্ত্ৰাঙ্কোপপদ্যমানায়াং ন
কিঞ্চিদপন্নমপেক্ষিতব্যমস্তু। তে চাবিদ্বাদয়ঃ—অবিদ্বা

‘উদং প্রত্যয়কলম্’ ইতি। উৎপাদায়া তথাগতানামহুৎপাদায়া স্থিতৈবৈবা ধর্ম্মাণাং
ধর্ম্মতা, ধর্ম্মস্থিতিভা ধর্ম্মনিয়ামকতা প্রতীত্যসমুৎপাদামুলোমভেতি। অথ পুনরহং
প্রতীত্যসমুৎপাদো ষাভ্যাং কারণাভ্যাং ভবতি হেতুপনিবন্ধতঃ প্রত্যয়োপ-
নিবন্ধতচ্চ। স পুনর্ধিবিধঃ, বাহু আধ্যাত্মিকশ্চ। তত্র বাহুস্ত
প্রতীত্যসমুৎপাদস্ত হেতুপনিবন্ধঃ। যদিদং বীজাদঙ্কুরঃ, অঙ্কুরাৎ পত্রং, পত্রাৎ
কাণ্ডং, কাণ্ডালাঃ, নানাদার্ভো গর্ভাচ্ছ কঃ, শূকাৎ পুষ্পং পুষ্পাৎ ফলমিতি।
অসতি বীজেহঙ্কুরো ন ভবতি, যাবদসতি পুষ্পে ফলং ন ভবতি। সতি তু
বীজেহঙ্কুরো ভবতি, যাবৎ পুষ্পে সতি ফলমিতি। তত্র বীজস্ত নৈবং ভবতি জ্ঞানম্
—অহমঙ্কুরং নির্বর্ত্তয়ামীতি। অঙ্কুরস্তাপি নৈবং ভবতি জ্ঞানম্—অহং বীজেন
নির্বর্ত্তিত ইতি। এবং যাবৎ পুষ্পস্ত নৈবং ভবতি, অহং, ফলং নির্বর্ত্তয়ামীতি।
এবং ফলস্তাপি নৈবং ভবত্যহং পুষ্পেণাভিনির্বর্ত্তিতমিতি। তন্মাদদস্তাপি
চৈতন্ত্রে বীজাদীনামসত্যপি চাক্তম্বিন্নিষ্ঠাভিত্তি কার্য্যকারণভাবনিয়মো বৃশ্ততে।
উক্তো হেতুপনিবন্ধঃ। প্রত্যয়োপনিবন্ধঃ প্রতীত্যসমুৎপাদস্তোচ্যতে। প্রত্যয়ো
হেতুনাং সমবায়ঃ। হেতুং হেতুং প্রত্যয়ন্তে হেতুস্তরাণীতি তেষামন্নমানানাং
ভাবঃ প্রত্যয়ঃ সমবায় ইতি যাবৎ। তথা যদ্বাং ধাতুনাং সমবায়াবীজহেতুরঙ্কুরো
জায়তে। তত্র চ পৃথিবী ধাতুর্বীজস্ত সংগ্রহকৃত্যং কৰোতি, যতোহঙ্কুরঃ কঠিনো
ভবতি, অন্ধাতুর্বীজং স্নেহয়তি, তেজোধাতুর্বীজং পরিপাচয়তি, বায়ুধাতুর্বীজ-
মভিনির্হরতি, * যতোহঙ্কুরো বীজান্নির্গচ্ছতি। আকাশধাতুর্বীজস্তানাবরণকৃত্যং
করোতি। অঙ্কুরপি বীজস্ত পরিণামং করোতি। তদেতেষামবিকলানাং
ধাতুনাং সমবয়ে বীজে রোহিত্যঙ্কুরো জায়তে, নান্তথা। তত্র পৃথিবীধাতো নৈবং
ভবত্যহং বীজস্ত সংগ্রহকৃত্যং কৰোমীতি। যাবদুতো নৈবং ভবত্যহং বীজস্ত
পরিণামং কৰোমীতি। অঙ্কুরস্তাপি নৈবং ভবত্যহমেভিঃ প্রত্যয়ৈর্নির্বর্ত্তিত
ইতি। তথাধ্যাত্মিকঃ প্রতীত্যসমুৎপাদো ষাভ্যাং কারণাভ্যাং ভবতি—হেতুপ-
নিবন্ধতঃ প্রত্যয়োপনিবন্ধতচ্চ। তত্রাস্ত হেতুপনিবন্ধো যদিদমবিদ্বাপ্রত্যয়ঃ
সংস্কারা যাবজ্জাতিপ্রত্যয়ঃ জরামরণাদীতি। অবিদ্যা চেদ্রাভবিষ্যদৈব সংস্কারা
অজ্ঞনিবাস্ত। এবং যাবজ্জাতিঃ। জাতিশ্চেন্দ্রাভবিষ্যদৈবং জরামরণাদয় উদ-
পত্তস্ত। তত্রাবিদ্যায়া নৈবং ভবত্যহং সংস্কারানভিনির্বর্ত্তয়ামীতি। সংস্কা-
রণামপি নৈবং ভবতি বরনবিদ্যায়া নির্বর্ত্তিতা ইতি। এবং যাবজ্জাত্যা অপি

তাহা না মানিলেও আমাদের মতে লোকযাত্রা নির্বাহের বাধা হয় না; সমস্তই
উপপন্ন হয়। অবিদ্বাদির মধ্যে যে পরস্পর নিমিত্ত-নৈমিত্তিকতা (কার্য্য কারণভাব)
আছে, তাহাতেই তাহা উপপন্ন হইতে পারে। লোকযাত্রা উপপন্ন হইলেই (যুক্তির
সহিত মিলিলেই) হইল, অল্প কিছুই অপেক্ষা নাই। [তে চ...প্রত্যাপ্যেয়ঃ]

সংস্কারো বিজ্ঞানং নাম রূপং বড়ায়তনং স্পর্শো বেদনা
তৃষ্ণোপাদানং ভবো জাতিজরা মরণং শোকঃ পরিদেবনা দুঃখং

নৈবং ভবত্যহং জরামরণাদ্যভিনির্কর্তব্যমীতি। জরামরণাদীনামপি নৈবং
ভবতি বয়ং জাত্যাদিভিনির্কর্তৃতা ইতি। অথচ সংস্রবিজ্ঞানিষু স্বয়মচেতনেষু
চেতনাস্তরানুধিষ্ঠিতেষুপি সংস্কারাদীনামুৎপত্তিকরীষাদিষু সংস্রচেতনেষু
চেতনাস্তরানুধিষ্ঠিতেষুপ্যজুরাদীনাম্। ইদং প্রতীত্য প্রাপ্যেদমুৎপাদ্যত ইত্যে-
তাবদ্ব্যাক্ত্য দৃষ্টব্যাচ্ছেতনানুধিষ্ঠানস্তাহুপলক্ষেঃ। সৌহৃদ্যমাধ্যমিকস্ত প্রতীত্য-
সমুৎপাদস্ত হেতুপনিবন্ধঃ। অথ প্রত্যয়োপনিবন্ধঃ পৃথিব্যাশ্বেজোবায়ুকাশ-
বিজ্ঞানাদিত্বানাং সমবায়ান্তবতি কায়ঃ। তত্র কায়স্ত পৃথিবী ধাতুঃ কাঠিন্যং
নির্কর্তয়তি। অকাভুঃ স্নেহয়তি কায়ং, তেজোধাতুঃ কায়স্তাশিতপীতে পরি-
পাচয়তি, বায়ুধাতুঃ কায়স্ত বাসাদি কয়োতি, আকাশধাতুঃ কায়স্তান্তঃ স্থগির-
ভাবং কয়োতি। যস্ত নামরূপাভূরমভিনির্কর্তয়তি পঞ্চবিজ্ঞানকার্য্যসংযুক্তং
সাম্রবঞ্চ মনোবিজ্ঞানং, সৌহৃদ্যমুচ্যতে বিজ্ঞানধাতুঃ। যদা হ্যাদ্যম্বিকাঃ
পৃথিব্যাদিধাতবো ভবন্ত্যবিকলাস্তদা সর্কেবাং সমবায়ান্তবতি কায়ন্তোৎ-
পত্তিঃ। তত্র পৃথিব্যাদিধাতুনাং নৈবং ভবতি বয়ং কায়স্ত কাঠিন্যাদি
নির্কর্তব্যম ইতি। কায়স্তাপি নৈবং ভবতি জ্ঞানমহমেতিঃ প্রত্যয়েরভি-
নির্কর্তৃত্ব ইতি। অথ চ পৃথিব্যাদিধাতুভ্যোহচেতনেনভ্যশ্চেতনাস্তরানুধিষ্ঠিত-
ভ্যোহজুরন্তেব কায়ন্তোৎপত্তিঃ। সৌহৃদ্যং প্রতীত্যসমুৎপাদো দৃষ্টব্যান্যান্যথস্মি-
ত্যব্যঃ। তত্রৈতেষেব বটুহ ধাতুযু বৈকসংজ্ঞা পিণ্ডসংজ্ঞা নিত্যসংজ্ঞা স্তম্ভসংজ্ঞা
স্তুপসংজ্ঞা পুঙ্গলসংজ্ঞা মহব্যসংজ্ঞা মাতৃহৃহিতৃসংজ্ঞা অহঙ্কারমমকারসংজ্ঞা,
সেয়মবিজ্ঞা সংসারানর্থসম্ভারস্ত মূলকারণম্। তস্তামবিজ্ঞায়ান্ সত্য্যং সংস্কারা
অবিজ্ঞাদি, এই আদিপদগ্রাহ্য কি কি, তাহাও বলিতেছি। অবিজ্ঞা, সংস্কার,
বিজ্ঞান, নাম রূপ, বড়ায়তন, স্পর্শ, বেদনা, তৃষ্ণা, উপাদান, ভব, জাতি, জরা,
মরণ, শোক, পরিদেবনা, দুঃখ, জর্জনস্তা, * এতস্তি আরও, আছে। এ সকল

* বাহ্য কণিক, তাহাকে হির বলিয়া জানা অবিজ্ঞা। তাহা হইতে সংস্কার রাগ ধেব
মোহ। সংস্কারপ্রভাবে গর্ভস্থ পদার্থবিশেষের আত্মবিজ্ঞান। সেই আত্মবিজ্ঞান বা আলম-
বিজ্ঞান (অহং এতদ্রূপ জ্ঞান) হইতে নাম (পার্বিবাদি পদার্থের সমবায়)। তাহা হইতে রূপের
(বেতরক্তাস্ত্রক ওক শোণিতের) নিপত্তি। গর্ভস্থ মিলিত ওক শোণিতের কলল বৃদ্ধাদি
অবস্থাই এস্থলে নামরূপ-লক্ষের বাচ্য। বিজ্ঞান, পৃথিব্যাদি চতুর্দৈ ও রূপ, এই সম্বলিত বটুকের
নাম বড়ায়তন, অর্থাৎ সুল্লির বেহই বড়ায়তন। নামরূপ ও ইন্দ্রিয়ের পরস্পর সম্বন্ধের নাম
স্পর্শ। স্পর্শ হইতে স্রবাদি-বেদনা অর্থাৎ স্রবাবির অনুভব। সেই বেদনা হইতে তৃষ্ণা
(বিশয়স্পৃহা বা ভোগেজ্ঞা)। তাহা হইতে যে প্রবৃত্তি বা চেষ্টা জন্মে, তাহার নাম উপাদান।
তাহা হইতে ভব অর্থাৎ পুনঃ পুনঃ উৎপত্তি। উৎপত্তিস্থলক বর্ধাধর্ম, বর্ধাধর্ম হইতে জাতি
অর্থাৎ দেহবিশেষ প্রাপ্তি, দেহ হইতেই জরা, জরা হইতে মরণ, মরণ হইতে শোক, শোক
হইতে পরিদেবন (শোকজনিত দুঃখ), তাহা হইতে অনোব্যথা। মান, অপমান প্রভৃতি
অন্তবিধও রেশ ইহার অন্তর্গত।

দুর্শ্মনস্তেত্যেবঞ্জাতীয়ক। ইতরেতরহেতুকাঃ সৌগতে সময়ে
কচিৎ সংক্ষিপ্তাঃ বিনির্দ্দিষ্টাঃ, কচিৎ প্রপঞ্চিতাঃ, সর্বেষা-
মপ্যয়মবিজ্ঞাদিকলাপেহ প্রত্যাখ্যেয়ঃ ।

তদেবমবিজ্ঞাদিকলাপেহ পি পরম্পরনিমিত্ত-নৈমিত্তিকভাবেন
ঘটীযন্ত্রবদনিশমাবর্তমানেহর্থাক্ষিপ্ত উপপন্নঃ সজ্ঞাত ইতি চেৎ ;
তন্ন ; কস্মাৎ ? উৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ । ভবেচ্চপন্নঃ

রাগধেষমোহা বিষয়েষু প্রবর্তন্তে । বস্ত্তবিষয়া বিজ্ঞপ্তিক্সিজ্ঞানম্ । বিজ্ঞানা-
চ্ছারো রূপিণ উপাদানস্বকান্তরাম তাহ্যুপাদায় রূপমভিনির্বর্ততে । তদৈক-
ধ্যমভিসংক্ষিপ্য নামরূপং নিরুচ্যতে । শরীরস্তৈব কললব্দব্দাদ্যবস্থা নাম-
রূপসম্মিশ্রিতানীশ্রিয়াপি বধ্যায়তনং, নামরূপেশ্রিয়াণং ত্রয়াণং সম্মিপাতঃ স্পর্শঃ,
স্পর্শাধেদনা স্থাদিকা, বেদনায়াং সত্যং কৰ্ত্তব্যমেতৎ সূত্রং পুনর্দ্বয়েত্যাধ্যবসানং
তুকা ভবতি । তত উপাদানং বাক্যচেষ্টা ভবতি । ততো ভবঃ । ভবত্য-
স্মাজ্জন্মেতি ভবো ধর্ম্মাধর্ম্মৌ । তদেতুকাঃ স্বক্সগ্রাহর্ভাবঃ । জাতিঃ জন্ম । জন্ম-
হেতুকা উত্তরে জরামরণাদয়ঃ । জাতানাং স্বক্সানাং পরিপাকো জরা । স্বক্সানাং
নাশো মরণম্ । ম্রিয়মাণস্ত মৃতস্ত সাত্ত্বিকস্ত পুত্রকলজাদাবস্তদাহঃ শোকঃ ।
তদুৎপাদপ্রাপনং হা মাতঃ হা তাত হা চ মে পুত্রকলজাদীতি পরিদেবনা । পঞ্চ-
বিজ্ঞানকার্য্যসংযুক্তমসাক্ষমভবনং হৃৎখম্ । মানসঞ্চ হৃৎখং দৌর্শ্মনস্তম্ । এবং-
জাতীয়কাস্চোপায়ান্তে ‘উপক্লেশাঃ’ গৃহ্যন্তে ।

তেহনী পরম্পরহেতুকাঃ জন্মাদিহেতুকাঃ অবিজ্ঞাদয়ঃ, অবিজ্ঞাদিহেতুকাশ্চ
জন্মাদয়ো ঘটীযন্ত্রবদনিশমাবর্তমানাঃ সন্তীতি । তদেতৈরবিজ্ঞাদিভিরাক্ষিপ্তঃ সংঘাত
ইতি । তদেতদ্দৃষ্যতি—“তন্ন” কৃতঃ ? “উৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ” ইতি । অয়-
মভিসন্ধিঃ—নং খলু হেতুপনিবন্ধং কার্য্যং, তদজ্ঞানপেক্ষং হেতুমাত্রাধীনোৎপাদ-
ত্বাদুৎপত্তত্বং নাম, পঞ্চকলসমুদায়স্ত প্রত্যয়োপনিবন্ধো ন হেতুমাত্রাধীনোৎপত্তিঃ,
অপি তু নানাহেতুসমবধানজয়া । নচ চেতনমন্তরেণাত্তঃ সম্মিপাশ্রিতান্তি
কারণানামিত্যুক্তম্ । বীজাদঙ্কুরোৎপত্তেরপি প্রত্যয়োপনিবন্ধায়া বিবাদাধ্যাসিতত্বেন
পক্ষনিগ্ধিপ্তত্বাৎ । পক্ষেণ চ ব্যভিচারোক্তাবনারামতিপ্রসঙ্গেন সর্বাঙ্কমানোচ্ছদ-
পরম্পর পরম্পরের দ্বারা উৎপন্ন হয় ; সুতরাং পরম্পর পরম্পরের কারণ । কোন
কোন বৌদ্ধ গ্রন্থে ঃসকল সংক্ষেপে, আবার কোন কোন বৌদ্ধ শাস্ত্রে বিস্তৃত
রূপে বর্ণিত হইয়াছে । এই অবিজ্ঞাদি কোনও লোকের প্রত্যাখ্যেয় নহে, অর্থাৎ
সকলেরই স্বীকার্য্য ।

[তদেব...নিমিত্তত্বাৎ] সেই অবিজ্ঞাদি পরম্পর নিমিত্তনৈমিত্তিকভাবে
ঘটীযন্ত্রের দ্বারা নিরন্তর আবর্তিত হইতে থাকায় সংঘাতসিদ্ধি হইয়া থাকে ।
বৈনাশিকগণের এই অভিপ্রায় অসিদ্ধ অর্থাৎ সিদ্ধ হইবে না । কেননা, অবিজ্ঞাদি
পরম্পরের উৎপত্তিপক্ষে নিমিত্ত (কারণ) হইতে পারে ; কিন্তু সংঘাতের
(মেলনের কারণ) জনক হইতে পারে না । [ভবে...সম্ভবতি] সংঘাতজনক

সম্ভবাতঃ, যদি সম্ভবাতশ্চ কিঞ্চিন্নিমিত্তমবগম্যেত, ন স্ববগম্যেত ।
যত ইতরেতরপ্রত্যয়দ্বৈপ্যবিচ্ছদীনাং পূর্বপূর্বমুত্তরোত্তরোৎ-
পত্তিমাাত্রনিমিত্তং ভবন্তবেৎ, ন তু সম্ভবাতোৎপত্তেঃ কিঞ্চি-
ন্নিমিত্তং সম্ভবতি ।

প্রসঙ্গাৎ । , শ্রাদ্ধেতৎ । অনপেক্ষা এবান্ত্যক্ষণপ্রাপ্তাঃ কিংত্যদয়োহুত্তরমারভন্তে ।
তেষাং তুপসর্পণপ্রত্যয়বশাৎ পরস্পরসমবধানম্ । ন চৈকস্মাদেব কারণাৎ কার্য-
সিদ্ধেঃ কিমত্ৰৈঃ কারণৈরिति বাচ্যম্ । কারণচক্রানন্তরং কার্যোৎপাদাৎ সিদ্ধ-
মিত্যেব নাস্তি । ন চৈকোহপি তৎকারণসমর্থ ইত্যস্ত উদাসত ইতি যুক্তম্ । ন
হি তে প্রেক্ষাবস্তঃ, যেনৈবমালোচয়েদুত্তরান্ন সমর্থ একোহপি কার্য ইতি কৃতং
নঃ সন্নিধানেনেতি । কিন্তু পসর্পণপ্রত্যয়াধীনপরস্পরসন্নিধানোৎপাদা নাহুৎপত্তং
নাপ্যসন্নিধাতুমীশতে । তাৎশ্চ সর্বাননপেক্ষান্ প্রতীত্য কার্যমপি ন নোৎপত্তু-
মর্হতি । ন চ স্বমহিমা সর্ব কার্যমুৎপাদয়ন্তোহপি নানাকাগ্যাগামীশতে,
তদৈব তেষাং সামর্থ্যাৎ । ন চ কারণভেদাৎ কার্যভেদঃ, সামগ্র্যা একত্বাৎ,
তদ্বদস্ত চ কার্যনানাত্বহেতুত্বাত্তপা দর্শনাৎ । তন্ন । বদ্যন্ত্যক্ষণপ্রাপ্তা
অনপেক্ষাঃ স্বকার্যোপজননে, হস্তানেন ক্রমেণ ততঃ পূর্বে ততঃ পূর্বে
সর্ব এবানপেক্ষাস্তত্ত্বং স্বকার্যোপজনন ইতি । কুহলস্থত্বাবিশেষেহপি যেন
বীজক্ষণেন কুহলস্থেন স্বকার্যক্ষণপরস্পরস্বাক্তবোৎপত্তিসমর্থো বীজক্ষণো জন-
য়িতব্যঃ, সোহনপেক্ষ এব বীজক্ষণঃ স্বকার্যোপজননে । এবং সর্ব এব তদনন্ত-
রানন্তরবর্তিনো বীজক্ষণা অনপেক্ষা ইতি কুহলনিহিতবীজ এব স্তাৎ কৃতী
ক্লীবীলঃ, কৃতমস্ত ছঃপবলেন কৃষিকর্মণা । যেন হি বীজক্ষণেন স্বক্ষণপরস্প-
রস্বাক্তবো জনয়িতব্যস্তানপেক্ষাহমৌ ক্ষণপরস্পরা কুহল এবাক্তরং করিয়া-
তীতি । তস্মাৎ পরস্পরাপেক্ষা এবান্ত্য বা মধ্য বা পূর্বে বা ক্ষণাঃ কার্যো-
পজনন ইতি বক্তব্যম্ । যথাহ :—

“ন কিঞ্চিদেকমেকস্মাৎ সামগ্র্যাঃ সর্বসম্ভবঃ” ইতি ।

তচ্চোদয় সমবধানং কারণানাং বিভাগভেদ-তৎপ্রয়োজনভিজ্ঞ-প্রেক্ষাবৎ
পূর্বকং দৃষ্টমিতি নাচেতনান্তবিতুমর্হতি । তদ্বিদমুক্তম্—“ভবেদুপপন্নঃ সংঘাতো
বদি সংঘাতস্ত কিঞ্চিন্নিমিত্তমবগম্যেত” ইতি । “ইতরেতরপ্রত্যয়দ্বৈপ্য” ইতি ।
ইতরেতরহেতুদ্বৈপ্যীত্যর্থঃ ।

কারণ থাকিলে অবশ্যই সংঘাত সিদ্ধ হইত ; কিন্তু তাহা বৈনাশিকের মতে নাই ।
অবিভাদিরূপ কারণ আছে সত্য ; কিন্তু তাহাদের পূর্ব পূর্ব পর পরের উৎপত্তি-
মাত্রের কারণ (পূর্ব অবিভা, তাহা সংস্কারোৎপত্তির কারণ । পূর্বে সংস্কার,
স্তম্ভপরে বিভাজন ইত্যাদি) সম্ভবাতের কারণ নাই । সকলগুলিকে সংহত
করে, একত্রিত করে, এমন কোন কারণ দেখা যায় না ।

নববিদ্যাভিভিন্নার্থাদাক্ষিপ্যতে সজ্জাত ইত্যুক্তম্ । অত্রো-
চ্যতে । যদি তাবদয়মভিপ্রায়ঃ, অবিদ্যাদয়ঃ সজ্জাতমন্তরেণাত্মান-
মলভমানা অপেক্ষন্তে সংঘাতমিতি, ততস্তস্মৈ সংঘাতস্য কিঞ্চিৎ
নিমিত্তং বক্তব্যম্ । তচ্চ নিত্যেষপ্যগুণস্বভূতপগম্যমানেষাশ্রয়া-
শ্রয়িভূতেষু ভোক্তৃষু সংস্থ ন সম্ভবতীত্যুক্তং বৈশেষিকপন্নী-
কায়াম্, কিমঙ্গ পুনঃ কণিকেষুণু ভোক্তৃরহিতেষাশ্রয়াশ্রয়ি-
শৃণ্বেষু চাত্মপগম্যমানেষু সম্ভবেৎ ।

অথায়মভিপ্রায়ঃ, অবিদ্যাদয় এব সংঘাতস্য নিমিত্তমিতি ।

উক্তমভিসন্ধিমবিধান্ পরিচোদয়তি—“নববিদ্যাভিভিন্নার্থাদাক্ষিপ্যতে” ইতি ।
পরিহরতি—“অত্রোচ্যতে, যদি তাবৎ” ইতি । কিম্যেক্ষেপে, উৎপাদনমাহো
জ্ঞাপনম্ । তত্র ন তাবৎ কারণমন্তথাহুপপাদ্যমানং কার্যমুৎপাদয়তি, কিন্তু
স্বসামর্থ্যেন । তস্মাজ্জ্ঞাপনং বক্তব্যম্ । তথা চ জ্ঞাপিতস্তাত্ত্বহুৎপাদকং
বক্তব্যম্ । তচ্চ স্থিরপক্ষেহপি, সত্যপি চ ভোক্তরি অধিষ্ঠাতারং চেতনমন্তরেণ ন
সম্ভবতি, কিমঙ্গ পুনঃ কণিকেষু ভাবেষু । ভোক্তৃত্বোগেনাপি কদাচিদাক্ষিপ্যেত
সজ্জাতঃ, স তু ভোক্তাপি নাস্তীতি দুরোৎসারিতত্বং দর্শয়তি—“ভোক্তৃরহিতেষু”
ইতি । অপি চ, বহব উপকার্যোপকারকভাবেন স্থিতাঃ কার্যাঃ জনয়ন্তি । ন চ
কণিকপক্ষ উপকার্যোপকারকভাবেহস্তু, ভাবস্তোপকারানাম্পদত্বাৎ । কণিক-
ভেদবাদহুপকৃতোপকৃতত্বাসম্ভবাৎ । কালভেদেন বা তদুপপত্তৌ কণিকত্ব-
ব্যাঘাতাৎ । তদিদমাহ—“আশ্রয়াশ্রয়িশৃণ্বেষু চ” ইতি ।

“অথায়মভিপ্রায়ঃ” ইতি । যদা হি প্রত্যয়োপনিবন্ধনঃ প্রতীত্যসমুৎপাদো
ভবেৎ, তদা চেতনোহধিষ্ঠাতাহপেক্ষ্যেত্যপি, ন তু প্রত্যয়োপনিবন্ধনঃ, অপি তু

[নববিজ্ঞা...সম্ভবেৎ] বলিয়াছিলে, যে, অবিজ্ঞাদি থাকায় তৎস্বভাবে সংঘাত
ঘটনা হয়, সংঘাত অর্থাৎকিঞ্চ । তাহার প্রত্যুত্তর এই—যদি তোমাদের এক্ষণ
অভিপ্রায় হয় যে, সংঘাত ব্যতীত অবিজ্ঞাদির স্বরূপনিষ্পত্তি হয় না, কাহেই
সংঘাত ঘটনা হয়, তাহা হইলে তোমাদিগকে সংঘাতোৎপত্তির কোনটা কারণ,
তাহা দেখাইতে হইবে । কিন্তু বৈশেষিক মতের পরীক্ষাকালে আমরা দেখাইয়াছি
যে, তাহাদের মতে পরমাণুপুঞ্জ নিত্য, সে সকল আবার আশ্রয়াশ্রয়িতাবে আবাহিত,
তদ্বির ভগ্নতে স্বতন্ত্র কর্তা ও ভোক্তা আছে, তথাপি যখন তদন্তে সংঘাতকারক
পুঞ্জ কারণের অসম্ভব, তখন কিরূপে কণিক, কর্তৃত্বভোক্তৃরহিত ও আশ্রয়াশ্রয়ি-
তাবশ্ত বৈনাশিকমতে তাহা সম্ভব হইবে ?

[অথায়...বিরুদ্ধম্] যদি তোমাদের এক্ষণ মনোভাব হয় যে, অবিজ্ঞা প্রভৃতিই
সংঘাতের কারণ, তাহা হইলেও তোমাদিগকে বলিতে হইবে, বাহ্যারা নিজেই
সংঘাত আশ্রয় করিয়া আত্মলাভ করে, উৎপন্ন হয়, কিপ্রকারে তাহারা সংঘাতের

কথং তমেবাপ্রিত্যাঙ্গানং লভমানান্তশ্চৈব নিমিত্তং স্মৃৎ । অথ
মন্তসে, সংঘাতা এবানাদৌ সংসারে সন্তত্যানুবর্তন্তে, তদাশ্রয়াশ্চা-
বিদ্যাদয় ইতি । তদাপি সংঘাতাং সংঘাতান্তরমুৎপদ্যমানং নিয়মেন
বা সদৃশমেবোৎপদ্যেত, অনিয়মেন বা সদৃশং বিসদৃশং বোৎ-
পদ্যেত । নিয়মাত্ম্যুপগমে মনুষ্যপুঙ্গলস্য দেবতির্য্যঙ্গনারক-
যোনিপ্রাপ্ত্যভাবঃ প্রাপ্তুয়াৎ । অনিয়মাত্ম্যুপগমেহপি মনুষ্য-
পুঙ্গলঃ 'কদাচিৎ কণেন হস্তী ভূত্বা দেবো বা পুনর্মনুষ্যো বা
ভবেদिति প্রাপ্তুয়াৎ । উভয়মপ্যাত্ম্যুপগমবিরুদ্ধম্ ।

হেতুপনিবন্ধনঃ, তথা চ কৃতমধিষ্ঠাত্রী, হেতুঃ স্বভাবত এব কার্য্যসংঘাতং করিষ্যতি
কেবল ইতি ভাবঃ । অস্ত্র তাবদ্ যথা কেবলাদ্ধেতোঃ কার্য্যসংঘাতং নোপজায়তে,
ইত্যন্তোক্তাশ্রয়প্রসঙ্গোহস্মিন্ পক্ষ ইত্যশয়বানাহ—“কথং তমেব” ইতি । সম্প্রতি
প্রত্যয়োপনিবন্ধনং প্রতীত্যসমুৎপাদমাস্থ্য চোদয়তি—“অথ মন্তসে সংঘাতা
এব” ইতি । অহিরা অপি হি ভাবাঃ সদা সংহতা এবোদয়ন্তে ব্যয়ন্তে চ, ন
পুনরিত্ততোহবস্থিতাঃ কেনচিৎ পুঞ্জীকিয়ন্তে । তথা চ কৃতমত্র সংহত্বা
চেতনেনেতি ভাবঃ । “অনাদৌ” ইতি পরম্পরাশ্রয়নিবর্তয়তি । তদেতদ্বিকল্প্য
দৃষয়তি—“তদাপি সংঘাতাৎ” ইতি । স খলু সংঘাতসন্ততিবর্তী ধর্মাধর্ম্মাহ্বয়ঃ
সংস্কারসন্তানো যথাযথং সূত্রদুঃখে জনয়ঙ্গাগন্তকং কঞ্চনানাস্ত্য স্বত এব জনয়েৎ,
আসাত্ত বা । অনাসাত্ত জননে সর্দৈব সূত্রদুঃখে জনয়েৎ । সমর্থস্থানপেক্ষস্ত
ক্ষেপাযোগাৎ । আসাত্ত জননে, তদাসাদিনকারণং প্রেক্ষাবানভ্যুপেয়ঃ । তথা চ
ন প্রত্যয়োপনিবন্ধনং প্রতীত্যসমুৎপাদঃ । তস্মাদনেনাগন্তকানপেক্ষস্ত সংঘাত-
সন্তানশ্চৈব সদৃশজননে বিসদৃশজননে বা স্বভাব আস্থেয়ঃ । তথা চ ভাষ্যোক্তং
দৃষণমিতি ।

কারণ (উৎপাদক) হইতে পারে ? সংসার অনাদি, সজ্বাতও বীজাঙ্কুরের জায়
অনাদিপ্রবাহভুক্ত । একটা সংঘাতের অব্যবহিত পরেই আর একটা সংঘাত জন্মে,
অবিচ্ছাদিও সেই অবিচ্ছিন্ন সংঘাতপ্রবাহের আশ্রয়ে স্বরূপলাভ করে, এরূপ
বলিলেও তোমাদিগকে বলিতে হইবে, প্রত্যন্তর দিতে হইবে যে, সংঘাতের পর
দে-সংঘাত জন্মিবে, সে সজ্বাত কি পূর্বসংঘাতের তুল্য ? না অতুল্য ? এ বিষয়ে
কি কোন নিয়ম আছে ? না অনিয়মে তুল্য অতুল্য উভয়বিধ সংঘাতই জন্মে ? এ
বিষয়ে নিয়ম অস্বীকার করিলে মানিতে হইবেক যে মনুষ্য পুঙ্গলের (পুঙ্গল—জীব)
কখনও দেবযোনি, তির্য্যাক্‌যোনি বা নরকপ্রাপ্তি হয় না । অনিয়ম স্বীকার করিলেও
মানিতে হইবেক যে, মনুষ্য পুঙ্গল কণশরিরবর্তনের সঙ্গে সঙ্গেই হস্তী বা দেবতা
হইয়া পুনর্বার মনুষ্য হইতে পারে । অতএব, নিয়ম অনিয়ম উভয়ের কিছুই মানিতে
পারিবে না, মানিলে মন্তস্তদ্ব দোষ হইবেক । (তোমরা মনুষ্যের যোন্তান্তর প্রাপ্তিও
মান, আবার প্রতিক্ষণে নূতন শরীর হইলেও মানুষ মানুষই থাকে, দেবতাদি হয়
না, ইহাও মান ।)

অপি চ, যন্তোগার্থঃ সংঘাতঃ স্তাৎ, স জীবো নাস্তি স্থিরো ভোক্তেতি তবাভ্যুপগমঃ। তঁতশ্চ ভোগো ভোগার্থ এব, স নান্যেন প্রার্থনীয়ঃ। তথা মোক্ষো মোক্ষার্থ এবেতি মুমুক্শুণা নান্যেন ভবিতব্যম্। অন্যেন চেৎ প্রার্থ্যেতোভয়ং, ভোগমোক্ষকাল-বস্থায়িনা তেন ভবিতব্যম্। অবস্থায়িত্তে কণিকত্বাভ্যুপগম-বিরোধঃ। তস্মাদিতরেতরোৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বমবিদ্যাদীনাম্ যদি ভবেৎ, ভবতু নাম, ন তু সংঘাতঃ সিধ্যেৎ ভোক্তৃত্বাদিত্যভি-প্রায়ঃ ॥ ২।২।১৯ ॥

উত্তরোৎপাদে চ পূর্বনিরোধাৎ ॥ ২।২।২০ ॥

উক্তমেতৎ—অবিদ্যাদীনামুৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বান্ সংঘাত-

“অপি চ যন্তোগার্থঃ সংঘাতঃ স্তাৎ” ইতি। অপ্রাপ্তভোগো হি ভোগার্থী ভোগমাপ্ত কামন্তংসাধনে প্রবর্তত ইতি প্রত্যাস্বসিদ্ধম্। সেয়ং প্রবৃত্তিভোগাদভ্যাস্নু স্থিরে ভোক্তরি ভোগ-তৎসাধনসময়ব্যাপিনি কল্পতে, নাহিরে, ন চ ভোগাদন-ভ্যাস্নিন্। ন হি ভোগো ভোগায় কল্পতে, নাপ্যন্তো ভোগয়াহন্তত্। এবং মোক্ষেহপি দ্রষ্টব্যম্। তত্র বৃত্তুমুমুক্ চেৎ স্থিরাবাস্থীয়েয়াতাৎ, তদাহভ্যুপেত-হানম্, অস্থির্যো বা অপ্রবৃত্তিপ্রসঙ্গ ইত্যর্থঃ। “ন তু সংঘাতঃ সিধ্যেৎ, ভোক্তৃত্বাৎ” ইতি। ভোক্তৃত্বাবেন প্রবৃত্ত্যমুপপত্তেঃ কত্র ভাবঃ। ততঃ কৰ্ম্মাভাবাৎ সংঘাতাসিদ্ধিরিত্যর্থঃ ॥ ২।২।১৯ ॥

পূর্বস্থত্রৈণ সঙ্গতিমশ্নাহ—“উক্তমেতৎ” ইতি। হেতুপনিবন্ধনং প্রতীতাসমুৎ-

[অপিচ...বিরোধঃ] আরও দেখ, যাহার ভোগের নিমিত্ত সংঘাত (দেহাদি) হয়, সেই ভোক্তা জীব তোমাদের মতে অস্থির (কণস্থায়ী)। ভোক্তা যদি কণিক পদার্থই হয়, তাহা হইলে ভোগ মোক্ষ-ব্যবহার বিলুপ্ত হওয়া উচিত। ভোগ ভোগে-রই প্রার্থনীয়, অন্তের অপ্রার্থনীয়। মোক্ষ মোক্ষেরই প্রার্থনীয়, অপরের অপ্রার্থনীয় হইয়া পড়ে। একরূপ অন্তপ্রার্থনীয় পক্ষেও সে সকলকে সেই সেই কালে থাক। আব-শ্যক হয়, না থাকিলে প্রার্থনাই ঘটে না, অথচ থাকিলে কণিকবাদ ভঙ্গ হয়। (যে বাহা ইচ্ছা করে, সে যদি তদন্তরকালে না থাকে, তাহা হইলে তাহার সে ইচ্ছা ব্যর্থ ইচ্ছা)। [তস্মা...প্রায়ঃ] উপসংহারে বক্তব্য এই যে, অবিদ্যাদি পরম্পর পরম্পরের উৎপাদক হয় হউক, কিন্তু প্রদর্শিত কারণে তদ্বারা সংঘাত হওয়া একেবারেই অসিদ্ধ ॥ ২।২।১৯ ॥

অবিদ্যাদি পরম্পর পরম্পরের উৎপত্তিরই কারণ, কিন্তু সংঘাত রচনার কারণ নহে,

* বিবিধো হি কার্যসমুৎপাদিঃ স্ফুগতসমুতঃ। হেতুবীনঃ কারণসমুদায়াবীনযেতি। তত্র-বিদ্যাতঃ সংস্কারন্ততো বিজ্ঞানমিত্যেবংরূপঃ প্রথমঃ। পৃথিব্যাদিসমুদায়ো বিতীরঃ। তত্রাত্ত-

সিদ্ধিরস্তুতি, তদপি তুংপত্তিমাাত্রনিমিত্তত্বং ন সম্ভবতীতীদমিদানী-
মুপপাদ্যতে । ক্ষণভঙ্গবাদিনোহয়মভ্যুপগমঃ—উত্তরস্মিন্ ক্ষণ-
উৎপাদ্যমানে পূর্বক্ষণে নিরুধ্যত ইতি । ন চৈবমভ্যুপগচ্ছতা
পূর্বোত্তরয়োঃ ক্ষণয়োর্হেতুফলভাবঃ শক্যতে সম্পাদয়িতুম্ ।
নিরুধ্যমানস্য নিরুদ্ধস্য বা পূর্বক্ষণস্বাভাবগ্রন্থত্বাহুত্তরক্ষণহেতু-
ত্বানুপপত্তেঃ । অথ ভাবভূতঃ পরিনিম্পন্নাবস্থঃ পূর্বক্ষণ উত্তর-
ক্ষণস্য হেতুরিত্যভিপ্রায়ঃ, তথাপি নোপপাদ্যতে । ভাবভূতস্য
পুনর্ব্যাপারকল্পনায়াং ক্ষণান্তরসম্বন্ধপ্রসঙ্গাৎ ।

পাদমভ্যুপেত্য প্রত্যয়োন্যনিবন্ধনঃ প্রতীত্যসমুৎপাদো দৃষিতঃ । সম্প্রতি
হেতুপনিবন্ধনমপি তৎ দৃষয়তীত্যর্থঃ । দৃষণমাহ—“ইদমিদানীম্” ইতি । “নিরুধ্য-
মানস্ত” ইতি । ন তাব্ধৈশেষিকবন্নিরোধকারণসামিধ্যং নিরুধ্যমানতা স্বীক্ৰি-
য়তে বৈনাশিকৈঃ অকারণং বিনাশমভ্যুপগচ্ছন্তিস্তানিষ্টত্বাৎ । তস্মাদ্বিনাশ-
গ্রন্থত্বমচিরনিরুদ্ধত্বং নিরুধ্যমানত্বং বক্তব্যম্ । নিরুদ্ধত্বঞ্চ চিরনিরুদ্ধত্বং
বিবক্ষিতম্ । তথাচোভয়োরপ্যভাবগ্রন্থত্বাৎকৃত্বাহুপপত্তিঃ । শব্দে—“অথ
ভাবভূতঃ” ইতি । কারণস্ত হি কার্যোৎপাদাৎ প্রাকালসত্তার্থবতী, ন কার্যকালো ;
তদা কার্যস্ত সিদ্ধয়েন তৎসিদ্ধ্যর্থীয়াঃ সত্তারা অল্পবোধোগাদিতি ভাবঃ । তদে-
তল্লোকদৃষ্টা দৃষয়তি—“ভাবভূতস্ত” ইতি । তুহা ব্যাপৃত্য ভাবাঃ প্রায়েণ হি
কার্য্যং কুর্ত্তো লোকে দৃশ্যন্তে । তথা চ স্থিরত্বম্ । ইতরথা তু লোকবিরোধ
ইতি ।

এইরূপ প্রত্যুত্তর দেওয়াতে অবিচ্ছাদির কারণতা স্বীকার হইয়াছে সত্য; কিন্তু বাস্তব
পক্ষ দেখিতে গেলে বৈনাশিক মতে ঐ সকলের কারণতা সিদ্ধ বা সম্ভবপরই হয়
না । কেন হয় না, তাহা বলিতেছি । [ক্ষণ...পত্তেঃ] কণিকবাদীরা বলেন, পরজন্মা
ক্ষণ (ক্ষণস্থায়ী বস্তু) জন্মিবামাত্র পূর্বক্ষণ (কারণস্থানীর পূর্ব বস্তু) ধ্বংসপ্রাপ্ত
হয় । ইহারা ঐরূপ মানে, তাহারা পূর্বাপর বস্তুত্বের হেতু-ফলভাব (কারণ-
কার্য্যভাব) স্থাপন করিতে পারিবেন না । কেন-না, নাশ হইতেছে অথবা নাশ
হইয়াছে, এরূপ পূর্বক্ষণ (বস্তু) অভাবগ্রন্থতা নিবন্ধন উত্তর ক্ষণের অমুৎপাদক
হইবে । (না থাকিলে কি কিছু হয়? অভাব কি কিছু জন্মাইতে পারে?) ।
[অথ...প্রসঙ্গাৎ] যদি এমন অভিপ্রায় হয় যে, পরিনিম্পন্ন পূর্বক্ষণের (বস্তু)

মদীকৃত্য বিভিন্নঃ সংঘাতকর্ত্তভাবেন দৃষিতঃ । সম্প্রত্যাহুৎ দৃষয়তি । উত্তরেবাং সংসারাদীনাম্
উৎপাদে উৎপত্তিকালে পূর্বেবাং অবিচ্ছাদীনাম্ নিরোধাৎ অতীতত্বাৎ ন তেবাং কারণকার্য্যভাব
ইতি ত্রয়োক্তার্থঃ ।

পর পর বস্তুর উৎপত্তিসমকালে পূর্ব পূর্ব পদার্থ সকল নিরুদ্ধ অর্থাৎ অতীত হয়, থাকে না,
হুতরাং পূর্ব পূর্ব পদার্থ (অবিচ্ছাদি) পরপর পদার্থ জন্মাইতে অশক্ত হয় ।

অথ ভাব এবাস্ত ব্যাপার ইত্যভিপ্রায়ঃ, তথাপি নৈবোপ-
পদ্যতে, হেতুস্বভাবানুপরন্তস্ত ফলশ্রোতৃপত্যসম্ভবাৎ ।
স্বভাবোপরাগাভ্যুপগমে চ হেতুস্বভাবস্ত ফলকালাবস্থায়িত্বে সতি
ক্ষণভঙ্গাভ্যুপগমত্যাগপ্রসঙ্গঃ । বিনৈব বা স্বভাবোপরাগেণ
হেতুফলভাবমভ্যুপগচ্ছতঃ সৰ্বত্র তৎপ্রাপ্তেরতিপ্রসঙ্গঃ ।

অপি চ, উৎপাদনিরোধো নাম বস্তুনঃ স্বরূপমেব বা স্মৃতাং,

পুনঃ শব্দভেদে—“অথ ভাব এব” ইতি । যথাহঃ—“ভূতির্ধৈর্বাং ক্রিয়া সৈব
কারণং সৈব চোচ্যতে” ইতি । ভবত্তেবং ব্যাপারবত্তা, তথাপি কণিকন্ত, ন কার-
ণত্বমিত্যাহ—“তথাপি নৈবোপপদ্যতে” কণিকন্ত কারণভাবঃ । যুৎস্ববর্ণকারণা
হি ঘটাদয়শ্চ কুচকাণ্ডয়শ্চ যুৎস্ববর্ণাশ্চানোহহুভূয়ন্তে । যদি চ ন কার্য্যসময়ে
কারণং সৎ, কথং তেবাং তদাস্মানাহুভবঃ । ন চ কারণসাদৃশ্যং কার্য্যস্ত ন তু
তদাস্মান্যমিতি বাচ্যম্ । অসতি কন্তচিহ্নপত্তাভুগমে সাদৃশ্যতাপ্যভুপপত্তেঃ ।
অভুগমে বা তদেব কারণং । তথা চ তন্ত কার্য্যতদাস্মান্যমিতি সিদ্ধমকণিক-
মিত্যর্থঃ । সৰ্ব্বথা বৈলক্ষণ্যে তু হেতুফলভাবস্তদ্ব্যবধানাবপি প্রাপ্ত ইত্যতিপ্রসঙ্গ
ইত্যাহ—“বিনৈব বা” ইতি । ন চ তদ্ব্যবধানাবো নিয়ামকন্তত্বৈকশ্চিন্ কণে-
হশক্যাগ্রহত্বাৎ, সামান্যস্ত চাকারণত্বাৎ, কারণত্বে বা কণিকত্বহানেনরস্বপক্ষপাত-
প্রসঙ্গাচ্ছেতি ভাবঃ ।

অপি চোৎপাদনিরোধরৌক্সিককল্পত্রয়েহিপি বস্তুনঃ শাখত্বপ্রসঙ্গ ইত্যাহ—

ভাবাবস্থা থাকিতে থাকিতে তাহা উত্তর ক্ষণের উৎপাদক হয় ; বিবেচনা করিয়া
দেখিলে তাহাও অযুক্ত বলিয়া গণ্য হইবেক । কারণ এই যে, সেই ভাবভূত
ক্ষণের (বস্তুর) তদ্বিধ অস্ত্র ব্যাপার কল্পনা করিতে গেলেই তাহার ক্ষণান্তর-সম্বন্ধ
পাওয়া বাইবে । (তাহা হইলে তাহা দ্বিতীয় ক্ষণে থাকিল, সুতরাং ক্ষণভঙ্গবাদ
নষ্ট হইল) ।

আর যদি এমন অভিপ্রায় হয় যে, ভাব অর্থাৎ উৎপত্তিই তাহার ব্যাপার, তদ-
ব্যতীত অস্ত্র ব্যাপার নাই, তাহা হইলেও পরিজ্ঞান নাই । কেন না, যাহা জন্মিবে,
তাহা যদি হেতুস্বভাবের অধুপযুক্ত হয়—হেতুর সহিত সম্বন্ধ না হয়; তাহা হইলে
তাহা হইতেই পারিবে না । তাদৃশ কলের (কার্য্যের) উৎপত্তি নিতান্তই অসম্ভব ।
উপরাগ বা সম্বন্ধ স্বীকার করিতে গেলেও তাহার স্থায়িত্ব স্বীকার করিতে হইবে,
স্থায়িত্ব স্বীকার করিলেই ক্ষণভঙ্গবাদ ত্যাগ করিতে হইবে । কারণের সহিত
কার্য্যের উপরাগ বা সম্বন্ধ ব্যতীত কার্য্য জন্মে, একরূপ হইলে অবশ্যই সর্বদা ও
সর্বত্র সকল কার্য্য উৎপন্ন হইত । তাহা যখন হয় না, তখন অবশ্যই মানিতে
হইবে যে, উপরাগ বা সম্বন্ধ হয়) ।

[অপি...মতম্] অস্ত্র কথা এই যে, উৎপত্তিও নিরোধ, এই দুই পদার্থকে

অবস্থাস্তরং বা, বস্তুস্তরমেব বা, সৰ্ব্বথাপি নোপপদ্যতে । যদি তাবৎস্তরঃ স্বরূপমেবোৎপাদনিরোধো স্মৃতাং, ততো বস্তুশব্দ উৎপাদনিরোধশব্দো চ পর্যায়াঃ প্রাপ্নুযুঃ । অথাস্তি কশ্চিদ্ভিষেয ইতি মন্যেত, উৎপাদনিরোধশব্দাভ্যাং মধ্যবর্তিনো বস্তুন আদ্য-স্তাখ্যে অবস্থে অভিলপ্যেতে ইতি, এবমপ্যাদ্যন্তমধ্যক্ষণত্রয়-সম্বন্ধিত্বাবস্তুনঃ ক্ষণিকত্বাভ্যুপগমহানিঃ । অথাত্যন্তব্যতিরিক্তা-বেবোৎপাদনিরোধো বস্তুনঃ স্মৃতাং, অশ্ব-মহিষবৎ । ততো বস্তুৎপাদনিরোধাভ্যামসংস্পৃষ্টমিতি বস্তুনঃ শাস্বতত্বপ্রসঙ্গঃ । যদি চ দর্শনাদর্শনে বস্তুন উৎপাদনিরোধো স্মৃতাং, এবমপি দ্রষ্ট-ধর্মো তৌ, ন বস্তুধর্মাবিতি বস্তুনঃ শাস্বতত্বপ্রসঙ্গ এব । তস্মা-দপ্যসঙ্গতং সৌগতং মতম্ ॥ ২ । ২ । ২০ ॥

“অপি চোৎপাদনিরোধো নাম” ইতি । পর্যায়ত্বাপাদনেহপি নিত্যত্বাপাদনং মন্তব্যম্ । বস্তুৎপাদনিরোধাভ্যামসংস্পৃষ্টমিতি বস্তুনঃ শাস্বতত্বপ্রসঙ্গঃ । সংসর্গেহপ্য-সত্তা সংসর্গাহুপপত্তে: সত্ত্বাভ্যুপগমে শাস্বতত্বমিত্যপি দ্রষ্টব্যম্ । শেষং নিগূঢ়ব্যাখ্যাতিম্ ॥ ২ । ২ । ২০ ॥

তোমরা কি বলিবে? উৎপত্তমান বস্তুর স্বরূপ, বলিবে? অবস্থাস্তর অথবা বস্তুস্তর বলিবে? বাহা বলিবে, তাহাই অল্পপন্ন (যুক্তিবহির্ভূত) হইবে । উৎপত্তি ও নিরোধ বস্তুর স্বরূপ—তাহা বস্তুই, একরূপ হইলেও বস্তু, উৎপাদ ও নিরোধ, এ সকল শব্দ পর্যায় ব্যতীত অন্য কিছু হয় না । (এক বস্তুর বহু নাম থাকিলে, সে সকলকে পর্যায় বলে । যেমন ঘট, কলশ, কুম্ভ, ইত্যাদি) । কিছু বিশেষ আছে, সে বিশেষ পূর্বাগ্নির অবস্থা অর্থাৎ বস্তুর আত্মস্ব অবস্থা, তাহা উৎপাদ ও নিরোধ শব্দে অভিলপিত হয়, একরূপ বলিলেও বস্তুর আদি, অন্ত ও মধ্য, এই তিনক্ষণ থাকে, ইহা মানিতে হয়, মানিলে ক্ষণিকবাদ থাকে না । যদি ঐ দুই পদার্থ অত্যন্ত ভিন্ন হয়, যেমন অশ্ব ও মহিষ অত্যন্ত ভিন্ন, তাহা হইলে উৎপত্তি ও নিরোধের সহিত বস্তুর সম্পর্ক থাকে না, সম্পর্ক না থাকায় বস্তুর অবি-কারিত্বই নিশ্চিত হয় । উৎপত্তি ও নিরোধশব্দ যদি দর্শনাদর্শনের বোধক হয়, তাহা হইলেও ঐ উভয় দর্শকের ধর্ম, বস্তুর ধর্ম নহে, তাহাতেও বস্তুর চিরাবস্থায়িত্ব সিদ্ধ হয় । এই সকল হেতুতে সৌগত (বোদ্ধ) মত অসঙ্গত ॥ ২ । ২ । ২০ ॥

অসতি প্রতিজ্ঞাপরোধো যৌগপদ্যমগ্ৰথা

॥ ২।২।২১ ॥ *

কণভঙ্গবাদে পূর্বকণো নিরোধপ্রস্তত্বান্নোত্তরস্ত কণস্ত
হেতুর্ভবতীত্ব্যন্তম্ । অধাসত্যেব হেতৌ ফলোৎপত্তিং ক্রয়াৎ,
ততঃ প্রতিজ্ঞাপরোধঃ স্মাৎ—চতুর্কিধান্ হেতুন্ প্রতীত্য
চিন্তচৈত্তা উৎপদ্যন্ত ইতীযং প্রতিজ্ঞা হীয়েত । নিহেতুকায়াং
চোৎপত্তাবপ্রতিবন্ধাৎ সর্বং সর্বত্রোৎপদ্যেত ।

অধোত্তরকণোৎপত্তিং যাবদবতিষ্ঠতে পূর্বকণ ইতি ক্রয়াৎ,
ততো যৌগপদ্যং হেতুফলয়োঃ স্মাৎ । তথাপি প্রতিজ্ঞাপরোধ

নীলাভাসস্ত হি চিন্তস্ত নীলাদালম্বনপ্রত্যয়ান্নীলাকারতা, সমনস্তরপ্রত্যয়াৎ
পূর্ববিজ্ঞানাদ্ বোধরূপতা, চক্ষুবোধিপতিপ্রত্যয়াক্রপগ্রহণপ্রতিনিয়মঃ, আলো-
কাৎ সহকারিপ্রত্যয়াক্রোতোঃ স্পষ্টার্থতা । এবং স্থখাদীনামপি চৈত্তান্য
চিন্তাভিন্নহেতুজানাং চত্বার্যেতান্যেব কারণানি । সেযং প্রতিজ্ঞা চতুর্কিধান্
হেতুন্ প্রতীত্য চিন্তচৈত্তা উৎপদ্যন্ত ইত্যভাবকারণস্ত উপরূধ্যত ।

বলা হইল যে, কণভঙ্গবাদে পূর্বকণ (পূর্ববস্ত) অভাবগ্রস্ত হয়, তৎকারণে
তাহা তদুত্তর কণের (বস্ত) কারণ হয় না । যদি তাঁহারা এমন বলেন যে,
কারণ না থাকিলেও কার্যোৎপত্তি হয়, তাহা হইলে তাঁহাদের প্রতিজ্ঞা রক্ষা
পায় না । তাঁহাদের “চতুঃপ্রকার হেতু হইতে চিন্ত ও চৈত্ত জন্মে” এই প্রতিজ্ঞা
নষ্ট হইবে । [নিহেতুকায়াং...রূধ্যত] অপিচ, আকস্মিক উৎপত্তিপক্ষে কোন
প্রকার প্রতিবন্ধক না থাকায় সমস্ত হইতেই সমস্ত জন্মিতে পারে । (তাহা জন্মে
না, প্রত্যুত উৎপত্তিকে নিয়মিত কারণ অপেক্ষা করিতে দেখা যায়) ।

যদি তাঁহারা এমন কথা বলেন যে, পূর্বকণ (বস্ত) উত্তর কণের উৎপত্তি
পর্যন্ত অবস্থান করে, তাহা হইলেও তাহাদিগকে কারণের ও কার্যের যৌগপদ্য

* অসতি—কার্যোৎপত্তিকালে কারণভূতে পূর্বকণে অবিদ্যমানে সতি প্রতিজ্ঞাপ-
রোধেষ্বেবাং প্রতিজ্ঞাহানিঃ নিহেতুককার্যোৎপত্তিতয়া স্মাৎ । প্রতিজ্ঞা চ তেবাং “চতুর্কিধান্
হেতুন্ প্রতীত্য চিন্তচৈত্তা উৎপদ্যন্তে” ইতি । অন্তথা কার্যোৎপত্তিকালে কারণভূতস্ত পূর্বকণ-
তাবস্থানে যৌগপদ্যং কারণস্ত কার্যাসহভাবিত্বং স্মাদিতি শেবঃ । অতাপি “কণিক্সাঃ সর্বে
ভাবাঃ” ইতি প্রতিজ্ঞায়া হানিঃ ।

উৎপত্তিকালে কারণ বস্ত না থাকিলেও কার্য জন্মে বলিতে গেলে, বৈদাশিকের “চার প্রকার
কারণে চিন্তচৈত্ত জন্মে” এই প্রতিজ্ঞা থাকে না । কারণ বস্ত থাকে বলিলেও “সমস্তই কণিক্স—
এক কণের অধিক থাকে না” এ প্রতিজ্ঞা নষ্ট হয় । যেহেতু এই যে, থাকা পক্ষে কার্যকারণের
যৌগপদ্য (সহাবস্থান) মানিতে হয়, তাহা মানিলেই অধিককণ থাকা মানা হয় ।

এব আং—কণিকাঃ সর্বৈ সংস্কারা ইতীয়ং প্রতিজ্ঞোপ-
রুধ্যত ॥ ২।২।২১ ॥

প্রতিসংখ্যাহ প্রতিসংখ্যানিরোধা- প্রাপ্তিরবিচ্ছেদাং ॥২।২।২২॥*

অপিচ, বৈনাশিকাঃ কল্পয়ন্তি—“বুদ্ধিবোধ্যং ত্রয়াদন্যং সংস্কৃতং
কণিকর্ক” ইতি। তদপি চ ত্রয়ং প্রতিসংখ্যাহ প্রতিসংখ্যা-
নিরোধাবাকাশক্ষেত্যাচক্ষতে। ত্রয়মপি চৈতদবস্তুভাবমাত্রং
নিরূপাধ্যমিতি মন্যন্তে। বুদ্ধিপূর্বকঃ কিল বিনাশো ভাবানাং
প্রতিসংখ্যানিরোধো নাম ভাষ্যতে, তদ্বিপরীতোহ প্রতিসংখ্যা-
নিরোধঃ, আবরণাভাবমাত্রমাকাশমিতি। তেষামাকাশং পর-
স্তাং প্রত্যাখ্যানস্মৃতি, নিরোধদ্বয়মিদানীং প্রত্যাচক্ষে। প্রতি-

“অখোন্তরকণোৎপত্তিং যাবদবতিষ্ঠতে” ইতি। উৎপত্তিরূপদ্যমানাস্তাবাদ-
ভিন্না। তথা চ কণিকত্বহানিরিতি প্রতিজ্ঞাহানিঃ ॥ ২।২।২১ ॥

ভাবপ্রতীপা সংখ্যা বুদ্ধিঃ প্রতিসংখ্যা, তন্না নিরোধঃ প্রতিসংখ্যানিরোধঃ।
সম্মিমমসমস্তং কল্পোমীভ্যবমাকারতা চ বুদ্ধেভাবপ্রতীপয়ম্। এতেনাপ্রতি-
সংখ্যানিরোধোহপি ব্যাখ্যাতঃ।

(সমকালাবস্থায়িত্ব) মানিতে হইবেক। এ পক্ষেও প্রতিজ্ঞাহানি দোষ আছে।
কেননা, তাঁহারা বলিয়া থাকেন, সমুদায় ভাব—সমুদায় সংস্কার কণিক অর্থাৎ
কণকালস্থায়ী ॥ ২।২।২১ ॥

বৈনাশিকেরা কল্পনা করেন যে, তিনটা ব্যতীত আর সমস্তই সংস্কৃত অর্থাৎ
উৎপাদ্য, কণিক (কণকালস্থায়ী) ও বুদ্ধিবোধ্য (প্রমের অর্থাৎ বুদ্ধিপ্রকাশ)। সে
তিনটা এই—প্রতিসংখ্যানিরোধ, অপ্রতিসংখ্যানিরোধ ও আকাশ।† এই
তিনটিকে তাঁহারা স্বরূপশূন্য, তুচ্ছ ও অভাবমাত্র বিবেচনা করেন। বুদ্ধিপূর্বক
(ইহা নষ্ট করি এইরূপে) বিনাশের নাম প্রতিসংখ্যানিরোধ, অবুদ্ধিপূর্বক
বিনাশের নাম অপ্রতিসংখ্যানিরোধ এবং আবরণাভাবের নাম আকাশ।
তিনের মধ্যে আকাশের প্রতিবাদ করা হইতেছে। [প্রতি...অবিচ্ছেদাং]

* অবিচ্ছেদাং তন্মতে সম্ভবন্ত বিচ্ছেদাসম্ভবাং প্রতিসংখ্যানিরোধাপ্রতিসংখ্যানিরোধয়ো
রপ্রাপ্তিরসম্ভব এব স্যাগিতি হ্যত্রার্থঃ—পরপর সংলগ্ন কারণ-কার্য-ধারার বিচ্ছেদ হয় না, এ
জ্ঞ সৌগন্ধ মতে প্রতিসংখ্যানিরোধ ও অপ্রতিসংখ্যানিরোধ উভয়ই অসম্ভব হয়। (ভাষ্যা-
নুবাদ দেখ)।

† নিরোধ=অভাব বা না থাকা। ইহারই অজ্ঞ নাম বিনাশ। কতক বস্তু জ্ঞানপূর্বক
দিক্‌ক বা বিনষ্ট হয়, কতক আপনি আপনি দিক্‌ক হয়। তাই এই যে, কতক “বিনষ্ট করি”
একরূপ বুদ্ধির পরে বোদ্ধার ব্যাপারে বিনষ্ট হয়, কতক বা স্বতঃ বিনষ্ট হয়। আকাশও
নিরোধমধ্যে গণ্য। (নিরোধ=না থাকা)। আকাশ নিত্যনিকট—চিরকাল অভাবগ্রস্ত।

সংখ্যাপ্রতিসংখ্যানিরোধয়োরপ্রাপ্তিরসম্ভব ইত্যর্থঃ । কস্ম্যাৎ ?
অবিচ্ছেদাৎ ।

এতৌ হি প্রতিসংখ্যাপ্রতিসংখ্যানিরোধৌ সম্ভানগোচরৌ বা
স্মাতাং, ভাবগোচরৌ বা ? ন তাবৎ সম্ভানগোচরৌ সম্ভবতঃ,
সর্বেষ্বপি সম্ভানেষু সম্ভানিনামবিচ্ছিন্নেন হেতুফলভাবেন সম্ভান-
বিচ্ছেদস্তাসম্ভবাৎ । নাপি ভাবগোচরৌ সম্ভবতঃ । ন হি ভাবানাং

সম্ভানগোচরৌ বা বিরোধঃ সম্ভানিক্ৰণগোচরৌ বা ? ন তাবৎ সম্ভানস্ত
নিরোধঃ সম্ভবতি । হেতুফলভাবেন হি ব্যবস্থিতাঃ সম্ভানিন এবোদম্মর্য্যধর্ম্মাণঃ
সম্ভানঃ । তত্র যোহসাবস্ত্যঃ সম্ভানী, বস্মিরোধাৎ সম্ভানোচ্ছেদেন ভবিতব্যং, স কিং
ফলং কিঞ্চিদায়ততে ন বা । আরভতে চেৎ, নাস্ত্যঃ । তথা চ ন সম্ভানোচ্ছেদঃ ।
অনারম্ভে তু ভবেদস্ত্যঃ সঃ, কিন্তু স্তাদসন্, অর্থক্রিয়াকারিতয়াঃ সম্ভানিক্ৰণস্ত
বিরহাৎ । তদসম্ভে তজ্জনকমপ্যাসম্ভনকভেনাসদিত্যনেন ক্রমেণাসম্ভঃ সর্ব্বেব
সম্ভানিন ইতি তৎসম্ভানো নিভরামসম্মিতি কস্ত প্রতিসংখ্যায় নিরোধঃ । ন চ
সভাগানাং সম্ভানিনাং হেতুফলভাবঃ সম্ভানস্তত্র বিসভাগোৎপাদো নিরোধঃ ।
বিসভাগোৎপাদক এব চ ক্ৰণঃ সম্ভানস্তাস্ত্যঃ । তথা সতি রূপবিজ্ঞানপ্রবাহে
রসাদিবিজ্ঞানোৎপত্তৌ সম্ভানোচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ । কথঞ্চিৎ সাক্ষ্যে বা বিসভাগেহপ্যন্ততঃ
সম্ভয়া তদন্তীতি ন সম্ভানোচ্ছেদঃ । তদনেনাভিসন্ধিনাহ—“সর্ব্বেষপি সম্ভানেষু
সম্ভানিনামবিচ্ছিন্নেন হেতুফলভাবেন সম্ভানবিচ্ছেদস্তাসম্ভবাৎ” ইতি । নাপি ভাব-
গোচরৌ সম্ভবতঃ প্রতিসংখ্যাপ্রতিসংখ্যানিরোধৌ । অত্র তাবৎপন্নমাত্রাপ্রযুক্ত
ভাবস্ত ন প্রতিসংখ্যানিরোধঃ সম্ভবতি, তস্ত পুরুষপ্রবৃত্তাপেক্ষাভাবাদিত্যন্ত্যেব
দৃশ্যং, তথাপি দোষান্তরমুভয়স্মিন্নপি নিরোধে ক্রতে—“ন হি ভাবানাম্” ইতি ।
যতো নিরবয়বো বিনাশো ন সম্ভবত্যতো নিকৃপাখ্যোহপি ন সম্ভবতি । তেনৈবায়নি

বৈনাশিক যে, প্রতিসংখ্যানিরোধ ও অপ্রতিসংখ্যানিরোধের কথা বলেন, তাহা
অসম্ভব । হেতু এই যে, তদ্ব্যভিপ্রায়ে প্রবাহের বিচ্ছেদ নাই ।

[এতৌ...হুপপত্তিঃ] বল দেখি, প্রতিসংখ্যানিরোধ ও অপ্রতিসংখ্যানিরোধ
কাহার ? সম্ভানের না সম্ভানীর ? * সম্ভানের নিরোধ অসম্ভব । কেন-না,
সম্ভানীসকল সম্ভানমধ্যে পরস্পর কারণকার্য্যরূপে অল্পভূত থাকে, হুতরাং
সম্ভানের বিচ্ছেদ (নিরোধ বা বিরাম) অসম্ভব হয় । সম্ভানীর নিরোধও
অসম্ভব হয় । তৎপ্রতি হেতু এই যে, কোনও ভাবের (পদার্থের) নিরম্বর ও

* সম্ভান—প্রবাহ । সম্ভানী—প্রবাহান্তর্গত পদার্থ । ইহার অল্প নাম ভাব ও বস্তু । যেমন
তরঙ্গ ও জল, শ্রোতঃ ও জল । একটী তরঙ্গ অল্প তরঙ্গ জন্মাইয়া নষ্ট হয়, সেটী আবার
অল্প তরঙ্গ (ডেট) জন্মাইয়া নষ্ট হয় । এইরূপ, একটী ভাব অল্প ভাব জন্মাইয়া নষ্ট হয় এবং
সেটী নষ্ট হইতে তাহা হইতে অল্প একটী জন্মে । এইরূপে চিরকাল জন্ম-বিনাশের শ্রোত
বহিতেছে । অবিচ্ছিন্ন সংস্কার জন্মাইয়া মরে, সংস্কার বিজ্ঞান জন্মাইয়া মরে, হুতরাং সে গুলিও
কারণ-কার্য্যের শ্রোত বলিয়া গণ্য ।

নিরস্বয়ো নিরুপাখ্যো বিনাশঃ সন্তবতি, সর্বাস্বপ্যবস্থাস্ত্ৰ প্রত্য-
ভিজ্ঞানবলেনাস্বয়বিচ্ছেদদর্শনাৎ । অস্পষ্টপ্রত্যভিজ্ঞানাস্বপ্য-
বস্থাস্ত্ৰ কচিৎ দৃষ্টেনাস্বয়বিচ্ছেদেনাত্ত্রাপি তদনুমানাৎ । তস্মাৎ
পরপরিকল্পিতস্ত নিরোধদ্বয়স্থানুপপত্তিঃ ॥ ২ । ২ । ২২ ॥

উভয়থা চ দোষাৎ ॥ ২ । ২ । ২৩ ॥ *

যোহয়মবিজ্ঞাদিনিরোধঃ প্রতিসংখ্যাপ্রতিসংখ্যানিরোধ-
স্তোপাতী পরপরিকল্পিতঃ, স সম্যগ্জ্ঞানাদ্বা সপরিকরাৎ স্তাৎ ?

রূপেণ ভাবস্ত নষ্টপ্যাপ্যাপ্যেয়ত্বাৎ । নিরস্বয়বিনাশাতাবে হেতুমাহ—“সর্ব-
াস্বপ্যবস্থাস্ত্ৰ” ইতি । স্বদ্বয়রূপং তত্তৎপরমার্সসম্ভাবঃ । অবস্থাস্ত বিশেষাখ্যা
উপজন্যপার্যধ্বাণস্তাসাং সর্বাসামনিরূচনীয়তয়া স্বতো ন পরমার্সস্বয়ম্, অস্বয়ব
তু রূপং তাসাং তত্ত্বং, তত্ত্ব চ সর্বত্র প্রত্যভিজ্ঞায়মানদ্বায় বিনাশ ইত্যবস্থাবতো-
হবিনাশান্নাবস্থানাং নিরস্বয়ো বিনাশ ইতি তাসাং তত্ত্বভাবয়িনঃ সর্বত্রাবি-
চ্ছেদাৎ । তাদেতৎ । যুৎপিওমুল্লটমুৎকপালাদিষু সর্বত্র যুক্তত্বপ্রত্যভিজ্ঞানা-
ন্তবৎস্বয়ম্, তপ্তোপলতল-পতিতনষ্টস্ত তু উদবিন্দোঃ কিমন্তি রূপমস্বয়ি প্রত্যভি-
জ্ঞায়মানং, যেনাত্ত ন নিরস্বয়ো নাশঃ স্তাদিত্যত আহ—“অস্পষ্টপ্রত্যভিজ্ঞানা-
স্বপি” ইতি । অত্রাপি তত্ত্বোয়ং তেজসা মার্ত্তওমণ্ডলমম্বদ্বায় নীয়ত ইত্যনুমেয়ং,
মুদাদীনামস্বয়িনামবিচ্ছেদদর্শনাৎ । শক্যং তত্র বক্তুম্—

“উদবিন্দো চ সিদ্ধৌ চ ভোয়তাবো ন ভিন্যতে ।

বিনষ্টেহপি ততো বিন্দাবন্তি তস্তাবয়োহস্বয়ো ॥”

তস্মায় কশ্চিদপি নিরস্বয়ো নাশ ইতি সিদ্ধম্ ॥ ২ । ২ । ২২ ॥

নিরুপাখ্যো বিনাশ হয় না । এ কথা এই জন্ত বলি, বস্তু যে-কোন অবস্থা প্রাপ্ত
হউক, প্রত্যভিজ্ঞা বলে তাহার অবিচ্ছেদই দেখা যায় । (অমুক বস্তু এখন
এইরূপ হইয়াছে, এই প্রত্যভিজ্ঞা-জ্ঞান তৎস্বয় নিরস্বয় বিনাশ না হওয়ার সাক্ষ্য
দিতে সমর্থ) । কোন কোন অবস্থায় স্পষ্ট প্রত্যভিজ্ঞা হয় না সত্য, না হইলেও
কচিদৃষ্ট অস্বয়ের বিচ্ছেদাভাব বলে তৎস্বয় অস্বয় বা অবিচ্ছেদ অস্বয়িত হইতে
পারে । এইরূপে স্বগতকল্পিত ত্রিপ্রকার নিরোধ (বিনাশ) অস্বয় অর্থাৎ স্বক্তি-
বহির্ভূত ॥ ২ । ৩ । ২২ ॥

অবশ্যই বৌদ্ধ বলিবেন, অবিজ্ঞাদির নিরোধে (অভাবে) মোক্ষ । অবিজ্ঞা-
দ্বয় নিরোধ উক্ত নিরোধস্বয়ের অন্তঃপাতী । যদি তাহাই হয়, তবে তদ্বিবয়ে
আমাদের জিজ্ঞাস্য এই যে, অবিজ্ঞাদির নিরোধ কি সহায় (যমনিয়মাদি
অঙ্গের সহিত) সম্যকজ্ঞানের দ্বারা হয় ? না আপনা আপনি হয় ? যদি সহায়

* উভয়থাপি দোষগ্রসজ্জাবল্লম্বসম্ভব তদ্বর্ণনমিতি ।—অবিজ্ঞাদির প্রতিসংখ্যানিরোধ
পক্ষেও দোষ, অপ্রতিসংখ্যানিরোধ পক্ষেও দোষ, হতব্রাহ্ম সৌগত বত সমগ্রস (সাধু) নহে ।

স্বয়মেব বা ? পূর্বস্মিন্ বিকল্পে নির্হেতুকবিনাশাভ্যুপগমহানি-
প্রসঙ্গঃ । উত্তরস্মিন্শ্চ মার্গোপদেশানর্থক্যপ্রসঙ্গঃ । এবমুভয়-
থাপি দোষপ্রসঙ্গাদসমঞ্জসমিদং দর্শনম্ ॥ ২ । ২ । ২৩ ॥

আকাশে চাবিশেষাৎ ॥ ২ । ২ । ২৪ ॥ *

যচ্চ তেষামেবাভিপ্রেতং নিরোধদ্বয়মাকাশঞ্চ নিরূপাখ্যমিতি ।
তত্র নিরোধদ্বয়স্য নিরূপাখ্যত্বং পুরস্তামিরাকৃতম্ । * আকাশ-
শ্চেদানীং নিরাক্রিয়তে । আকাশে চায়ুক্তো নিরূপাখ্যত্বাভ্যু-
পগমঃ, প্রতিসংখ্যাপ্রতিসংখ্যানিরোধয়োরিব বস্তুত্বপ্রতিপত্তে-
রবিশেষাৎ । আগমপ্রামাণ্যাৎ তাবৎ “আত্মন আকাশঃ স্ফুটতঃ”
ইত্যাদিশ্রুতিভ্য আকাশস্য চ বস্তুত্বপ্রসিদ্ধিঃ । বেদাপ্রামাণ্যে

পরিকরঃ সামগ্রী—সম্যগ্জ্ঞানস্ত যমনিরমাদিঃ শ্রবণমননাদিচ্চ । মার্গাঃ
কণিকনৈরাখ্যাদিভাবনাঃ, অতিরোহিতমন্যৎ ॥ ২ । ২ । ২৩ ॥

এতদ্ব্যাচষ্টে—“যচ্চ তেষাং” ইতি । “বেদপ্রামাণ্যে বিপ্রতিপন্নানপি প্রতি-
শব্দগুণানুমেয়ত্বমাকাশস্ত বস্তুব্যম্” তথাহি জাতিমত্বেন সামান্তবিশেষত্বসম-
বায়েভ্যো বিভক্তস্ত শব্দস্তান্শর্শ্বে সতি বাহ্যৈকেস্ত্রিয়গ্রাহ্যত্বেন গন্ধাদিবদগুণ-
ত্বমভূমিতম্ । ন চারমাত্মগুণঃ বাহ্যৈস্ত্রিয়গোচরত্বাৎ । অতএব ন মনোগুণঃ,
তদগুণানাংপ্রত্যক্ষত্বাৎ । ন পৃথিব্যাদিগুণঃ, তদগুণগন্ধাদিসাহচর্য্যাহ্নপকৃৎকঃ ।

সম্যক্জ্ঞানে হয় বলেন, তাহা হইলে “সমুদায় পরার্থই অভাবতঃ কণবিনাশী” এ
প্রতিজ্ঞা ত্যাগ করিতে হইবেক । যদি বলেন, আপনা আপনি হয়, তাহা হইলেও
অবিজ্ঞাদি নিরোধের উপদেশ করা নিরর্থ হইবেক । যেহেতু উভয়পক্ষেই দোষ,
সেই হেতু তদর্শন সমঞ্জস নহে ॥ ২ । ২ । ২৩ ॥

বৈনাশিকগণের অভিপ্রায় এই যে, দুইপ্রকার নিরোধ (বিনাশ বা অভাব)
ও আকাশ, এই তিনটা নিরূপাখ্য অর্থাৎ তুচ্ছ (অবস্ত বা কিছুই নহে) ।
তন্মধ্যে পূর্বস্থলের দ্বারা নিরোধধরের নিরূপাখ্যতা নিরস্ত হইয়াছে, সম্প্রতি
আকাশেরও নিরূপাখ্যতা বা অবস্ততা নিরাকৃত হইবে । [আকাশে...দর্শনাৎ]
আকাশের অবস্ততা স্বীকার ভ্রাম্য নহে । যেমন প্রতিসংখ্যানিরোধ ও অপ্রতি-
সংখ্যানিরোধ বস্তু বলিয়া প্রতীত ও গণ্য হয়, তদ্রূপ, আকাশও বস্তু বলিয়া
প্রতীত ও গণ্য হয় । সর্বদোষবিনিমুক্ত শাস্ত্রই প্রধান প্রমাণ ; সুতরাং “পরমাত্মা
হইতে আকাশ জন্মিয়াছে” এই শাস্ত্রের দ্বারা আকাশের বস্তুত্ব সিদ্ধ হয় ।

* আকাশে চ আকাশেহপি বস্তুত্বপ্রতিপত্তেরবিশেষবাদভাবাত্বাভ্যুপগমোহযুক্ত এব ।

বোদ্ধ যে আকাশকে অভাবরূপী অবস্ত বলেন, তাহাও ভ্রাম্য নহে । কেন-না, নিরোধধরের দ্বারা
আকাশেরও বস্তুত্বসিদ্ধি হয় ।

বিপ্রতিপন্নানপি প্রতি শব্দগুণানুমেয়ত্বমাকাশস্ত বক্তব্যং, গন্ধা-
দীনাং গুণানাং পৃথিব্যাদিবস্ত্রাশ্রয়ত্বদর্শনাৎ।

অপি চ, আবরণাভাবমাকাশমিচ্ছতন্তবৈকস্মিন্ স্থপর্ণ উৎপত-
ত্যাৱরণস্ত বিদ্যমানত্বাৎ স্থপর্ণান্তরন্তোৎপিৎসতোহনবকাশত্বপ্রসঙ্গঃ
যত্রাবরণাভাবস্তত্র পতিষ্যতীতি চেৎ, যেনাবরণাভাবো বিশিষ্যতে,
তত্তর্হি বস্ত্তভূতমেবাকাশং স্ত্রাম্ভাবরণাভাবমাত্রম্। অপি চাবরণা-
ভাবমাত্রমাকাশং মন্যমানস্ত সৌগতস্ত স্রাভ্যুপগমবিরোধঃ প্রস-
জ্যেত। সৌগতে হি সময়ে ‘পৃথিবী ভগবন্ কিংসম্মিঃশ্রয়া’
ইত্যস্মিন্ প্রম্মপ্রতিবচনপ্রবাহে পৃথিব্যাদীনামস্তে ‘বায়ুঃ কিংস-
ম্মিঃশ্রয়ঃ’ ইত্যস্ত প্রম্মস্ত প্রতিবচনং ভবতি ‘বায়ুরাকাশসম্মিঃশ্রয়ঃ’
ইতি। তদাকাশস্ত বস্ত্তত্বেন সমঞ্জসং স্রাৎ। তস্মাদপ্যযুক্ত-
মাকাশস্তাবস্ত্তম্। অপি চ, নিরোধদ্বয়মাকাশঞ্চ ত্রয়মপ্যেত-

তস্মাদ্গুণো ভূষা গন্ধাদিবদসাধারণেন্নিঃশ্রয়গ্রাহ্যো যদ্ জব্যমহুমাপরতি, তদাকাশং
পঞ্চমং ভূতং বস্তুতি।

“অপি চাবরণাভাবমাকাশমিচ্ছতঃ” ইতি। নিবেদ্যানিবেদাধিকরণনিরূপণাধীন-

বাহারা শাস্ত্রের প্রামাণ্য না মানেন, তাঁহাদিগকে বলিতে হইবে, আকাশ
অনুমানপ্রমাণসিদ্ধ। শব্দগুণের দ্বারা আকাশের অস্তিত্ব ও বস্ত্ত অস্বমিত
হুইবেক। পৃথিব্যাদি যেমন গন্ধাদি গুণের আশ্রয়, আকাশও তেমনি শব্দ গুণের
আশ্রয়। [অপিচ...মাত্রম্] বৈশালিক আবরণাভাবকে আকাশ বলিতে ইচ্ছা
করেন, সেই অন্ত তাঁহাদের মতে একটা পক্ষীর উড্ডয়নকালে অন্তপক্ষীর উড্ডয়ন
অসম্ভব হয়। একটা পক্ষী উড্ডীন হইলেই আবরণ থাকে হইল, আবরণাভাব হইল
না। বোদ্ধ বলিবেন যে, যে স্থানে আবরণাভাব, সেই স্থানে অন্ত পক্ষীর উড্ডয়ন,
এরূপ হইবার বাধা কি? আমরা এতদ্ব্যতরে বলিতে পারি, যেহেতু আবরণা-
ভাবের বিশেষ হয়, সেই হেতু আকাশ আবরণাভাব নহে; প্রত্যুত তাহা এক-
প্রকার বস্ত্তই।

[অপিচ.....বস্ত্তম্] অন্ত কথা এই যে, আকাশকে আবরণাভাব
বলার সৌগতদিগকে অসম্ভববিরোধ দোষ স্বীকার করিতে হয়। সৌগত
(সৌগত—বুদ্ধমতাবলম্বী) দিগের শাস্ত্রে যে, “হে ভগবন্, পৃথিবী
কিমাপ্রিত? ইত্যাদিপ্রকার প্রম্মোত্তর আছে। সেই প্রম্মোত্তরপ্রবাহের শেষে
“বায়ু কিমাপ্রিত?” এতদ্রূপ প্রশ্ন ও “বায়ু আকাশাপ্রিত” এইরূপ প্রম্মোত্তর
হুই হয়। এ প্রম্মোত্তর আকাশের বস্ত্ততা ব্যতিরেকে সঙ্গত হয় না।।। কাযেই
বলিতে হয়, মানিতে হয় যে, আকাশ অবস্ত্ত নহে; কিন্তু বস্ত্ত। [অপিচ...

নিরূপাখ্যমবস্ত্ব নিত্যঞ্চেতি বিপ্রতিষিদ্ধম্ । ন হবস্ত্বনো নিত্য-
ত্বমনিত্যত্বং বা সম্ভবতি, বস্ত্বাশ্রয়ত্বাৎ ধর্ম্মধর্ম্মিব্যবহারশ্চ ।
ধর্ম্মধর্ম্মিতাবে হি ঘটাদিববস্ত্বত্বমেব স্ত্যন্ন নিরূপাখ্যত্বম্ ॥২।২।২৪॥

অনুস্মৃতেশ্চ ॥ ২।২।২৫ ॥ *

অপি চ, বৈনাশিকঃ সর্ব্বশ্চ বস্ত্বনঃ কণিকতামভ্যুপায়ন্নুপ-
লক্কেরপি কণিকতামভ্যুপেয়াৎ । ন চ সা সম্ভবতি, অনুস্মৃতেঃ ।
অনুভবমুপলক্কিমনুৎপত্তমানং স্মরণমেবানুস্মৃতিঃ, সা, চোপল-
ক্ক্যেককর্তৃকা সত্যী সম্ভবতি, পুরুষাস্তরোপলক্কিবিষয়ে পুরু-
ষাস্তরশ্চ স্মৃত্যদর্শনাৎ । কথং হ্রহমদোহদ্রোকমিদং পশ্যাম্যীতি চ
পূর্ব্বোত্তরদর্শিত্যেকস্মিন্নসতি প্রত্যয়ঃ স্ত্যাৎ ।

নিরূপণো নিষেধো নাসত্যধিকরণনিরূপণে শক্যো নিরূপয়িতুম্ । তচ্চাবরণা-
ভাবাধিকরণমাকাশং বস্তুতি । অতিরোহিতার্থমন্তঃ ॥ ২।২।২৪ ॥

বিভক্তভে—“অপি চ বৈনাশিকঃ সর্ব্বশ্চ বস্ত্বনঃ” ইতি । বস্ত্ব সত্যপ্যেত-
স্মিন্নুপলক্ক্যস্মরণেবহপি সমানাত্মাৎ সম্ভবতৌ কার্য্যকারণভাবাৎ স্মৃতিরূপ-
পৎস্তুত ইতি মন্তমানো ন পরিতুষ্যতি, তৎ প্রতি প্রত্যভিজ্ঞাসমাজ্ঞাতপ্রত্যাক-
বিরোধমাহ ।

নিরূপাখ্যত্বম্] আরও দেখ, বৌদ্ধ বলেন, ষিবিধ নিরোধ ও আকাশ, এই তিনটী
নিরূপাখ্য (তুচ্ছ । যেমন থপুস্প), অবস্ত্ব অথচ নিত্য । এ কথা বিপ্রতিষিদ্ধ
অর্থাৎ যুক্তিবিরুদ্ধ । বাহ্য বস্ত্ব নহে, কিছুই নহে, তাহার আবারনিত্যানিত্যই
ব্যবস্থা কি ? ধর্ম্মধর্ম্মিতাব বস্ত্বতেই থাকে, অবস্ত্বতে নহে । নিরোধাদিভিন্ন
ধর্ম্মধর্ম্মিতাব থাকিলে অবস্ত্বই তাহা ঘট-পটাদির জ্ঞায় বস্ত্বসং হইবে, অবস্ত্ব বা
নিরূপাখ্য হইবে না ॥ ২।২।২৪ ॥

বৈনাশিক সমস্ত বস্ত্বকে কণিক বলেন, অনুভবকর্তা আত্মাকেও কণিক
বলেন, কিন্তু অনুস্মৃতি থাকায় তাহা অসম্ভবগন্ত । অনুভবের অন্ত নাম উপলক্কি ।
তদন্তরে উপপত্তমান যে স্মরণ,—তাহার অন্ত নাম অনুস্মৃতি । এই অনুস্মৃতি
পূর্ব্ববর্ত্তিনী উপলক্কির কর্তৃত্বতেই সম্ভব হয়, কর্তা ভিন্ন হইলে, তাহা অসম্ভব
হইবে । বস্ত্ব এক পুরুষে উপলক্ক হইল, অন্তপুরুষে তাহা স্মরণ করিল, একপ
কুত্রাপি দেখা যায় না । [কথং...কন্দিৎ] যে পূর্ব্বের ছিল, সে যদি এখন না
থাকে, তাহা হইলে কিপ্রারে বলেন—“আমি পূর্ব্বের ইহা দেখিয়াছিলাম, এখনও
ইহা দেখিতেছি ?”

* অনুভবজ্ঞতা স্মৃতিরনুস্মৃতিভক্তা অনুভবসমানাশ্রয়বাৎ তদন্তরাশ্রয়াননঃ স্থায়িত্বমেব
জ্ঞাদিতি সূত্রার্থঃ ।

অনুভবজনিত স্মরণ অনুভব-কর্তৃত্বতেই হয় ; স্মরণঃ অনুভব-কর্ত্তাব স্থায়িত্ব অবশ্য অনীকার্য্য ।

অপি চ, দর্শনস্বরূপায়োঃ কর্তব্যকশ্মিন্ প্রত্যক্ষঃ প্রত্যভিজ্ঞা-
প্রত্যয়ঃ সর্বস্য লোকস্য প্রসিদ্ধঃ—অহমদোহদ্রাক্ষমিদং পশ্যামীতি ।
যদি হি তয়োর্ভিন্নঃ কর্তা স্যাৎ, ততোহহং স্মরাম্যদ্রাক্ষীদমশ ইতি
প্রতীয়াৎ, ন ত্বেবং প্রত্যেতি কশ্চিৎ । যত্বেবং প্রত্যয়স্তত্ত্ব দর্শন-
স্বরূপয়োর্ভিন্নমেব কর্তারং সর্বলোকেহবগচ্ছতি—স্মরাম্যহং, অস-
বদোহদ্রাক্ষীদমিতি । ইহ ত্বহমদোহদ্রাক্ষমিতি দর্শনস্বরূপয়োর্বৈনা-
শিকোহপ্যুজ্ঞানমেবৈকং কর্তারমবগচ্ছতি, ন নাহমিত্যুজ্ঞানো
দর্শনং নিবৃত্তং নিহ্নুতে, যথামিরনুষোহপ্রকাশ ইতি বা ।
তত্বেবং সত্যেকস্য দর্শনস্বরূপকণ্ঠমসম্বন্ধে কণিকত্বাদ্যুপগম-
হানিরপরিহার্য্য বৈনাশিকস্য স্যাৎ । তথানন্তরামনন্তরামাশ্রয়
এব প্রতিপত্তিং প্রত্যভিজ্ঞানমেককর্তৃকাম্ আ ক্রম্মন আ চোক্তমাহ-

“অপি চ দর্শনস্বরূপায়োঃ কর্তরি” ইতি । ততোহহমদ্রাক্ষীদমিতি
প্রতীয়াৎ । অহং স্মরাম্যদ্রাক্ষীদমিতি । প্রত্যভিজ্ঞাপ্রত্যক্ষবিরোধ-

আরও দেখুন, দর্শন ও স্মরণ এই দুই ক্রিয়ার কর্তা যে ভিন্ন নহে, প্রত্যুত
এক, তদ্বিবরে লোকমাত্রেয়ই সর্ববিদিত প্রত্যক্ষ ও প্রত্যভিজ্ঞা প্রমাণ আছে ।
যথা—“যে আমি ইহা দেখিয়াছিলাম, সেই আমিই ইহা দেখিতেছি ।” দেখা ও
স্মরণ করা, এই দুইয় কর্তা যদি ভিন্ন হইত, অর্থাৎ এক জন দেখিল, অন্য জন
স্মরণ করিল এরূপ হইত, তাহা হইলে “আমি স্মরণ করিতেছি, অপরে দেখিয়া-
ছিল, অথবা আমি দেখিয়াছিলাম, এখন তাহা অপরে স্মরণ করিতেছে” এইরূপই
প্রতীতি চইত । পরন্তু তদ্রূপ প্রতীতি কাহারও হয় না । [যত্বেবং...ইতি বা]
সকলেই জানেন যে, যেখানে বিভিন্ন জ্ঞান হয়, সেখানে দর্শনের ও স্মরণের কর্তা
এক হয় না, বিভিন্নই হয় । আমি স্মরণ করিতেছি, এই ব্যক্তি ইহা দেখিয়াছিল,
এইরূপই হয় । কিন্তু এখানে বিনাশবাদীও “আমিই দেখিয়াছিলাম” এতদ্রূপে
আপনাকেই দেখার ও স্মরণ করার অভিন্ন কর্তা বলিয়া জানেন । “অহং =
আমি” এতদ্রূপে যে আত্মসাক্ষাৎকার হয়, তাহা তিনি কিরূপে অগ্রহণ করিবেন ?
অগ্নি অহুস ও অপ্রকাশ, এ কথা কি বলিবার যোগ্য ? যেমন কেহ কথার দ্বারা
অগ্নির উষ্ণতা ও প্রকাশের অভাবসাধন করিতে পারেন না, তেমনি পূর্বাঙ্ক-
ডবকেও “আমি দেখি নাই” বলিয়া নষ্ট করিতে পারেন না । [তত্বেবং...
নাপত্রপেত] যখন প্রদর্শিত প্রকারে একের সহিত দেখার ও স্মরণ করার সম্বন্ধ
দৃষ্ট হইতেছে, তখন অবশ্যই বৈনাশিক নিজ কণিকত্ব মত রক্ষা করিতে অক্ষম ।
কণভঙ্গবাদী বৈনাশিক জন্মাবধি মরণপর্যন্ত সমস্ত জ্ঞানকে এককর্তৃক ও
আপনাকে অবিচ্ছেদে ‘সেই আমি’ এতদ্রূপে জানিয়াও যে কণভঙ্গবাদ প্রচার

চ্ছাসাদতীতাশ্চ প্রতিপত্তীরাষ্ট্রককর্জুকাঃ প্রতিসন্দধানঃ কথং
 কণভঙ্গবাদী বৈনাশিকো নাপত্রপৈত । স যদি ক্রিয়াৎ—সাদৃশ্যা-
 দেতৎ সম্পৎস্বত ইতি । তং প্রতিক্রিয়াৎ, তেনেদং সদৃশমিতি
 দ্বয়ান্তত্বাৎ সাদৃশ্যস্ত কণভঙ্গবাদিনঃ সদৃশয়োদ্বয়ৈক্বিত্ত্বেনো-
 গ্রহীত্বুরেকস্মাত্তাবাৎ সাদৃশ্যনিমিত্তং প্রতিসন্দধানমিতি মিথ্যা-
 প্রলাপ এব স্মাৎ । স্মাচ্চেৎ, পূর্বোত্তরয়োঃ কণয়োঃ সাদৃশ্যস্ত
 গ্রহীতৈকঃ, তথা সত্যেকস্ত কণদ্বয়াবস্থানাৎ কণিকত্বপ্রতিজ্ঞা
 পীড়্যেত ।

তেনেদং সদৃশমিতি প্রত্যয়ান্তরমেবেদং ন পূর্বোত্তরকণদ্বয়-
 গ্রহণনিমিত্তমিতি চেৎ, ন, তেনেদমিতি ভিন্নপদার্থোপাদানাৎ ।
 প্রত্যয়ান্তরমেব চেৎ সাদৃশ্যবিষয়ং স্মাৎ, তেনেদং সদৃশমিতি
 পক্ষস্তু তবঃ । “আ জ্ঞানঃ” “আ চোত্তমাহুচ্ছাসাদ্” আমরণাদিত্যর্থঃ । ন
 চ সাদৃশ্যনিবন্ধনং প্রত্যভিজ্ঞানং, পূর্বাপরকণদর্শিন একস্মাত্তাবে তদ্রূপপত্তেঃ ।
 শব্দে—“তেনেদং সদৃশম্” ইতি । অয়মর্থঃ—বিকল্পপ্রত্যয়োহয়ম্ । বিকল্পশ্চ
 স্বাকারং বাহ্যতরাহধ্যবস্তৃতি, ন তু তদ্বতঃ পূর্বাপরৌ কণৌ তয়োঃ সাদৃশ্যং বা
 গুল্লাতি, তৎ কথমেকস্তানেকদর্শিনঃ স্থিরস্ত প্রশ্নঃ ? ইতি নিরাকরোতি—“ন
 তেনেদম্” ইতি । “ভিন্নপদার্থোপাদানাৎ” ইতি । নানাপদার্থসম্বন্ধবাক্যার্থা-
 ভাসত্তাবদয়ং বিকল্পঃ প্রথমে । তত্রৈতে নানাপদার্থা ন প্রথন্ত ইতি ত্রাবাণুঃ
 স্বসম্বন্ধনং বাধেত । ন চৈকস্ত জ্ঞানস্ত নানাকারত্বং সম্ভবতি, একস্ববিরোধাৎ ।
 করেন, ইহাতে কি তিনি লক্ষ্যবোধ করিবেন না ? [স যদি...পীড়্যেত] যদি
 বলেন, জ্ঞানাবধি মরণপর্যন্ত অসংখ্য কৰ্ত্তা (বিজ্ঞানরূপ আত্মা) হইতেছে, তাহার
 সকলেই পরস্পর বিভিন্ন ; কিন্তু সাদৃশ্য থাকাতে ও অবিচ্ছেদে উৎপন্ন হওয়াতে
 সে সকল এক বলিয়া প্রতীত হইয়া থাকে মাত্র । একরূপ বলিলেও তাহার এইরূপ
 প্রতিবাদ হইবে যে ‘এটা সেইটীর সদৃশ’ এতরূপ সাদৃশ্য হু’এর অধীন, কিন্তু কণ-
 ভঙ্গবাদে তুল্য বস্তুদ্বয়ের এক গ্রহীতা (বোদ্ধা) না থাকায় সাদৃশ্যঘটিত অহুসদ্ধান
 অসম্ভব ও তৎকাল্য প্রলাপোক্তি বলিয়া গণ্য । যদি বলেন, পূর্বোত্তর পদার্থের
 সাদৃশ্যের গ্রাহক আছে, অর্থাৎ কোন পূর্ববিজ্ঞান স্বীয় স্বাকার বহিঃপ্রকটিত
 করিবার জন্য পরকণ পর্য্যন্ত থাকে, তাহাতেই সাদৃশ্যপ্রতীতি সিদ্ধ হয়, এ কথা
 বলিলে কণদ্বয়াবস্থান স্বীকার করা হয়, স্ততরাং কণিকত্ব প্রতিজ্ঞা অবরুদ্ধ হয় ।

[তেনেদং...প্রাপ্নুয়াৎ] “তাহার সদৃশ ইহা” এই জ্ঞান বিভিন্ন জ্ঞান নহে,
 বহিঃপদার্থবিগাহী নহে, উহা এক ও আন্তর, একরূপ বলিবারও উপায় নাই ।
 কেন-না, “তেন” ও “ইদং” এই দুই শব্দে বিভিন্ন পদার্থের গ্রহণ হইয়াছে । যদি

বাক্যপ্রয়োগোহনর্থকঃ শ্রাং, সাদৃশ্যমিত্যেব প্রয়োগঃ প্রাপ্নুয়াৎ ।
যদা হি লোকপ্রসিদ্ধঃ পদার্থঃ 'পরীক্ষকৈর্ন পরিগৃহ্যতে, তদা
স্বপক্ষসিদ্ধিঃ পরপক্ষদোষো বা উভয়মপ্যুচ্যমানং পরীক্ষ-
কাণামাত্মনশ্চ যথার্থত্বেন ন বুদ্ধিসন্তানমারোহতি । এবমেবৈষোহর্থ

ন চ তাবন্তোব জ্ঞানানীতি যুক্তম্ । তথা সতি প্রত্যাকারং জ্ঞানানাং সমাপ্তে-
শ্বেষাঞ্চ পরম্পরবার্তাজ্ঞানাতাবাং নানতোব ন শ্রাং । তন্মহ্যং পূর্বাপর-
ক্ষণ-তৎসাদৃশ্যগোচরত্বং জ্ঞানস্ত বক্তব্যম্ । ন চৈতৎ পূর্বাপরক্ষণাবস্থায়িন-
মেকং জ্ঞাতব্ধং বিনেতি ক্ষণভঙ্গভঙ্গপ্রসঙ্গঃ । যদ্যুচ্যেত, অন্ত্যোক্তমিহ বিকলে
তেনেদং সাদৃশ্যমিতি পদদ্বয়প্রয়োগঃ, ন হিহ তত্তেনস্তম্পদৌ পদার্থৌ, তয়োশ্চ
সাদৃশ্যমিতি বিবক্ষিতম্, অপি স্বৈবমাকারতা জ্ঞানস্ত কল্পিতোতি । তত্রাহ—
“যদা হি লোকপ্রসিদ্ধঃ পদার্থঃ” ইতি । একাধিকরণবিপ্রতিবিদ্ধধর্ম্মব্রাহ্ম্য-
গমো বিবাদঃ । তত্রৈকং স্বপক্ষং সাধয়ত্যন্তত্বং তৎসাধনং দুষয়তি । ন চৈতৎ-
সর্বমসতি বিকল্পানাং বাহ্যলব্ধনদেহসতি চ লোকপ্রসিদ্ধপদার্থকত্বে ভনিতু-
মর্হতি । জ্ঞানাকারত্বে হি বিকল্পপ্রতিভাসিনাং নিত্যান্নিত্যাদীনামেকার্থাবগ-
ম্যতাভাবজ্ঞানানাঞ্চ ধর্ম্মিণাং ভেদায় বিরোধঃ । ন হ্যন্যনিত্যত্বং বুদ্ধানিত্য-
ত্বঞ্চ ক্রবাণৌ বিপ্রতিপত্তেতে । ন চালৌকিকার্থেনানিত্যশব্দেনান্যনি বিতুষং
বিবক্ষিত্বান্নিত্যশব্দং প্রযুক্তানো লৌকিকার্থং নিত্যশব্দমাত্মনি প্রযুক্তানেন
বিপ্রতিপত্ততে । তন্মাদনেন স্বপক্ষং প্রতিষ্ঠাপয়িত্বা পরপক্ষসাধনঞ্চ
নিরাচিকীর্ষতা বিকল্পানাং লোকসিদ্ধপদার্থকতা বাহ্যলব্ধনতা চ বক্তব্য ।
যদ্যুচ্যেত, দ্বিবিধো হি বিকল্পানাং বিষয়ো গ্রাহ্যচাধ্যবসেয়শ্চ । তত্র স্বাকারো
গ্রাহ্যোহাধ্যবসেয়স্ত নাহঃ । তথা চ পক্ষপ্রতিপক্ষপরিগ্রহলক্ষণা 'বিপ্রতিপত্তিঃ
প্রসিদ্ধপদার্থকত্বং চোপপত্তত্ব ইত্যাহ—“এবমেবৈষোহর্থঃ” ইতি । “নিশ্চিতং
যত্তদেব বক্তব্যং, ততোহস্তদুচ্যমানং বহুপ্রলাপিতমদ্বয়নঃ কেবলং প্রথ্যাপয়েৎ ।”
অনুমতিসিদ্ধিঃ—কেয়মধ্যবসেয়তা বাহ্যস্ত । যদি গ্রাহ্যতা, ন দ্বৈবিধ্যম্ । অথাত্তা,
সোচ্যতাম্ । ননু তৈরেব স্বপ্রতিভাসেহনর্থের্থাধ্যবসায়েন প্রবৃত্তিরিতি ।
অথ বিকল্পাকারস্ত কোহয়মধ্যবসায়ঃ । কিং করণমাহো যোজনমুত্তরোপ ইতি ।
ন তাবৎ করণং, ন হস্তদন্তং কর্ত্ত্বং শক্যম্ । ন হি জাতু সহস্রমপি শিল্লিনো
ঘটং পটয়িতুমীশতে । ন চান্তরং বাহেন যোজয়িতুম্ । অপি চ, তথা সতি
যুক্ত ইতি প্রত্যয়ঃ শ্রাং, ন চান্তি । আরোপোহপি কিং গৃহমাণে বাহে, উতা-
গৃহমাণে । যদি গৃহমাণে, তদা কিং বিকল্পেনাহো তৎসময়জ্ঞানবিকল্পকেন ।

উহা (সাদৃশ্যের বিষয়) অভিন্ন বা এক জ্ঞানই হয়, তাহা হইলে “তাহার সাদৃশ্যইহা”
একপ বাক্যপ্রয়োগ ব্যর্থ হয় । [যদা...প্রথ্যাপয়েৎ] কোন ব্যক্তি যদি লোকপ্রসিদ্ধ
বস্ত্র স্বীকার না করেন, তাহা হইলে স্বমতস্থাপনই হউক, অথবা পরমত খণ্ডনই
হউক, কিছুই পরীক্ষকের (বস্ত্রবিচারকারী পণ্ডিতের) ও আপনার বুদ্ধিতে যথার্থ
বলিয়া অবাকৃত হইবে না । বাহা “ইহা এই রূপই” এতদ্রূপে নিশ্চিত হয়, তাহাই

ইতি নিশ্চিতং যন্তদেব বক্তব্যং, ততোহস্তদ্ব্যুচ্যমানং বহুপ্রলাপিত্ব-
মান্ননঃ কেবলং প্রথ্যাপয়েৎ। •

ন চায়ং সাদৃশ্যাং সংব্যবহারো যুক্তঃ, তদ্ভাবাবগমাৎ, তৎসদৃশ-
ভাবানবগমাচ্চ। ভবেদপি কদাচিৎ বাহুবল্লভানি বিপ্রলম্বসম্ভবাৎ
“তদেবেদং স্যাৎ” “তৎসদৃশং বা” ইতি সন্দেহঃ, উপলব্ধি তু
সন্দেহোহপি ন কদাচিদ্ব্যবতি,—স এবাহং স্যাৎ, তৎসদৃশো বেতি।

ন তাবদ্বিকল্পোহভিলাপসংসর্গযোগ্যগোচরোহশক্যাভিলাপসময়ং স্বলক্ষণং দেশ-
কালানুগত্যং গোচরয়িতুমর্হতি। যথাহঃ—

“অশক্যসময়ো হ্যাত্মা সুখাদীনামনন্তভাক্।

ভেষামতঃ স্বসম্বিন্দির্নাবিজ্ঞানানুযঙ্গিনী ॥” ইতি।

ন চ তৎসময়ভাবিনা নির্বিকল্পকেন গৃহমাণে বাহুে বিকল্পেনাগৃহীতে, তত্র
বিকল্পঃ স্বাকারমারোপয়িতুমর্হতি। ন হি রজতজ্ঞানাপ্রতিভাসিনি পুরোধস্তিনি
বস্ত্তনি রজতজ্ঞানেন শক্যং রজতমারোপয়িতুম্। অগৃহমাণে তু বাহুে স্বাকার
ইত্যেব স্তান্ন বাহু ইতি, তথা চ নারোপণম্। অপি চায়ং বিকল্পঃ স্বসম্বদনং
সত্ত্বং বিকল্পং কিং বস্ত্তসত্ত্বং স্বাকারং গৃহীত্বা পশ্চাদ্বাহুমারোপয়তি, অথ বদা
স্বাকারং গৃহীতি, তদৈব আরোপয়তি। ন তাবৎ কণিকতয়া ক্রমবিরহিণো জ্ঞানস্ত
ক্রমবর্ত্তিনী গ্রহণারোপণে কল্পেতে। তন্মাদ্বেদেব স্বাকারমনর্থং গৃহীতি, তদৈবা-
র্থমারোপয়তীতি বক্তব্যম্।

ন চৈতদ্ব্যুচ্যতে। স্বাকারো হি স্বসম্বদনপ্রত্যক্ষতয়াতিবিশদঃ বাহুদ্বা-
রোপ্যমাণমবিশদং সৎ ততোহস্তদেব স্তান্ন তু স্বাকারঃ সমারোপিতঃ। ন চ
ভেদগ্রহমাণে সমারোপাভিধানম্। বৈশজ্ঞানৈবশব্দরূপতয়া ভেদগ্রহস্তোক্তত্বাৎ
অপি চাগৃহমাণে চেদ্বাহুেবাহুাৎ স্বলক্ষণাস্তেদাগ্রহণে তদতিমুখী প্রযুক্তিঃ, হস্ত তর্হি
ত্রৈলোক্যত এবানেন ন ভেদো গৃহীত ইতি যত্র কচন প্রবর্ত্তেতা বিশেষাৎ। এতেন
জ্ঞানাকারস্তৈবালোকস্তাপি বাহুত্বসমারোপঃ প্রযুক্তঃ। তন্মাৎ সূচকং ততোক্ত-
দ্ব্যুচ্যমানং বহুপ্রলাপিত্বমান্ননঃ প্রথ্যাপয়েদिति।

অপি চ, সাদৃশ্যনিবন্ধনঃ সংব্যবহারস্তেনেদং সদৃশমিত্যেবস্বাকারবুদ্ধিনিবন্ধনো
ভবেৎ, নতু তদেবেদমিতিস্বাকারবুদ্ধিনিবন্ধন ইত্যাহ—“ন চায়ং সাদৃশ্যাং সংব্যব-
হারঃ” ইতি। নহু আলাদিশু সাদৃশ্যাদসত্যামপি সাদৃশ্যবুদ্ধৌ তদ্ভাবাবগমনিবন্ধনঃ

বলিবান্ন বোগ্য ও বলা উচিত। তদতিরিক্ত বলিতে খেলে কেবল আপনায়
বহুভাবিত্ব বা প্রলাপভাবিত্ব প্রকাশ করা হয়, অন্য কোন ফল হয় না।

[ন চায়ং...সময়ঃ] বস্ত্তর অভেদব্যবহার বা একত্বব্যবহার যে, সাদৃশ্যনিবন্ধন,
তাহা নহে। কেন-না, অভেদস্থলে “সেই বস্ত্ত” এতদ্রূপই প্রতীতি হয়, “তাহার
সদৃশ” এরূপ প্রতীতি হয় না। বাহু বস্ত্ততে কদাচিৎ ভ্রম হইতেও পারে, তজ্জন্ত
সে স্থলে সন্দেহও হইতে পারে, (ইহা কি সেই বস্ত্ত? অথবা তৎসদৃশ)। কিন্তু যে এ

য এবাহং পূর্বেছ্যন্নদ্রাকং, স এবাহন্ন স্মরামীতি নিশ্চিতাৎ
তদ্ভাবোপলব্ধাৎ। তস্মাদপ্যনুপপন্নো বৈনাশিকসময়ঃ ॥২।২।২৫॥

নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ ॥ ২।২।২৬ ॥ *

ইতচ্চানুপপন্নো বৈনাশিকসময়ঃ, যতঃ স্থিরমনুষ্যায়ি কারণ-
মনভ্যুপগচ্ছতামভাবান্ত্যাবোৎপত্তিরিত্যেতদাপত্ততে। দর্শয়ন্তি
চাত্রাতাবান্ত্যাবোৎপত্তিং “নানুপমৃত্ত প্রাচুর্ভাবাৎ” ইতি।

সংব্যবহারেণ দৃষ্টতে যথা, তথেষাপি ভবিষ্যতীতি পূর্বাগমিতোষণাহ—“ভবেদপি
কদাচিদ্ধাত্তবন্তনী” ইতি। তথা হি বিবিধজনসঙ্কীর্ণগোপুরেণ পুরং নিবিশমানং
নরাস্তরেভ্য আশ্রমনির্ধারণায়াসাধারণং চিক্ং বিদধতমুপহসন্তি পাত্তপতং পৃথগ্জনান
ইতি ॥ ২।২।২৫ ॥

“ইতচ্চানুপপন্নো বৈনাশিকসময়ঃ” ইতি। অস্থিরাৎ কার্যোৎপত্তিমচ্ছন্তো
বৈনাশিকা অর্থাৎ ভাবাদেব ভাবোৎপত্তিমাছঃ। উক্তমেতদধস্তাৎ। নিরপেক্ষাৎ
কার্যোৎপত্তৌ পুরুষকর্ষবৈয়র্থাৎ, সাপেক্ষতায়াং ক্ষণভাভেত্ত্বেনোপকৃত্ত্বানুপ-
কৃত্ত্বানুপপত্তেরনুপকারিণি চাপেক্ষাতাবাদক্ষণিকত্বপ্রসঙ্গঃ। সাপেক্ষস্থানপেক্ষ-
স্বয়চ্ছান্ততরনিবোধস্তান্তরবিধাননাস্তরীয়কত্বেন প্রকারান্তরাতাবান্নাস্ত্রিভাবা-
ন্ত্যাবোৎপত্তিরিতি ক্ষণিকপক্ষেত্বাদ্ভাবান্ত্যাবোৎপত্তিরিতি পরিশিষ্যত ইত্যর্থঃ।
ন কেবলমর্থাৎপত্ততে, দর্শয়ন্তি চ—“নানুপমৃত্ত প্রাচুর্ভাবাৎ” ইতি।

সঙ্কলের উপলব্ধা, জ্ঞাতা, তাহাতে কাহার কখন ও “সেই আমি, কি তৎসদৃশ আমি”
এ সন্দেহ হয় না। যে আমি পূর্বে দিবসে দেখিয়াছি, সেই আমিই আজ স্মরণ
করিতেছি, ইহা নিশ্চিত থাকায় অর্থাৎ তদ্রূপ অসন্দেহ অনুভব হওয়ায় তদ্ভাবেরই
উপলব্ধি হওয়া স্থির আছে। অতএব, প্রদর্শিত কারণে বৈনাশিকের মত
অভ্যাত্ম ॥ ২।২।২৫ ॥

বিনাশবাদীর সিদ্ধান্ত অযুক্ত। এতৎ প্রতি স্তম্ভ হেতু এই যে, তাঁহার। কোন
একটা স্থির ও অনুরূপ কারণ থাকা স্বীকার করেন না। তাহা কারণ না
মানিলে অভাব হইতে ভাবোৎপত্তিই মানা হয়, পরন্তু তাহা অযুক্ত। [দর্শয়ন্তি...
মন্তস্তে] বৈনাশিকেরা যে অভাবকে কারণ বলেন, তাহা কেবল কথায় নহে।
তাঁহার। অভাব হইতে ভাবোৎপত্তিরও স্থান দেখান ও বলেন, “উপমর্দন (বিনাশ)
ব্যতীত কোন কিছু প্রাচুর্ভূত হয় না।” বিনষ্ট বীজ হইতেই অঙ্কুর জন্মে, বিনষ্ট
ছদ্ম হইতেই দধি জন্মে, মৃৎপিণ্ডের (পিণ্ডাকারের) বিনাশ না হইলে খট্ট জন্মে

* অসত্তঃ অভাবাৎ ন ভাবোৎপত্তিরিতি শেখঃ। অত্র হেতুরদৃষ্টত্বাদিতি। অভাবান্ত্যাবোৎ-
পত্তেরদর্শনাদিত্যর্থঃ।

খণ্ডপুণ্ড্রা নিত্যত্ব তুচ্ছ অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি কুত্রাপি দেখা যায় না, এ স্তম্ভও
বৈনাশিকের মত অভ্যাত্ম। বিনাশবাদীর। অভাবকে ভাবের কারণ বা উৎপাদক বলেন।
ভাব সংপদার্থের নামান্তর মাত্র। ভাবানুবাদ দেখ।

বিনষ্টাঙ্কি কিল বীজাদিকুর উৎপত্তে, তথা বিনষ্টাং ক্ষীরা-
দ্ধি, যুৎপিপ্তাচ্চ ঘটঃ । কূটস্থাস্তেৎ কারণাৎ কার্য্যমুৎ-
পত্তেত, অবিশেষাৎ সর্বং সর্বত উৎপত্তেত । তস্মাদভাব-
গ্রন্থেভ্যো বীজাদিভ্যোহকুরাদীনামুৎপত্তমানত্বাদভাবান্তাবোৎ-
পত্তিরিতি মন্যন্তে ।

তত্রৈদমুচ্যতে ।—“নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ” ইতি । নাভাবান্তাব
উৎপত্তেত । যদ্যভাবান্তাব উৎপত্তেত, অভাবত্বাবিশেষাৎ
এতদ্বিতজতে—“বিনষ্টাঙ্কি কিল” ইতি । কিলকারোহনিচ্ছায়াম্ । “কূট-
স্থাস্তেৎ কারণাৎ কার্য্যমুৎপত্তেত, অবিশেষাৎ সর্বং সর্বত উৎপত্তেত ।”
অয়মভিসন্ধিঃ—কূটস্থো হি কার্য্যজননস্বভাবো বা স্তাদন্তৎস্বভাবো বা । স চেৎ
কার্য্যজননস্বভাবন্ততো যাবদনেন কার্য্যং কর্তব্যং, তবৎ সহসৈব কুর্য্যাৎ । সমর্থস্ত
ক্ষেপাযোগাৎ । অতৎস্বভাবত্বে তু ন কদাচিদপি কুর্য্যাৎ । যদ্যচ্যেত, সমর্থো-
হপি ক্রমবৎসহকারিসচিবঃ ক্রমেণ কার্য্যাণি কৰোতীতি, তদ্বক্ষ্যম্ । বিক্লাসহ-
ত্বাৎ । কিমন্ত সহকারিণঃ কচ্ছিছুপকারমানথতি ন বা । অনাথানেহুপকারিতয়া
সহকারিণো নাপেক্ষেয়ন্ । আথানেহপি ভিন্নমভিন্নং বোপকারমানদ্যুঃ । অভেদে
তদেবাভিহিতমিতি কোট্যহ্যং ব্যাহন্তেত । ভেদে তুপকারস্ত তস্মিন্ সতি কার্য্যস্ত
ভাবাদসতি চাভাবাৎ সত্যপি কূটস্থে কার্য্যমুৎপাদাদবয়ব্যতিরেকভাত্যামুপকার
কার্য্যকারী ন ভাব ইতি নার্থক্রিয়াকারী ভাবঃ । তদ্বক্ষ্যম্—

“বর্ধতপাত্যাৎ কিং ব্যোম্মন্তর্দগ্যন্তি তয়োঃ ফলম্ ।

চন্দ্রোপমশ্চেৎ সোহনিত্যঃ খতুল্যশ্চেদসৎফলঃ ॥” ইতি

তথা চাকিঞ্চিকরাদপি চেৎ কূটস্থং কার্য্যং জায়েত, সর্বং সর্বম্বাজ্জায়েতেতি
নৃত্তম্ । উপসংহরতি—“তস্মাদভাবগ্রন্থেভ্যঃ” ইতি ।

“তত্রৈদমুচ্যতে” । “নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ” ইতি । নাভাবাৎ কার্য্যোৎপত্তিঃ ।
কস্মাৎ ? অদৃষ্টত্বাৎ । ন হি শব্দবিবাণাদিকুরাদীনামুৎপত্তিগ্রন্থেত ।
যদি স্বভাবান্তাবোৎপত্তিঃ স্তাৎ, ততোহভাবত্বাবিশেষাৎ শব্দবিবাণাদিভ্যোহপ্যকু-
না, ইত্যাদি ইত্যাদি বহ্নিনিদর্শন দেখান । কারণ কূটস্থ থাকিবে, বিনষ্ট বা
বিকারগ্রস্ত হইবে না, অথচ তাহা হইতে বস্তু জন্মিবে, এরূপ হইলে অবিশেষে
সমস্ত হইতেই সমস্ত জন্মিত । যখন সমস্ত হইতে সমস্ত জন্মে না, বিকার বা
বিশাখরূপ বিশেষরূপ ব্যতীত কোন কিছু জন্মে না, তখন বুঝিতে হইবে, কূটস্থ
কাহারও কারণ নহে । যেহেতু অভাবগ্রস্ত (বিশাখগ্রস্ত) বীজাদি হইতে
অকুরাদির উৎপত্তি দেখা যায়, সেইহেতু স্থির হয়, অভাবই তাবের উৎপাদক ।

[তত্রৈদ...স্তাৎ] কণ্ঠজবাহীর এতৎসিদ্ধান্ত লক্ষ্য করিয়া “নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ”
শব্দে বলা হইয়াছে । অর্থ এই যে, অভাব হইতে ভাব উৎপন্ন হয় না । যদি
অভাব হইতে তাবের উৎপত্তি হইত, তাহা হইলে বিশেষ বিশেষ কারণ থাকা

কারণবিশেষাভ্যুপগমোহনর্থকঃ শ্রাৎ । ন হি বীজাদীনাং উপমুদিতানাং যোহভাবঃ, তস্মা চ শশবিষাণাদীনাঞ্চ নিঃস্বভাবত্বা-
বিশেষাদভাবত্বে কশ্চিৎ বিশেষোহস্তি, যেন বীজাদেবাকুরো
জায়তে, ক্ষীরাদেব দধীত্যেবংজাতীয়কঃ কারণবিশেষা-
ভ্যুপগমোহর্থবান্ শ্রাৎ । নির্বিশেষস্য ত্বভাবস্য কারণত্বা-
ভ্যুপগমে শশবিষাণাদিত্যোহপ্যকুরাদয়ো জায়েরন্, ন চৈবং
দৃশ্যতে । যদি পুনরভাবস্তাপি বিশেষোহভ্যুপগম্যেত, উৎপলা-
দীনামিব ' নীলত্বাদিঃ, ততো বিশেষবত্বাদেবাত্বভাবস্য ভাব-
ত্বমুৎপলাদিবৎ প্রসঙ্গ্যেত ।

নাপ্যভাবঃ কস্মচ্চিছুৎপত্তিহেতুঃ শ্রাৎ, অভাবত্বাদেব,
শশবিষাণাদিবৎ । "অভাবাচ্চ ভাবোৎপত্তাবতাবস্থিতমেব সর্বং

রোৎপত্তিঃ শ্রাৎ । ন হ্যভাবো বিশিষ্টতে । বিশেষণযোগে বা সোহপি ভাবঃ
শ্রায় নিরূপাধ্য ইত্যর্থঃ ।

বিশেষণযোগমতাবস্ত্যভ্যুপেত্যাহ—“নাপ্যভাবঃ কস্মচ্চিছুৎপত্তিহেতুঃ” ইতি ।
অপি চ, যদ্যেনানবিতং ন তত্তন্ত বিকারঃ, যথা ঘটশরীবোদকনাদয়ো হেয়ানবিতা
ন হেমবিকারাঃ; অনবিতাশ্চৈততে বিকারা অভাবেন, তন্মাত্রাভাববিকারাঃ, ভাব-
বিকারান্ত তে, ভাবস্য ভেনাবিতত্বাদিত্যাহ—“অভাবাচ্চ ভাবোৎপত্তৌ” ইতি ।

প্রয়োজন ছিল না । কেন-না, অভাবত্বের কোনরূপ বিশেষ নাই । যে অভাব
বিনষ্ট বীজে, নিঃস্বভাব শশশৃঙ্গাদিতে কি সেই অভাব ? না, সে অভাব নহে । বিনষ্ট
বীজে বিশেষ প্রকারের অভাব স্বীকার করিলেই বীজ হইতে অকুর জন্মে, হৃৎ
হইতে দধি জন্মে, ইত্যাদি স্থলে সেই সেই কারণবিশেষের স্বীকার সার্থক হইতে
পারে । [নির্বিশেষত্ব...বৎ] যাহার কোনরূপ বিশেষ নাই, ভেদ নাই,
নির্দিষ্টতা নাই, তাদৃশ অভাব কার্যোৎপত্তির কারণ হইলে অবশ্যই শশশৃঙ্গ
হইতে অকুরোৎপত্তি হইত । শশশৃঙ্গ হইতে অথবা ধপুশ হইতে অকুর হইয়াছে,
ইহা কেহ কখনও দেখেন নাই । নীল, রক্ত, খেত, এ সকল বিশেষণ যেমন উৎপল
সামান্তের বিশেষক অর্থাৎ ভেদক (ভিন্নতা বোধক), অভাবেরও তদ্রূপ বিশেষক
থাকা স্বীকার করিলে বিশেষবৎ বিধায় উৎপলাদির শ্রায় অভাবেরও তাবৎ
মানা হইবেক । (তাহা কেবল কথায় অভাব, কিন্তু কার্যাতঃ ভাবই) ।

নির্বিশেষ বা নিরূপাধ্য অভাব কাহারও উৎপাদক নহে । যেমন শশশৃঙ্গ ।
(শশশৃঙ্গ কন্দিনকালেও নাই, ছিল না, থাকিবেও না ; সুতরাং তাহা নিরূপাধ্য
বা মিথ্যা) । [অভাবাচ্চ...প্রত্যুত্তি] অভাব হইতে তাবের (বস্তুর) জন্ম

কার্য্যং স্তাৎ, নৈবং দৃশ্যতে, সৰ্ব্বস্য বস্তুনঃ স্বেন স্বেন রূপেণ
ভাবান্ত্রনৈবোপলভ্যমানত্বাৎ । ন চ যুদ্বিতাঃ শরাবাদয়ো
ভাবান্ত্রাদিবিকারাঃ কেনচিদভ্যুপগম্যন্তে । যুদ্ধিকারানেব তু
যুদ্বিতান্ ভাবান্ লোকঃ প্রত্যোতি ।

যত্নক্লং স্বরূপোপমর্দমস্তুরেণ কস্মচিৎ কৃটস্থস্য বস্তুনঃ কার-
ণত্বানুপপত্তেরভাবাদ্ভাবোৎপত্তিৰ্ভবিতুমর্হতীতি, তদুৎক্লং ।
স্থিরস্বভাবানামেব স্তবর্ণাদীনাং প্রত্যভিজ্ঞায়মানানাং রূচকাদি-
কার্য্যাকারণভাবদর্শনাৎ । যেষ্যপি বীজাদিষু স্বরূপোপমর্দো
লক্ষ্যতে, তেষ্যপি নাসাবুপযুগ্মমানা পূর্বাভ্যন্তরাবস্থায়ঃ
কারণমভ্যুপগম্যতে । অনুপযুগ্মমানানামেবানুযায়িনাং বীজাদ্য-
বয়বানামক্ষুরাদিকারণভাবাভ্যুপগমাৎ । তস্মাদসম্ভ্যঃ শশবিবাণা-
দিভ্যঃ সত্বৎপত্ত্যদর্শনাৎ সম্ভ্যশ্চ স্তবর্ণাদিভ্যঃ সত্বৎপত্তিদর্শনা-

অভাবাকারণবাদিনো বচনমুভায় দৃশ্যতি—“যত্নক্লং” ইতি । স্থিরোহপি
ভাবঃ ক্রমবৎসহকারিসমবধানাৎ ক্রমেণ কার্য্যাণি কথোতি, ন চানুপকারকাঃ সহ-
কারিণঃ । স চাস্ত সহকারিভিরাধীয়মান উপকারো ন ভিন্নো নাপ্যভিন্নঃ,
কিঞ্চ নির্বীচ্য এব । অনির্বাচ্যাক কার্য্যমপ্যানির্বাচ্যমেব জায়তে । ন চৈতাকতা
স্থিরাকারণত্বং, তদুপাদানত্বাৎ কার্য্যস্ত—রজ্জ্বপাদানবসিৎ ভুজ্ঞন্তেত্যুক্তম্ ।
হইলে নিশ্চয়ই সমস্ত ভাব অভাবাধিত হইত, পরন্তু কোনও বস্তুতে অভাবের
অদ্বয় (অনুবর্তন, যেমন ঘটে যুক্তিকার অনুবর্তন) দেখা যায় না । সমুদায়
কারণ বস্তুকেই স্বীয় কার্য্যে আপন আপন রূপে ও ভাবরূপে থাকিতে দেখা যায় ।
ইহা কেহই স্বীকার করিতে পারেন না যে, যুক্তিকাময় ঘটাদি তত্ত্বর (কার্পাস
স্থত্রেয়) বিকার । ইহা সকলেই জানেন যে, যুক্তিকার বিকারমাত্রই
যুক্তিকাধিত ।

[যত্নক্লং . দর্শনাৎ] বৈনাশিক যে, বলিয়াছিলেন, স্বরূপের বিনাশ ব্যতীত
নির্বিকার বস্তুকে কাহারও কারণ হইতে দেখা যায় না, সেই কারণে মানিতে হয়,
যে অভাব হইতেই ভাবের উৎপত্তি হয় ; এ উক্তিও দুৰ্ভক্তি । কেন-না, স্থিরস্বভাব
স্তবর্ণাদির সহিত রূচকাদি অলঙ্কারের কারণ-কার্য্যভাব দৃষ্ট হয় । [যেষ্যপি...
গমাৎ] বাক প্রভৃতির স্বরূপ বিনাশ দেখা যায় সত্য ; কিন্তু বস্তুতঃ তাহা
প্রকৃত বিনাশ নহে । পূর্বাভাব বীজ বিনষ্ট না হইতেই তাহা উত্তরাভাব
অক্ষুরের উৎপাদক হয়, অথবা বীজানুগত অবিনষ্ট বীজাবয়ব রাশিই অক্ষুরাদির
কারণ,—উৎপাদক, ইহাই স্বীকর্তব্য । [তস্মাদসম্ভ্যঃ ...ক্রিয়তে] অতএব,

দ্রুপপদ্মোহরমভাবান্তাবোৎপত্ত্যভ্যুপগমঃ। অপি চ, চতুর্ভ্য-
শ্চিত্তৈস্তা উৎপদ্যন্তে পরমাণুভ্যশ্চ ভূতভৌতিকলক্ষণঃ সমু-
দায় উৎপদ্যত ইত্যভ্যুপগম্য পুনরভাবাং ভাবোৎপত্তিং কল্প-
য়ন্তিরভ্যুপগমমপহ্নুবানৈকৈর্নানিশিতৈঃ সর্বৈ। লোক আকুলী-
ক্রিয়তে ॥ ২।২।২৬ ॥

উদাসীনানামপি চৈবং সিদ্ধিঃ ॥২।২।২৭॥ *

যদি, চাভাবান্তাবোৎপত্তিরভ্যুপগম্যেত, এবং সত্যদাসীনা-
নামনোহমানানামপি জনানামভিমতসিদ্ধিঃ স্মাৎ, অভাবস্ত
শ্লভত্বাৎ। কৃষীবলস্ত ক্ষেত্রে কর্মণ্যপ্রযতমানস্তাপি শাস্ত্র-

তথা চ শ্রুতিঃ “যুক্তিকেত্নেব সত্যম্” ইতি। অপি চ, যেহপি সর্বতো বিলক্ষণানি
বলক্ষণানি বস্তস্ত্যাহ্বিত, তেষামপি কিমিতি বীজজাতীয়েত্যোৎস্রজজাতীয়া-
স্তেব জায়ন্তে কার্য্যানি, ন তু ক্রমেলকজাতীয়ানি? ন হি বীজাধীকান্তরস্ত
বা ক্রমেলকস্ত বাত্যন্তবৈলক্ষণ্যে কচিৎ বিশেষঃ। ন চ বীজান্তরেষু সামান্তে
পরমার্থসত্তী, যেনৈতয়োর্ভাবিকঃ কার্য্য কারণভাবো ভবেৎ। তস্মাৎ কাল্লনিকাদেব
বলক্ষণোপাদানাদীজজাতীয়াস্তথাবিষয়ে বাহুরজাতীয়েত্যোৎপত্তিনিয়ম আস্থেয়ঃ।
অন্তথা কার্য্যহেতুকাশ্রয়ানোচ্চৈদ্রপ্রসঙ্গঃ। দিগ্ব্যাজমত্র হৃচিতং, প্রপঞ্চস্ত ত্রৈলোক্য-
সমীক্ষা-ভায়কণিকায়োঃ কৃত ইতি নেহ প্রত্যক্ততে বিস্তরভয়াৎ ॥ ২।২।২৬ ॥

ভাষ্যমন্ত সুগমম্ ॥ ২।২।২৭ ॥

[রত্নপ্রভা,] অভাবাহুৎপত্তে: শব্দবিষাণাদপ্যুৎপত্তি: স্তাদিত্যুক্তম্। অভি-

অসং শব্দশব্দাদি হইতে সত্তের উৎপাদ দৃষ্টিগোচর না হওয়ায় এবং সং
স্ববর্ণাদি হইতে সং রূচকাদির উৎপাদ দৃষ্ট হওয়ায় অর্থাৎ হইতে ভাবের
উৎপত্তি, এ কথা অসমঞ্জস (অগ্রাহ্য)। আরও দেখ, বৈনাশিক চতুর্কিৎ
পরমাণু হইতে ভূত-ভৌতিক সকল উৎপন্ন হয় বলিয়া, পশ্চাৎ অভাব হইতে
ভাবের উৎপত্তি হয় বলায় স্বমতের অপহ্নব করতঃ লোকদিগকে বাতুল করিয়া।
তুলিয়াছে ॥ ২।২।২৬ ॥

যদি অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি অসীকার কর, তাহা হইলে নিশ্চেষ্ট
পুরুষেরও অভিমত সিদ্ধি হয়, ইহাও স্বীকার কর। কেননা, অভাব সর্বত্রই
শ্লভ। যে কৃষক ক্ষেত্রে কর্ম করে না, তাহারও শস্তসম্পৎ হউক। কৃষক
যুক্তিকা সংস্কারাদি না করিয়াও ঘটাদি পাত্র উৎপাদন করুক। তাঁতীও বিনা

* অভাবান্তাবোৎপত্তৌ সত্যানুদাসীনানাং প্রবন্ধশুদ্ধানামভিমতসিদ্ধিঃ স্তাদিতি ব্যর্থঃ।

যদি অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি হইত, তাহা হইলে নিশ্চেষ্ট পুরুষেরও অভিলাষসিদ্ধি হইত।
অর্থাৎ কারণেব অধেষণ করিতে হইত না।

নিষ্পত্তিঃ স্যাৎ, কুলালস্য চ যুৎসংক্ষিপ্তায়ামপ্রবর্তমানস্যাপ্যম-
ত্রোৎপত্তিঃ। তন্তুবায়স্যাপি • তন্তুনতন্তুবানস্যাপি তন্তুবানস্যেব
বস্ত্রলাভঃ। স্বর্গাপবর্গয়োঃ ন কশ্চিৎ কথঞ্চিৎ সমীহেত। ন
চৈতদযুক্ত্যতেহভ্যুপগম্যতে বা কেনচিৎ। তন্মাদমুপপন্নোহয়-
মভাবান্তাবোৎপত্ত্যভ্যুপগমঃ ॥ ২।২।২৭ ॥

নাভাব উপলব্ধিঃ ॥ ২।২।২৮ ॥ *

এবং বাহ্যার্থবাদমাশ্রিত্য সমুদায়প্রাপ্তাদিষু দূষণেষু দ্বাবি-
তেষু বিজ্ঞানবাদী বৌদ্ধ ইদানীং প্রত্যবতিষ্ঠতে। কেবাঞ্চিৎ
কিল বিনেয়ানাং বাহ্যবস্তুশ্চাভিনিবেশমালক্ষ্য তদমুরোধেন

এসকান্তরমাহ। উদানীনানামিতি। অনীহমানানাং প্রবর্তনুজ্ঞানাং, অমত্রং ঘটাদি-
পাত্রম্। তন্তুবানন্ত ব্যাপারয়তঃ। তন্মাদ ভ্রান্তিমূলেন কণিকবাহ্যার্থবাদেন
কূটস্থনিত্যব্রহ্মসম্বন্ধস্ত ন বিরোধ ইতি সিদ্ধম্। [ইতি বস্তুপ্রভা] ॥ ২।২।২৭ ॥

পূর্বাধিকরণসঙ্গতিমাহ—“এবম্” ইতি। বাহ্যার্থবাদিত্যো বিজ্ঞানমাত্র-
বাদিনাং সূত্রভাষ্যপ্রভেদতয়া বিশেষমাহ—“কেবাঞ্চিৎ কিল” ইতি। অথ
প্রমাত্তা প্রমাণং প্রমেয়ং প্রমিত্তিরিতি হি চতস্যু বিধানু তত্ত্বপরিসমাপ্তিঃ, আসা-
মন্ততমভাবোহপি তত্ত্বভাব্যবস্থানাং। তন্মাদেনে বিজ্ঞানব্রহ্মমাত্রং তত্ত্বং ব্যবস্থা-

সূত্রে ও বিনা ব্যাপারে বস্ত্র লাভ করুক। স্বর্গের ও মোক্ষের জন্ত কেহ কোন
প্রকার চেষ্টা করিবেক না, স্বভাই হইবেক। এ সকল অযুক্ত ও ব্যক্তিমান্ত্রেরই
অস্বীকার্য। এই সকল কারণে, অভাব ভাবের কারণ, এই মত নিতান্ত
অযুক্ত ॥২১২২৭॥

বাহিরে ঘট-পটাদি বস্তু আছে, এতদ্ব্যতীতে সমুদায়প্রাপ্তাদি দোষ
উদ্ভাবিত হইতে দেখিয়া, বিজ্ঞানবাদী বৌদ্ধ তৎপ্রতিকূলে মন্তকোত্তোলন করেন।
তাহারা বলেন, বুদ্ধ কোন কোন শিষ্টকে বাহ্যবিষয়ে নিবিষ্টচেতা দেখিয়া তাহা-
দেরই অমুরোধে ঐ বাহ্যার্থবাদ উপদেশ বা রচনা করিয়াছিলেন, কিন্তু তাহা
তাহাঁর অভিপ্রেত নহে। (বাহিরের জিনিষ না বলিলে তাহারা বুঝে না,

* অভাবো বাহ্যস্তার্থভেদেতি বোদ্ধাম্। ন শক্যতেহ্যাবাসাভুমিতি শৈবঃ। বতঃ প্রতিপ্রত্যয়
বাহ্যার্থঃ সমুপলভ্যতে। বহুপলভ্যতে তন্মাত্তীতি বক্তৃং ন বুধ্যতে।

যোগাচার মন্তের বৌদ্ধেরা যে বলেন, বাহিরে কিছু নাই, সমভই অন্তরে, সমভই জ্ঞানের
আকারবিশেষ, তাহা অজ্ঞায। তৎপ্রতিহেতু এই যে, প্রত্যেক জ্ঞানেই বহিঃপার্শ্ব ভাসবান হয়।
জ্ঞানের পোচর হয়, জ্ঞানে ভাসে, প্রথচ তাহা নাই, ইহা হইতেই পারে না। এ কথা ‘আমার
জিহ্বা নাই, বলিতেছি’ এই কথার সহিত সমান।

বাহ্যার্থবাদপ্রক্রিয়ের বিরচিতা, নাসৌ স্মৃগতাভিপ্রায়ঃ । তস্য হু
বিজ্ঞানৈকস্কন্ধবাদ এবাভিপ্রেতঃ । তস্মিন্শ্চ বিজ্ঞানবাদে
বুদ্ধ্যাক্রুঢ়েন রূপেণান্তঃস্থ এব প্রমাণ-প্রমেয়-ফলব্যবহারঃ সৰ্ব্ব
উপপদ্যতে । সত্যপি বাহ্যেহর্থে বুদ্ধ্যারোহমন্তরেণ প্রমাণাদি-
ব্যবহারানবতারাৎ । কথং পুনরবগম্যতে, অন্তঃস্থ এবায়ং সৰ্ব্বো-

পন্নতা চতস্রো বিধা এবিভব্যাঃ । তথা চ ন বিজ্ঞানস্কন্ধমাত্রং তত্ত্বং, ন হস্তি সম্ভবো
বিজ্ঞানমাত্রং চতস্রো বিধাশ্চেত্যত আহ—“তস্মিন্শ্চ বিজ্ঞানবাদে বুদ্ধ্যাক্রুঢ়েন
রূপেণ” ইতি । বস্তৃপ্যন্তুভাবান্নোহহুভাব্যোহহুভবিতাহুভবনং, তথাপি বুদ্ধ্যা-
ক্রুঢ়েন বুদ্ধিপরিবর্তিতেনান্তঃস্থ এবৈব প্রমাণপ্রমেয়ফলব্যবহারঃ প্রমাতৃব্যবহার-
শ্চেত্যপি ত্রুটব্যং, ন পারমার্থিক ইত্যর্থঃ । এবঞ্চ ন সিদ্ধসাধনম্ । ন হি ব্রহ্ম-
বাদিনো নীলাদ্যাকারাং বিভিন্নভূগচ্ছন্তি, কিন্তুনির্বচনীয়ং নীলাদীতি । * তথা
হি—স্বরূপং বিজ্ঞানভূতাত্ম্যাকারবৃত্তং প্রমেয়ম্ । প্রমেয়প্রকাশনং প্রমাণফলং ।
তৎপ্রকাশনশক্তিঃ প্রমাণম্ । বাহ্যবাদিনোরপি বৈভাবিকসৌত্রান্তিকরো:
কালনিক এব প্রমাণফলব্যবহারোহভিমত ইত্যাহ—“সত্যপি বাহ্যেহর্থে” ইতি ।
ভিন্নাধিকরণেহি প্রমাণফলয়োক্ত্যাবো ন ত্যাৎ । ন হি ধদিরগোচরে পরশৌ
পলাশে ষেধীভাবো ভবতি । তন্মাদনয়োরৈক্যধিকরণ্যং বক্তব্যম্ । কথঞ্চ
তত্ত্ববতি, যদি জ্ঞানস্থে এব প্রমাণফলে ভবতঃ, ন চ জ্ঞানং স্বলক্ষণমনংশমংশাত্যাং
বস্তৃসম্ভাৎ যুক্ত্যতে । তদেব জ্ঞানমজ্ঞানব্যাবৃত্তিকল্পিতজ্ঞানস্বাংশং ফলম্ ।
অলেক্তিব্যাবৃত্তিপরিবর্তিতাশ্চান্যপ্রকাশনশক্ত্যাংশং প্রমাণম্ । প্রমেয়ং বস্ত
বাহ্যমেব । এবং সৌত্রান্তিকনয়েহপি । জ্ঞানস্বার্থসাক্ষ্যমনীলাকারব্যাবৃত্ত্যা
কল্পিতনীলাকারত্বং প্রমাণং, ব্যবস্থাপনহেতুত্বাৎ । অজ্ঞানব্যাবৃত্তিকল্পিতঞ্চ জ্ঞানত্বং
ফলং, ব্যবস্থাপিত্বাৎ । তথা চাহঃ—ন হি বিভিস্তৈত্ত্বং তত্ত্বেননা যুক্তা, তন্তাঃ
সৰ্ব্বত্রা বিশেষাৎ । তাস্ত সাক্ষ্যমাশিশং সৰূপয়ন্তু ঘটয়েৎ । প্রস্তুপূৰ্ব্বকং
বাহ্যার্থভাব উপপত্তীরাহ—“কথং পুনরবগম্যতে” ইতি । ‘স হি বিজ্ঞানালম্বন-

কায়েই তাহা বলিয়াছিলেন, বাস্তব পক্ষে বাহ্যার্থ, তাহার উপদেশ নহে) ।
একমাত্র বিজ্ঞান-স্কন্ধই তাহার অভিপ্রেত । [তস্মিন্শ্চ...তারাৎ] বিজ্ঞানবাদে
প্রমাণ, প্রমেয় (প্রমাণের বিষয়), ফল, সমস্তই অন্তরে, কিছুই বাহিরে নহে ।
ঐ সকল বুদ্ধ্যাক্রুঢ়রূপে সেই সেই ব্যবহার নিশ্চয় ও উপপন্ন করে । (একমাত্র
বিজ্ঞানই কল্পিত নীলামি আকারে প্রমেয়, অবতাসরূপে ফল অর্থাৎ প্রমাণের
ফল বা প্রমিতিগোচরতা, শক্তিরূপে প্রমাণ, তাহার আশ্রয়রূপে প্রমাণের ফল বা
প্রমিতিগোচরতা, শক্তিরূপে প্রমাণ, তাহার আশ্রয়রূপে প্রমাতা অর্থাৎ জ্ঞাতা—জীব,
এইরূপ ভেদকল্পনাপূর্ব্বক সমস্ত ব্যবহার নিশ্চয় করে) । যখন বুদ্ধ্যারোহ
ব্যতীত কোনও বাহ্যপদার্থে প্রমেয়ত্বাদি ব্যবহার হয় না, তখন বিবেচনা করা
উচিত, প্রমেয় সকল বুদ্ধিরই আকার বা পরিবর্তন-বিশেষ । [কথং...দিত্যাহ]

ব্যবহারো ন বিজ্ঞানব্যতিরিক্তো বাহ্যোহর্থোহস্তীতি, তদসম্ভ-
বাদিত্যাহ। স হি বাহ্যোহর্থোহভ্যুপগম্যমানঃ পরমাণবো বা
স্ব্যঃ, তৎসমূহা বা স্তম্ভাদয়ঃ স্ব্যঃ। তত্র ন তাবৎ পরমাণবঃ স্তম্ভা-
দিপ্রত্যয়পরিচ্ছেদ্যা ভবিতুমর্হন্তি, পরমাণুভাসজ্ঞানানুপপত্তেঃ,

ভাতিমতো বাহ্যোহর্থঃ পরমাণুভাবঃ স্তম্ভবতি। একস্থলনীলাভাসং হি জ্ঞানং ন
পরমাত্মপরমাণুভাসম্। ন চাত্মাভাসমন্তগোচরং ভবিতুমর্হতি। অতিপ্রসঙ্গেন
সর্বগোচরতয়া সর্বসর্বজ্ঞত্বপ্রসঙ্গাৎ। ন চ প্রতিভাসধর্মঃ হৌল্যমিতি যুক্তম্।
বিকল্পাসহত্বাৎ। কিমহং প্রতিভাসস্ত জ্ঞানস্ত ধর্মঃ? উত প্রতিভাসনকালেহর্থস্ত
ধর্মঃ। যদি পূর্বঃ কলোহকা, তথা সতি হি স্বাংশালব্ধনমেব বিজ্ঞানমভ্যাগেতং
জবতি। এবঞ্চ কঃ প্রতিকূলোভবতি, অহুকূলমাচরতি। দ্বিতীয় ইতি চেৎ।
তথা হি রূপপরমাণব এব নিরন্তরমুৎপন্ন। একবিজ্ঞানোপারোহিণঃ হৌল্যম্। ন
চাত্র কস্তচিৎপ্রাস্ততা। ন হি ন তে রূপপরমাণবঃ, ন চ ন নিরন্তরমুৎপন্নঃ, ন
চৈকবিজ্ঞানানুপারোহিণঃ। তেন মা ভূমীলবাদিবৎ পরমাণুধর্মঃ প্রত্যেকং
পরমাণুস্বভাবাৎ। প্রতিভাসদশাপন্নানাং তু তেষাং ভবিষ্যতি বহুবাদিবৎ সাধু তং
হৌল্যম্। যথাহঃ—

“গ্রহেহেনেকস্ত চৈকেন কিঞ্চিদ্রূপং হি গৃহ্যতে।

সাংবৃতং প্রতিভাসস্বং তদেকান্বিত্তসম্ভবাৎ ॥

ন চ তদদর্শনং ভ্রান্তং নানাবস্তুগ্রহাদ্যতঃ।

‘সাংবৃতং গ্রহণং নাস্তন্ন চ বস্তুগ্রহো ভ্রমঃ ॥’ ইতি।

তন্ন। নৈরন্তর্য্যাবভাসস্ত ভ্রান্তত্বাৎ। গন্ধরসস্পর্শপরমাণুস্তিরিতা হি তে
রূপপরমাণবো ন নিরন্তরাঃ। *তস্মাদারাং সাস্তরেব বুদ্ধেধেকঘনবনপ্রত্যয়বদেব
দ্বলপ্রত্যয়ঃ পরমাণুসাস্তরেব ভ্রান্ত এবেতি পশ্যামঃ। তস্মাৎ কল্পনাপোড়ষেহপি
ভ্রান্তবাদবটাদিপ্রত্যয়স্ত পীতশব্দাদিজ্ঞানবদ প্রত্যেকতা পরমাণুগোচরত্বাভ্যুপগমে।
তদিদমুক্তং—ন তাবৎ পরমাণবঃ স্তম্ভাদিপ্রত্যয়পরিচ্ছেদ্যা ভবিতুমর্হন্তি। নাপি
তৎসমূহাঃ স্তম্ভাদয়েহবয়বিনঃ। তেষামভেদে পরমাণুভ্যঃ পরমাণব এব। তত্র

সমস্ত ব্যবহারই অস্তঃস্থ, বহিঃস্থ নহে, বিজ্ঞানাতিরিক্ত বাহ্যবস্তু নাই, ইহা
তোমরা কিসে জানিলে? এই প্রশ্নের প্রত্যুত্তরার্থ তাঁহারা বলেন, বাহ্য বস্তুর
অস্তিত্ব অসম্ভব! অসম্ভব বলিয়াই ঐরূপ বলি। [স হি...চক্ষুত] তোমরা যে
বাহ্যবস্তু মান, আমরা জিজ্ঞাসা করি, তাহা কি? পরমাণুই কি স্তম্ভাদি? না
পরমাণুপুঞ্জ? পরমাণু কখনই স্তম্ভাদি জ্ঞানের পরিচ্ছেদ (বিষয়) হইতে পারে
না। (বস্তু পরমাণু, অথচ জ্ঞান হইবে স্তম্ভ, এ কিরূপ কথা!) পরমাণুপুঞ্জও স্তম্ভাদি
নহে। কেননা পুঞ্জ বা সমূহ পরমাণু হইতে ভিন্ন কি অভিন্ন, তাহা নিরূপণ

নাপি তৎসমূহাঃ স্তম্ভাদয়স্তেবাং পরমাণুভ্যোহম্মত্বানশ্চাত্ম্যং
 নিরূপয়িতুমশক্যত্বাৎ। এবং জাত্যাদীনপি প্রত্যাচক্ষীত।
 অপি চানুভবমাত্রেণ সাধারণাত্মনো জ্ঞানস্য জায়মানস্য যো-
 হ্ময়ং প্রতিবিষয়ং পক্ষপাতঃ—স্তম্ভজ্ঞানং কুড্যজ্ঞানং ঘটজ্ঞানং
 পটজ্ঞানমিতি, নাসৌ জ্ঞানগতবিশেষমন্তরেণোপপদ্যতে, ইত্য-
 বশ্চং বিষয়সারূপ্যং জ্ঞানস্থান্দ্বীকর্তব্যম্। অঙ্গীকৃতে চ তস্মিন্
 বিষয়াকারস্য জ্ঞানেনৈবাবরুদ্ধত্বাদপার্থিকার্ষসম্ভাবকল্পনা।
 অপি চ, সহোপলস্তনিয়মাদভেদো বিষয়বিজ্ঞানয়োরাপততি।

চোক্তং দৃষণম্। ভেদে তু গবাস্ত্রেবাত্যস্তবৈলক্ষণ্যমিতি ন তাদান্ব্যম্। সমরায়শ্চ
 নিরাকৃত ইতি। এবং ভেদাভেদবিকল্পেন জাতিগুণকর্মাদীনপি প্রত্যাচক্ষীত।
 তন্ময়ং যদ্বৎ প্রতিভাসস্তে, তন্ত সর্বস্ত বিচারাসহত্বাৎ, অপ্রতিভাসমানসম্ভাবে চ
 প্রমাণাতাব্যাহাংলক্ষণাঃ প্রত্যয়া ইতি। অপি চ, ন তাবধিজন্যমিচ্ছিন্নবরিলীন-
 মর্থং প্রত্যক্ষয়িতুমর্হতি। ন হি যথেষ্ট্রিয়মর্থবিষয়ং জ্ঞানং জনয়তোবৎ বিজ্ঞানম-
 পয়ং বিজ্ঞানং জনয়িতুমর্হতি। তত্রাপি সমানবাদহুরোগস্তানবহ্বাপ্রসঙ্গাৎ। ন
 চার্থাধারং প্রাকট্যালক্ষণং কলমাধাতুমুৎসহতে। অতীতানাগভেষু তদসম্ভবাৎ।
 ন হস্তি সম্ভবোহপ্রত্যাংগম্নো ধর্মী, ধর্মশ্চান্ত প্রত্যাংগ ইতি, তন্মাজ্জ্ঞানস্বরূপ-
 প্রত্যক্ষতৈবার্থপ্রত্যক্ষতাহত্বেপেয়া। তজ্ঞানাকারং সৎ আজ্ঞানতো ভেদাতাবাৎ
 কক্ষমর্থভেদং ব্যবস্থাপয়েদিতি তন্ত্বেদব্যবস্থাপনার্যাকারভেদোহন্তৈবিতব্যঃ। তদুক্তং—
 “ন হি বিত্বিসন্তেব তৎসেননা যুক্তা, তস্তাঃ সর্বত্রাবিশেষাৎ, তাস্থ সারূপ্যমাবিশতঃ
 সারূপয়ত্তদ্ ঘটয়েৎ ইতি। একশ্চায়মাকারোহুত্বভূতঃ, স চেদ্বিজ্ঞানস্ত নার্ষসম্ভাবে
 কিঞ্চন প্রমাণমন্তীত্যাহ—“অপি চানুভবমাত্রেণ সাধারণাত্মনো জ্ঞানস্ত” ইতি।
 “অপিচ সহোপলস্তনিয়মাত্” ইতি। যদ্ব্যেন নিয়তসহোপলস্তনং, তন্ততো ন
 ভিত্ততে, যথৈকস্মাদক্রমণো দ্বিতীয়শ্চহ্রমাঃ। নিয়তসহোপলস্তস্বার্থো জ্ঞানেনেতি
 ব্যাপকবিরুদ্ধোপলক্ষিঃ। নিবেদ্যো হি ভেদঃ সহোপলস্তানিয়মেন ব্যাপ্তঃ, বথা

করিতে সমর্থ নহ। কেন-না, তোমাদের মতে সমূহ অসৎ অর্থাৎ নাই। জাতি,
 গুণ, কর্ম, দ্রব্য, এ সকলেরও উক্ত প্রণালীতে প্রত্যাখ্যান হইতে পারে।
 [অপিচানুভব...কল্পনা] অপর কথা এই যে, জায়মান অহুভবলক্ষণ সাধারণ
 জ্ঞান যে বিশেষ বিশেষ বিষয়বিশিষ্টরূপে ব্যবহৃত হয়—স্তম্ভজ্ঞান, কুড্যজ্ঞান
 (কুডা = ঘরের দেওয়াল), ঘটজ্ঞান, পটজ্ঞান ইত্যাদি, এ ব্যবহার জ্ঞানের
 বিশেষভাবে ব্যতীত সম্পন্ন হইতে পারে না। সেই জন্ত জ্ঞানের তত্ত্ববিবর্যাকার
 হওয়া স্বীকৃত হয়। জ্ঞানের বিবর্যাকার হওয়া মানিলে বাহ্যবস্ত মানিবার প্রয়ো-
 জন হয় না। একমাত্র জ্ঞানের প্রকারভেদ দ্বারাই সমস্ত বাহ্যবস্তব্যবহার নির্বাহ
 হইতে পারে। [অপিচ...দ্রষ্টব্যম্] আরও দেখ, জ্ঞানের ও বিষয়ের সহোপলক্ষি-

ন. ছনয়োরেকস্যাপলন্তেহস্ত্যোপলন্তোহস্তি। ন চৈতৎ
স্বভাববিবেকে যুক্তং প্রতিবন্ধকারণাভাবাৎ। তন্মাদপ্যর্থা-
ভাবঃ। স্বপ্নাদিবচ্ছেদং দ্রষ্টব্যম্। যথা হি স্বপ্নমায়ামরীচাদক-
গন্ধর্কবনগরাদিপ্রত্যয়া বিনৈব বাহ্যেনার্থেন গ্রাহ-গ্রাহকাকারা
ভবন্তি, এবং জাগরিতগোচরা অপি স্তম্ভাদিপ্রত্যয়া ভবিতুমর্হ-
স্তাত্যবগম্যতে, প্রত্যয়ত্বাবিশেষাৎ। কথং পুনরসতি বাহ্যেহর্থো

ভিন্নাবস্থিনৌ নাবশ্যং সহোপলভ্যতে। কদাচিদভ্রাপিধানেনহস্ততরন্তেকস্তোপ-
লন্তে, সোহয়মিহ ভেদব্যাপকানিয়মবিরুদ্ধো নিয়ম উপলভ্যমানস্তদ্ব্যাপ্যং ভেদং
নিবর্তয়তীতি। তদুক্তম্—

“সহোপলন্তনিয়মাদভেদো নীল-তদ্ধিরোঃ।”

ভেদশ্চ ভ্রান্তিবিজ্ঞানৈর্দৃষ্টেতেন্নাবিবাধয়ে।” ইতি।

“স্বপ্নাদিবচ্ছেদং দ্রষ্টব্যম্”। যোয়ং প্রত্যয়ঃ, স সর্বো বাহ্যানালম্বনো যথা
স্বপ্নমাদিপ্রত্যয়ঃ। তথা চৈব বিবাদাধ্যাসিতঃ প্রত্যয় ইতি স্বভাবহেতুঃ।
বাহ্যানালম্বনতা হি প্রত্যয়ত্বমাত্মবন্ধিনী বুদ্ধতেব শিশুপাত্মমাত্মবন্ধিনীতি
তন্মাত্মবন্ধিনী নিরালম্বনত্ব সাধ্যো ভবতি প্রত্যয়ত্বং স্বভাবহেতুঃ। অত্রান্তরে
সৌভাগ্যিকশোদয়তি—“কথং পুনরসতি বাহ্যেহর্থো”। নীলমিদং পীতমিদ-

নিয়ম আছে। (বিষয় ব্যতীত কেবল জ্ঞান বা জ্ঞান ব্যতীত কেবল বিষয় কেহ
কখনও অনুভব করে: না)। সেই নিয়মের দ্বারা বিষয় ও বিজ্ঞান, এই দুই এর অভেদ
(দুই-ই এক বস্তু) সিদ্ধ হইতে পারে। যখন তাহার (অভেদভাবের) প্রতিবন্ধক
নাই, বাধক প্রমাণ নাই, তখন অবশ্যই বিষয়ের ও বিজ্ঞানের বাস্তব ভেদ না
থাকাই যুক্তিবৃত্ত। অত্র যুক্তিতেও বাহ্যবস্তুর অভাব সিদ্ধ হয়। বাহ্যবস্তু নাই,
অথচ তদাকার জ্ঞান হয়। কিসে হয় ? না, জ্ঞানই পূর্বকণে বাহ্যবস্তুরাকার হইয়া
দ্বিতীয়কণে তাহার গ্রাহকাকার ধারণ করে। বাহিরে কিছুই নাই, অথচ অন্তঃস্থ
জ্ঞানও জ্ঞানজ্ঞের উভয়াকার ধারণ করে, ইহার দৃষ্টান্ত—স্বপ্নাদি। [যথা...বিশে-
বাৎ] স্বপ্নদর্শন, মায়াদর্শন (ইন্দ্রজাল বা ভোম্বাজী দেখা) মরুমরীচিকায় জল-
দর্শন, আকাশে গন্ধর্ব্ব-নগর দর্শন, বাহিরে সেই সেই বস্তু না থাকিলেও ঐ সকল
যেমন অন্তরে গ্রাহ ও গ্রাহকাকারে (বস্তু ও বস্তুজ্ঞান উভয়াকারে) প্রকাশ পায়,
আগ্রংকালের স্তম্ভাদিজ্ঞানও ঐরূপ, ইহা জ্ঞানসাধ্য দৃষ্টে অসম্ভব হইতে পারে।
[কথং...বিধ্যতে] যদি বল, - বাহিরে কিছু না থুকিলে অন্তরে কিরূপে বিভিন্ন
জ্ঞানের উদয় হইতে পারে ? তাহার প্রত্যুত্তর—বিচিত্র বাসনা- (জ্ঞানসংস্কার-)

প্রত্যয়বৈচিত্র্যমুপপদ্যেত । বাসনাবৈচিত্র্যাদিত্যাহ । অনাদৌ
হি সংসারে বীজাকুরবৎ বিজ্ঞানানাং বাসনানাং চাত্তোন্ত-

মিত্যাদি, “প্রত্যয়বৈচিত্র্যমুপপদ্যেত” । স হি মেনে, যে যন্মি সত্যপি কাদাচিং-
কান্তে সৰ্বে তদতিরিক্তহেতুসাপেক্ষাঃ । যথাহবিবক্ষিত্যজিগমিবতি যন্নি বচনগমন-
প্রতিভাসাঃ প্রত্যয়াশ্চেতনসন্তানান্তরসাপেক্ষাঃ । তথা চ বিবাদাধ্যাসিতাঃ সত্য-
প্যালয়বিজ্ঞানসন্তানে বড়পি প্রবৃত্তিপ্রত্যয়া ইতি স্বভাবহেতুঃ । যশ্চাণাবালয়-
বিজ্ঞানসন্তানতিরিক্তঃ কাদাচিংকপ্রবৃত্তিবিজ্ঞানভেদহেতুঃ স বাহ্যোহর্থ ইতি ।
বাসনাপরিণাকপ্রত্যয়কাদাচিংকত্বাৎ কদাচিৎপাদ ইতি চেৎ, নষেকসম্বত্তি-
শক্তিতানামাগ্নয়বিজ্ঞানানাং তৎপ্রবৃত্তিবিজ্ঞানজননশক্তিক্রীসনা, তস্তাশ্চ স্বকার্যোপ-
জনং প্রত্যভিমুখ্যং পরিণাককৃত্ত চ প্রত্যয়ঃ স্বসন্তানবর্তী পূৰ্ব্বকণঃ সন্তানান্তরা-
পেক্ষানভ্যুপগমাৎ । তথা চ সৰ্ব্বৈহপ্যালয়সন্তানগতিতাঃ পরিণাকহেতবো ভবেয়ুঃ,
ন বা কশ্চিদপি, আলয়সন্তানপাতিত্বাবিশেষাৎ । কণভেদাচ্ছক্তিভেদকৃত্ত চ কাদা-
চিংকত্বাৎ কার্য্যকাদাচিংকত্বমিতি চেৎ । নষেবমেকস্তেব নীলজানোপজনসামর্থ্যাৎ
তৎপ্রবোধসামর্থ্যাৎকেতি কণান্তরন্তেতন্ন ত্রাৎ । সবে বা কথং কণভেদাৎ সামর্থ্য-
ভেদ ইত্যালয়সন্তানবর্তিনঃ সৰ্বে সমর্থ্য ইতি সমর্থহেতুসম্বাবে কার্য্যকেপামুপপত্তেঃ ।
স্বসন্তানমাত্রাধীনেষে নিবেধ্যস্ত কাদাচিংককৃত্ত বিরুদ্ধং সদাতনত্বঃ, তস্তোপলব্ধ্যা
কাদাচিংকত্বং নিবৰ্ত্তমানং হেতুস্তরাপেক্ষেষে ব্যবতিষ্ঠত ইতি প্রতিবন্ধসিদ্ধিঃ । ন চ
জ্ঞানসন্তানানন্তরনিবন্ধনত্বং সৰ্ব্বৈহামিত্যেতৎ প্রবৃত্তিবিজ্ঞানানাং বিজ্ঞানবাদিভিঃ, অপি
তু কস্তচিদেব বিচ্ছিন্ন-গমনবচনপ্রতিভাসস্ত প্রবৃত্তিবিজ্ঞানস্ত । অপি চ, স্বাস্তর-
সন্তাননিমিত্তেষে তস্তাপি সদা সন্নিধানান্ন কাদাচিংকত্বং ত্রাৎ । ন হি স্বাস্তর-
সন্তানস্ত দেশতঃ কালতো বা বিপ্রকৰ্ষসম্ভবঃ । বিজ্ঞানবাদে বিজ্ঞানতিরিক্ত-
দেশানভ্যুপগমাদমূৰ্ত্ত্বাচ্চ বিজ্ঞানানামদেশাশ্চকত্বাৎ সংসারস্তাদিমত্বপ্রসঙ্গেনাপূৰ্ব্ব-
স্বপ্রাচ্যুর্ভাবানভ্যুপগমাচ্চ ন কালতোহপি বিপ্রকৰ্ষসম্ভবঃ । তস্মাদসতি বাহ্যেহর্থে
প্রত্যয়বৈচিত্র্যমুপপত্তেরস্তাহুমানিকো বাহ্যোহর্থ ইতি সৌত্রান্তিকাঃ প্রতিপেদিরে ।
ভান্নিরাকরোতি ।—“বাসনাবৈচিত্র্যাদিত্যাহ” বিজ্ঞানবাদী । “ইদমত্রাকৃতম্— স্ব-
সন্তানমাত্রপ্রভবেহপি প্রত্যয়কাদাচিংকত্বোপপত্তৌ সলিঙ্ঘবিপক্ষব্যাবৃত্তিকত্বেন
হেতুরনৈকাস্তিকঃ । তথা হি বাহ্যনিমিত্তকত্বেহপি কথং কদাচিগ্নীলসংঘেদনং কদা-
চিং পীতসংঘেদনম্ । বাহুনীলপীতসন্নিধানাসন্নিধানাত্যামিতি চেৎ, অথ পীত-
সন্নিধানেহপি কিমিতি নীলজ্ঞানং ন ভবতি, পীতজ্ঞানং ভবতি । তত্র তস্ত
সামর্থ্যাৎ অসামর্থ্যাচ্চেতরশ্মিরিতি চেৎ, কৃতঃ পুনরয়ং সামর্থ্যাসামর্থ্যভেদঃ । হেতু-
তেবাদিতি চেৎ । এবং তর্হি কণানামপি স্বকারণভেদনিবন্ধনঃ শক্তিভেদো
ভবিষ্যতি । সন্তানিনো হি কণাঃ কার্য্যভেদহেতবন্তে চ প্রতিকার্য্য্য ভিত্তস্তে চ ।
সন্তানো নাম কশ্চিদেক উৎপাদকঃ কণানাং, যদভেদাৎ কণা ন ভিত্তেরন্ । নন্ত

প্রভাবে বিচিত্র জ্ঞান জন্মিতে পারে । এই সংসার বীজাকুরের ত্রায় অনাদি,
এতদন্তঃপাতী বিজ্ঞান ও বিজ্ঞানসংস্কার পরস্পর পরস্পরের কারণ ও কার্য্য, তদন্তঃ-

নিমিত্ত-নৈমিত্তকভাবেন বৈচিত্র্যং ন বিপ্রতিষিধ্যতে। অপি চ, অদ্বয়-ব্যতিরেকাভ্যাং 'বাসনানিমিত্তম্বেব : জ্ঞানবৈচিত্র্যমিত্যবগ-
ম্যতে, স্বপ্নাদিষুস্তরেণাপ্যর্থং বাসনানিমিত্তস্য জ্ঞানবৈচিত্র্য-
স্যোভাভ্যামপ্যাবাভ্যামভ্যুপগম্যমানত্বাৎ, অন্তরেণ তু বাসনা-
মর্থনিমিত্তস্য জ্ঞানবৈচিত্র্যস্য ময়ানভ্যুপগম্যমানত্বাৎ। তস্মাদ-
প্যভাবো বাহ্যস্থার্থস্তোভ্যং প্রাপ্তে ক্রমঃ—

নাভাব উপলব্ধিরিতি। ন খলুভাবো বাহ্যস্থার্থস্থাব্যবসাতুং

ন কণভেদাভেদাভ্যাং শক্তিভেদাভেদৌ, ভিন্নানামপি কণানামেকসামর্থ্যোপলব্ধে:।
অন্তর্থেক এব কণে নীলজ্ঞানজননসমর্থ ইতি ন তুরো নীলজ্ঞানানি জায়েদন্।
তৎসমর্থত্বাভীতত্বাৎ কণাস্তরাণাং চাসামর্থ্যাৎ। তস্মাৎ কণভেদেহপি ন সামর্থ্য-
ভেদঃ। সন্তানভেদে তু সামর্থ্যাৎ ভিদ্ভত ইতি। তন্ন। যদি ভিন্নানাং সন্তানানাং
নৈকং সামর্থ্যাৎ, হস্ত তর্হি নীলসন্তানানামপি মিথো ভিন্নানাং নৈকমস্তি নীলা-
কারাধানসামর্থ্যমিতি সন্নিধানেনপি নীলসন্তানান্তরন্ত ন নীলজ্ঞানমুপজায়েত।
তস্মাৎ সন্তানান্তরাণামিব কণাস্তরাণামপি স্বকারণভেদাধীনোপজ্ঞানানাং কেবাকি-
দেব সামর্থ্যভেদঃ কেবাকিন্নেতি বক্তব্যম্। তথা চৈকালয়জ্ঞানসন্তানপতিভেদ-
কল্পচিদেব জ্ঞানকণন্ত স তাৎপঃ সামর্থ্যাতিশয়ো বাসনাপরনাম স্বপ্রত্যয়াসাদিতঃ,
যতো নীলাকারং প্রবৃত্তিবিজ্ঞানং জায়তে ন পীতাকারম্। কল্পচিত্তু স তাৎপঃ,
যতঃ পীতাকারং জ্ঞানং ন নীলাকারমিতি বাসনাবৈচিত্র্যাদেব স্বপ্রত্যয়াসাদিতাজ-
্ঞানবৈচিত্র্যাসিদ্ধেন তদতিরক্তার্থসম্ভাবে কিংকনান্তি প্রমাণমিতি পশ্যামঃ। আলয়-
বিজ্ঞানসন্তানপতিভেদেবাসম্বিদিভ্যং জ্ঞানং বাসনা, তদ্বৈচিত্র্যাদীলাভমুভববৈচিত্র্যং
পূর্বনীলাভমুভববৈচিত্র্যাক বাসনাবৈচিত্র্যমিত্যনাদিতানৈবোক্তিজননবাসনয়োঃ, তস্মাদ
পরম্পরাশ্রয়দোষসম্ভবো বীজাকুরসন্তানবদিতি। অদ্বয়ব্যতিরেকাভ্যামপি বাসনা-
বৈচিত্র্যৈশ্চ জ্ঞানবৈচিত্র্যাহেতুতা, নার্ববৈচিত্র্যন্তোভ্যাহ—“অপি চাত্মব্যতিরেকা-
ভ্যাং” ইতি। “এব প্রাপ্তে, ক্রমঃ”। “নাভাব উপলব্ধেঃ” ইতি।

ন খলুভাবো বাহ্যস্থার্থস্থাব্যবসাতুং শক্যতে। স হুপলভ্যভাবাবাহ্যবসীরেভ,
বলে জ্ঞানবৈচিত্র্য অবারণী। [অপি...মানত্বাৎ] আরও দেখ, অদ্বয় ও ব্যতি-
রেক এই বিবিধ বৃত্তির দ্বারা স্থির হয়, বাসনাই জ্ঞানবৈচিত্র্যের কারণ। স্বপ্ন-
স্বাদাদিহলে যে, বিনা বস্তুতে সেই সেই জ্ঞান প্রকাশ পায়, তাহার মূল কারণ হই-
তেছে বাসনা। ইহা তোমার ও আমার উভয়েরই স্বীকৃত। বাসনা ব্যতীত কেবল
বাহ্যবস্তু হইতে বিচিত্র জ্ঞান জন্মে, এ কথা আমরা মান্ত করি না, কিন্তু বাসনাকে
মান্ত করি। [ত...রিত্তি] প্রদর্শিত ও অন্তান্ত বৃত্তি থাকাতে ইহাই স্থির হয় যে,
বাহিরবস্তুর অভাব সত্য। বাহিরে কিছু নাই—সমস্তই অন্তরে। এই পূর্ব-পক্ষের
(বুদ্ধ-পক্ষের) খণ্ডনার্থ “নাভাব উপলব্ধেঃ” স্থল বলা হইল।

[ন...মর্ত্তি] অর্থ এই যে, যেহেতু উপলব্ধ হয়—অনুভূত হয়—সেইহেতু

শক্যতে । কস্মাৎ ? উপলক্ষে । উপলভ্যতে হি প্রতিপ্রত্যয়ঃ
বাহ্যার্থঃ—স্তুভ্যঃ কুড্যাং ঘটঃ পট ইতি । ন চোপলভ্যমানৈস্তৈব-
ভাবো ভবিতুমর্হতি । যথা হি কশ্চিচ্ছূজ্ঞানো ভূজিসাধ্যায়াং ভূপ্তৌ
স্বয়মশুভ্রয়মানায়ামেবং ক্রমাৎ—নাহং ভুঞ্জে, ন বা তৃপ্যামীতি,
তদ্বাদিস্ত্রিয়সন্নিকর্ষণে স্বয়মুপলভ্যমান এব বাহ্যমর্থং নাহমুপ-
লভে, ন চ সোহস্তীতি ব্রুবন্ কথমুপাদেয়বচনঃ স্মাৎ ।

নহু নাহমেবং ব্রবীমি ন কঞ্চিদর্থমুপলভ ইতি, কিস্তুপলকি-
ন্যতিরিক্তং নোপলভ ইতি ব্রবীমি । বাঢ়মেবং ব্রবীষি নিরঙ্কুশ-
ত্বাৎ তে তুণ্ডশ্চ, ন তু যুক্ত্যুপেতং ব্রবীষি । যত উপলকি-
ব্যতিরেকেহপি বলাদর্থস্তাত্ত্ব্যপগন্তব্যঃ, উপলক্যেরেব । ন হি
কশ্চিচ্ছূপলকিমেষ স্তুভ্যঃ কুড্যাং তু্যপলভতে । উপলক্যিবিশয়ত্বে-

সত্যপ্যুপলভ্যে তত্ত্ব বাহ্যবিশয়ত্বাৎ, সত্যপি বাহ্যবিশয়ত্বে বাহ্যার্থবাধকশ্রমাণ-
সত্বাৎ । ন তাৎ সর্বখোপলভ্যতাব ইতি প্রশ্নপূর্বকমাহ—“কস্মাৎ ? উপলক্ষে”
ইতি । ন হি ক্ষুণ্টতরে সাক্ষরানীম উপলভ্যে সতি তদভাবে শক্যো বক্তৃমিত্যর্থঃ ।
দ্বিতীয়ং পক্ষমবলম্বতে—“নহু নাহমেবং ব্রবীমি” ইতি । নিরাকরোতি—

বহির্কল্পের অস্তাব অবধারণ করিতে পার না । প্রত্যেক জ্ঞানেই বহির্কল্পের অস্তিত্ব
অস্বভূত হয় । এই স্তুভ্য, এই কুড্যা (ভিত্তি), এই ঘট, এই পট, ইত্যাদি । বাহার
উপলক্যি হয়, তাহার অভাব—নাস্তিত্ব—অস্তাবা । যথা হি...স্মাৎ] ভোজনে-
পরিভূপ্ত হইয়া “অমি ভোজন করি নাই, পরিভূপ্তও হই নাই” বলা বজ্রপ, ইন্দ্রিয়ের
সহিত বহির্কল্পের সন্নিকর্ষ হওয়ার পর অসং অব্যবধানে বাহ্যকল্পের অস্বভব করিয়া
“আমি বহিঃপদার্থ বুঝি না, দেখি না, বাহিরে কিছুই নাই” এরূপ বলাও তদ্রূপ ।
বাহিরে অমুক আছে, এরূপ অস্বভব করিয়াও, যে ব্যক্তি তাহা বাহিরে নাই
বলে, সে ব্যক্তির সে কথা কিরূপে গ্রহণ করা যাইতে পারে ?

[নহু...উপলভ্যতে] যদি বল, “কিছু অস্বভব করি না” এমন কথা আমরা
বলি না । অস্বভব করি সত্য ; কিন্তু অস্বভূতি (জ্ঞান) ব্যতীত অন্য কিছু (বহি-
র্জব্য) অস্বভব করি না । বাহ্য বাহ্য অস্বভব করি, সমস্তই জ্ঞান । সত্য বটে,
তোমরা এরূপ বল, তোমাদের মুখের অস্বভূতি নাই, তাই তোমরা এরূপ বল । অস্বভূতি
(ভাদ্রশ, হস্তিতাড়নের যন্ত্র) থাকিলে এরূপ বলিতে না । ফলতঃ, বাহ্য বল,
তাহা বৃত্তিসঙ্গত নহে । তুমি যে, উপলক্যিব্যতিরেকের কথা বলিলে, সেই কথা-
তেই উপলক্যব্যতীত হইয়াছে । বিবেচনা কর, কেহ কখনও উপলক্যকে
(জ্ঞানকে) এটা স্তুভ্য, এটা কুড্যা, এতদ্রূপে অস্বভব করে না, প্রত্যুত সকল

নৈব তু স্তম্ভকুড্যানীন্ সৰ্বে লৌকিকা উপলভন্তে । অতশ্চৈব-
মেব সৰ্বে লৌকিকা উপলভন্তে, যৎ প্রত্যাচক্ষাণা অপি বাহুমর্থ-
মেবমাচক্ষতে—যদন্তজ্ঞেয়রূপং, তদ্বহির্বদবভাসত ইতি । তে-
হপি হি সৰ্বলোকপ্ৰসিদ্ধাং বহিরবভাসমানাং সম্বিদং প্রতিলভ-
মানাঃ প্রত্যাখ্যাতুকামাশ্চ বাহুমর্থং বহির্বদিতি বৎকারং
কুৰ্বন্তি, ইতরথা হি কস্মাদ্বহির্বদিতি ক্রয়ুঃ । ন হি বিস্মৃমিত্রো
বক্ষ্যাপুঞ্জবদবভাসত ইতি কশ্চিদাচক্ষীত । তস্মাদ্ যথানুভবং
তদ্বমভ্যুপগচ্ছন্তিৰ্বহিরেবাবভাসত ইতি যুক্তমভ্যুপগম্য, ন তু-
বহির্বদবভাসত ইতি ।

ননু বাহুস্তার্থস্তাসম্ভবাবহির্বদবভাসত ইত্যধ্যবসিতম্ ।
নায়ং সাধুরধ্যবসায়ঃ, যতঃ প্রমাণপ্রযুক্ত্যপ্রযুক্তিপূৰ্ব্বকৌ সম্ভবা-
“বাঢ়মেবং ব্রবীষি” । উপলক্ষিগ্রাহিণা হি সাক্ষিণোপলক্ষিগৃহমাণা বাহুবিষয়কে-
নৈব গৃহ্যতে, নোপলক্ষিমাত্রমিত্যর্থঃ । “অতশ্চ” ইতি বক্ষ্যমাণোপপত্তিপৰামৰ্শঃ ।
তৃতীয়ং পক্ষমালম্ব্য—“ননু বাহুস্তার্থস্তাসম্ভবং” ইতি । নিরাকরোতি—
“নায়ং সাধুরধ্যবসায়ঃ” ইতি । ইদমত্রাকৃতম্ । ঘটপটাদয়ো হি দৃশ্য ভাসন্তে ন
তু পরমস্বভাৱাঃ, তত্রৈদং নানাদিগ্বেশব্যাপিকলঙ্কণং হোল্যং যত্বেপি জ্ঞানাকারত্বেনা-

লোকই ঐ সকলকে উপলক্ষির (জ্ঞানের) বিষয়রূপে অনুভব করে । [অতশ্চ...
চক্ষীত] তোমরা যেসকল বল, তাহাতেও লোকসকল বহির্বস্তুর অস্তিত্ব অনুভব
করিতে পারে । বহির্বস্তুর প্রত্যাখ্যান করিতে গিয়া তোমরা বহির্বস্তুর অস্তিত্বই
বলিয়া থাক । তোমরা বলিয়া থাক, বিজ্ঞেয় পদার্থরাশি অন্তর্কর্ত্তী—অন্তরেই
আছে । কিন্তু সে সকল বহিঃস্থিতের জ্ঞায় অবভাসিত হয় । সৰ্ববিদিত বহিঃ-
প্রকাশমান পদার্থরাশিকে জ্ঞানমাত্র বলিবার জন্ত ও বাহুবন্ত অপলাপের জন্ত
তোমরা “বহির্বৎ—বহিঃস্থের জ্ঞায়” এইরূপ বলিয়া থাক । সে সকল যদি
বাহিরে আদৌ না থাকে, তাহা হইলে কিরূপে “বহির্বৎ” বলিতে পার ? (বাহুর্থাৎ
যদি বাহিরে আদৌ না থাকে, তাহা হইলে প্রত্যক্ষ জ্ঞানের ও দৃষ্টান্তের হানি
হইবে । ‘বৎ’ ও ‘ইব’ বলিতে পারিবে না) । কে এরূপ বলিয়া থাকে যে, বিস্মৃ-
মিত্র বক্ষ্যাপুঞ্জের জ্ঞায় প্রকাশ পাইতেছে ? [তস্মাদ্...ইতি] অতএব, অনুভবের
অনুরূপ বস্তুর স্বীকার করিতে হইলে ইহাই স্বীকার করিতে হয় যে, পদার্থ বাহি-
রেই প্রকাশ পায়, বহিঃস্থের জ্ঞায় প্রকাশ পায় না ।

[ননু...রেব] যদি বল, বাহিরে থাকা সম্ভব হয় না, কাষেই বহিঃস্থের জ্ঞায়
বলিতে হয়, ইহার প্রত্যুত্তরে আমরা বলি, এরূপ বলা সম্ভব নহে । কারণ, সম্ভব
ও অসম্ভব উভয়ই প্রমাণ-মূলক । কিন্তু প্রমাণ কখনই সম্ভবাসম্ভবমূলক নহে । যাহা

সম্ভবাববধাৰ্য্যোতে, ন পুনঃ সম্ভবাসম্ভবপূৰ্ব্বকে প্রমাণপ্রবৃত্ত্যপ্রবৃত্তী ।
যদ্ধি প্রত্যক্ষাদীনামন্ততমেনাশি প্রমাণেনোপলভ্যতে, তৎ
সম্ভবতি । যন্ন কেনচিদপি প্রমাণেনোপলভ্যতে, তন্ন সম্ভবতি ।
ইহ তু যথাস্বং সৰ্ব্বৈরেব প্রমাণৈর্বাছোহর্থ উপলভ্যমানঃ কথং
ব্যতিরেকাব্যতিরেকাদিবিকল্পৈর্ন সম্ভবতীত্যুচ্যেত, উপলক্কেরেব ।
ন চ জ্ঞানস্ত বিষয়সারূপ্যাদ্বিষয়নাশো ভবতি । অসতি বিষয়ে
বিষয়সারূপ্যানুপপত্তে: । বহিরূপলক্কেচ্চ বিষয়স্ত । অতএব

স্বরূপানবরণশক্যেন বিরুদ্ধধর্মসংসর্গেণ যুক্ত্যতে, জ্ঞানোপাধেরনাবৃত্ত্বাদেব, তথাপি
তদেবত্বাতদেবত্ব-কল্পাকম্পজ-রক্তাক্তবলকণৈর্বিরুদ্ধধর্মসংসর্গৈরন্ত নানাং প্রসঙ্গ-
মানং জ্ঞানাকারত্বেহপি ন শক্যং শক্যেণাপি বারয়িতুম্ । ব্যতিরেকাব্যতিরেক-
বৃত্তিবিকল্পো চ পরমাণোরংশবস্ত্বং চোপপাদিতানি বৈশেষিকপরীক্ষায়াম্ । তন্মাদ-
বাহ্যার্থবন্ন জ্ঞানেহপি স্থৌল্যসম্ভবঃ । ন চ তাবৎ পরমাণুভাসমেকজ্ঞানমেকস্ত
নানাদ্ব্যাহুপপত্তে: । আকারাণাং বা জ্ঞানতাদাত্ম্যাদেকত্বপ্রসঙ্গাৎ । ন চ বাবস্ত
আকারান্তাবস্ত্যেব জ্ঞানানি, তাবতাং জ্ঞানানাং মিথো বার্ত্তানভিজ্ঞতয়া স্থলাহু-
তবাতাবপ্রসঙ্গাৎ । ন চ তৎপৃষ্ঠভাবী সমস্তজ্ঞানাকারসম্বলনাত্মক একঃ স্থল-
বিকল্পো বিজ্ঞস্তত ইতি সাম্প্রতম্, তস্তাপি সাকারতয়া স্থৌল্যাযোগাৎ । যথাত
ধর্মকীর্ত্তিঃ—

“তন্মাদ্ব্যার্থে ন চ জ্ঞানে স্থলাভাসস্তদাত্মনঃ ।

একত্র প্রতিবিদ্ধরাধ্বহপি ন সম্ভবঃ ॥” ইতি ।

তন্মাদ্ব্যতাপি জ্ঞানাকারং স্থৌল্যং সমর্থয়মানেন প্রমাণপ্রবৃত্ত্যপ্রবৃত্তিপূর্ব্বকৌ
সম্ভবাসম্ভবাবাহেয়ৌ । তথা চেদস্তাস্পদমশক্যং জ্ঞানান্তিগ্নং বাহুমপছোতুমিতি ।
যচ্চ জ্ঞানস্ত প্রত্যর্থং ব্যবস্থায়ৈ বিষয়সারূপ্যমাস্তিত্বং, নৈতেন বিষয়োহপছোতুং
শক্যঃ । অসত্যার্থে তৎসারূপ্যস্ত তদ্যবস্থায়ান্তাহুপপত্তেরিত্যাহ—“ন চ জ্ঞানস্ত
বিষয়সারূপ্য” ইতি । যচ্চ সহোপলব্ধিনিয়ম উক্তঃ, সোহপি বিকল্পং ন সহতে ।

প্রত্যক্ষাদি প্রমাণে উপলব্ধ হয়, পাওয়া যায়, তাহাই সম্ভব, বাহা কোনও প্রমাণে
পাওয়া যায় না, তাহাই অসম্ভব । বিবাদস্থলে সে অসম্ভব স্থান পাইতেছে না ।
কেন-না, সমুদায় প্রমাণেই বাহুবস্তুর সম্ভাব (অস্তিত্ব) অল্পভূত হয় । যদি তাহাই
হয়, তবে, কিপ্রকারে বলিতে পার, উপলব্ধির ব্যতিরেক ও অব্যতিরেক, এই দুই
বিকল্পের দ্বারা বাহুবস্ত্ব, থাকি অসম্ভব হয় ? * [ন চ...গম্ভব্যম্] জ্ঞান বিষয়ের
স্বরূপ, অর্থাৎ বাহা জ্ঞানের আকার, বিষয়েরও তাহা আকার, এতন্নিদর্শনে
বিষয়ের অভাব অর্থাৎ বিষয় না থাকা নিশ্চিত হয় না । কেন-না, বিষয় না

ভঙাদি বহির্বস্ত জ্ঞান হইতে ভিন্ন কি অভিন্ন, এরূপ বিকল্প বৃত্তিসিদ্ধ নহে । বিকল্প
অবস্তুর বলিয়া ভঙাদি বাহ্য পদার্থের, নাভিহীনিকর অভাব্য কারণ, এই সকল পদার্থ প্রমাণ-
বিনিশ্চিত । বাহা প্রমাণবিনিশ্চিত, তাহা বিকল্পাবস্তুর দ্বারা বিনিশ্চিত হয় না ।

সহোপলন্তনিয়মোহপি প্রত্যয়বিষয়য়োরূপায়োপেয়ভাবহেতুকো
নাভেদহেতুক ইত্যবগম্যব্যম্ ।

অপি চ, ঘটজ্ঞানং পটজ্ঞানমিতি বিশেষণয়োরেব ঘট-
পটয়োর্ভেদো ন বিশেষ্যস্ত জ্ঞানস্ত । যথা শুরো গোঃ কুষো
গৌরिति শৌর্য্যকাক্ষ্যয়োরেব ভেদো ন গৌত্বস্ত । দ্বাভ্যাক্ষ
ভেদ একস্ত সিদ্ধো ভবতি, একস্মাচ্চ দ্বয়োঃ । তস্মাদর্থ-
জ্ঞানয়োর্ভেদঃ । তথা ঘটদর্শনং ঘটস্মরণমিত্যত্রাপি প্রতি-

যদি জ্ঞানার্থয়োঃ সাহিত্যেনোপলন্তন্ততো বিরুদ্ধো হেতুর্নাভেদং সাধয়িতুমর্হতি ।
সাহিত্যস্ত তদ্বিরুদ্ধভেদবাপ্তত্বাৎ । অভেদে তদুপপত্তেঃ । অথৈকোপলন্তনিয়মঃ ।
ন। একত্বস্তাবাচকঃ সহশব্দঃ । অপি চ, কিমেকত্বেনোপলন্তঃ? আহো এক উপলন্তো
জ্ঞানার্থয়োঃ । ন তাবদেকত্বেনোপলন্ত ইত্যাহ—“বহিরূপলক্ষেণ বিষয়স্ত” ।
অথৈকোপলন্তনিয়মঃ, তত্রাহ—“অতএব সহোপলন্তনিয়মোহপি প্রত্যয়বিষয়য়োরূপা-
য়োপেয়ভাবহেতুকো নাভেদহেতুক ইত্যবগম্যব্যম্” । যথা হি সর্কং চান্দ্রং প্রভা-
রূপাহুবিক্রম বুদ্ধিবোধ্যং নিয়মেন মনুজৈরূপলভ্যতে, ন চৈতাবতা ঘটাদিরূপং
প্রভাস্বকং ভবতি, কিন্তু প্রভোপায়বান্নিয়মঃ, এবমিহাপ্যাস্মাৎসাক্ষিকাহুভবোপায়ব-
দর্থত্বৈকোপলন্তনিয়ম ইতি ।

অপি চ, যত্রৈকবিজ্ঞানগোচরৌ ঘটপটৌ, তত্রার্থভেদং বিজ্ঞানভেদঞ্চাধ্যবস্ত্তি ।
প্রতিপত্তারঃ, ন চৈতদৈকায়োহব্যবকরত ইত্যাহ—“অপি চ ঘটজ্ঞানং পটজ্ঞানম্”
ইতি । তথার্থভেদেহপি বিজ্ঞানভেদদর্শনান্ন বিজ্ঞানাত্মকত্বমর্থস্তেত্যাহ—“তর্থা
ঘটদর্শনং ঘটস্মরণম্” ইতি । অপি চ, স্বরূপমাত্রপর্ধ্যবসিতং জ্ঞানং জ্ঞানান্তরবার্তা-
নভিজ্ঞমিতি যয়োর্ভেদন্তে হে ন গৃহীতে, ইতি ভেদোহপি তদগতো ন গৃহীত ইতি ।
এবং কণিকশূন্যানাশ্চাদায়োহপ্যনেকপ্রতিজ্ঞাহেতুদৃষ্টান্তজ্ঞানভেদসাধ্যাঃ । এবং
স্বয়সাধারণমন্ততো বস্তুবৃত্তং লক্ষণং যন্ত, তদপি যদ্যাবর্ততে যতন্ত ব্যাবর্ততে, তদ-
নেকজ্ঞানসাধ্যম্, এবং সামান্তলক্ষণমপি বিধিরূপমন্তাপোহরূপং বাহনেকজ্ঞানগম্যম্ ।

থাকিলে বিষয়ের সাক্ষ্যও থাকে না, স্ততরাং বিষয় থাকা মানিতে হয় এবং
তাহার অস্তিত্ব বাহিরে, ইহাও মানিতে হয় । জ্ঞানকে কেহ কখনও পৃথক্ দেখে
নাই, জ্ঞেয়কেও কেহ পৃথক্ দেখে নাই । সকলেই জ্ঞানের সঙ্গে জ্ঞেয় দেখিয়া
থাকে । জ্ঞান-জ্ঞেয়ের এই বে সহোপলন্তনিয়ম, এ নিয়ম উপায়োপেয়মূলক,
অভেদমূলক নহে । (উপায়=উৎপাদক বা সাধন হেতু । উপেয়=উৎপাদ্য বা
সাধ্য । বিষয় উপলক্ষেই জ্ঞানের উৎপত্তি হইয়া থাকে । জ্ঞান ও জ্ঞেয় এক
বা অভিন্ন বলিয়া সহোপলন্ত হয় না ; কিন্তু সাধ্যসাধক বলিয়াই হয় ।)

[অপি চ...ভেদঃ] ঘটজ্ঞান, পটজ্ঞান, ইত্যাদিহলে বিশেষণীকৃত ঘট-
পটেরই ভিন্নতা, বিশেষ্যভূত জ্ঞানের ভিন্নতা নহে । যেমন গুরু বৃষ, ইত্যাদি
উল্লেখে গুরু-কৃকই ভিন্ন (গুরু এক বস্তু, কৃক অল্প বস্তু) হয়, কিন্তু বৃষ ভিন্ন নহে,

পত্তব্যম্। অত্রাপি হি বিশেষ্যায়োরৈব দর্শন-স্মরণয়োর্ভেদো ন বিশেষণশ্চ ঘটশ্চ। যথা ক্ষীরগন্ধঃ ক্ষীররস ইতি বিশেষ্যায়োরৈব গন্ধ-রসয়োর্ভেদো ন বিশেষণশ্চ, তদ্বৎ।

অপি চ, দ্বয়োক্ত্যনয়োঃ পূর্বোত্তরকালয়োঃ স্বসম্বন্ধেনৈবো-
পক্ষীগয়োরিতরেতর-গ্রাহকত্বানুপপত্তিঃ। ততশ্চ বিজ্ঞান-
ভেদপ্রতিজ্ঞা কণিকত্বাদিধর্ম্যপ্রতিজ্ঞা স্বলক্ষণসামান্যলক্ষণবাস্ত-
বাসকত্বাবিত্তোপপ্লব-সদসদ্ব্যবস্থামোক্ষাদিপ্রতিজ্ঞাশ্চ স্বশাস্ত্রগতাস্তা

এবং বাস্তবাসকত্বাবোহনেকজ্ঞানসাধ্যঃ। এবমবিত্তোপপ্লববশেন যৎ সদসদ্ব্যবস্থং
যথা * নীলমিতি সদ্ব্যবস্থাঃ নরবিষাণমীষর ইত্যসদ্ব্যবস্থাঃ, অমূর্ত্তমিতি সদসদ্ব্যবস্থাঃ। শক্যং
হি শব্দবিষাণমমূর্ত্তং বক্তুং, শক্যঞ্চ বিজ্ঞানমমূর্ত্তং বক্তুং। যথোক্তম্—

“অনাদিবাসনোভূত বিকল্পপরিণিষ্ঠিতঃ।

শকার্থজিবিধো ধর্মো ভাবাভাবোভয়াশ্রয়ঃ॥” ইতি।

এবং মোক্ষপ্রতিজ্ঞা চ—যো মুচ্যতে যতশ্চ মুচ্যতে যেন মুচ্যতে, তদনেক-
জ্ঞানসাধ্যা। এবং বিপ্রতিপন্নং প্রতিপাদয়িতুং প্রতিজ্ঞেতি যৎ প্রতিপাদয়তি
যেন প্রতিপাদয়তি যশ্চ পুরুষঃ প্রতিপাত্ততে যশ্চ প্রতিপাদয়তি, তদনেকজ্ঞান-
সাধ্যোভ্যাসতো্যক্স্মিন্ননেকার্থজ্ঞান-প্রতিসন্ধাতরি নোপপত্ততে।

তৎ সর্বং বিজ্ঞানশ্চ স্বাংশালঘনেহল্পপগ্নমিত্যাহ—“অপি চ দ্বয়োক্ত্যনয়োঃ
পূর্বোত্তরকালয়োঃ” ইতি। অপি চ ভেদাশ্রয়ঃ কণিকলভাবো নাভিন্নে জ্ঞানে ভবিতু-
মীতি। নো থলু চিহ্না চিহ্নভেদে, কিন্তু দাক্ষিণ্যং। নাপি পাকঃ পচ্যতেহপি তু তত্বলাঃ।
তদ্বিহাপিন জ্ঞানং স্বাংশেন জ্ঞেয়ম্, আত্মনি বৃত্তিবিবোধঃ, অপি তু তদতিরিক্তোহর্থঃ

উহাও সেইরূপ। হুএর ঘারাও একের ভেদ সিদ্ধ হয়, একের ঘারাও হুএর ভেদ
সিদ্ধ হইয়া থাকে। (এক ছুই নহে। কেন না, তাহা এক। এইরূপ ছুইও এক
নহে ইত্যাদি)। এই সকল কারণে বলিতে হইবে, মানিতে হইবে, বস্তু ও
বস্তুবিষয়ক জ্ঞান পরস্পর ভিন্ন, কদাপি এক নহে। [তথা...তদ্বৎ] ঘটদর্শন
ও ঘটস্মরণ প্রভৃতি স্থলেও বিশেষ্যভূত দর্শনের ও স্মরণেরই ভেদ আছে, কিন্তু
বিশেষণভূত ঘটের ভেদ নাই। হৃদয়গন্ধ, হৃদয়রস, ইত্যাদি স্থলেও বিশেষ্য-ভূত
গন্ধের ও রসেরই পার্থক্য, কিন্তু বিশেষণীভূত হৃদয়ের পার্থক্য নহে।

[অপিচ...হীরেরম্] আরও দেখ, বুদ্ধ মতে পূর্বাণুরকালবর্তী বিজ্ঞানবস্তু
পরস্পর গ্রাহক-গ্রাহক হইতে পারে না। কারণ এই যে, পূর্ববিজ্ঞানও আপনাকে
প্রকাশ করিয়া বিনষ্ট হয়, আবার পরবিজ্ঞানও আপনাকে প্রকাশ করিয়াই বিনষ্ট
হয়। লক্ষণস্বামী বলিয়া কাহারও সহিত কাহারও দেখা শুনা হয় না। বিজ্ঞান যদি
স্থায়ী না হয়, তাহা হইলে বুদ্ধশাস্ত্রীয়—বিজ্ঞানের ভিন্নতা, বিজ্ঞানের কণিকত্ব,
স্বলক্ষণসামান্য, বাস্তবাসকত্ব, অবিত্তোপপ্লব, সদসদ্ব্যবস্থা, বদ্ধ-মোক্ষ, এ সমস্ত

হীয়েন্ন। কিক্কাণ্ডং, বিজ্ঞানং বিজ্ঞানমিত্যভ্যুপগচ্ছতা বাহ্যো-
 হর্থঃ—স্তুভঃ কুড্যমিত্যেবজ্ঞাতীয়কঃ কস্মাম্ভ্যুপগম্যত ইতি
 বক্তব্যম্। বিজ্ঞানমনুভূয়ত ইতি চেৎ, বাহ্যোহপ্যর্থোহনুভূয়ত-
 এবেতি যুক্তমভ্যুপগন্তম্। অথ বিজ্ঞানং প্রকাশাত্মকত্বাৎ
 প্রদীপবৎ স্বয়মেবানুভূয়তে, ন তথা বাহ্যোহপ্যর্থ ইতি চেৎ,
 অত্যন্তবিরুদ্ধাৎ স্বাত্মনি ক্রিয়ামভ্যুপগচ্ছসি, অগ্নিরাষ্ট্রানং দহ-
 তীতিবৎ, অবিরুদ্ধস্ত লোকপ্রসিদ্ধং স্বাত্মব্যতিরিক্তেন বিজ্ঞা-
 নেন বাহ্যোহর্থোহনুভূয়ত ইতি নেচ্ছসি, অহো পাণ্ডিত্যং মহদংশি-

পাচ্য। ইব তত্বাঃ পাকাতিরিক্তা ইতি। ভূমিরচনাপূর্বকমাহ—“কিক্কাণ্ডং, বিজ্ঞানং
 প্রতিজ্ঞাও মিথ্যা হইবে। * [কিক্কাণ্ডবিজ্ঞানং ..বৎ] পক্ষান্তরে ইহাও বলিতে
 পারি যে, বৌদ্ধ ‘বিজ্ঞান’ বিজ্ঞান, ইহা স্বীকার করেন, কিন্তু স্তুভ, কুড্য, এ
 সকলকে বহির্কর্ত্তী ও বস্তু বলিয়া স্বীকার করেন না। করেন না কেন?
 তাহা তাঁহার বলা উচিত। যদি বলেন, বিজ্ঞানই অমুভবগোচরে আইসে,
 তাই বিজ্ঞান স্বীকার করি, আমরাও বলিতে পারি, বহির্কর্ত্তও অমুভূত হয়,
 তব্ধলে বহির্কর্ত্তও স্বীকার করা উচিত। বৌদ্ধ হয়-ত বলিবেন, বিজ্ঞানে
 প্রদীপের জ্বায়া স্বপ্রকাশ, প্রকাশরূপী, তাহা স্বয়ং অমুভূত হয়, কিন্তু বহি-
 র্কর্ত্ত স্বয়ং অমুভূত হয় না, বিজ্ঞানের সঙ্গেই অমুভূত হয়; সেই জন্তই বিজ্ঞান
 স্বীকার্য, বহির্কর্ত্তের অস্তিত্ব অস্বীকার্য। বৌদ্ধের এ উক্তিও অত্যন্ত বিরুদ্ধ।
 অগ্নি আপনাকেই দগ্ধ করে, ইহা যেকল্প, বিজ্ঞান স্বয়ং অমুভূত হয়, ইহাও
 সেইরূপ। [অবিরুদ্ধস্ত...দেব] বিজ্ঞানের দ্বারা বহির্কর্ত্ত জানা যায়, এই
 অবিরুদ্ধ ও সৰ্ব্ব-বিদিত তর্ক অস্বীকার করিয়া বৌদ্ধ মহৎ পাণ্ডিত্য দেখাইরা-
 ছেন। বস্তু ব্যতীত কেবল বিজ্ঞান অমুভবগম্য হইবার সম্ভাবনা কি? আপ-
 নাতে আপনার ক্রিয়া, আপনিই আপনার ফল, ইহা নিতান্ত বিরুদ্ধ, অর্থ্যাৎ

* এ এক বিজ্ঞান, সে এক বিজ্ঞান, ইহা কে জানে? কে সাক্ষ্য দেয়? উভয়দল থাকে ও
 উভয় বিজ্ঞানকে জানে, তন্মত এমন কেহ (আত্মা) নাই। কায়েই ভেদ-প্রতিজ্ঞা বার্য হয়।
 সমস্তই দ্বন্দ্বিক, এ প্রতিজ্ঞাও বার্য। কেননা, তন্মতে ঐ প্রতিজ্ঞার সাধক দৃষ্টান্তাদি অসম্ভব।
 বলকণ—সমলক্ষণ বহু বাক্তির মধ্যে এক বাক্তি। সামান্ত—অনেকে অগুণত থাকে, অথচ তদ-
 ভিন্নরূপে জ্ঞেয় হয়। বলকণ—পো, আর তৎসামান্ত—পোব। এরূপ পদার্থনির্বাচনও বৌদ্ধ মতে
 অজ্ঞাত্য হয়। কেননা, তন্মতে সমস্তই জ্ঞান, কিন্তু জ্ঞাতা না থাকায় ইহা অসিদ্ধ। উত্তর জ্ঞান বাস্তব,
 পূর্বজ্ঞান বাসক, এ প্রতিজ্ঞাও জ্ঞাতা না থাকায় রক্ষা পায় না। পূর্ব নীলজ্ঞান সংস্কার জন্মায়,
 পরে সেই সংস্কার অজ্ঞ নীলজ্ঞানরূপে প্রকাশ পায়, এ তত্ত্বের সাক্ষী কে? সাক্ষী নাই। অবি-
 দ্যোপদ্রব—অবিদ্যাসম্বন্ধ। ইহা নীল, ইহা গীত, এ সকল সম্বন্ধ এবং বপুসপ্রভৃতি অসদ্বন্ধ,
 অজ্ঞানে বন্ধন, জ্ঞানে মুক্তি, ইহা ইষ্ট, ইহা অনিষ্ট, এ সমস্তই হারী। এ সকল হারী জ্ঞান ও
 হারী বোধক (আত্মা) ব্যতীত সঙ্গত হইতে পারে না।

তম্। ন চার্ঘ্যতিরিক্তমপি বিজ্ঞানং স্বয়মেবানুভূয়তে, স্বাত্মনি
ক্রিয়াবিরোধাদেব। ননু বিজ্ঞানস্য স্বরূপব্যতিরিক্ত-গ্রাহ্যেহে
তদপ্যন্তেন গ্রাহ্যং তদপ্যন্তেনেত্যানবস্থা প্রাপ্নোতি।

অপি চ, প্রদীপবদবভাসাত্মকত্বাৎ জ্ঞানস্য জ্ঞানান্তরং কল্পয়তঃ
সমত্বাদবভাসাবভাসকভাবানুপপত্তেঃ কল্পনানর্থক্যমিতি। তদু-
ভয়মপ্যসৎ, বিজ্ঞানগ্রহণমাত্র এব বিজ্ঞানসাক্ষিগ্রহণাকাজ্ঞানুৎ-

বিজ্ঞানমিত্যপ্যভূপগচ্ছত" ইতি। চোদয়তি—"ননু বিজ্ঞানস্য স্বরূপব্যতিরিক্ত-
গ্রাহ্যে" ইতি। অয়মর্থঃ—স্বরূপাদতিরিক্তমর্থকে বিজ্ঞানং গৃহাতি, ততস্তদ-
প্রত্যক্ষং সন্নার্থং প্রত্যক্ষয়িতুমর্হতি। ন হি চক্ষুরিব তরিলীনমর্থে কঞ্চনাতি-
শয়মাধস্তে, যেনার্থমপ্রত্যক্ষং সৎ প্রত্যক্ষয়েৎ, অপি তু তৎপ্রত্যক্ষতৈবার্থপ্রত্য-
ক্ষতা। যথাহঃ—"অপ্রত্যক্ষোপলভ্যন্ত নার্বদৃষ্টিঃ প্রসিধ্যতি" ইতি। তচ্ছেদ জ্ঞানা-
ন্তরেণ প্রতীয়েত, তদপ্রজ্ঞেতং নার্ববিষয়ং জ্ঞানমপরোকয়িতুমর্হতি। এবং তত্ত-
দিত্যানবস্থা। তস্মাদনবস্থায় বিভাত্য বরং স্বাত্মনি বৃত্তিরাস্থিতা।

অপি চ, যথা প্রদীপো ন দীপান্তরমপেক্ষত এবং জ্ঞানমপি ন জ্ঞানান্তরম-
পেক্ষিতুমর্হতি সমত্বাদিতি। তদেতৎ পরিহরতি—"তদুভয়মপ্যসৎ, বিজ্ঞানগ্রহণমাত্র
এব বিজ্ঞানসাক্ষিগ্রহণাকাজ্ঞানুৎপাদাদনবস্থাপ্রকাশরূপপত্তেঃ"। অয়মর্থঃ—সত্যম-
প্রত্যক্ষভূপলভ্যন্ত নার্বদৃষ্টিঃ প্রসিধ্যতি, ন তুপলভ্যন্ত প্রতি তৎপ্রত্যক্ষত্বায়োলম্বা-
ন্তরং প্রার্থনীয়ম্, অপি তু তদ্বিরুদ্ধিয়ার্বসন্নিবন্ধান্তঃকরণবিকারভেদ উৎপন্নমাত্র
এব প্রমাতুরর্থচোপলভ্যন্ত প্রত্যক্ষো ভবতঃ। অর্থো হি নিলীনবৃত্তাবঃ প্রমা-
তারং প্রতি স্বপ্রত্যক্ষত্বায়ান্তঃকরণবিকারভেদমন্তুভবমপেক্ষতে। অমুভবন্ত জড়ো-
হপি স্বচ্ছতয়া চৈতন্তবিশোধগ্রহণায় নানুভবান্তরমপেক্ষতে, যেনানবস্থা ভবেৎ। ন
হন্তি সম্ভবোহন্তব উৎপন্ন ন চ প্রমাতুঃ প্রত্যক্ষা ভবতি, যথা নীলাদিঃ।
তস্মাদবস্থা ছেতা ছিদয়া ছেত্তং বৃক্ষাদি ব্যাপ্নোতি, ন তু ছিদ্য। ছিদ্যাস্তরেণ, নাপি
ছিদৈব ছেত্রী, কিন্তু স্বত এব দেবদত্তাদিঃ। যথা বা পক্তা পাক্যং পাকেন ব্যাপ্নোতি,
ন তু পাকং পাকান্তরেণ, নাপি পাক এব পক্তা, কিন্তু স্বত এব দেবদত্তাদিঃ, এবং
প্রমাতা প্রেময়ং নীলাদি প্রময়া ব্যাপ্নোতি, ন তু প্রমাৎ প্রমাস্তরেণ, নাপি প্রৈমৈব
প্রমাত্রী, কিন্তু স্বত এব প্রময়াঃ প্রমাতা ব্যাপকঃ। ন চ প্রমাত্রি কৃৎস্থনিত্য-

হইতেই পারে না। [নহু...ধ্যেয়ত্বাৎ] বোধ যদি এমন আশঙ্কা করেন যে,
বিজ্ঞান অন্তের গ্রাহ (প্রকাশ) হইলে সেই অন্তও আবার অন্তের গ্রাহ হইবে,
ক্রমে অনবস্থা দোষ ঘটিবে। বিশেষতঃ দীপতুল্য প্রকাশক জ্ঞানের প্রকাশের জন্য
জ্ঞানান্তর থাকা কল্পনা করিতে গেলে প্রকাশপ্রকাশকভাবই অনুপন্ন হইবে,
কল্পনাও ব্যর্থ হইবে। (জ্ঞানে জ্ঞানে সমান, এ জন্য জ্ঞান জ্ঞানের প্রকাশ নহে।
সমস্ত জ্ঞানই প্রকাশক, কোনটীও প্রকাশ্য নহে)।^{১)} বোধের এ ছই আশঙ্কাও
অসৎ, অর্থাৎ সাধু নহে। কেন না, বিজ্ঞানজ্ঞানে বিজ্ঞানসাক্ষী জ্ঞানের আকাঙ্ক্ষা

পাদাদনবহাশঙ্কানুপপত্তেঃ । সাক্ষি-প্রত্যয়য়োশ্চ স্বভাববৈষম্যা-
দুপলক্ষ্যুপলভ্যভাবোপপত্তেঃ, • স্বয়ংসিদ্ধস্ত চ সাক্ষিণোহপ্রত্যা-
খ্যেয়ত্বাৎ ।

কিঞ্চাচ্চ, প্রদীপবহিঃজ্ঞানমবভাসকাস্তরনিরপেক্ষং স্বয়মেব প্রথত-
ইতি ক্রবতাহপ্রমাণগম্যঃ বিজ্ঞানমনবগন্তু কমিভ্যুক্তং জ্ঞাৎ,

চৈতন্ত্রে প্রমাপেক্ষাসম্ভবঃ, যতঃ প্রমাতুঃ প্রমারাঃ প্রমাত্রস্তরাপেক্ষায়মনবহা
ভবেৎ । তন্মাৎ সূচকং বিজ্ঞানগ্রহণমাত্র এব বিজ্ঞানসাক্ষিণঃ প্রমাতুঃ কূটস্থনিত্য-
চৈতন্ত্রস্ত গ্রহণাকাঙ্ক্ষাহুংপাদাদিতি । যদুক্তং সম্বাদবতাস্তাবভাসকভাবাহুপ-
পত্তেরিতি, তত্রাহ—“সাক্ষিপ্রত্যয়য়োশ্চ স্বভাববৈষম্যাদুপলক্ষ্যুপলভ্যভাবো-
পত্তেঃ” না ভূজ্ঞানযোঃ সাম্যেন গ্রাহগ্রাহকতাবঃ, জ্ঞাতজ্ঞানয়োস্ত বৈষম্যাহুপ-
পত্তত এব । গ্রাহরূপ জ্ঞানস্ত ন গ্রাহকক্রিয়াজনিতফলশালিতয়া, যথা বাহ্যার্থস্ত,
ফলে ফলাস্তরাহুপপত্তেঃ । যথাহঃ “ন সন্নিদধ্যতে ফলদ্বাদিতি, অপি তু প্রমাতারং
প্রতি স্বতঃসিদ্ধপ্রকটতয়া গ্রাহোহপ্যর্থঃ প্রমাতারং প্রতি সত্যং সন্নিদি প্রকটঃ,
সন্নিদপি প্রকটঃ । যথাহরন্যে, “নাশ্রাঃ কৰ্মভাবো বিজ্ঞতে” ইতি । জ্ঞাদেতৎ ।
যৎ প্রকাশতে, তদন্তেন প্রকাশতে, যথা জ্ঞানার্থো, তথা চ সাক্ষী ইতি নাস্তি
প্রত্যক্ষসাক্ষিণোর্বৈষম্যমিভ্যত আহ—“স্বয়ংসিদ্ধস্ত চ সাক্ষিণোহপ্রত্যাখ্যেয়ত্বাৎ” ।
তথাহি—অন্ত সাক্ষিণঃ সদাহসন্নিধ্যাবিপরীতস্ত নিত্যসাক্ষাৎকারতানাগন্তকপ্রকা-
শত্বে ঘটতে । তথা হি—প্রমাতা সন্নিহানোহপ্যাসন্নিধ্যো বিপর্য্যস্তরপ্যাবিপরীতঃ
পর্য্যক্ষমণ্ডলুংপ্রেক্ষমাণোহপ্যপর্য্যক্ষঃ স্বরূপপ্যাহুভবিকঃ প্রাণভূম্যাত্রস্ত, ন চৈত-
দজ্ঞাতানসংবেদনত্বে ঘটতে । অনবস্থাপ্রসঙ্গচোক্তং । তন্মাৎ স্বয়ংসিদ্ধতাস্তানিচ্ছ-
তাপ্যপ্রত্যাখ্যেয়, প্রমাণমার্গায়ত্ত্বাদিতি ।

কিঞ্চ, উক্তেন ক্রমেণ জ্ঞানস্ত স্বয়মবগন্তু স্বভাবাৎ প্রমাতুবনভূপগমে চ প্রদীপ-
বহিঃজ্ঞানমবভাসকাস্তরনিরপেক্ষং স্বয়মেব প্রথত ইতি ক্রবতাহপ্রমাণগম্যঃ বিজ্ঞান-
জন্মে না, সেই জন্ম তবিস্তানে অনবস্থাশঙ্কা ও হয় না । সাক্ষী ও জন্ম-জ্ঞান
পরস্পর অত্যন্ত বৈষম্যযুক্ত, অর্থাৎ জন্ম জ্ঞানের স্বভাব ও সাক্ষী চৈতন্ত্রের
স্বভাব একরূপ নহে; পরস্তু অত্যন্ত ভিন্ন । সাক্ষী স্বয়ংসিদ্ধ, এ জন্ম তাহার
অস্তিত্বের বিলোপসম্ভাবনা নাই । (অভিপ্রায় এই যে, অনিত্য জ্ঞানের জন্ম-
বিনাশ থাকায় তাহা ঘটাদির সমান । তাবুশ জ্ঞান নিজের জন্ম-বিনাশ জানিতে
অসমর্থ । কাষেই তদুগ্রাহক পদার্থ জানিবার আকাঙ্ক্ষা হয় ।) জ্ঞান জন্মে ও
মরে, ইহা কে জানে? যে সাক্ষী, সেই জানে । সাক্ষী নিজের অস্তিত্বে ও প্রকাশে
অন্তনিরপেক্ষ, অর্থাৎ স্বতঃসিদ্ধ । এ জন্ম সাক্ষী ও জন্ম-জ্ঞান সমান নহে ।
সমান নহে বলিয়াই অনবস্থাদোষ হয় না ।

[কিঞ্চাচ্চ...গম্যতে] অধিক কি বলিব, প্রদীপের জ্বায় প্রকাশকাস্তর-নির-
পেক্ষ প্রকাশক বিজ্ঞান আপনা আপনি প্রকাশ পায়, এই কথা বলাতে বিজ্ঞানকে
প্রমাণশূন্য ও সাক্ষিবর্জিত বলা হইতেছে এবং এ—উক্তি প্রস্তরমধ্যে সহস্র দীপ

শিলাধনমধ্যস্থ-প্রদীপসহস্রপ্রথনবৎ । বাঢ়মেবম্, অনুভবরূপত্বাত্তু
বিজ্ঞানস্তোক্তো নঃ পক্ষস্তয়ানুজ্ঞাত ইতি চেৎ, ন, অন্য-
শ্রাবগন্তুশ্চকুরাদিসাধনশ্চ প্রদীপাদিপ্রথনদর্শনাৎ । অতো
বিজ্ঞানশ্রাপ্যবভাশ্রত্বাবিশেষাৎ সত্যোবাশ্রয়গন্তুরি প্রথনং
প্রদীপবদবগম্যতে । সাক্ষিণোহবগন্তুঃ স্বয়ংসিদ্ধতামুপক্ষিপ্তা
স্বয়ং প্রথতে বিজ্ঞানমিত্যেষ এব মম পক্ষস্তয়া বাচোয়ুক্ত্যন্ত-
রেণাপ্রিত ইতি চেৎ, ন, বিজ্ঞানশ্রোৎপত্তি-প্রধ্বংসানেকত্বাদি-
বিশেষবস্ত্রাভূপগমাৎ । অতঃ প্রদীপবদ্বিজ্ঞানশ্রাপি ব্যতি-
রিক্তাবগম্যত্বমশ্রাভিঃ প্রসাধিতম্ ॥ ২ । ২ । ২৮ ॥

মবগন্তু কমিত্যুক্তং শ্রাৎ, শিলাধনমধ্যস্থ-প্রদীপসহস্রপ্রথনবৎ । অবগন্তুশ্চেৎ কত্চি-
দপি ন প্রকাশতে, কৃতমবগমে ন স্বয়ম্প্রকাশেনেতি বিজ্ঞানমেবাবগপ্রতি মরানঃ
শব্দতে—“বাঢ়মেবমভবরূপত্বাৎ” ইতি । ন ফলশ্চ কর্তৃত্বং কর্তব্যং বাস্ত্যতি প্রদীপ-
বৎ কর্তৃত্বমেবিত্যব্যম্ । তথা চ ন সিদ্ধসাধনমিতি পরিহরতি—“ন অন্তশ্রাবগন্তুঃ”
ইতি । নহু সাক্ষিহানেহস্বয়দভিমতমেব বিজ্ঞানং, তথাচ নায়োব বিশ্রুতিপত্তি-
নার্থ ইতি শব্দতে—“সাক্ষিণোহবগন্তুঃ স্বয়ংসিদ্ধতামুপক্ষিপ্তা” অভিপ্রেয়তা “স্বয়ং
প্রথতে বিজ্ঞানমিত্যেষ এব” ইতি । নিরাকরোতি—“ন” ইতি । ভবতি হি
বিজ্ঞানশ্রোৎপাদাদয়ো ধর্ম্মা অভ্যুপেতাঃ, তথা চাস্ত ফলতয়া নাবগন্তুত্বম্, কর্তৃ-
ফলভাবশ্চ কত্র বিরোধাৎ, কিন্তু প্রদীপাদিতুল্যতেত্যর্থঃ ॥ ২ । ২ । ২৮ ॥

জলিতেছে, এই উক্তির সহিত সমান । বৌদ্ধ যদি বলেন, ‘বেদান্তীও বিজ্ঞানকে
অনুভবরূপী বলেন; সুতরাং আমাদের অভিপ্রায় তাঁহাদেরও অনুমোদিত, বস্তুতঃ
তাহা নহে । কেন-না, এই চকুরাদি যাহার সাধন (জানিবার উপকরণ), সেই
বিজ্ঞানাতিরিক্ত বস্তুর (আত্মার) সম্পর্কেই প্রদীপাদির প্রকাশ দৃষ্ট হইয়া থাকে ।
প্রদীপ দিয়া প্রদীপ দেখিতে হয় না সত্য ; কিন্তু প্রদীপও আত্ম-চৈতন্তের প্রকাশ ।
(নিরাস্য পদার্থের নিকট প্রদীপও প্রকাশ পায় না) । অতএব, বিজ্ঞানও প্রদী-
পাদির জায় অন্য এক অসাধারণ বস্তুর প্রকাশ, ইহা প্রদীপদৃষ্টান্তেও নিশ্চিত হয় ।
[সাক্ষিণো...প্রসাধিতম্] বৌদ্ধ যদি বলেন, বেদান্তী ভদ্রীক্রমে বিজ্ঞানবাদই
স্বীকার করিতেছেন, ফলতঃ তাহাও নহে । কারণ এই যে, বৌদ্ধ বিজ্ঞানের
উৎপত্তি বিনাশ ও নানান্ব স্বীকার করিয়া থাকেন । আমরা বেদান্তী, আমরা
সর্ব-জ্ঞাতা সাক্ষীর উৎপত্ত্যাদি স্বীকার করি না এবং জ্ঞত বিজ্ঞানকে প্রদীপাদির
জায় সাক্ষিবেত্ত বলিয়া স্বীকার করিয়া থাকি ॥ ২ । ২ । ২৮ ॥

বৈধৰ্ম্ম্যাক্ষ ন স্বপ্নাদিবৎ ॥ ২।২।২৯ ॥ *

যদুক্তং—বাহ্যার্থাপলাপিনা স্বপ্নাদিপ্রত্যয়বজ্জাগরিতগোচরা
অপি স্তম্ভাদিপ্রত্যয়া বিনৈব বাহ্যেনার্থেন ভবেয়ুঃ, প্রত্যয়ত্বা-
বিশেষাদিতি, তৎ প্রতিবক্তব্যম্ । অত্রোচ্যতে—ন স্বপ্নাদি-
প্রত্যয়বজ্জাগ্রৎপ্রত্যয়া ভবিতুমর্হন্তি । কস্মাৎ ? বৈধৰ্ম্ম্যাত্ ।
বৈধৰ্ম্ম্যং হি ভবতি স্বপ্নজাগরিতয়োঃ । কিং পুনর্বৈধৰ্ম্ম্যম্ ।
বাধাবাধাবিতি ক্রমঃ । বাধ্যতে হি স্বপ্নোপলব্ধং বস্তু প্রবুদ্ধস্ত—
মিথ্যা ময়োপলব্ধো মহাজনসমাগম ইতি । ন হ্যস্তি মহাজনস-
মাগমঃ, নিদ্রাগ্নানস্ত মে মনো বস্তুব, তেনৈষা ভ্রান্তিরুদ্ধভূবেতি ।
এবং মায়াদিষপি ভবতি যথাযথং বাধঃ । ন চৈবং জাগরিতোপ-
লব্ধং বস্তু স্তম্ভাদিকং কস্তাঞ্চিদপ্যবস্থায় বাধ্যতে ।

বাধাবাধৌ বৈধৰ্ম্ম্যম্ । স্বপ্নপ্রত্যয়ৌ বাধিতঃ, জাগ্রৎপ্রত্যয়স্তাবাধিতঃ ।
স্বপ্নাপি চাবস্তং জাগ্রৎপ্রত্যয়স্তাবাধিতত্বমাস্থেয়ম্ । তেন হি স্বপ্নপ্রত্যয়ৌ বাধিতৌ
মিথ্যেত্যবগম্যতে । জাগ্রৎপ্রত্যয়স্ত তু বাধ্যত্বে স্বপ্নপ্রত্যয়স্তাসৌ ন বাধকৌ
ভবেৎ । ন হি বাধ্যমেব বাধকং ভবিতুমর্হতি । তথা চ ন স্বপ্নপ্রত্যয়ৌ মিথ্যেতি
সাধ্যবিকলো দৃষ্টান্তঃ স্তাৎ, স্বপ্নবদিতি । তস্মাৎবাধাবাধাত্ম্যং বৈধৰ্ম্ম্যায় স্বপ্নপ্রত্যয়-
দৃষ্টান্তেন জাগ্রৎপ্রত্যয়স্ত শক্যং নিরাগমনত্বমধ্যবসাতুম্ । “নিদ্রাগ্নানং” ইতি
করণদোষাভিধানম্ ।

বাহুবল্য অপলাপকারী বৌদ্ধ যে বলেন, জাগ্রৎজ্ঞান স্বপ্নবিজ্ঞানের জ্ঞায় বিনা
বাহুবল্য অবলম্বনে উপপন্ন হয়, এক্ষণে তাহার প্রতিবাদ হইবে । তাহারই প্রতি-
বাদজন্য সূত্র বলা হইতেছে । *সূত্রের অর্থ এই যে, জাগ্রৎ-জ্ঞান ও স্বপ্ন-জ্ঞান
সমান নহে । সমান না হইবার কারণ বৈধৰ্ম্ম্য । স্বপ্নের ধর্ম্ম বা স্বভাব একরূপ,
জাগ্রতের ধর্ম্ম বা স্বভাব অন্তরূপ । স্বপ্নদৃষ্ট পদার্থ বাধিত, কিন্তু জাগ্রদৃষ্ট অবা-
ধিত । স্বপ্নে ও জাগ্রতে বাধ ও অবাধ এই দুই বিরুদ্ধ ধর্ম্ম বিদ্যমান আছে ।
জ্ঞাপ্তোপ্তি পুরুষ প্রবেশের পাবই অনুভব করেন, আমি মিথ্যা জন-সমাগম উপ-
লব্ধি করিয়াছি, অর্থাৎ জন-সমাগম ছিল না, আমার মন নিদ্রাগ্নান হইয়াছিল,
তাই আমার তরুণ ভ্রান্তিজন্য হইয়াছিল । মায়াপ্রভৃতিতেও স্বপ্নাদির জ্ঞায়
বধাবোগ্য বাধ আছে । [নচৈবং...ভবতা] স্বপ্নদৃষ্ট স্তম্ভাদি পদার্থ তত্তৎ কালে
বাধিত, থাকে না বা পাওয়া যায় না, কিন্তু জাগ্রদৃষ্ট স্তম্ভাদি সেরূপ বাধিত নহে ।
অর্থাৎ তাহা কোনও কালে নাতিত্বের বা মিথ্যাত্বের বিষয় হয় না ।

* যদুক্তং স্বপ্নাদিবিজ্ঞানবৎ জাগ্রৎজ্ঞানমপি বাহ্যলব্ধনশূন্যং, তদপি ন । কৃতঃ ? বৈধৰ্ম্ম্যাত্
বিরুদ্ধবর্জবত্বাৎ । স্বপ্নজাগরিতয়োর্ব্যাধাবাধলক্ষণৌ বিরুদ্ধৌ ধর্ম্মৌ । বিত্তরার্থস্ত ভাবে ।

বৌদ্ধ যে বলিয়াছিলেন, স্বপ্ন বিজ্ঞান ধর্ম্ম বিনা বাহ্যবস্তুতে অবতীর্ণ হই, তরুণ, স্তম্ভাদি

অপি চ, স্মৃতিরেব যৎ স্বপ্নদর্শনং, উপলব্ধিস্ত জাগরিতদর্শনম্।
 স্মৃত্যুপলক্যোচ্চ প্রত্যক্ষমস্তরং স্বয়মনুভূয়তে—অর্থবিপ্রয়োগ-
 সম্প্রয়োগাত্মকম্, ইচ্ছাং পুত্রং স্মরামি, নোপলভে, উপলব্ধমিচ্ছামি
 ইতি। তত্রৈবং সতি ন শক্যতে বক্তুং মিথ্যা জাগরিতোপ-
 লব্ধিরূপলব্ধিত্বাৎ স্বপ্নোপলব্ধিবদিতি উভয়োরস্তরং স্বয়মনুভ-
 বতা। ন চ স্বানুভবাপলাপঃ প্রাজ্ঞস্মানিতিযুক্তঃ কৰ্ত্ত্বম্। অপি
 চ, অনুভববিরোধপ্রসঙ্গাৎ জাগরিতপ্রত্যয়ানাং স্বতো নিরালম্ব-
 নতাং বক্তৃমশঙ্কুবতা স্বপ্নপ্রত্যয়সাধর্ম্যাৎবক্তৃমিষ্যতে। ন চ
 যো যস্ত স্বতো ধর্মো ন সম্ভবতি, সোহস্মাস্ত সাধর্ম্যাতস্ত সস্ত-

মিথ্যাত্বায় বৈধর্ম্যাস্তরমাহ—“অপি চ স্মৃতিরেব” ইতি সংস্কারমাত্রজং হি
 বিজ্ঞানং স্মৃতিঃ। প্রত্যুৎপন্নৈশ্বর্যসম্প্রয়োগলিঙ্গশব্দসাক্ষ্যপ্যাজ্ঞার্থপুণ্ডরীকসম্বোধ-
 প্রমাণাত্মপল্লিকগণসামগ্রীপ্রভবন্ত জ্ঞানমুপলব্ধিঃ। তদ্বিহ নিজ্ঞানস্ত সামগ্র্যস্তর-
 বিরহাৎ সংস্কারঃ পরিশিষ্যতে, তেন সংস্কারজ্ঞাত্বাৎ স্মৃতিঃ। সাপি চ নিজ্ঞানোবা-
 দ্বিপরীতাহবর্তমানমপি পিতৃাদি বর্তমানতয়া ভাসয়তি। তেন স্মৃতেরেব তাবদুপ-
 লব্ধেক্ষিণেশবঃ, তস্তাচ্চ স্মৃতের্কৈপরীত্যমিতি। অতো মহদস্তরমিত্যর্থঃ। অপি চ,
 স্বতঃপ্রামাণ্যে সিদ্ধে আগ্রংপ্রত্যয়ানাং স্বার্থব্রহ্মভবসিদ্ধং নাহুমানেনাশ্চাখ্যিকৃতং
 শক্যম্, অহুভববিরোধেন তদহংগাঢ়াৎ, অবাধিতবিষয়তাপ্যহুমানোৎপাদসামগ্রী

[অপি...ভবতা] স্বপ্নদর্শন কি? স্বপ্নদর্শন একপ্রকার স্মৃতি (স্মরণাত্মক জ্ঞান)। কিন্তু
 আগ্রংজ্ঞান উপলব্ধি (অহুভব)। উপলব্ধি ও স্মৃতি যে এক নহে, ভিন্ন, তাহা তোমরাও
 অহুভব করিয়া থাক। উপলব্ধি সম্প্রয়োগাত্মক অর্থাৎ বিদ্যমান-বিষয়ক, কিন্তু
 স্মরণ বিপ্রয়োগাত্মক অর্থাৎ অবিদ্যমানবিষয়ক। এ ভেদ “পুত্রকে স্মরণ করি-
 তেছি, পুত্র উপলব্ধ হইতেছে না (পুত্রকে দেখিতেছি না)” ইত্যাদি প্রকারে
 অহুভূত হইয়া থাকে। আগ্রতের ও স্মরণের ঐরূপ প্রভেদ স্বয়ং অহুভব করিয়া
 “এ উপলব্ধি, সে উপলব্ধি, সমস্ত উপলব্ধিই সমান, সুতরাং আগ্রদুপলব্ধি ও স্বপ্নোপ-
 লব্ধির সমান অর্থাৎ মিথ্যা” এ কথা কিরূপে বলিতে পার? [ন চ...জাগরি-
 তরো:] বাহ্যার বিজ্ঞ বলিয়া আত্মপরিচয়দেয়, তাহাদের আপনার অহুভব গোপন
 করা কর্তব্য নহে। শৌদ্ধ অহুভববিরুদ্ধ বলিয়া আগ্রং-জ্ঞানকে সাক্ষাৎ সঘর্ষে
 নিরবলম্বন বলিতে না পারিয়া স্বপ্নসাধর্ম্য গ্রহণপূর্বক আগ্রং-জ্ঞানকে নিরবলম্বন
 বলিতে বাধ্য করেন। কিন্তু বাহ্য বাহ্যের নিজস্ব নহে, কদাচ তাহা অন্তের
 সাধর্ম্যে সিদ্ধ হইতে পারে না। অগুভূয়মান উক্তব্যতাব অগ্নি কি জলের সাধর্ম্যে

আগ্নিবিজ্ঞানও বিনা বাহ্যলব্ধনে অবতীর্ণিত হইয়া থাকে। বৌদ্ধের এই অহুমান দৃষ্টান্ত-বিহীন।
 তাহাদের প্রদর্শিত দৃষ্টান্তটি সোপাধিক, সুতরাং তাহাবিরুদ্ধ অহুমানও অসিদ্ধ।

বিজ্ঞতি। ন হুয়িক্কোহুহুভুয়মান উদকসাধর্ম্যাচ্ছীতো ভবি-
শ্যতি। দর্শিতস্তু বৈধর্ম্যং স্বপ্ন-জাগরিতয়োঃ ॥ ২।২।২৯ ॥

ন ভাবোহনুপলক্ষেঃ ॥ ২।২।৩০ ॥ *

যদপ্যুক্তং—বিনাপ্যর্থেন জ্ঞানবৈচিত্র্যং বাসনাবৈচিত্র্যাদেবা-
বকল্পত ইতি, তৎ প্রতিবক্তব্যম্। অত্রোচ্যতে—ন ভাবো
বাসনানানুপপত্ততে, স্বপ্নপক্ষেহনুপলক্ষেবাহ্যানামর্থানাম্।
অর্থোপলব্ধিনিমিত্তা হি প্রত্যর্থং নানারূপা বাসনা ভবন্তি।
অনুপলভ্যমানেষু স্বপ্নেষু কিম্বিনিমিত্তা বিচিত্রা বাসনা ভবেয়ুঃ।
অন্যদিত্তেহপ্যক্ষপরম্পরাগ্গায়েনাপ্রতিষ্ঠেবানবস্থা ব্যবহারবি-
লোপিনী স্মৃৎ, নাভিপ্রায়সিদ্ধিঃ। যাবপ্যনুয্যব্যাতিরেকাবর্ণাপলা-
পিনোপপত্তস্তৌ—বাসনানিমিত্তমেবেদং জ্ঞানজাতং নার্থনিমিত্ত-
গ্রাহতয়া গ্রহাণং ন চ কারণভাবে কার্যমুৎপত্তুমহতীত্যাশয়বানাহ—“অপি
চাহুভববিরোধপ্রসঙ্গাৎ” ইতি ॥ ২।২।২৯ ॥

যথালোকদর্শনং চাশ্রয়ব্যতিরেকাবহুশ্রিয়মাণাবর্ষ এষোপলক্ষেভবতো নাথী-
নপেক্ষায়াং বাসনায়াং, বাসনায়া অপর্যোপলক্ষ্যধীনত্বদর্শনাদিত্যর্থঃ। অপি
চ, আশ্রয়াত্তাবাদপি ন লোকিকী বাসনোপপত্ততে। ন চ অগ্নিকমালয়বিজ্ঞানং
শীতলত্বভাবে হইতে পারে? কখনই নহে। স্বপ্নের ও জাগ্রতের ধর্ম যে, পরস্পর
বিরুদ্ধ, তাহা পূর্বেই দেখান হইয়াছে ॥ ২।২।২৯ ॥

বাহুবল্য না থাকিলেও বিচিত্র বাসনার (জ্ঞানসংস্কারের) দ্বারা বিচিত্র জ্ঞান
উৎপন্ন হইতে পারে, এ কথা রূপে প্রতিবাদ করা কর্তব্য; হুতরাং ঐ কথার প্রতি-
বাদার্থ স্মৃৎ বলা হইতেছে।—বাসনার অস্তিত্বই সম্ভব হয় না। কারণ, বৌদ্ধশাস্ত্রে
বাহুবল্য-উপলব্ধির অভাব অভিহিত হইয়াছে। [অর্থোপ...হুৎপত্তেঃ] বিবেচনা
কর, পদার্থের জ্ঞান হইলেই তন্নিমিত্ত বিচিত্র বাসনা (জ্ঞানসংস্কার) জন্মিতে
পারে; পরন্তু যদি পদার্থের জ্ঞান না হয়, তাহা হইলে কি উপলক্ষ্যে বাসনা
জন্মিবে? (জ্ঞান না হইলে কোথা হইতে জ্ঞানসংস্কার জন্মিবে)? বীজাঙ্কুরের
জ্ঞান অনাদি পূর্ব পূর্ব বাসনা হইতেই পর পর জ্ঞানভেদ অন্তে, এরূপ বলিতে
গেলে অমূলক অনবস্থা-দোষ ও ব্যবহার-বিলোপের আপত্তি হইবে; কিন্তু অভিপ্রায়

* ভাবঃ সত্তা বাসনানাং দ্বয়তে ন সত্তাবাতে। কৃতঃ? অনুপলক্ষেঃ। স্বপ্নতে বাহানা-
মর্থানানুপলক্ষেরতাবাদিতি স্মৃত্যাক্ষরার্থঃ।

বৌদ্ধ যে বলেন, বাহুবল্য নাই, না থাকিলেও জ্ঞানের বিচিত্রতা অসম্ভব হয় না। বিচিত্র
বাসনা (জ্ঞানসংস্কার) থাকতেই জ্ঞানের বিচিত্রতা (ভিন্ন ভিন্ন আকারের জ্ঞান), তাহা অনুপপন্ন
অর্থঃ অসম্ভব। কেন-না, বৌদ্ধমতে বাহ্যার্থ না থাকায় তদ্বিবরূপ উপলব্ধির অভাব; উপলব্ধির
অভাবে, বাসনারও অভাব (নাভিত্ব)।

মিতি, তাকপ্যেবং সতি প্রত্যুক্তৌ দ্রষ্টব্যৌ । বিনার্থোপলক্ষ্য্য
বাসনানুৎপত্তেঃ ।

অপি চ, বিনাপি বাসনাভিরর্থোপলক্ষ্য্যপগমাৎ, বিনা ত্বর্থোপ-
লক্ষ্য্য বাসনোৎপত্ত্যানুৎপগমাৎ অর্থসম্ভাব্যেবাস্বয়ব্যতিরেকাবপি
প্রতিষ্ঠাপয়তঃ । অপি চ, বাসনা নাম সংস্কারবিশেষাঃ । সংস্কারাশ্চ
নাশ্রয়মন্তরেণাবকল্পন্তে, এবং লোকে দৃষ্টত্বাৎ । ন চ তব
বাসনাশ্রয়ঃ কশ্চিদস্তি, প্রমাণতোহনুপলক্ষেঃ ॥ ২ । ২ । ৩০ ॥

কণিকত্বাচ্চ ॥ ২ । ২ । ৩১ ॥ #

যদপ্যালয়বিজ্ঞানং নাম বাসনাশ্রয়ত্বেন পরিকল্পিতং, তদপি,
কণিকত্বাভ্যুপগমাদনবস্থিতরূপং সং প্রবৃত্তিবিজ্ঞানবদ্ব্য বাস-
বাসনাধারো ভবিষ্যদ্বিতি । স্বয়ং যুগপদুৎপত্তমানয়োঃ সব্যদক্ষিণশৃঙ্গবদাধারা-
ধেয়ভাবাভাবাৎ ।

প্রাণ্ডপন্নস্ত চাধেয়োৎপাদসময়ে সতঃ কণিকত্বব্যাঘাত ইত্যশয়বানাহ—
“অপি চ বাসনা নাম” ইতি । শেষমতিরোহিতার্থম্ ॥ ২ । ২ । ৩০ ॥

তাদেতৎ । যদি সাকারং বিজ্ঞানং ন সম্ভবতি, বাহ্যস্বার্থঃ স্থলস্থলবিকল্পে-
সিদ্ধ হইবে না । বাহ্যবস্ত-নাস্তিক বৌদ্ধ যে, অস্বয় ব্যতিরেক (এই সমস্ত জ্ঞান
বাসনামূলক, বাহ্যবস্তমূলক নহে । কেন-না, বিনা বাসনায় জ্ঞানোৎপত্তি হয় না,
এবং বাসনা থাকে বলিয়াই জ্ঞানভেদ ঘটে, ইত্যাদি প্রকার যুক্তি) দেখাইয়াছেন,
তাহা বিনা পদার্থজ্ঞানে পদার্থজ্ঞানসংস্কার হয় না, এই যুক্তিতেই খণ্ডিত হই-
য়াছে, ইহা বুঝিতে হইবে । [অপি চ...হুপলক্ষেঃ] ঐ সকল বৌদ্ধমতীয় কথার
তাৎপর্য এই যে, বিনা বাসনায় পদার্থজ্ঞান হওয়া স্বীকার করিতে হয় এবং
পদার্থ দর্শন না হইলেও পদার্থদর্শনের সংস্কার হওয়া মানিতে হয় । তাহা মানি-
লেও অস্বয় ও ব্যতিরেকনামক যুক্তি পদার্থের অস্তিত্ব স্থাপন করিবে । বাসনা কি ?
বাসনা একপ্রকার সংস্কার । সংস্কার নিরাশ্রয় হয় না ; থাকেও না,—ইহাই
লোকমধ্যে দৃষ্ট হয় অর্থাৎ অল্পভূত হয় । কিন্তু বৌদ্ধমতে বাসনার আশ্রয় খুঁজিয়া
পাওয়া যায় না, কোনও প্রমাণে তাহার সম্ভাবও সিদ্ধ হয় না ॥ ২ । ২ । ৩০ ॥

বৌদ্ধ যে বলেন, বাসনার আশ্রয় বা আধার আলয়বিজ্ঞান (অহং-জ্ঞান, ইহা
ভস্মভের আত্মা), অর্থাৎ স্বরূপ-বিজ্ঞানের ভ্রায় অনবস্থিত অর্থাৎ কণিক ।
বাহার স্বরূপ কিঞ্চিৎকালও অবস্থান করে না, তাহা বাসনার আধার হইবার

* সহোৎপন্নয়োঃ সব্যদক্ষিণবিধাণবদাশ্রয়ভাবাবোপাৎ পৌরুষপথে চাধেয়কপেৎসৎ
আধারত্বাবোপাৎ, সযে তু কণিকত্বব্যাঘাতাৎ নাধারত্বমালয়বিজ্ঞানতঃ, কণিকত্বাৎ নীলাদিবিজ্ঞানব-
দিতি ত্ব্যার্থঃ ।

যেহেতু সমস্তই কণিক, সেই হেতু বৌদ্ধ মতের আলয়বিজ্ঞানও কণিক । যেহেতু কণিক,
সেই হেতুই তাহা বাসনার অনাশ্রয় । তাহায়াবাদ দেখ ।

নানামধিকরণং ভবিতুমর্হতি । ন হি কালত্রয়সম্বন্ধিন্ত্বেকশ্চিন্ন-
স্থয়িত্বমসি কূটস্থে বা সর্বার্থদর্শিনি দেশকালনিমিত্তাপেক্ষ-
বাসনাধীন-স্মৃতিপ্রতিসন্ধানাদিব্যবহারঃ সম্ভবতি । স্থিররূপত্বে
জ্ঞানবিজ্ঞানস্ত সিদ্ধান্তহানিঃ । অপি চ, বিজ্ঞানবাদেহপি কৃণি-
কত্বাভ্যুপগমস্ত সমানত্বাদ্ যানি বাহ্যার্থবাদে কৃণিকত্বনিবন্ধনানি
দুষণানুস্তাবিতানি—উত্তরোৎপাদে চ পূর্বনিরোধাদিত্যেবমা-
দীন, তানীহাপ্যনুসন্ধাতব্যানি ।

এবমেতৌ দ্বাবপি বৈনাশিকপক্ষৌ নিরাকৃতৌ—বাহ্যার্থবাদি-
পক্ষৌ বিজ্ঞানবাদিপক্ষশ্চ । শূন্যবাদিপক্ষস্ত সর্বপ্রমাণবিপ্রতিষিদ্ধ-
নাসম্ভবী, হস্তবমর্থজ্ঞানে সন্বেদ তাবদ্বিচারং ন সহতে, নাপ্যসন্বেদ, অসত্যো-
ভাসনাযোগাৎ, নোভয়ত্বেন, বিরোধাৎ,—সদস্যতোরেকত্বাহুপপত্তেঃ । নাপ্যহু-
ভয়ত্বেন, একনিষেধস্তত্তরবিধান-নাস্তরীয়কত্বাৎ । তস্মাদ্বিচারসংস্বমেবাস্ত তত্ত্বং
বন্তু নাম্ । যথাহঃ—

“ইদং বস্ত-বলায়া তং যদদন্তি বিপশ্চিতঃ ।

যথাযথার্থাশ্চিন্ত্যস্তে বিবিচ্যন্তে তথা তথা ॥” ইতি ।

ন কচিদপি পক্ষে ব্যবতিষ্ঠন্ত ইত্যর্থঃ ।

তদেতন্নিরাচিকীর্ষ্যাহ—“শূন্যবাদিপক্ষস্ত সর্বপ্রমাণবিপ্রতিষিদ্ধ ইতি তন্নিরা-
করণায় নাদরঃ ক্রিয়তে” লৌকিকানি হি প্রমাণানি সদস্যগোচরাণি, তৈঃ
ধনু সৎ সদিতি গৃহমাণং যথাভূতমবিপরীতং তত্ত্বং ব্যবস্থাপ্যতে । অসচ্ছাদসিতি
গৃহমাণং যথাভূতমবিপরীতং তত্ত্বং ব্যবস্থাপ্যতে । সদস্যতোঃ চ বিচারাসহজং
ব্যবস্থাপয়তা সর্বপ্রমাণপ্রতিষিদ্ধং ব্যবস্থাপিতং ভবতি । তথা চ সর্বপ্রমাণবিপ্রতি-
ষেধাশ্রয়েণ ব্যবস্থোপপত্ততে ।* বহুচ্যুত, তাত্ত্বিকং প্রামাণ্যং প্রমাণানামনেন
বিচারেণ বাদস্ততে, ঋ সাধ্যব্যহারিকম্, তথা চ ভিন্নবিষয়ত্বাৎ সর্বপ্রমাণবিপ্রতিষেধ
অযোগ্য । পূর্ব, মধ্য, পর, অথবা ভূত, বর্তমান ও ভবিষ্যৎ, এই তিন কালের
সহিত সম্বন্ধ হয়, ঐ তিন কালে বিদ্যমান থাকে, অথবা ধ্বংসাদিপরিণত কোন এক
সাক্ষী পদার্থ যদি থাকে, তাহা হইলেই তাহা বাসনার আশ্রয় হইতে পারে । না
থাকিলে দেশ-কালাদিঘটিত বাসনা, স্মৃতি, প্রতিসন্ধানাদি, এ সকলই অসম্ভব হইয়া
পড়ে । [স্থির . সমান্তব্যানি] আলয়-বিজ্ঞানকে (অহংজ্ঞানকে) স্থির অর্থাৎ
অকৃণিক বলিতে গেলে বোদ্ধের কৃণিকবাদ (সমস্তই কৃণিক, এ সিদ্ধান্ত)
ধাকিবেক না । অপি চ, বিজ্ঞানবাদেও কৃণিকত্ব স্বীকারের সমানতা আছে ।
কৃণিকত্ব স্বীকারের সমানতা থাকায় তদঘটিত দোষসমূহ—যে সকল দোষ “উত্ত-
রোৎপাদে চ পূর্বনিরোধাৎ” হুত্রে ও তাহার ভাষ্যে দেখান হইয়াছে, সে সকল
দোষও অসুসন্ধান করিবে ।

[এব...প্রসিদ্ধেঃ] বাহ্যার্থবাদী বোদ্ধের ও বিজ্ঞানবাদী বোদ্ধের মত নিরাকৃত

ইতি তন্মিত্যাকরণায় নাদয়ঃ ক্রিয়তে । ন হ্যয়ং সৰ্ব্বপ্রমাণ-
প্রসিদ্ধো লোকস্ত ব্যবহারোহস্ত্যৎ তত্ত্বমনধিগম্য শক্যতেহপহোঁতুং,
অপবাদাভাবে উৎসর্গপ্রসিদ্ধেঃ ॥ ২ । ২ । ৩১ ॥

. সৰ্ব্বথানুপপত্তেচ্চ ॥ ২ । ২ । ৩২ ॥ *

কিং বহনোক্তেন, সৰ্ব্বপ্রকারেণ যথা যথাং বৈনাশিকসময়

ইত্যত আহ—“ন হ্যয়ং সৰ্ব্বপ্রমাণ-প্রসিদ্ধো লোকস্ত ব্যবহারোহস্ত্যৎ তত্ত্বমনধিগম্য
শক্যতেহপহোঁতুম্ ।” প্রমাণানি হি স্বগোচরে প্রবর্তমানানি তত্ত্বমিদমিত্যেব
প্রবর্তন্তে । অতাত্ত্বিকত্ব তদগোচরত্বাত্তো বাধকাদবগম্যবাং, ন পুনঃ সাধ্যব-
হরিকং নঃ প্রামাণ্যং, ন তু তাত্ত্বিকমিত্যেব প্রবর্তন্তে । বাধকত্বাত্ত্বিকত্বমেবাং
তদগোচরবিপরীতত্বোপদর্শনেন দর্শয়েৎ । যথা শুক্তিকেষং ন রজতং, মরীচয়ো
ন তোরমেকশচন্দ্রো ন চন্দ্রদ্বয়মিত্যাদি । তদ্বদিত্যপি সমস্তপ্রমাণগোচরবিপরীত-
তত্ত্বান্তরব্যবস্থাপনেনাতাত্ত্বিকত্বমেবাং প্রমাণানাং বাধকেন দর্শনীয়ং, ন ত্বব্যবস্থাপিত-
তত্ত্বান্তরেণ প্রমাণানি শক্যানি বাধিতুম্ । বিচারাসহস্রং বস্তুনাং তত্ত্বং ব্যবস্থাপন-
বাধকমতাত্ত্বিকত্বং প্রমাণানাং দর্শয়তীতি চেৎ, কিং পুনরিতং বিচারাসহস্রং বস্তু,
যত্তত্ত্বমভিমতং, কিং তত্ত্বস্ত পরমার্থতঃ সদাদীনামন্ততমং কেবলং বিচারং ন সহতে ?
অথ বিচারাসহস্রেন নিস্তত্ত্বমেব ? তত্ত পরমার্থতঃ সদাদীনামন্ততমমবিচারং ন সহত-
ইতি বিপ্রতিবিদ্ধম্ । ন সহতে চেৎ, ন সদাদীনামন্ততমং । অস্ততমচেৎ, কথং
ন বিচারং সহতে । অথ নিস্তত্ত্বং চেৎ, কথমন্ততমন্তত্ত্বমব্যবস্থাপ্য শক্যমেবং বস্তুম্ ।
ন চ নিস্তত্ত্বতৈব তত্ত্বং ভাবানাম্ । তথা সত্তি হি তত্ত্বাভাবঃ স্ত্রাৎ, সোহপি চ
বিচক্ষরং ন সহত ইত্যুক্তং ভবন্তিঃ । অপি চারোপিতং নিবেশনীয়ম্, আরোপশ্চ
তত্ত্বাধিষ্ঠানো দৃষ্টঃ, যথা শুক্তিকাদিষু রজতাদেঃ । ন চেৎ কিঞ্চিদস্তি তত্ত্বং, কস্ত
কস্মিন্নারোপঃ । তন্মায়িশ্রপঞ্চং পরমার্থসদ্ব্রহ্মানির্বাচ্যপ্রপঞ্চান্নারোপ্যতে, তচ্চ
তত্ত্বং ব্যবস্থাপ্যাতাত্ত্বিকত্বেন সাধ্যব্যহারিকত্বং প্রমাণানাং বাধকেনোপপত্তত ইতি
যুক্তমুৎপত্তাঃ ॥ ২ । ২ । ৩১ ॥

বিতজতে । “কিং বহনোক্তেন” “যথাযথাং” গ্রন্থতোহর্থতশ্চ “অয়ং বৈনাশিক-

হইল । শূন্তবাদী বোদ্ধের মত (শূন্তবাদ) সৰ্ব্বপ্রমাণবিরুদ্ধ ; সুতরাং সে পক্ষ
খণ্ডনের জন্য যত্ন করা হইল না । এই যে, নানাপ্রকার প্রমাণ-প্রমিত লোক-
ব্যবহার, ইহার বিলোপকারী কোন নির্দিষ্ট তত্ত্ব পরিজ্ঞাত না হইলে বা না
দেখাইলে ইহার বিলোপ করিতে সমর্থ হইবে না । অস্ত্র কোনও নির্দিষ্ট ব্যবস্থা
না থাকিলে সাধারণ ব্যবস্থার সিদ্ধি অবশ্যই হইবে ।†

অধিক কি বলিব, যে যে প্রকারে বৌদ্ধ মতের যুক্তিসিদ্ধতা পরীক্ষা করিতে

* সৰ্ব্বথা সৰ্ব্বপ্রকারেণ অনুপপত্তিৰ্ভুক্তিসম্বাদাবো বৈনাশিকমতস্তেতি স মতো নাদরশীদঃ ।

অধিক কি বলিব, বৌদ্ধ মতের যুক্তিসিদ্ধতা পরীক্ষা করিতে গেলে দেখা যায়, বৌদ্ধ পক্ষ
সৰ্ব্বপ্রকারেই যুক্তিবিহীন ।

† অর্থাৎ জগৎপ্রপঞ্চ আদৌ নাই, কিছুই নহে, সমস্তই শূন্ত, ইহার মূলও শূন্ত, এ অতিক্রম

উপপত্তিমত্ৰায় পরীক্ষ্যতে, তথা তথা সিকতাকূপবন্ধিদীর্ঘ্যত-
এব, ন কাক্ষিদপ্যত্রোপপত্তিং পশ্যামঃ ; অতশ্চানুপপন্নো বৈনা-
শিকতস্ত্রব্যবহারঃ । অপি চ, বাহ্যার্থ-বিজ্ঞান-শূন্যবাদত্রয়মিতরে-
তরবিরুদ্ধমুপদিশতা স্তুগতেন স্পষ্টীকৃতমাত্মনোহসম্বন্ধপ্রলা-
পিত্বং, প্রদেবো বা প্রজাহ—বিরুদ্ধার্থপ্রতিপত্ত্যা বিমূহ্যেয়-
রিমাঃ প্রজা ইতি সর্বথাপ্যনাদরণীয়োহয়ং স্তুগতসময়ঃ শ্রেয়-
স্কাইমেরিত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ২ । ২ । ৩২ ॥

নৈকস্মিন্নসমুদায় ॥ ২ । ২ । ৩৩ ॥

নিরন্তঃ স্তুগতসময়ঃ, বিবসনসময় ইদানীং নিরন্ততে । সপ্ত
চৈমাং পদার্থাঃ সম্মতাঃ—জীবাঙ্গীবাশ্রবসম্বন্ধনির্ভরবন্ধমোক্ষা
নাম । সঙ্কেপতত্ত্ব দ্বাবেব পদার্থো জীবাঙ্গীবাথ্যো । যথাযোগং

সময়ঃ” ইতি । গ্রন্থতস্তাবৎ পঞ্চ নাতিষ্ঠনামিদ্ধমোবধাত্তসামুদপ্রয়োগঃ । অর্থ-
তচ্চ নৈরাশ্যমভ্যুপেত্যালয়বিজ্ঞানং সমস্তবাসনাধারমভ্যুপগচ্ছন্নকরমাত্মানমভ্যু-
পৈতি । এবং কণিকত্বমভ্যুপেত্যোৎপাদাধা তথাগতানামভ্যুপাদাধা স্থিতৈবৈবা
দর্শনাং ধর্মতা ধর্মস্থিতিতেতি নিত্যতামুপৈতীত্যাদি বহুশ্লোকব্যমিতে ॥২১৩২ ॥

নিরন্তো মূলকচ্ছানাং সময়ঃ, বিবসনানাং সময় ইদানীং নিরন্ততি । তৎ-
সময়মাহ সংকেপবিত্তাভ্যাম্ । “সপ্ত চৈমাং পদার্থাঃ সম্মতাঃ” ইতি । তত্র
সংকেপমাহ—“সংকেপতত্ত্ব দ্বাবেব পদার্থো” ইতি । বোধাত্মকো জীবঃ, ভূত-
বাহু, সেই সেই প্রকারেই উক্ত মত বালুকাময় কূপের ভয়ে বিদীর্ণ হইয়া পড়ে । ঐ

মতের পোষকতার কোন প্রকার সদৃশক্তি দেখা যায় না, এ কারণেও বৌদ্ধদিগের
শাস্ত্রোক্ত ব্যবহার অযুক্ত । [অপিচ...প্রায়ঃ] স্তুগত (শাক্যসিংহ) পরস্পর বিরুদ্ধ
বাহুবল্যবাদ, বিজ্ঞানবাদ ও সর্বশূন্যবাদ উপদেশ করিয়া আপনার অসম্বন্ধপ্রলাপিতা
ব্যক্ত করিয়াছেন, অথবা তিনি প্রজাবিষেবী ছিলেন । প্রজাগণ বিরুদ্ধার্থ গ্রহণে
বিমূঢ় হউক; ইহাই তাঁহার অভিপ্রায় ছিল । যাহাই হউক, শ্রেয়ঃকামী পুরুষের
পক্ষে বৌদ্ধ মত সর্বপ্রকারে অগ্রাহ ॥ ২ । ২ ৩২ ॥

বৌদ্ধ মতের খণ্ডন হইয়াছে, সম্ভ্রান্তি বিবসন মতের খণ্ডন হইবে । (বিব-
সন=এক প্রকার জৈন ; ইহাদিগকে দিগম্বরও বলে । দেতাধর জৈন ও দিগম্বর
জৈন, এই দুই প্রকার জৈন আছে) । ইহাদের মতে জীব, অজীব, আশ্রব, সম্বর,
অসিদ্ধ । বাধ দেখাইতে না পারিলে অবশ্যই “বাহা প্রকাশ পায়, তাহা অসৎ নহে, কিন্তু সৎ
অর্থীৎ আছে” এই সামান্য তত্ত্ব অব্যবহিত থাকিবে ।

* একস্মিন্ ধর্ম্মিণি যুগপৎ বহুবিরুদ্ধধর্ম্মাণাং সমাবেশো ন সম্ভবতি যতঃ, অতো জৈনমপি
সত্যং ন সম্যগিতি হত্বার্থঃ ।

এক পদার্থে এককালে বহু বিরুদ্ধ ধর্ম্মের সমাবেশ হয় না বলিয়া জৈন-মতও নগণ্য ।
(ভাষ্য দেখ) ।

তয়োরেবেতরাস্তর্ভাবাদিতি মন্ত্যন্তে । তয়োরিমমপরং প্রপঞ্চ-
মাচক্ষতে—পঞ্চাস্তিকায়। নাম জীবাস্তিকায়ঃ, পুঙ্গলাস্তিকায়ঃ,
ধর্মাস্তিকায়ঃ, অধর্মাস্তিকায়ঃ, আকাশাস্তিকায়শ্চেতি । সর্বেষা-

বর্গস্বর্ভাব ইতি যথাযোগ্যং তয়োর্জীবজীবয়োরিমমপরং প্রপঞ্চমাচক্ষতে । তমাহ—
“পঞ্চাস্তিকায়। নাম” ইতি । “সর্বেষামপ্যেবামবাস্তরপ্রভেদান্” ইতি । জীবাস্তি-
কায়জিহবা বহো ব্রুতো নিত্যসিদ্ধশ্চেতি । পুঙ্গলাস্তিকায়ঃ যোচ্চ । পৃথিব্যাদীনি
চহরি ভূতানি স্বাবরং জন্মশ্চেতি । ধর্মাস্তিকায়ঃ প্রবৃত্ত্যহমেবোহধর্মাস্তিকায়ঃ
স্থিত্যহমেবঃ । আকাশাস্তিকায়ো যেষা । লোকাকাশোহলোকাকাশঃ ।
তত্রোপিত্বংসি স্থিতানাং লোকানামস্তর্ভবী লোকাকাশঃ, তেষামুপরি
মৌক্ষস্থানমলোকাকাশঃ । তত্র হি ন লোকাঃ সন্তি । তদেবং জীবজীব-
পদার্থো পঞ্চা প্রপঞ্চিতো । আস্রবস্বরনির্জরায়ঃ পদার্থাঃ প্রবৃত্তিলক্ষণাঃ
প্রপঞ্চ্যন্তে । যিহা প্রবৃত্তিঃ সম্যগিধ্যা চ । তত্র মিথ্যা প্রবৃত্তিরাশ্রবঃ । সম্যক্-
প্রবৃত্তী তু স্বরনির্জরো । আস্রাবয়তি পুরুষং বিষয়েষিতীন্দ্রিয়প্রবৃত্তিরাশ্রবঃ ।
ইন্দ্রিয়দ্বারা হি পৌরুষং জ্যোতির্বিষয়ান্ স্পৃশজপাদিজ্ঞানরূপেণ পরিণমত ইতি ।
অন্তে তু কর্মণ্যাস্রবমাহঃ । তানি হি কর্তারমভিব্যাপ্য অবন্তি কর্তারমহুগচ্ছন্তী-
ত্যাশ্রবঃ । সেরং মিথ্যাপ্রবৃত্তিরনর্থহেতুত্বাৎ । স্বরনির্জরো চ সম্যকপ্রবৃত্তী ।
তত্র শমদমাদিকৃপা প্রবৃত্তিঃ স্বরঃ । সা হ্রাসবশ্রোতসো দ্বারং সংব্রণোতীতি
স্বর উচ্যতে । নির্জরস্বনাদিকালপ্রবৃত্তি-কষায়কলুষপুণ্যাপুণ্যপ্রমাণহেতুস্তথাশিলা-
রোহণাদিঃ । স হি নিঃশেষং পুণ্যাপুণ্যং হুৎস্রুংখোপভোগেন জরয়তীতি নির্জরঃ ।
বহোহষ্টবিধং কর্ম । তত্র ঘাতিকর্ম চতুর্বিধম্ । তদ্বথা—জ্ঞানাবরণীয়ং দর্শনা-
বরণীয়ং মোহনীয়মস্তরায়মিতি । তথা চর্চার্যঘাতিকর্মণি । তদ্বথা,—বেদনীয়ং
নামিকং পৌত্রিকমাহুৎস্রুং । তত্র সম্যগজ্ঞানং ন মোক্ষসাধনম্ । ন হি
জ্ঞানাদ্বস্তিসিদ্ধিরতিপ্রসঙ্গাদিতি বিপর্যয়ো জ্ঞানাবরণীয়ং কস্মৌচ্যতে । আর্হতদর্শনা-
ভ্যাসন্ন মোক্ষ ইতি জ্ঞানং দর্শনাবরণীয়ং কর্ম । বহুবিপ্রতিষিদ্ধেবু তীর্থকরৈ-
রূপদর্শিত্বেবু মোক্ষমার্গেষু বিশেষানবধারণং মোহনীয়ং কর্ম । মোক্ষমার্গপ্রবৃত্তানাং
তদ্বিকরণং বিজ্ঞানমস্তরায়ং কর্ম । তানীমানি প্রেষোহস্তু বাদব্যাতিকর্মণ্যুচ্যন্তে ।
অবাতীনি কর্মণি—তদ্বথা বেদনীয়ং কর্ম স্তুরূপদগলবিপাকহেতুঃ । তন্নি বহো-
হপি ন নিঃশ্রেয়সপরিপছি, তদ্বজ্ঞানাবিষাতকত্বাৎ । স্তুরূপদগলারম্ভকবেদনীয়-
কর্মণ্যুৎপত্তং নামিকং কর্ম । তন্নি স্তুরূপদগলভাবস্থং কললবুদ্ধ্বাদিমারভতে ।

নির্জর, বহু ও মোক্ষ, এই সাত প্রকার পদার্থ (এ সকলের বিবরণ বলা হইবে) ।
অর্থাৎ জৈনেরা প্রোক্ত সপ্ত পদার্থই মানে, অতিরিক্ত মানে না । জৈনেরা
সংক্ষেপতঃ জীব ও অজীব, এই দুই পদার্থই মানে, অপরাপর পদার্থ ঐ দুই
অন্তর্ভূত বলে । জীব, অজীব, এই দুই অপর প্রপঞ্চ (বিস্তার) পাঁচ প্রকার
এবং তাহা অস্তিকায় (অস্তিকায় = পদার্থবোধক সংজ্ঞা বা পরিভাষা) সংজ্ঞায়
সংজ্ঞিত । যথা—জীবাস্তিকায়, পুঙ্গলাস্তিকায়, ধর্মাস্তিকায়, অধর্মাস্তিকায় ও
আকাশাস্তিকায় । [সর্বেষা...যোজয়তি] এ সকলেব আবার অনেক প্রকার

মপ্যেযামবাস্তরপ্রভেদান্ বহুবিধান্ স্বসময়পরিকল্পিতান্ বর্ণ-
য়ন্তি। সর্বত্র চেমং সপ্তভঙ্গীনয়ং নাম শ্রায়মবতারয়ন্তি—
শ্রাদন্তি, শ্রান্নান্তি, শ্রাদবক্তব্যঃ, শ্রাদন্তি চ নান্তি চ, শ্রাদন্তি
চাবক্তব্যশ্চ, শ্রান্নান্তি চাবক্তব্যশ্চ, শ্রাদন্তি চ নান্তি চাবক্তব্য-
শ্চেতি । এবমেবৈকত্বনিত্যত্বাদিশ্রীমং সপ্তভঙ্গীনয়ং যোজয়ন্তি ।

গোত্রিকমব্যাকৃতম্ । ততোহপ্যন্তং শক্তিরূপেণাবস্থিতম্ । আয়ুঃ স্বায়ুঃ কারতি
কথয়ত্যাংপাদনদ্বারেত্যাযুক্তম্ । তান্তেতানি শুক্লপুঙ্গলাস্ত্রায়বাদ্বাভীন কৰ্ম্মাণি।
তদেতৎ কৰ্ম্মাষ্টকং পুরুষং ব্রাহ্মীতি বন্ধঃ । বিগলিতসমস্তরূপ-তদ্বাসনকালনিবরণ-
জ্ঞানস্ত অধৈকতানশ্রাশ্রয় উপরিদেশাবস্থানং মোক্ষ ইত্যোকে । অস্তে তুষ্টি-
গমনশীলো হি জীবো ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মান্তকারণেন বহুত্বম্মোক্ষাৎ বদুৰ্দ্ধং গচ্ছত্যেব, স
মোক্ষ ইতি । ত এতে সপ্ত পদার্থী জীবাদয়ঃ সহাবাস্তরপ্রভেদৈরুপপত্তাঃ । তত্র
“সর্বত্র চেমং সপ্তভঙ্গীনয়ং নাম শ্রায়মবতারয়ন্তি । শ্রাদন্তি শ্রান্নান্তি শ্রাদবক্তব্যঃ
শ্রাদন্তি চ নান্তি চ শ্রাদন্তি চাবক্তব্যশ্চ শ্রান্নান্তি চাবক্তব্যশ্চ শ্রাদন্তি নান্তি চা-
বক্তব্যশ্চ” ইতি । শ্রাদ্ধঃ খবয়ং নিপাতন্তিভক্তপ্রতিরূপকোহনেকান্তত্বোত্তী ।
যথাহঃ—

“বাক্যেনেকান্তত্বোত্তী গম্যং প্রতি বিশেষণম্ ।

শ্রান্নিপাতোহর্থবোগিস্বান্তিভক্তপ্রতিরূপকঃ ॥” ইতি ।

অবাস্তর প্রভেদ তাহাদের শাস্ত্রে বর্ণিত আছে এবং প্রত্যেক পদার্থে তাহারা ‘সপ্ত-
ভঙ্গীনয়’-নামক যুক্তি যোজিত করে । সপ্তভঙ্গীনয়ের আকার এইরূপ—শ্রাদন্তি,
শ্রান্নান্তি, শ্রাদবক্তব্য, শ্রাদন্তি চ নান্তি চ, শ্রাদন্তি চাবক্তব্য, শ্রান্নান্তি চাবক্তব্য,
শ্রাদন্তি চ নান্তি চাবক্তব্য । * একত্ব-নিত্যত্ব প্রভৃতিতেও এই সপ্তভঙ্গীনয়
যোজিত করে, অর্থাৎ একরূপে এক, অন্তরূপে অনেক । একরূপে নিত্য,
অন্তরূপে অনিত্য, ইত্যাদি ।

* সপ্তভঙ্গী নয়—বাহ্যে সাত প্রকার ভঙ্গ অর্থাৎ বিভাগ আছে । নয়—সাত অর্থাৎ যুক্তি ।
সাত অর্থাৎ কথঞ্চিৎ । অতি আছে । অথবা শ্রাদন্তি—এক প্রকারে আছে । শ্রান্নান্তি অর্থাৎ
দেখিতে গেলে, তাহা অন্তপ্রকারে নাই । ঘট ঘটরূপে আছে, প্রাপ্তরূপে নাই, তাই ঘট পাই-
বার ভঙ্গ বহু বা চেষ্টা হয় । ঘটঃ শ্রাদন্তি ও ঘটঃ শ্রান্নান্তি অর্থাৎ ঘট একরূপে আছে ও অন্তরূপে
নাই । অতি ও নান্তি এই দুই প্রশ্ন পূর্ণাপরীভাবে উচিত হইলে ‘শ্রাদন্তি চ নান্তি চ’ এই তৃতীয়
ভঙ্গ তাহায় প্রভুত্তর দেয় । অর্থাৎ আছেও ঘটে, নাইও ঘটে । এককালে উক্ত উভয় প্রশ্ন হইলে
তাহার প্রভুত্তরে ‘শ্রাদবক্তব্য’ শব্দ বলা হয় । অর্থাৎ তাহা একরূপে আছে বলিবার বোধ্য, অন্ত
রূপে নাই বলিবারও বোধ্য । আত্ম ও চতুর্ভঙ্গ বিষয়ে প্রশ্ন হইলে ‘শ্রাদন্তি চাবক্তব্য’ । ইহার
উপর পঞ্চম ভঙ্গ অবতারণিত হয় । দ্বিতীয় চতুর্ভঙ্গ বিষয়ে ‘শ্রান্নান্তি চাবক্তব্য’ এই ষষ্ঠ ভঙ্গের
অবতারণ হইয়া থাকে । তৃতীয় ও চতুর্ভঙ্গ উপর অতি নান্তি চাবক্তব্য’ এই সপ্তম ভঙ্গ
যোজিত হয় । জৈন মতে বস্ত্র অবলম্বনে অনেকরূপ । সর্বদাশে একরূপ হইলে প্রাপ্তি-পরি
হারাদি ব্যবহার চলে না । নানারূপ বলিয়াই ভিন্ন ভিন্ন ব্যবহার চলিয়া থাকে অর্থাৎ নির্বাহ
পায় । ইহাদের অভিন্নায়ে পরমতের ব্রহ্মও অনেকরূপ, একরূপ নহে ।

অত্রোচক্ষ্যম্—নাগ্নমভ্যুপগমো যুক্ত ইতি । কৃতঃ ? একগ্নিম্নসম্ভবাৎ । ন হ্যেকগ্নিন্ ধর্ম্মিণি যুগপৎ সদসত্ত্বাদীনাং বিরুদ্ধধর্ম্মাণাং সমাবেশঃ সম্ভবতি, শীতোষ্ণবৎ । য এতে সপ্ত পদার্থা নির্দ্ধারিতা এতাবস্ত এবংরূপাশ্চেতি, তে তথৈব বা হ্যঃ, নৈব বা তথা হ্যঃ, ইতরথা হি তথা বা হ্যঃ, অতথা বেত্যনির্দ্ধারিতরূপং জ্ঞানং সংশয়জ্ঞানবদপ্রমাণমেব

বদি—নুনরয়মনেকান্তত্বোক্তকঃ স্ত্রাক্ষকো ন ভবেৎ, ত্বাদন্তীতি বাক্যে স্ত্রাৎ-পদমনর্থকং স্ত্রাৎ । তদিদমুক্তমর্থযোগিত্বাদিতি । অনৈকান্তত্বোক্তকেষু ত্বাদন্তি কথঞ্চিদন্তীতি স্ত্রাৎপদাৎ কথঞ্চিদর্থোহস্তীত্যনেনানুক্তঃ প্রতীয়ত ইতি নানর্থক্যম্ । তথা চ—

“স্ত্রাঘাদঃ সর্ব্বৈধেকান্ত-ত্যাগাৎ কিংবৃত্তিবিধেঃ ।

সপ্তভঙ্গনয়ীপেক্ষো হেরাদেয়বিশেষকৃতঃ ॥”

কিংবৃত্তে প্রত্যয়ে স্বরয়ং চিহ্নিপাতবিধিনা সর্ব্বৈধেকান্তত্যাগাৎ সপ্তস্বৈকান্তেষু যো ভঙ্গঃ, তত্র যো নয়স্তদপেক্ষঃ সন্ হেরোপাদেয়ভেদায় স্ত্রাঘাদঃ কল্পতে । তথাহি—যদি বস্তুস্ত্যেবেত্যেবৈকান্ততত্ত্বং সর্ব্বদা সর্ব্বত্র সর্ব্বাশ্মনাহস্ত্যেবেতি ন তদীশ্মাজিহাসাত্যাং কচিৎ কদাচিৎ কথঞ্চিৎ কচিৎ প্রবর্ত্তেত নিবর্ত্তেত বা । প্রাপ্তাপ্রাপণীয়ত্বাৎ হেরহানাহ্রপপত্তেচ্চ । অনৈকান্তপক্ষে তু কচিৎ কদাচিৎ কুত্রচিৎ কথঞ্চিৎ সত্বে হানোপাদানে প্রেক্ষাবত্যাং কল্পতে ইতি ।

তমেনং সপ্তভঙ্গনয়ং দুষয়তি—“নৈকগ্নিম্নসম্ভবাৎ” । বিভজ্যতে—“ন হ্যেকগ্নিন্ ধর্ম্মিণি” পরমার্থসতি পরমার্থসতাং “যুগপৎ সদসত্ত্বাদীনাং বিরুদ্ধধর্ম্মাণাং” পরম্পর-পরিহারস্বরূপাণাং সমাবেশঃ সম্ভবতি । এতচ্ছুক্তং ভবতি—সত্যং যদন্তি বস্তুতঃ, তৎ সর্ব্বথা সর্ব্বদা সর্ব্বত্র সর্ব্বাশ্মনা নির্দ্ধচনীয়েন রূপেনাস্ত্যেব, ন নাস্তি । যথা প্রত্যগাত্মা । যত্নু কচিৎ কথঞ্চিৎ কদাচিৎ কেনচিদাশ্মনাহস্তীত্যাচ্যতে, যথা

[অত্রা...সম্ভবাৎ] এই বিষয়ে বলা যাইতেছে যে, ঐ মত যুক্তিবিরুদ্ধ । কেন-না, তাহা অসম্ভব । [ন হ্যেকগ্নিন্...স্ত্রাৎ] যেমন কোনও বস্তু যুগপৎ (এক সময়ে) শীতোক (শীতল ও উষ্ণ, এই দ্বিরূপ) হয় না, তেমনি, কোনও পদার্থে যুগপৎ সৎ ও অসৎ ইত্যাদিবিধ বিরুদ্ধধর্ম্মের সমাবেশ (থাক) সম্ভব হয় না । অপিচ, জৈনগণ যে, জীবাদি সপ্ত পদার্থের কথা বলেন, সে সকল পদার্থ কি ঠিক সেই প্রকারই ? না সে সকলের প্রকারান্তরও আছে ? ঠিক সেই প্রকার, অল্প প্রকার নাই, ইহার বিনিগমক নাই অর্থাৎ ব্যতিচার আছে । আরও দেখ, উন্নতে বস্তুর স্বরূপ অনিশ্চিত, তদ্বিষয়ক জ্ঞানও অনিশ্চিত, সুতরাং উন্নতীয় জ্ঞান সংশয়জ্ঞানের দ্বারা অপ্রমাণ । (অর্থাৎ ত্বাদন্তি, স্ত্রাঘাত্তি, বস্তু এক প্রকারে আছে, অল্প প্রকারে নাই, ইহা সত্য হইলে তাহাতে নিশ্চরাত্মক জ্ঞান জন্মিবে না,

শ্রাৎ । নম্বনেকান্তকং বস্তুতি নির্ধারিতরূপমেব জ্ঞান-
মুৎপত্তমানং সংশয়জ্ঞানবদ্ব্যপ্রমাণং ভবিষ্যদ্বিতী । নেতি
ক্রমঃ । নিরঙ্কুশং হ্রেনেকান্তং সর্বং বস্তু প্রতিজ্ঞানানশ্রু-
নির্ধারণশ্রুপি বস্তুত্বাবিশেষাৎ, শ্রাদন্তি শ্রাম্মাস্তীত্যাদিবিকল্পো-
পনিপাতাদনির্ধারণাত্মকতৈব শ্রাৎ । এবং নির্ধারণিত্বনির্ধারণ-
ফলশ্রু চ, শ্রাৎ-পক্ষেহস্তিতা, শ্রাচ্চ পক্ষে নাস্তিত্যেতি ।
এবং সতি কথং প্রমাণভূতঃ সন্ তীর্থকরঃ প্রমাণপ্রমেয়প্রমাতৃ-
প্রমিত্ত্বনির্ধারিতানুপদেশকুং শরুয়াৎ ? কথং বা তদভি-
প্রায়ানুসারিগন্তরূপদিষ্টেহর্থেহনির্ধারিতরূপে প্রবর্তেরন । ঐকান্তিক-
ফলত্বনির্ধারণে হি সতি তৎসাধনানুষ্ঠানায় সর্বো লোকোহনাকুলঃ
প্রবর্ততে, নান্যথা । অতশ্চানির্ধারিতার্থঃ* শাস্ত্রং প্রলপন্
মন্তোন্নতবদনুপাদেয়বচনঃ শ্রাৎ ।

প্রপঞ্চঃ, তৎ ব্যবহারতো ন তু পরমার্থতঃ, তত্ত্ব বিচারসহজাৎ । ন চ প্রত্যক্ষমাত্রং
বাস্তবত্বং ব্যবস্থাপয়তি, শুভিমঙ্গলমরীচিকাদিযু রজ্জুতোরাদেয়পি বাস্তবত্বপ্রসঙ্গাৎ ।
লৌকিকানামবাধেন তু তদ্ব্যবহায়াং দেহান্ধাভিমানশ্রুপ্যবাধেন তাত্ত্বিকেষু সতি
লোকায়তমতাপাতেন নাস্তিকত্বপ্রসঙ্গাৎ । পণ্ডিতরূপাণাম্ দেহান্ধাভিমানশ্রু-
বিচারতো বাধনং প্রপঞ্চশ্রুপ্যনৈকান্তন্ত তুল্যমিতি । অপি চ, সদস্যস্বরোঃ পরস্পর-
বিরুদ্ধত্বেন সমুচ্চয়াভাবে বিকলো ভবেৎ । ন চ বস্তুরি বিকলঃ সম্ভবতি । তন্মাত্রং
প্রত্যুত অনিশ্চিত অর্থাৎ সংশয়াত্মক জ্ঞানই জন্মিবে ।) [নম্বনেকান্তক...শ্রাৎ]
যদি বল, ‘বস্তুমাজ্জৈ বহুরূপ’ এতদাকার নিশ্চিত জ্ঞান জন্মিবে, তাহা সংশয়ের
জ্ঞায় অপ্রমাণ হইবে কেন ? আমরা বলি, তাহা বলিতে পার না । যাহারা
সর্ববস্তুর নিরঙ্কুশ বহুরূপতা স্বীকার করে, তাহাদের মতে নিশ্চয়ও অনি-
শ্চয়মধ্যে গণ্য । কেন না, নিশ্চয়েও ‘শ্রাদন্তি শ্রাম্মাস্তি’ বোঝিত হইবে অর্থাৎ
তাহাও এক প্রকারে আছে, অন্য প্রকারে নাই, এই অনির্ধারিতরূপ
হইবে । তাহাতে যে নিশ্চয় করে, তাহার ও নিশ্চয়ফলের অনিশ্চয়তাই সিদ্ধ
হয় । যে স্থলে নিশ্চয়কর্তা ও নিশ্চয়ফল অনিশ্চিত, সে স্থলে কিরূপে অনিশ্চিত
শাস্ত্রবক্তা অনিশ্চিতরূপ প্রমাণ, প্রমেয়, প্রমাতা, প্রমিত্তি, ইত্যাদি বিষয়ের
উপদেশ করিবেন ? কিপ্রকারেই বা তদ্ব্যবহাসারিগণ অনিশ্চিত* তদ্ব্যপদিষ্ট
পদার্থে প্রবৃত্ত হইবেন ? ফলের ঐকান্তিকতা অর্থাৎ নিশ্চয়তা ও একরূপতা
থাকিলেই লোক অব্যাকুলচিত্তে তৎসাধনে (তদানুষ্ঠানে) প্রবৃত্ত হইতে পারে
ও হয়, তাহা না থাকিলে হয়ও না, হইতেও পারে না । অতএব অনিশ্চিতার্থ-
শাস্ত্রের প্রণেতা মন্তোন্নতের জ্ঞায় অপ্রভেদ—তাহার বাক্যও সর্বথা অগ্রাহ্য ।

তথা পক্ষানামস্তিকার্যানাং পক্ষত্বসংখ্যাহস্তি বা নাস্তি বেতি বিকল্প্যমানা, স্মাৎ তাবদেকস্মিন্ পক্ষে, পক্ষান্তরে তু ন স্মাদিত্যতো ন্যূনসংখ্যাত্তমধিকত্বং বা প্রাপ্নুয়াৎ। ন চৈবাং পদার্থানামবক্তব্যত্বং সম্ভবতি। অবক্তব্যশ্চেচ্চেন্দ্রিয়ৈরন্য। উচ্যন্তে চাবক্তব্যশ্চেতি বিপ্রতিষিদ্ধম্, উচ্যমানাশ্চ তথৈবাবধারণ্যন্তে নাবধারণ্যন্ত ইতি চ। তথা তদবধারণকলং সম্যগদর্শনমস্তি বা নাস্তি বা... এবং তদ্বিপরীত মসম্যগদর্শনমপ্যস্তি বা নাস্তি বেতি প্রলপশ্চাত্তোম্মতপক্ষস্তেব স্মাৎ। ন প্রত্যায়িতব্য-পক্ষস্ত স্বর্গাপবর্গয়োশ্চ পক্ষে ভাবঃ পক্ষে চাভাবঃ, তথা পক্ষে নিত্যতা পক্ষে চানিত্যতেত্যনবধারণায়াং প্রবৃত্ত্যনুপপত্তিঃ। অনাদিসিদ্ধজীবপ্রভৃতীনাঞ্চ স্বশাস্ত্রাবধৃতস্বভাবানামযথাবধৃত-স্বভাবত্বপ্রসঙ্গঃ। এবং জীবাদিষু পদার্থেষু কস্মিন্ ধর্ম্মিণি সত্ত্বা-

স্বাধুর্বা পুরুষো বেতি জ্ঞানবৎ সপ্তপক্ষনির্ধারণস্ত ফলস্ত নির্ধারণিত্ত্বশ্চ প্রমাতৃ-স্তৎকরণস্ত প্রমাণস্ত চ তৎপ্রমেরস্ত চ সপ্তপক্ষত্বস্ত সদসত্ত্বসংশয়ে সাধু সমর্থিতং তীক্ষ্ণকর(ণ)ত্বমুপভোগায়নঃ। নির্ধারণস্ত চৈকান্তসঙ্গে সর্বত্র নানেকান্তবাদ ইত্যাহ—
“য এতে সপ্ত পদার্থাঃ” ইতি। শেষমতিরোহিতার্থম্ ॥ ২। ২। ৩৩ ॥

[তথা...পত্তিঃ] অস্ত কথ্য এই যে, জৈনাভিপ্রোক্ত পাঁচ অস্তিকায় অসম্ভব। অস্তিকায়-পক্ষকে পক্ষসংখ্যা আছে ও নাই, এই ছই বিকল্প স্থাপন করিলে পক্ষান্তরে না থাকিও পাওয়া যায়; সুতরাং সে পক্ষে হয় ন্যূন সংখ্যা, না হয় অধিক সংখ্যা লক্ষ হয়। আরও দেখ, এই সকল পদার্থের অবাচ্যতা-পক্ষও অসম্ভব। কেন-না, অবাচ্য অর্থাৎ অবক্তব্য হইলে তাহা বলিতে পারিত না। বক্তব্য অথচ অবক্তব্য, ইহা বিরুদ্ধ কথা। উচ্চারিত হইলে তখনই অবধারণিত ও অনব-ধারণিত অর্থাৎ নিশ্চিত ও অনিশ্চিত এই দ্বিবিধ পক্ষ স্থাপিত হইবে। অবধারণের ফল সম্যকজ্ঞান, তাহাও পক্ষদ্বয়গ্রস্ত (আছে ও নাই)। অবধারণের বিপরীত অনবধারণ, তাহাও ‘অস্তি-নাস্তি-গ্রস্ত’। এইরূপ ও অন্তরূপ প্রলাপবাক্য বলায় জৈনপক্ষ উন্নতবাক্যবৎ অগ্রাহ্য। ‘স্বর্গ ও অপবর্গ (মোক্শ)’, এই ছই পদার্থও পক্ষান্তরে নাই ও অনিত্য হইয়া উঠে। নিত্য ও অনিত্য, আছে ও নাই, এইরূপ পক্ষদ্বয় থাকায় সমুদায় পদার্থই অনিশ্চিত হইয়া পড়ে; সুতরাং তন্মতাবলম্বীগণের সাধনানুষ্ঠানপ্রবৃত্তি উপশম হয় না। [অনাদি...মতম্] জৈনশাস্ত্রে যে, অনাদিসিদ্ধ জিনের (জৈনদিগের উপাস্ত-দেবতার) উল্লেখ আছে, এবং তাঁহার

সত্ত্বয়োর্বিরুদ্ধয়োৰ্ধর্ম্যয়োঃসম্ভবাৎ, সত্ত্বে চৈকস্মিন্ ধর্ম্মেইসত্ত্বশ্চ
ধর্ম্মাস্তরশ্চাসম্ভবাৎ, অসত্ত্বে চৈবং সত্ত্বশ্চাসম্ভবাদসম্ভবতমিদমাহতং
মতম্। এতেনৈকানেকনিত্যানিত্যব্যতিরিক্তাব্যতিরিক্তাভ্যনে-
কাস্তাভ্যুপগমা নিরাকৃতা মন্তব্যঃ। যত্নু পুদগলসংস্ককেভ্যো-
হণ্ড্যঃ সজ্জাতাঃ সম্ভবন্তীতি কল্পয়ন্তি, তৎ পূৰ্বেণৈবাণুবাদ-
নিরাকরণেন নিরাকৃতং ভবতীত্যতো ন পৃথক্ তদ্বিরাকরণায়
প্রযত্নাতে ॥ ২। ২। ৩৩ ॥

এবঞ্চাত্মাহকাংক্ষ্যম্ ॥ ২। ২। ৩৪ ॥ * .

যথৈকস্মিন্ ধর্ম্মিণি বিরুদ্ধধর্ম্মাসম্ভবো দোষঃ শ্রাদ্ধাদে
প্রসক্তঃ, এবমাত্মনোহপি জীবশ্চাহকাংক্ষ্যমপরো দোষঃ প্রস-
জ্যেত। কথম্? শরীরপরিমাণো হি জীব ইত্যাহতা মন্ত্যন্তে।

“এবঞ্চ” ইতি চেন সমুচ্চয়ং জ্ঞোতয়তি। শরীরপরিমাণে হ্যাত্মনোহকুৎসনত্বং
পরিচ্ছিন্নত্বম্। তথা চানিত্যত্বম্। যে হি পরিচ্ছিন্নান্তে সর্ব্বেন্নিত্যাঃ যথা ঘটাদয়ঃ,
তথা চাত্মনোহপি। তদেতদাহ—“যথৈকস্মিন্ ধর্ম্মিণি” ইতি। ইদঞ্চাপরমকুৎসনত্বেন
সূত্রিতমিত্যাহ—“শরীরপরিমাণাবস্থিতপরিমাণত্বাৎ” ইতি। মনুজকায়পরিমাণো

যে রূপ স্বভাব কথিত আছে, সে সমুদায়ও সংশয়িত হইয়া উঠে। অপিচ,
জীবাদি পদার্থের কোনও পদার্থে পরম্পরবিরুদ্ধ সদস্যধর্ম্মের সমাবেশ-সম্ভাবনাও
নাই। কেন-না, সদ্ধর্ম্ম থাকা কালে অসদ্ধর্ম্ম থাকিতেই পারে না। এই সকল
কারণে আহঁত মত অসমঞ্জস অর্থাৎ যুক্তি-বিরুদ্ধ। [এত...প্রযত্নাতে]
যাহা বলা হইল, দেখান হইল, তাহা দ্বারাই এক প্রকারে এক, অল্প প্রকারে
অনেক, এক প্রকারে নিত্য, অল্প প্রকারে অনিত্য, এক প্রকারে ব্যতিরিক্ত,
অল্প প্রকারে অব্যতিরিক্ত, ইত্যাদি ইত্যাদি অনিশ্চিতরূপের প্রতীক্ষা নিরা-
কৃত হইতেছে। জৈনেরা যে, পুদগলাভিধেয় পরমাণুপুঞ্জ হইতে পৃথিব্যাতির
জন্ম কল্পনা করে, সে কল্পনাও পূৰ্ব্বোক্ত পরমাণুকারণবাদ নিরাসের দ্বারাই নিরস্ত
হইতে পারে, এ নিমিত্ত তদ্বিরাকরণার্থ আর পৃথক্ যত্ন করা হইল না ॥২।২।৩৩

শ্রাদ্ধাদে অর্থাৎ জৈনমতে এক পদার্থে যুগপৎ বিরুদ্ধধর্ম্মদ্বয়ের সমাবেশ অস-
ম্ভব, এই এক দোষ, তদুপরি অল্প দোষ এই যে, তন্মতে স্বীকৃত জীবাত্মার মধ্যম-
পরিমাণতাও সংরক্ষিত হয় না। মধ্যম পরিমাণ ও শরীরপরিমাণ সমানার্থ।
[কথং...দোষঃ] মধ্যমপরিমাণতার মত রক্ষা পায় না কেন, তাহা বলিতেছি।

* বিরুদ্ধধর্ম্মসমাবেশসম্ভবত্বাৎকাংক্ষ্যং—আত্মনো জীবন্ত অকাংক্ষ্যং মধ্যমপরিমাণত্বং,
মধ্যমপরিমাণত্বাচ্চানিত্যত্বাদিদোষ ইতি সূত্রাক্ষরার্থঃ।

জৈনেরা আত্মাকে মধ্যমপরিমাণ বলেন, তাহাও সদোষ। ভাব্যাব্যাব্য দেখ।

শরীরপরিমাণত্যাগ সত্যামকুৎস্নোহসর্বগতঃ পরিচ্ছিন্ন
আত্মাত্যতো ঘটাদিবদনিত্যত্বমান্বনঃ প্রসজ্যেত। শরীরাপা-
কানবস্থিতপরিমাণত্বান্মনুষ্যজীবো মনুষ্যশরীরপরিমাণো ভূত্বা
পুনঃ কেনচিৎ কৰ্ম্মবিপাকেন হস্তিজন্ম প্রাপ্নুবন্ন কুৎস্নং হস্তি-
শরীরং ব্যাপ্নুয়াৎ, পুত্তিকাজন্ম চ প্রাপ্নুবন্ন কুৎস্নপুত্তিকাশরীরে
সম্মীয়তে*। সমান এষ একস্মিন্নপি জন্মনি কোমারযৌবনস্থাবি-
রেষু দোষঃ।

স্বাদৈতৎ। অনন্তাবয়বো জীবঃ, তস্মৈ ত এবাবয়বো অন্তে শরীরে
সকুচেয়ুর্মহতি চ বিকাসেয়ুরিতি তেষাং পুনরনন্তানাম্ জীবাবয়বানাং
সমানদেশত্বং প্রতিবিহন্তেত বা ন বেতি বক্তব্যম্। প্রতিঘাতে

হি জীবো ন হস্তিকায়ং কুৎস্নং ব্যাপ্তুমর্হতি, অন্নাদিত্যাত্মনঃ কুৎস্নশরীরাব্যাপিত্বাদ-
কাত্বান্ম। তথা চ ন শরীরপরিমাণত্বমিতি। তথা হস্তিশরীরং পরিত্যজ্য যদা
পুত্তিকাশরীরো ভবতি, তদা ন তত্র কুৎস্নঃ পুত্তিকাশরীরে সম্মীয়তেত্যক্তাৎ
মান্বনঃ। স্বগমমজ্ঞং।

চোদয়তি—“ভাদেতৎ”। “অনন্তাবয়বঃ” ইতি। যথা হি প্রদীপো ঘটমহা-
হর্ষ্যাদরবর্তী সঙ্কোচবিকাশবানেবং জীবোহপি পুত্তিকাহস্তিদেহয়োরিত্যর্থঃ।
তদেতদ্বিকল্পা দুষয়তি—“তেষাং পুনরনন্তানাম্” ইতি। ন তাবৎ প্রদীপোহজ্ঞ

আর্হতেয়া (আর্হত—জৈন) জীবকে শরীর-পরিমাণ মনে করে। আত্মা যদি
শরীরপরিমিত হয়, তাহা হইলে তিনি অপূর্ণ, অব্যাপী অর্থাৎ পরিচ্ছিন্ন।
যেহেতু পরিচ্ছিন্ন, সেই হেতু ঘট-পটাদির জায় অনিত্য। আরও দেখ, শরীর-
পরিমাণের স্থিরতা নাই। (ছোট বড় মধ্যম, নানাপরিমাণের শরীর আছে)।
মানবাত্মা মানব-শরীর-পরিমিত, ধর্ম্মাঙ্কসারে হস্তিজন্ম প্রাপ্ত হইলে, সে আত্মা
হস্তি-শরীর ব্যাপিতে পারে না, পুত্তিকা-জন্ম পাইলেই বা কিরূপে তাহাতে
পর্যাপ্ত হইবে? (ধরিবে?) জন্মান্তর-কথা দূরে থাকুক, এই একই জন্মের
বালা-যৌবন-বার্দ্ধক্যযুক্ত শরীরেও ঐ দোষ আপাতত হইবে।

[ভাদেতৎ...ভাৎ] আচ্ছা, আমরা জিজ্ঞাসা করি, জৈন বলুন, জীব
অনন্তাবয়ব কি-না? অর্থাৎ দীপের জায় জীবের অসংখ্য অংশ আছে কি-না?

* কথাগুলির মর্ম্ম বা উদ্দেশ্য এই যে, বড় ঘটের দীপ ছোট ঘটে স্থাপিত হইলে তাহার
অতিরিক্ত অংশগুলি সমুচিত হওয়ার ছোট ঘটের পরিমাণ প্রাপ্ত হয়। জীবের সেক্ষণ হয় কি-না।
জীবাংশ বিনষ্ট হয় না, এক্ষণ বলিলে মানিতে হইবে, দেহের বাহিরেও জীবের অস্তিত্ব থাকে।
বিনষ্ট হয় বলিলে স্বীকার করিতে হইবে, জীব ঘটাদির জায় অনিত্য, অতীত জীবের শরীর-
পরিমাণতা সম্পূর্ণ যুক্তিবিহীন।

তাবমানস্তাবয়বাঃ পরিচ্ছিন্নে দেশে সম্মীয়েন্ন। অপ্রতিঘাতে-
হপ্যেকাবয়বদেশেপপত্তেঃ সর্বেষামবয়বানাং প্রথিমানুপপত্তে-
জ্জীবন্তাণুমাাত্রতাপ্রসঙ্গঃ স্তাৎ। অপি চ, শরীরমাাত্রপরিচ্ছিন্নানাং
জীবাবয়বানামানন্ত্যং নোৎপ্রেক্ষিতুমপি শক্যম্ ॥ ২। ২। ৩৪ ॥

ন চ পর্যায়াদপ্যবিরোধো বিকারাদিভ্যঃ ॥

২।২।৩৫॥

অথ পর্যায়েণ বৃহচ্ছরীরপ্রতিপত্তৌ চ কেচিৎজীবাবয়বা
উপগচ্ছন্তি, তন্মুশরীরপ্রতিপত্তৌ চ কেচিদপগচ্ছন্তীত্যাচ্যেত,
তত্রাপ্যচ্যেত—

নিদর্শনং ভবিতুমর্হতি। অনিত্যত্বপ্রসঙ্গাৎ। বিশরারবো হি প্রদীপাবয়বাঃ,
প্রদীপশাবয়বৌ প্রতিক্ষণমুৎপত্তিনিরোধার্থম্। তন্মাদনিত্যত্বাত্ত নাস্তিরো জীবঃ,
তদবয়বাচ্চাত্ম্যপেতব্যাঃ। তথাচ বিকল্পবয়োক্তং দূষণমিতি। যচ্চ জীবাবয়বানামা-
নন্ত্যমুদিতং, তদনুপপত্তরমিত্যাহ—“অপি চ শরীরমাাত্র” ইতি ॥ ২। ২। ৩৪ ॥

শব্দাপূর্কং সূত্রান্তরমবতারয়তি—“অথ পর্যায়েণ” ইতি। তত্রাপ্যচ্যেত—
কর্ষাষ্টিকমুক্তং জ্ঞানাবরণীয়াদি। কিঞ্চান্মনো নিত্যত্বাত্ম্যপগমে আগচ্ছতামপ-
গচ্ছতাঞ্চাবয়বানামিত্যত্বাহনিরূপণেন চাত্মজ্ঞানাতাবান্নাপবর্গ ইতি ভাবঃ।

থাকিলে তাহা। অল্পদেহে সঙ্কুচিত ও বৃহদেহে বিস্তারিত হয় কি-না এবং জীবের
অনন্ত অবয়ব তাবুশ দেশে (শরীরে) প্রতিঘাত প্রাপ্ত (কতক অংশ নষ্ট ও
সঙ্কুচিত) হয় কি-না, তাহাও বলিতে হইবে। প্রতিঘাত প্রাপ্ত হয় বলিলে আপত্তি
হইবে, হয় না বলিলেও জুলস্থানে অনন্ত অবয়ব সম্মিত হইতে (ধরিতে)
পারিবে না। অপ্রতিঘাত পক্ষে একাবয়বদেশতা উপপন্ন হওয়ায় ও সর্কীবয়বের
স্থোলা না হওয়ায় জীবের অণুত্বই সিদ্ধ হয়, মধ্যম-পরিমাণতা মত রক্ষিত হয়
না।* [অপিচ...প্যচ্যেত] জীবংশ শরীর-পরিমিত অথচ অনন্ত—অসীম, এ
মত অল্পমানেরও অবয়ব। জৈন হয় ত বলিবেন, বৃহৎশরীরপ্রাপ্তিকালে জীবের
অবয়ব বৃদ্ধি পায়, আবার অল্পশরীরপ্রাপ্তিকালে অবয়ব ক্ষয়প্রাপ্ত হয় ॥২।২।৩৪॥

জৈনের এই কথার প্রত্যুত্তরার্থং সূত্র এই—

বৃহদেহপ্রাপ্তিকালে অবয়বের উপচয় এবং ক্ষুদ্রদেহপ্রাপ্তিকালে অবয়বের
অপচয় হয় বলিলেও জৈন ‘জীব দেহ-পরিমিত’ এই মত বিনা বিরোধে স্থাপন
করিতে পারিবেন না। কারণ এই যে, ঐ মত বিকারাদি-দোষে দূষিত।

* আগমপাত্তো পর্যায়ঃ। বিকারিহাদিদোষপ্রসঙ্গাৎ পর্যায়ানপি অবয়বগম্যপায়ন্বীকার-
দপি ন অবিরোধঃ অবিরোধেন জীবন্ত দেহপরিমাণত্বং সাধয়িতুং ন শক্যত ইতি সূত্রার্থঃ।—

অবয়বের বৃদ্ধিহ্রাস মানিলেও বিকারিহাদি দোষে জীবের দেহ-পরিমাণতা সিদ্ধ হইবে না।
প্রত্যুত বিরোধ হইবেক।

ন চ পর্য্যায়োপ্যবয়বোপগমাপগমাত্ম্যামেতদেহপরিমা-
ণত্বং জীবন্তাবিরোধেনোপপাদয়িতুং শক্যতে। কুতঃ? বিকা-
রাদিদোষপ্রসঙ্গাৎ। অবয়বোপগমাপগমাত্ম্যং হ্রনিশমাপূর্য্য-
মাণস্তাপক্ষীয়মাণস্ত চ জীবন্ত বিক্রিয়াবত্বং তাবদপরিহার্য্যম্।
বিক্রিয়াবত্বে চ চক্ষাদিবদনিত্যত্বং প্রসজ্যেত। ততশ্চ বন্ধ-
মোক্ষাভ্যুপগমো বাধ্যত—কস্মাৎকপরিবেষ্টিতস্ত জীবন্তালাবুবৎ
সংসারসাগরে নিমগ্নস্ত বন্ধনোচ্ছেদাদূর্দ্ধগামিত্বং ভবতীতি।
কিঞ্চান্তঃ, আগচ্ছতামপগচ্ছতাকাবয়বানামাগমাপায়িধর্ম্মবত্বাদেবা-
নাত্মত্বং শরীরাদিবৎ। ততশ্চাবস্থিতঃ কশ্চিদবয়ব আভ্যেতি
স্তাৎ, ন চ স নিরূপয়িতুং শক্যতে—অয়মসাধিত।

কিঞ্চান্তদাগচ্ছন্তশ্চৈতে জীবাবয়বাঃ কুতঃ প্রাচুর্ভবন্তি,
অপগচ্ছন্তশ্চ ক বা লীয়ন্ত ইতি বক্তব্যম্। ন হি ভূতেভ্যঃ
প্রাচুর্ভবেযুর্ভূতেষু চ লীয়েয়ন্, অভৌতিকত্বাজ্জীবন্ত। নাপি
কশ্চিদন্তঃ সাধারণোহসাধারণো বা জীবানামবয়বধারো নিরূপ্যতে,

“অতএবমাদিদোষপ্রসঙ্গাৎ” ইতি। আদিগ্রহণস্থতিতঃ দোষঃ ক্রমঃ। কিঞ্চৈতে
জীবাবয়বাঃ প্রত্যেকং বা চেতয়েয়ন্, সমূহো বা? তেষাং প্রত্যেকং চৈতন্তে বহুনাং
চেতনানামেকান্তিপ্রায়ত্বনিয়মাত্ম্যং কদাচিৎকিঞ্চদিকৃষ্ণত্বেন শরীরমুদ্বাধ্যত।
নিরন্তর অবয়বের বুদ্ধি-হ্রাস থাকায় বিকারিষ দোষ অপরিহার্য্য। সবিকার
বলিলে জীবকে চক্ষাদির জায় অনিত্য বলিতে হইবে। জীবকে অনিত্য
বলিলে বন্ধ-মোক্ষ-ব্যবস্থা বিনষ্ট হইবে। কস্মাৎকপরিবেষ্টিত জীব প্রস্তরবন্ধ
অলাবুর জায় সংসার-সাগরে মগ্ন, তাহার সেই বন্ধন ছিন্ন হইলেই উর্দ্ধগামিত্ব
স্বভাবপ্রাপ্তি—মোক্ষ, এ সিদ্ধান্ত বাধিত (নষ্ট) হইবেক। [কিঞ্চ...অসাধিত]
অংশবিশেষের আগমন নির্গমন থাকায় শরীর যেমন আত্মা নহে, প্রোক্ত মতে
আত্মাও তেমনি অনাত্মা হইয়া পড়েন। অগত্যা, অবস্থিত অর্থাৎ নির্বিকার
কোন এক অবয়বকে আত্মা বলিতে হইবে, কিন্তু সে অবয়ব হ্রানীকৃত।

[কিঞ্চ...পরিমাণত্বাৎ] অপিচ, বৃহচ্ছরীরপ্রাপ্তিকালে কোথা হইতে জীবাংশ
আগমন করে, এবং ক্ষুদ্রদেহপ্রাপ্তিকালেই বা তাহা কিসে লয় প্রাপ্ত হয়, ইহা
বলিতে হইবে। জীব যখন অভৌতিক, ভূতোৎপন্ন নহে, তখন ভূত হইতে
আইসে ও ভূতে গিয়া লয়প্রাপ্ত হয়, এ কথাও বলিতে পারিবে না। প্রমাণ না
থাকায়, সাধারণ হউক, অসাধারণ হউক, অস্ত্র কোন নিদিষ্ট আধারেরও নির্দেশ
(নিরূপণ) করিতে পারিবে না। অবয়ব আইসে, আশিয়া আত্মাকে প্রবৃত্ত করে,

প্রমাণাতাবাৎ। কিঞ্চাস্থৎ, অনবস্থতস্বরূপশ্চৈবং সত্যাত্মা আদ্য-
গচ্ছতামপগচ্ছতাকাব্যবানামনিম্নতপরিমাণত্বাৎ। অত এবমাদি-
দোষপ্রসঙ্গাৎ ন পর্য্যায়োণ্যপ্যব্যবোপগম্যপগম্যবান্নন আশ্রয়িতুং
শক্যোতে।

অথবা পূর্বেণ সূত্রেণ শরীরপরিমাণস্তাত্ত্বন উপচি তাপচিত-
শরীরান্তরপ্রতিপত্তাবকাৎস্র্যপ্রসঙ্গনদ্বারেণানিত্যতায়াং চোদিতায়াং
পুনঃ পর্য্যায়োণ পরিমাণানবস্থানেহপি স্রোতঃসন্তাননিত্যতায়া-
নাত্মনো নিত্যতা স্তাৎ, যথা রক্তপটাদীনাম্ বিজ্ঞানানবস্থানে-
হপি তৎসন্তাননিত্যতা, তদ্বিসিচামপীত্যাপেক্ষ্যানেন সূত্রেণো-
ত্তরমুচ্যতে। সন্তানস্ত তাবদবস্তৃত্বে নৈরাশ্র্যবাদপ্রসঙ্গঃ,
বস্তৃত্বেন্ধ্যাত্মনো বিকারাদিদোষপ্রসঙ্গাদস্ত পক্ষস্তানুপপত্তি-
রিত্তি ॥ ২। ২। ৩৫ ॥

সমুচ্চৈতন্ত্রে তু হস্তিশরীরস্ত পুত্তিকাশরীরত্বে দ্বিতাবয়বশেবো জীবো ন চেতয়েৎ,
বিগলিতবহসমূহিতয়া সমুহস্তাভাবাৎ পুত্তিকাশরীর ইতি।

“অথবা” ইতি। পূর্বসূত্রপ্রসঙ্গিতায়াং জীবানিত্যতায়াং বৌদ্ধবৎ সন্তাননিত্য-
তামাপেক্ষ্যৎ সূত্রম্।—“ন চ পর্য্যায়ানপ্যবিরোধো বিকারাদিত্যঃ”। ন চ পর্য্যায়-
ত্বাৎ পরিমাণানবস্থানেহপি সন্তানাত্ম্যপগম্যনাত্মনো নিত্যত্বাবিরোধো বন্ধ-
মোক্করোঃ। কুতঃ। বিকারাদিত্যঃ পরিণামাদিত্যো দোষেভ্যঃ। সন্তানস্ত বস্তৃত্ব-
পরিণামঃ, ততশ্চর্ষবদনিত্যত্বাদিদোষপ্রসঙ্গঃ। অবস্তৃত্বে চাদিগ্রহণস্থিতিতো
নৈরাশ্র্যাপত্তিদোষপ্রসঙ্গ ইতি। বিসিচো বিবসনাঃ ॥ ২। ২। ৩৫ ॥

এবং অবয়ব কয় প্রাপ্ত হয়, কয় প্রাপ্ত হওয়ার আত্মা কীণ হয়, এরূপ হইলে
আত্মার স্থিরতর রূপ ও নির্দিষ্ট পরিমাণ থাকিল না। [অতঃ...মুচ্যতে] এইরূপ
এইরূপ দোষে অবয়বের আগমন ও নির্গমন যান্ত্র করা যায় না।

অথবা পূর্বসূত্রে দেহ-পরিমাণ আত্মার স্থূল-সূক্ষ্ম-শরীর প্রাপ্তিতে অকাৎস্র্য
দোষপ্রাপ্তি এবং অকাৎস্র্যদোষ প্রাপ্তিতে তাঁহার অনিত্যতা হয়। সেই
অনিত্যতাদোষ পরিহারার্থ জৈন যদি বলেন, বৌদ্ধ মতের স্রোতঃসন্তানের *
স্তায় জৈন মতেও আত্মা নিত্য। তদুত্তরার্থ এতৎসূত্রের উত্থান জানিবে। সন্তান
বস্ত, কি অবস্ত এইরূপ দ্বিজ্ঞাসা হইবে, তাহাতে অবস্ত পক্ষে নৈরাশ্র্যবাদ ও
বস্তপক্ষে আত্মার বিকারিত্ব দোষ আসিবে। অতএব, উত্থাপিত জৈনপক্ষ সর্বথা
অসঙ্গত ॥ ২। ২। ৩৫ ॥

* স্রোতঃসন্তান—স্রোতঃ-প্রবাহ। সন্তান—অহংবুদ্ধির অবিচ্ছেদ্য। এক বিজ্ঞানের ন্যায়,
তদবিচ্ছেদে অর্থাৎ তৎসংলগ্নভাবে অত বিজ্ঞানের উপপত্তি, এতরূপ বিজ্ঞানপ্রবাহ যেমন নিত্য,
তেমনি, অবিচ্ছেদ্যে বেদান্তরপ্রাপ্ত আত্মব্যক্তিও নিত্য।* হুত্রে এই অংশেরই প্রত্যুত্তর গ্রহণ
অর্থাৎ পণ্ডন করা হইয়াছে।

অন্ত্যাবস্থিতেশ্চোভয়নিত্যত্বাদবিশেষঃ

॥২।২।৩৬॥

অপি চ, অন্ত্যস্ত মোক্ষাবস্থাভাবিনো জীবপরিমাণস্ত নিত্য-
স্বমিথ্যতে জৈনৈঃ, তত্রঃ পূর্বয়োরপ্যাত্মমধ্যময়োজীবপরিমাণয়ো-
নিত্যত্বপ্রসঙ্গাদ্ অবিশেষপ্রসঙ্গঃ স্যাৎ—ইত্যুক্তে একশরীর-
পরিমাণতৈব স্যাৎ, নোপচি তাপচিতশরীরাস্তরপ্রাপ্তিঃ। অথবা
অন্ত্যস্ত জীবপরিমাণস্তাবস্থিতত্বাৎ পূর্বয়োরপ্যবস্থয়োরবস্থিত-
পরিমাণং—এব জীবঃ স্যাৎ। ততশ্চাবিশেষেণ সর্বদৈবাণু-
শ্মহান্ বা ক্ষীবোহভ্যুপগম্যন্ত্যো ন শরীরপরিমাণঃ। অতশ্চ
সৌগতবলাহিতমপি মতমসঙ্গতমিত্যুপেক্ষিতব্যম্ ॥ ২।২।৩৬ ॥

এবং হি মোক্ষাবস্থাভাবি জীবপরিমাণং নিত্যং ভবেৎ, বস্তুভূত্বা ন ভবেৎ,
অত্বা ভাবিনামনিত্যত্বাদবচনাদীনাং। কথংকত্বা ন ভবেৎ, যদি প্রাগপ্যাসীৎ।
ন চ পরিমাণান্তরাবরোধেপূর্বং ভবিতুমর্হতি। তন্মাদন্ত্যমেব পরিমাণং
পূর্বমপ্যাসীদিত্যভেদঃ। তথা চৈকশরীরপরিমাণতৈব ত্রায়োপচি তাপচিত-
শরীরপ্রাপ্তিঃ, শরীরপরিমাণত্বাভ্যুপগম্যবাতামিতি। অত্র চোভয়োঃ পরি-
মাণয়োনিত্যত্বপ্রসঙ্গাদিতি যোজন্য। একশরীরপরিমাণতৈবেতি চ দীপ্যম্।
বিভীয়ে তু ব্যাখ্যানে উভয়োরবস্থয়োরিতি যোজন্য। একশরীরপরিমাণতা ন
দীপ্য, কিম্বেকপরিমাণতামাত্রমপূর্বহান্ বেতি বিবেকঃ ॥ ২।২।৩৬ ॥

জৈনৈরা মুক্তাবস্থার জীবপরিমাণকে নিত্য (ভারতম্যবহিত; একরূপ)
বলে। অন্ত্য-জীবপরিমাণ নিত্য হইলে তদ্ব্যবস্থায় আত্ম-মধ্য-জীবপরিমাণও
নিত্য হওয়া সম্ভব। তাহা হইলে পরিমাণত্রয় সমান হইল, কোনরূপ বিশেষ
 থাকিল না। অবিশেষ হওয়াতে একশরীরপরিমাণতাই লক্ষ হইতে পারে, বৃহৎ
কুত্র-শরীর-প্রাপ্তি ও ততঃপরিমাণ সম্ভব হইতে পারে না। কিন্তু, 'আর্হতগণ বলেন,
অন্ত্যাবস্থার অর্থাৎ মুক্তাবস্থার জীবপরিমাণই অবস্থিত (একরূপ), তদ্ব্যবস্থায়
আত্ম ও মধ্য, উভয় অবস্থার পরিমাণও অবস্থিত। ইহাতেও একরূপতা
আসিল; সুতরাং পরিমাণের ইতর-বিশেষ থাকিল না। ইহাতে জীব হয় অণু-
পরিমাণ, না হয় বৃহৎপরিমাণ বলিয়া স্বীকৃত হইতে পারে। অতএব, বৌদ্ধমতের
স্তায় জৈন মতও অসঙ্গত; অসঙ্গত বলিয়াই অগ্রাহ ॥ ২।২।৩৬ ॥

* অন্ত্য শ্বেব। মোক্ষাবস্থেতি বাবৎ। মোক্ষকালিক-জীবপরিমাণত্ব অবস্থিতেনিত্যত্বদর্শনাৎ
উভয়োরাভ্যুপগম্যপরিমাণয়োনিতি নিত্যত্বপ্রসঙ্গাৎ অবিশেষব্রহ্মাণাং পরিমাণানাং সাম্যং ত্রাৎ, বিকৃত-
পরিমাণানাংকোভাবোপাদিতি নৃত্যযোজন্য।

জৈন অন্ত্য অর্থাৎ মোক্ষকালিক জীব-পরিমাণের নিত্যতা বলেন, তদনুসারে আত্মমধ্য জীব-
পরিমাণও নিত্য হইতে পারে, তাহা হইলে বিশেষ অর্থাৎ জীব শরীরমাণবিশিষ্ট, এই নির্দিষ্ট মত
রক্ষিত হইবে না, অবস্থাই তদ্বৎ হইবে।

পত্ন্যরসামঞ্জস্যাৎ ॥ ২।২।৩৭ ॥ *

ইদানীং কেবলাধিষ্ঠাত্রীশ্বরকারণবাদঃ প্রতিষিধ্যতে। তৎ
কথমবগম্যতে? “প্রকৃতিশ্চ প্রতিজ্ঞাদৃষ্টান্তানুপরোধাৎ ॥”
“অভিধ্যোপদেশাচ্চ ॥” ইত্যত্রে প্রকৃতিভাবেনাধিষ্ঠাত্রীভাবেন চোত্তর-
স্বভাবশ্চৈব স্বয়মেবাচার্য্যেণ প্রতিষ্ঠাপিতত্বাৎ। যদি পুনরবি-
শেষেণেশ্বরকারণবাদমাত্রমিহ প্রতিষিধ্যত, পূর্বোত্তরবিরো-
ধাঘাত্যহতাভিব্যাহারঃ সূত্রকার ইত্যেতদাপদ্যেত। তন্মাদ-

অবিশেষেণেশ্বরকারণবাদোহনেন নিষিধ্যত ইতি ভ্রমনিবৃত্ত্যর্থমাহ—“কেবল”
ইতি। সাংখ্যযোগব্যাপ্যপ্রয়া হিরণ্যগৰ্ভপতঞ্জলিপ্রভৃতয়ঃ। প্রধানমুক্তম্।
বৃক্ষশক্তিঃ পুরুষঃ প্রত্যয়ানুপাতঃ। স চ নানাক্রেশকৰ্মবিপাকশরৈরপরাযুক্তঃ
পুরুষবিশেষ ইশ্বরঃ প্রধানপুরুষাভ্যামগ্নঃ। মাহেশ্বরীশ্চৈবঃ—শৈবাঃ পাণ্ড-
পতাঃ কারণিকসিদ্ধান্তিনঃ কাপালিকাশ্চেতি। চম্বারোহিপ্যমী মহেশ্বরপ্রণীত-
সিদ্ধান্তানুযায়িতয়া মাহেশ্বরঃ। কারণমীশ্বরঃ। কার্য্যং প্রাধানিকং মহাদানি।
যোগোহপ্যোকারাদিধ্যানধারণাদিঃ। বিধিভিন্নবর্ণনানামিগুচ্চচর্য্যাবসান। ছু-
খাশ্তো মোক্ষঃ। পশব আত্মানন্তেষাং পাশো বন্ধনং, তদ্বিমোক্ষো ছুঃখান্তঃ।
এব তেভ্যামভিসন্ধিঃ—চেতনস্ত খবধিষ্ঠাতুঃ কুন্তকারাদেঃ কুন্তাদিকার্য্যে নিমি-
ত্তকারণত্বমাত্রং, ন তুপাদানত্বমপি। তন্মাদিহাপীশ্বরোহধিষ্ঠাতা জগৎকারণান্য

ইশ্বর জগতের অধিষ্ঠাতা অর্থাৎ কেবল মাত্র নিমিত্ত-কারণ, উপাদান-
কারণ নহেন, এই মত (শৈব মত) এক্ষণে নিরাকৃত হইবে। এ সূত্রে যে,
সামান্ততঃ ইশ্বর-কারণবাদেব নিষেধ হয় নাই, ঐরূপ বিশেষ বাদই যে নিরাকৃত
হইয়াছে, তাহা আচার্য্যের (ব্যাসের) পূর্ব পূর্ব সূত্র দেখিলে জানা যায়।
ইতঃপূর্বে আচার্য্য “প্রকৃতিশ্চ প্রতিজ্ঞাদৃষ্টান্তানুপরোধাৎ” “অভিধ্যোপদেশাচ্চ” এই
ছই সূত্রে ইশ্বরের প্রকৃতিত্ব ও অধিষ্ঠাত্রীত্ব স্থাপন করিয়াছেন। সামান্ততঃ ইশ্বর-
কারণবাদ নিষেধ হইলে অবশ্যই পূর্বোক্তির সহিত আচার্য্যের এতদুক্তির বিরোধ
হইত, এবং তন্নিবন্ধন আচার্য্যের বিরুদ্ধভাবিতা দোষ হইত। অতএব, সূত্রকার
ব্যাস, ইশ্বর কেবলমাত্র অধিষ্ঠাতা বা নিমিত্ত-কারণ, প্রকৃতি-কারণ নহেন, এই

* পত্ন্যঃ ইশ্বরভাবনিকত প্রধানপুরুষের অধিষ্ঠাত্রীত্বের জগৎকারণত্ব নোপপন্নত ইতি
শেবঃ। কৃতঃ? অসামঞ্জস্যঃ। অসামঞ্জস্য বিবমকারিত্বম্। বিবমকারিত্বক হীনমধ্যমোত্তম-
ভাবেন আপ্তভেদবিধাতৃত্বম্।

ইশ্বর স্বতন্ত্র, তিনি প্রকৃতি-পুরুষের অধিষ্ঠাত্রী হইয়া জগৎ সৃষ্টি করেন, সুতরাং তিনি জগতের
অধিষ্ঠাত্রী ও নিমিত্তকারণ, এ মতও সঙ্গত নহে। কারণ, এ মত অসমঞ্জস—সঙ্গত নহে। তাহা
দেখুন।

প্রকৃতিরধিষ্ঠাতা কেবলঃ নিমিত্তকারণমীশ্বর ইত্যেব পক্ষো
বেদান্তবিহিত-ব্রহ্মৈকত্বপ্রতিপক্ষত্বাৎ যত্নেনাত্র প্রতিষিধ্যতে।

সা চেয়ং বেদবাহুশ্বরকল্পনানেকপ্রকারা। কেচিৎ তাবৎ
সাংখ্য-যোগব্যপাঞ্জরাঃ কল্পয়ন্তি—প্রধানপুরুষয়োরাধিষ্ঠাতা
কেবলং নিমিত্তকারণমীশ্বরঃ। ইতরেতরবিলক্ষণাঃ প্রধান-পুরুষে-
শ্বর ইতি। মাহেশ্বরাস্তু মন্যন্তে—কার্য্য-কারণ-যোগ-বিধি-হুঃখাস্তাঃ
পঞ্চ পদার্থাঃ পশুপতিনেশ্বরেণ পশুপাশবিমোক্ষায়োপদিষ্টাঃ।
পশুপত্তিরীশ্বরো নিমিত্তকারণমিতি বর্ণয়ন্তি। তথা বৈশেষিকা-
দয়োহপি কেচিৎ কথঞ্চিৎ স্বপ্রক্রিয়ানুসারেণ নিমিত্তকারণ-
মিতি। অত উত্তরমুচ্যতে—পত্ন্যরসামঞ্জস্যাদিতি।

নিমিত্তমেব, ন তুপাদানমপি, একত্বাধিষ্ঠাত্বাধিষ্ঠেয়ত্ববিরোধাদিতি প্রাপ্তম্।
এবং প্রাপ্তেহভিধীয়তে—পত্ন্যরসামঞ্জস্যাদিতি।

ইদমত্রাকৃতম্। ঈশ্বরস্ত নিমিত্তকারণত্বমাত্রমাগমাছোচ্যেত, প্রমাণান্তরাধা।
প্রমাণান্তরমপ্যহুমানমর্থাপত্তিকী। ন তাবদাগমাৎ। তত্ত নিমিত্তোপাদান-
কারণত্বপ্রতিপাদনপরত্বাদিত্যসকলদাবেদিতম্। তস্মাদনেনান্নিন্নর্থং প্রমাণান্তর-
মাহেয়ম্। তত্রাহুমানং তাবদ সত্ত্বতি। তদ্ধি দৃষ্টাহুসারেণ প্রবর্ত্ততে,
তদহুসারেণ চাসামঞ্জস্যম্।

পক্ষকে বা এই মতকে বেদান্ত-বোধ্য অদ্বয়ব্রহ্মতাবের প্রতিপক্ষ (শত্রু) জানিয়া
শূন্যে তাহারই নিবেদন করিয়াছেন।

[সা...কারণমিতি] অবৈদিক ঈশ্বর-কল্পনা অনেক প্রকার। যথা—সেশ্বর
সাংখ্য মতের আচার্য্যেরা কল্পনা করেন, ঈশ্বর প্রকৃতি-পুরুষের অধিষ্ঠাতা; জগতের
নিমিত্ত-কারণ। প্রকৃতি, পুরুষ ও ঈশ্বর, এই তিন তত্ত্ব অত্যন্ত ভিন্ন এবং
ইহাদের লক্ষণও পৃথক্। শৈবগণ বলেন—কার্য্য, কারণ, যোগ, বিধি, হুঃখাস্ত,
এই পাঁচ পদার্থ পশুপতিকর্তৃক পশুপতের বন্ধনচ্ছেদার্থ উপদিষ্ট হইরাছে। পশু-
পতি শিব এতজ্জগতের ঈশ্বর অর্থাৎ নিরস্তা ও নিমিত্ত-কারণ। * বৈশেষিক ও
নৈয়ায়িকগণও আপন আপন মতের প্রমাণীবিশেষ অবলম্বন করিয়া ঈশ্বরের
নিমিত্ত-কারণতা বর্ণন করেন। [অত...মঞ্জস্যম্] ঈশ্বর একটা পৃথক্ তত্ত্ব ও

* সাংখ্য দ্বিবিধ। সেবরসাংখ্য ও নিরীষরসাংখ্য। পাতঞ্জল প্রভৃতি যোগ-শাস্ত্র সেবর
সাংখ্য নামে পরিচিত। কপিলের সাংখ্য নিরীষর নামে অভিহিত। সেবরসাংখ্য ঈশ্বরকে পৃথক্ তত্ত্ব ও
জগতের নিমিত্ত-কারণরূপে বর্ণনা করেন। শৈব সম্প্রদায়ের চতুর্বিধ অবাস্তর প্রভেদ আছে। যথা
—শৈব, পাণ্ডিত, কার্পিক-সিদ্ধান্ত ও কাশ্যিক। ইহারা সকলেই মহেশ্বরপ্রোক্ত আগম-শাস্ত্রের
অনুরোধী। মহত্ত্ববাদি চতুর্বিধেতি তত্ত্ব কার্য্য অর্থাৎ জগদানু এবং সে সকলের কারণ প্রধান
(প্রকৃতি) ও ঈশ্বর। প্রধান প্রকৃতি-কারণ এবং ঈশ্বর নিমিত্ত-কারণ। যোগ-শাস্ত্রের মুখ্য
অর্থ সমাধি। ত্রৈকালিক মানসি অনুষ্ঠের কর্ত্ত সকল বিধি-শব্দের বোধ্য। হুঃখাস্ত-শব্দের
অর্থ যোগ। পশুপতের অর্থ জীব। পাশ-শব্দের অর্থ বন্ধন (সংসার রজ্জুতে বাঁধা)।

পত্ন্যরীশ্বরস্ত প্রধানপুরুষয়োঃ অধিষ্ঠাতৃশ্চেন জগৎকারণস্তৎ
নোপপত্ততে । কস্মাৎ ? অসামঞ্জস্যং । কিং পুনরসামঞ্জস্যম্ ।
হীনমধ্যমোত্তমভাবেন হি প্রাণিভেদান্-বিদধত ঈশ্বরস্ত রাগষোবাদি-
দোষপ্রসক্তেরসাদাদিবদনীশ্বরস্তৎ প্রসজ্যেত । প্রাণিকর্মাপেক্ষি-
তত্বাদদোষ ইতি চেৎ, ন, কর্মেশ্বরয়োঃ প্রবর্ত্যপ্রবর্তয়িতৃষে
ইতরেতরাশ্রয়দোষপ্রসঙ্গাৎ ।

তদাহ—“হীনমধ্যম” ইতি । এতদুক্তং ভবতি ।—আগমাদীশ্বরসিদ্ধৌ ন
দৃষ্টমমুসর্তব্যম্ । ন হি স্বর্গাপূর্বদেবতাদিষাগমাদবগম্যমানেষু কিঞ্চদন্তি দৃষ্টম্ ।
ন হাগমো দৃষ্টসাধুর্মাৎ প্রবর্ততে । তেন ঐক্যার্থমদৃষ্টানি দৃষ্টবিপরীতত্বাবানি
স্ববহুত্বপি কল্যমানানি ন দোষগন্ধিতামাবহন্তি প্রমাণবত্বাৎ । যন্ত তত্র কথ-
কিঞ্চিষ্টাত্মসারঃ জিন্নতে, স সূক্ষ্মতাবমাত্রোণ । আগমানপেক্ষিতমমুমানস্ত দৃষ্টসাধুর্মাৎ
প্রবর্তমানং দৃষ্টবিপর্যয়ে তুষাদপি বিভেতিতরামিতি । প্রাণিকর্মাপেক্ষ্যাদদোষ
ইতি চেৎ । ন । কুতঃ ? কর্মেশ্বরয়োঃ প্রবর্ত্যপ্রবর্তয়িতৃষে ইতরেতরা-
শ্রয়দোষপ্রসঙ্গাৎ । অয়মর্থঃ—যদীশ্বরঃ করুণাপরাধীনো বীতরাগন্ততঃ
প্রাণিনঃ কপূরে কর্ম্মণি ন প্রবর্তয়েৎ, তচ্ছোৎপন্নমপি নাধিতিষ্ঠেৎ, তাবদ্ব্যত্রেণ
প্রাণিনাং দুঃখাশ্রুৎপাদাৎ । ন হীশ্বরাদীনা জনাঃ স্বাতন্ত্র্যেণ কপূরং কর্ম্ম কর্ত্ত-
মর্হন্তি । তদনধিষ্ঠিতং বা কপূরং কর্ম্ম ফলং প্রোক্তমুৎসহতে । তস্মাৎ স্বতন্ত্রো-
হীশ্বরঃ কর্ম্মভিঃ প্রবর্ত্যত ইতি দৃষ্টবিপরীতং কল্পনীয়ম্ । তথাচারমপয়ো গণ-
তোপরি বিক্ষোভ ইতরেতরাশ্রয়াহঃ প্রসজ্যেত, কর্ম্মণেশ্বরঃ প্রবর্তনীয়ঃ ; ঈশ্বরেণৈত-
কর্ম্মভিঃ ।

জগতের নিমিত্তকারণমাত্র, ইহা পূর্বপক্ষস্থানীয় বলিয়া আচার্য্য ইহার উত্তর
দিতেছেন । সুত্রটির অর্থ “এইরূপ ।—ঈশ্বর প্রকৃতি-পুরুষের অধিষ্ঠাতৃরূপে
(অধিষ্ঠাতৃত্ব = নিয়ন্তৃত্ব বা প্রেরকত্ব) জগৎকারণ, ইহা উপপন্ন হয় না । অল্পপ-
পন্নতার বা অযুক্ততার হেতু অসামঞ্জস্য অর্থাৎ সামঞ্জস্য না হওয়া । কি অসামঞ্জস্য ?
তাহা বলিতেছি । [হীন...পন্তেঃ] তিনি স্বতন্ত্রস্বতাব হইয়া হীন, মধ্যম ও
উত্তম প্রাণী সৃষ্টি করার তাঁহার বিষমকারিত্ব প্রকাশ পাইতেছে । যে বিষমকারী
—সে রাগ-ষোবাদিদোষে দূষিত, ইহা অব্যভিচারিত নির্ণয় । অতএব, অসমান
সৃষ্টি করার তাহারও রাগষোবাদি আছে, ইহা অস্বমিত হইতে পারে । তাহারও
যদি অন্যদ্বাদির ত্রায় রাগষোবাদি থাকে, তাহা হইলে তিনিও অন্যদ্বাদির ত্রায়
অনীশ্বর । যদি বল, তিনি কর্ম্মাশ্রুসারে হীন মধ্যম ও উত্তম প্রাণী সৃষ্টি করেন,
যে যেমন কর্ম্ম করিবে, সে সেইরূপ জন্মলাভ করিবে, তাহাতে তাঁহার দোষ হইবে
কেন ? এ বিষয়ে আমরা বলি, তাঁহার তাদৃশ ঈশ্বরত্ব অসিদ্ধ । জীবের কর্ম্মাশ্রু-
সারে ঈশ্বরের প্রযুক্তি এবং (প্রাণিগণের) কর্ম্ম সকল ঈশ্বরেচ্ছাশ্রয়ায়ী, এ নির্ণয়
পরম্পরাশ্রয়দোষহই ।

অনাদিস্বাদিতি চেৎ, ন, বর্তমানকালবদতীতেষপি কালেষি-
ত্তরেত্তরাশ্রয়দোষাবিশেষাদঙ্কপরম্পরাশ্রয়্যাপত্তেঃ। অপি চ,
প্রবর্তনালক্ষণা দোষা ইতি শ্রায়বিৎসময়ঃ। ন হি কশ্চিদদোষ-
প্রযুক্তঃ স্বার্থে পরার্থে বা প্রবর্তমানো দৃশ্যতে। স্বার্থপ্রযুক্ত
এব চ সর্বো জ্ঞানঃ পরার্থেইপি প্রবর্তত ইত্যেবমপ্যাসামঞ্জস্যং,

শব্দে—“অনাদিস্বাদিতি চেৎ” পূর্বকর্ষণেশ্বরঃ সম্প্রতিতনে কৰ্ম্মণি
প্রবর্ত্যতে, তেনেধ্বেরেণ সম্প্রতিতনং কৰ্ম্ম স্বকার্যে প্রবর্ত্যত ইতি। নিরাক-
রোভি—“ন, বর্তমানকালবৎ” ইতি। অথ পূর্বং কৰ্ম্ম কথমীশ্বরপ্রবর্তিতমীশ্বর-
প্রবর্তনালক্ষণং কার্যং কৰোতি। তত্রাপি প্রবর্তিতমীশ্বরেণ পূর্বতনকৰ্ম্মপ্রব-
ত্তিতেনেত্যেবমঙ্কপরম্পরাদোষঃ। চক্ষুশ্রুতাহঙ্কো নীরতে, নাশ্চাস্তরেণ। তথ-
হাপি স্বাবপি প্রবর্ত্যাবিতি কঃ কং প্রবর্তয়েদিত্যর্থঃ। অপি চ, নৈহারিকানামী-
শ্বরত নির্দোষত্বং স্বসময়বিরুদ্ধমিত্যাহ—“অপি চ” ইতি। অম্বাকঙ্ক নায়ং সময়
ইতি ভাবঃ। নহু কাক্ষণ্যাদপি প্রবর্তমানো জনো দৃশ্যতে। ন চ কাক্ষণ্যং দোষ
ইত্যত আহ—“স্বার্থপ্রযুক্ত এব চ” ইতি। কাক্ষণ্যে হি সত্যত্ব হঃখং ভবতি,
তেন তৎপ্রাহাণায় প্রবর্তত ইতি কাক্ষণিকা অপি স্বার্থপ্রযুক্তা এব প্রবর্তত-

ঈশ্বর আপন ইচ্ছায় উত্তমাধম সৃষ্টি করেন না, প্রাণিগণের কৰ্ম্ম (বর্ধাদর্শ) তাঁহাকে ঐরূপ করায়, এ সিদ্ধান্ত হইতেই পারে না। কেন-না, কৰ্ম্ম সকল জড়, তৎকারণে তাহারা অপ্রেরক। বিশেষতঃ কৰ্ম্মের প্রবর্তক ঈশ্বর, ঈশ্বরের প্রবর্তক কৰ্ম্ম, এরূপ হইলে কে কাহার প্রথম প্রবর্তক, তাহা স্থির হইবে না, জানা-ও যাইবে না, সুতরাং পরম্পরাশ্রয় (তর্ক) উভয়কেই লুপ্ত করিবে। যদি বল, কৰ্ম্মের প্রবর্ত্যপ্রবর্তকতাব অনাদিসিদ্ধ, তাহার আদি নাই, প্রথম নাই, পূর্ব পূর্ব কৰ্ম্ম অল্পসারেই তিনি পর পর উত্তমাধম সৃষ্টি করেন, (যে, যে কৰ্ম্ম করে, তাহাকে তদনুরূপ ফল দিবার জন্ত, হয় উত্তম, না হয় মধ্যম, অথবা হীন করিয়া সৃষ্টি করেন), এইরূপ প্রবাহ চলিয়া আসিতেছে, এ পক্ষেও পূর্বোক্ত পরম্পরাশ্রয় এবং অঙ্কপরম্পরা নামক দোষ আগমন করে। * [অপিচ ...সামঞ্জস্যম্] অপিচ, শ্রায়বিৎ পণ্ডিতেরা বলেন, প্রবর্তকতা দোষেরই অঙ্গ-
মাপক। দোষের প্রেরণা ব্যতীত কোনও ব্যক্তি স্বার্থে বা পরার্থে প্রযুক্ত হয় না। (দোষ=রাগ ঘেবাদি) লোক যে, পরার্থে প্রযুক্ত হয়, তাহাও স্বার্থের জন্তই। কাক্ষণিক পরের হঃখ সঙ্ক করিতে পারেন না, সেই অসহ্যতা নিবারণার্থ পরহঃখমোচনে প্রযুক্ত হন। অতএব, ঈশ্বর যখন প্রেরক বা প্রোবোজক, তখন অবশ্যই তিনি রাগাদিদোষাবিশিষ্ট। যেহেতু তিনি স্বার্থ-রাগাদিমান, সেই হেতু তিনি জ্ঞানাদির সহিত সমান অনীশ্বর, এইরূপ পাওয়া যায়। কাহেই বলিতে হয়, স্বীকার করিতে হয়, নিমিত্তকারণবাদী পরমত সমঞ্জস নহে। যোগমতাবলম্বীরা

* এক অঙ্গ অঙ্ককে লইয়া যায়, চালায়, একথা বৈদ্য অসঙ্গত, জীবের অণু ঈশ্বরকে প্রেরণ করে, একথাও ভ্রষ্ট অসঙ্গত।

স্বার্থবদ্ধাদীশ্বরস্তানীশ্বরঃ প্রসঙ্গাৎ । পুরুষবিশেষত্বাভ্যুপগমাচ্চ-
শ্বরস্ত পুরুষস্ত চৌদাসীত্বাভ্যুপগমাদসামঞ্জস্যম্ ॥২।২।৩৭॥

সম্বন্ধানুপপত্তেঃ ॥ ২।২।৩৮ ॥ *

পুনরপ্যসামঞ্জস্যমেব । ন হি প্রধানপুরুষব্যতিরিক্ত ঈশ্বরো-
হস্তুরেণ সম্বন্ধঃ প্রধানপুরুষয়োরীশিতা । ন তাবৎ সংযোগ-
লক্ষণঃ সম্বন্ধঃ সম্ভবতি, প্রধানপুরুষেশ্বরাণাং সর্বগতত্বান্নির-
বয়বত্বাচ্চ । নাপি সমবায়লক্ষণঃ, আশ্রয়াশ্রয়িতাবানিরূপণাৎ ।

ইতি । নহু স্বার্থপ্রযুক্ত এব প্রবর্ত্ততাম্, এবমপি কো দোষ ইত্যত আহ—“স্বার্থ-
বদ্ধাদীশ্বরত্ব” ইতি । অর্থিহাদিতার্থঃ । পুরুষত্ব চৌদাসীত্বাভ্যুপগমায় বাস্তবী
প্রবৃত্তিরিতি । অপরমপি দৃষ্টান্তসারেণ দৃশ্যমাংস ॥ ২।২।৩৭ ॥

দৃষ্টো হি সাবয়বানামসর্বগতানাঞ্চ সংযোগঃ । অপ্রাপ্তিপূর্ব্বিকা হি প্রাপ্তিঃ
সংযোগো ন সর্বগতানাং সম্ভবতি, অপ্রাপ্তেরতাবান্নিরবয়বত্বাচ্চ । অব্যাপ্যবৃত্তিতা
হি সংযোগস্ত স্বভাবঃ, ন চ নিরবয়বেষু ব্যাপ্যবৃত্তিতা সংযোগস্ত সম্ভবতীত্যা-
ক্তম্ । তন্মাদব্যাপ্যবৃত্তিতায়াঃ সংযোগস্ত ব্যাপিকার নিবৃত্তেস্তদ্ব্যাপ্যস্ত সংযোগস্ত
বিনিবৃত্তিরিতি ভাবঃ । নাপি সমবায়লক্ষণঃ । স হুযুতসিকানামাধারার্থেয়ত্বজ্ঞা-
নামিহ প্রত্যাহতঃ সম্বন্ধ ইত্যভ্যুপেরতে । ন চ প্রধান-পুরুষেশ্বরাণাং মিথোহন্ত্যা-

বে, ঈশ্বরকে উদাসীন ও পুরুষবিশেষ বলেন, তন্মতেও ঐরূপ অসঙ্গত জানিবে ।
উদাসীন অথচ প্রবর্ত্তক, এ কথা ব্যাহত (বিরুদ্ধ বা প্রেলাপ) ॥ ২।২।৩৮ ॥

সেশ্বর সাংখ্যাদির মতে অত্র অসঙ্গতও আছে । তন্মতে ঈশ্বর, প্রধান ও
পুরুষ (জীবাশ্রা) হইতে স্বতন্ত্র ও অতিরিক্ত । তাদৃশ ঈশ্বর বিনা সম্বন্ধে
প্রধানকে ও পুরুষকে নিয়ন্ত্রাণুগামী করিতে পারেন না । অতএব, হয়
সংযোগ, না হয় সমবায়, অথবা অত্র কোন সম্বন্ধ স্বীকার করা উচিত ; পরন্তু
তাহা অসম্ভব । প্রধান, পুরুষ ও ঈশ্বর, এই তিনই তন্মতে সর্বব্যাপী ও
নিরবয়ব ; সুতরাং সংযোগসম্বন্ধ অসম্ভব । (পরম্পর অপ্রাপ্ত হই বা
ততোহধিক পরার্থের প্রাপ্তি বা আংশিক মেলনের নাম সংযোগ, সুতরাং নিত্য-
প্রাপ্ত বা নিত্যমিলিত প্রধানাদির সংযোগ অসম্ভব) । যখন ঐ তিন পরার্থ
কেহ কাহারও আশ্রিত বা অঙ্গগত নহে, (গন্ধ যেমন পুষ্পের আশ্রিত, সেরূপ
আশ্রিত নহে), তখন সমবায় সম্বন্ধও বক্তব্য নহে । আশ্রয়াশ্রয়িত্বলে সমবায়
সম্বন্ধের কল্পনা হইরা থাকে । কার্য্যাহুমেয় অত্র কোন সম্বন্ধও দেখাইতে

* স্বতন্ত্রেশ্বরবাদিনেশ্বরেণ সহ প্রধানাদে: সম্বন্ধো বাচ্য:, সৈ বোপপত্তন্ত এব । ঈশ্বরেণা-
সম্বন্ধস্ত প্রধানাদে: প্রের্য্যভাবোপাৎ । ততোহপি তদ্ব্যতসমমঙ্গল মিতি ।

ঈশ্বরের সহিত প্রধানাদির সম্বন্ধ থাকা স্বীকার না করিলে ঈশ্বরের ঈশ্বরত্ব (নিরন্তৃত্ব) সিদ্ধ
হইবে না ; কিন্তু তাহাতে সাংযোগ, সমবায় অথবা অত্র কোনও রূপ সম্বন্ধ উপপর হইবে না অর্থাৎ
বৃত্তিতে পাওয়া যাইবে না ।

নাপ্যন্তঃ কশ্চিৎ কার্য্যগম্যঃ সম্বন্ধঃ শক্যতে কল্পয়িতুং, কার্য্য-
 কারণভাবশ্চৈবাত্মাপ্যসিদ্ধত্বাৎ । •

ব্রহ্মবাদিনঃ কথমিতি চেৎ, ন, তস্ত তাদাত্ম্যলক্ষণসম্বন্ধোপ-
 পত্তেঃ । অপি চ, আগমবলেন ব্রহ্মবাদী কারণাদিস্বরূপং নিরূপয়তি,
 নাবশ্যং তস্ত যথাদৃষ্টমেব সর্বমভ্যুপগম্যব্যম্ । পরস্ত তু
 দৃষ্টান্তবলেন কারণাদিস্বরূপং নিরূপয়তো যথাদৃষ্টমেব সর্বমভ্যু-
 পগম্যব্যমিত্যয়মন্ত্যতিশয়ঃ । পরস্তাপি সর্বজ্ঞপ্রণীতাগমসম্বন্ধবাৎ
 সমানমাগমবলমিতি চেৎ, ন, ইতরেতরাশ্রয়প্রসঙ্গাৎ—আগম-
 প্রত্যয়াৎ সর্বজ্ঞত্বসিদ্ধিঃ সর্বজ্ঞত্বপ্রত্যয়াচ্চাগমসিদ্ধিরিতি ।
 তস্মাদনুপপন্না সাধ্যযোগবাদিনামীশ্বরকল্পনা । এবমন্ত্যাপি

ধারাধেরতাব ইত্যর্থঃ । নাপি যোগ্যভাগলক্ষণঃ কার্য্যগম্যসম্বন্ধ ইত্যাহ—
 “নাপ্যন্তঃ” ইতি । ন হি প্রধানন্ত মহমহকারাদিকারণত্বমাত্মাপি সিদ্ধমিতি ।

শব্দে—“ব্রহ্মবাদিনঃ” ইতি । নিরাকরোতি—“ন” কৃতঃ, তস্ত মতেহনির্দেচ-
 নীয়তাদাত্ম্যলক্ষণসম্বন্ধোপপত্তেঃ । “অপি চ” ইতি । আগমো হি প্রবৃত্তিঃ প্রতি
 ন দৃষ্টান্তমপেক্ষতে, ইত্যদৃষ্টপূর্বে তদ্বিকল্পে চ প্রবৃত্তিত্বং সমর্থঃ । অহুমানন্ত
 দৃষ্টান্তস্মারি নৈববিশিষ্টে প্রবৃত্তিত্বমর্থতীতি । শব্দে—“পরস্তাপি” ইতি । পরি-
 পারিবে না । কারণ এই যে, এখনও কার্য্য-কারণভাবই নির্ণীত হয় নাই । জগৎ
 যে, ঈশ্বরপ্রেরিত প্রধানের (প্রকৃতির) কার্য্য, তাহা এখনও অনিশ্চিত আছে ।

[ব্রহ্ম...শয়ঃ] বাদী বলিবেন, ব্রহ্মবাদীরও সংযোগাদি সম্বন্ধের অহুপপত্তি
 আছে । এতদ্বত্তরে ব্রহ্মবাদী বলেন, আমাদের মতে অহুপপত্তি নাই । আমা-
 দেব মতে সংযোগাদিসম্বন্ধ না থাকিলেও মায়িক অনির্বাচ্য তাদাত্ম্য-সম্বন্ধ
 আছে এবং তাহা অক্ষুন্নরূপে উপপন্ন হয় । (তাদাত্ম্য—ভেদ) । আরও
 দেখ, ব্রহ্মবাদী শাস্ত্রাহুসারে কারণাদির স্বরূপ অবধারণ করেন, স্তত্রাৎ যেমন
 যেমন দেখা যায়, সমস্তই যে তেমনি তেমনি মানিতে হইবেক, তাহা তাঁহা-
 দেব অভিপ্রেত নহে । (দেখায় অনেক ভুল থাকে, শাস্ত্র-বিচারনিম্পন্ন জানে
 ভুল থাকিবার সম্ভাবনা নাই), কিন্তু বাদী লোকদৃষ্ট পদার্থাহুসারে কারণাদির
 স্বরূপ নিশ্চয় করেন, তজ্জাত তাহাঁকে সমস্তই যথাদৃষ্ট গ্রহণ করিতে হয় ।
 অর্থাৎ বেদবাদীর লোকদৃষ্ট যুক্তিকা-কৃতকার-সম্বন্ধের অহুসরণ করেন না,
 তাহা অহুমানিকেরাই করেন ; স্তত্রাৎ বেদবাদী অহুমানবাদী হইতে বিশিষ্ট ।
 [পরস্তাপি...কল্পনা] যদি বল, অহুমানবাদীদেরও সর্বজ্ঞ মহর্ষিপ্রণীত শাস্ত্র
 আছে, স্তত্রাৎ উভয় পক্ষেই শাস্ত্রবল সমান, এ বিষয়ে আমরা বলি, তাহা নহে ।
 কেন-না, সর্বজ্ঞতা ও সর্বজ্ঞপ্রণীত শাস্ত্রের প্রামাণ্য, এই দুইটা অভোক্তাশ্রয়
 দোষগ্রস্ত । অর্থাৎ যদি তৎপ্রণীত শাস্ত্র প্রমাণ হয়, তবেই তৎপ্রণেতা কবি

বেদবাহ্যাস্বীকরণকল্পনাস্থ যথাসম্ভবমসামঞ্জস্যং বোদ্ধমিত্যম্
॥ ২।২।৩৮ ॥

অধিষ্ঠানানুপপত্তেঃ ॥ ২।২।৩৯ ॥ *

ইতচ্চানুপপত্তিতার্কিকপরিবর্তিতশ্চৈবস্বস্ব । স হি পরি-
কল্প্যমানঃ কুন্তকার ইব যুদাদীনি প্রধানান্তর্ধিষ্ঠায় প্রবর্তয়েৎ ।
ন চৈবমুপপত্ততে । নহ্যপ্রত্যক্ষং রূপাদিহীনঞ্চ প্রধানমীশ্বর-
ত্বাধিষ্ঠেয়ং সম্ভবতি, যুদাদিবৈলক্ষণ্যাৎ ॥ ২।২।৩৯ ॥ *

করণবচ্ছেদ ভোগাদিত্যঃ ॥ ২।২।৪০ ॥ †.

স্বাদেতৎ । যথা করণগ্রামং চক্ষুরাদিকমপ্রত্যক্ষং রূপাদিঃ

হরতি—“ন”ইতি । অস্বাকং স্বীকরণময়োরনাদিহীনস্বরবোনিষেহপ্যাসমম ন
বিরোধ ইতি ভাবঃ ॥ ২।২।৩৮ ॥

যথাদর্শনমুদমানং প্রবর্ততে, নানৌকিকার্থবিষয়মিতীহাপি ন প্রবর্তব্যম্ ।
অঙ্গমমন্তং ॥ ২।২।৩৯ ॥

“রূপাদিহীনং” ইতি । অহুতুতরূপমিত্যর্থঃ । রূপাদিহীনকরণাধিষ্ঠানং হি

সর্বজ্ঞ হইতে পারে, আবার স্বর যদি সর্বজ্ঞতা সিদ্ধ হয়, তবেই তৎপ্রদীত
শাস্ত্রের প্রামাণ্য সিদ্ধ হয় । এই জন্তই বলি, প্রণেতার সর্বজ্ঞতা ও প্রদীত
শাস্ত্রের প্রামাণ্য বুদ্ধিবার পক্ষে বিলক্ষণ ব্যাঘাত আছে । অতএব, প্রদর্শিত
কারণে সাংখ্যযোগবাহীর স্বীকরণকল্পনা অনুপপন্ন বা অযুক্ত । [এব...
বোদ্ধমিত্যম্] এইরূপে অন্তান্ত অবৈদিক ও স্বকপোলকল্পিত স্বীকরণকল্পনাত্তেও
অসামঞ্জস্য আছে, সে সকল যথাসম্ভব বোঝনা করিবে ॥ ২।২।৩৮ ॥

তার্কিকদিগের স্বীকরণতত্ত্ব-কল্পনা অস্ত্র চেতুতেও অযুক্ত । সেই অস্ত্র হেতু
এই—কুন্তকার যেমন যুক্তিকাদির অধিষ্ঠাতা হইয়া ঘট রচনা করে, স্বীকরণও
তার্কিকগণের কল্পনায় সেইরূপ অধিষ্ঠাতা । পরন্তু তাঁহার তাদৃশ অধিষ্ঠাতৃত্ব
উপপন্ন হয় না । তৎপ্রতি হেতু এট যে, অপ্রত্যক্ষ ও রূপাদি-বিহীন প্রধান
অধিষ্ঠেয় হইবার অযোগ্য । প্রধান যুক্তিকাদি-বিলক্ষণ ॥ ২।২।৩৯ ॥

পুরুষ অর্থাৎ আত্মা যেমন প্রত্যক্ষের অগোচ ও রূপাদিবিহীন হইয়াও

* স্বীকরণ অধিষ্ঠানানুপপত্তেঃ প্রধানাদিপ্রেরণানুপপত্তেঃ অসামঞ্জস্যমিতি বোদ্ধম্ ।

স্বীকরণ একত্বিতে অধিষ্ঠিত হইয়া বৃষ্টি করেন, অর্থাৎ বৃষ্টিকরণার্থ একত্বিকে প্রেরণ করেন, এ
কথাও অযোগ্য এবং তাহাও অসামঞ্জস্যের অন্ততম কারণ ।

† করণবিমলিরেখিব পুরুষঃ পরমেশ্বরঃ একত্বাবধিষ্ঠিতীতি চেৎ, ই, কৃতঃ ? ভোগাদিত্যঃ ।
তত্র ভোগস্ত বৃষ্টহাৎ । পুরুষে (জীবে) করণত্বতা ভোগাদিকো বৃষ্টভে, স্বীকরণে তু প্রধানত্বত্বভে ন
বৃষ্টভে ইতি করণবদিত্যবৃষ্টভে এবৈতর্ক্যঃ ।

পুরুষ (আত্মা) যেমন ইন্দ্রিয়ের অধিষ্ঠাতা, সেইরূপ, স্বীকরণও প্রধানের অধিষ্ঠাতা, একপ
বলাও ভাব্য নহে । কেন-না, ইন্দ্রিয়ের সহিত জীবের ও স্বীকরণের সহিত একত্বের প্রভেদ আছে ।
প্রভেদ থাকায় ইন্দ্রিয় ও জীব একত্বের ও স্বীকরণের বৃষ্টভে নহে । (ভাষ্য দেখ) ।

হীনঞ্চ পুরুষোহধিষ্ঠিত্তি, এবং প্রধানমীশ্বরোহধিষ্ঠাস্ততীতি, তথাপি নোপপত্ততে। ভোগাদিদর্শনাদ্বি করণগ্রামস্তাধিষ্ঠিত্বং গম্যতে, ন চাত্রে ভোগাদয়ো দৃশ্যন্তে। করণগ্রামস্যাম্যে চাত্ম-পগম্যমানে সংসারিণামিবেশ্বরস্তাপি ভোগাদয়ঃ প্রসজ্যেয়ন্।

অনুথা বা সূত্রেষয়ং ব্যাখ্যায়তে। “অধিষ্ঠানানুপপত্তেচ্চ।” ইতচ্চাত্মপপত্তিস্তার্কিকপরিকল্পিতশ্চেশ্বরস্ত। সাধিষ্ঠানো হি লোকে সশরীরো রাজা রাষ্ট্রেশ্চেশ্বরো দৃশ্যতে, ন নিরধিষ্ঠানঃ। অতশ্চ তদ্বদৃষ্টান্তবশেনাদৃষ্টমীশ্বরং কল্পয়িতুমিচ্ছত ঈশ্বরস্তাপি কিঞ্চিচ্ছরীরং করণায়তনং বর্ণয়িতব্যং স্যাৎ। ন চ তদ্বর্ণয়িতুং শক্যতে। সৃষ্ট্যন্তরকালভাবিত্বাচ্ছরীরস্ত প্রাক্ সৃষ্টেস্তদানুপ-পত্তেঃ, নিরধিষ্ঠানত্বে চেশ্বরস্ত প্রবর্তকত্বানুপপত্তিঃ, এবং

পুরুষস্ত স্বভোগাদাবেব দৃষ্টং নাস্তজ। ন হি বাহ্যং কুঠারাদপরিদৃষ্টং ব্যাপারয়ন্ কন্ঠিত্বপুলভ্যতে। তমাক্রপাদিহীনং কারণং ব্যাপারয়ত ঈশ্বরস্ত ভোগাদিপ্র-সক্তিঃ, তথা চানীশ্বরমিতি ভাবঃ।

কল্পান্তরমাহ—“অন্তথা” ইতি। পূৰ্বমধিষ্ঠিত্তিরধিষ্ঠানমিদানীন্ত অধিষ্ঠানং

করণগ্রামের অর্থাৎ ইন্দ্রিয়সমূহের অধিষ্ঠাতা, তেমনি, ঈশ্বরও প্রত্যেকের অগো-চ্য রূপাদিবর্জিত প্রধানে অধিষ্ঠাতা, এরূপ বলিলেও দোষ হইবে। ইন্দ্রিয়গণ যে, আত্মাধিষ্ঠিত, তাহা ভোগ অর্থাৎ স্বথহুঃখাদি অহুতব হারা জানা যায়। পরন্তু ঈশ্বরের ভোগ জানা যায় না। বাহ্য বাহার অধিষ্ঠেয়, তাহা তাহার ভোগের উপকরণ, এই নিয়ম স্বীকার করিলে এবং প্রধানকে ঈশ্বরের অধিষ্ঠেয় বলিলে, অবশ্যই সংসারী আত্মার জায় ঈশ্বরাত্মাতেও স্বথহুঃখাদিই ভোগ থাকা মানিতে হইবেক।

[অন্তথা...দৃষ্টবাৎ] এই ৩৯।৪০ সূত্রের অন্তবিধ ব্যাখ্যাও করিতে পার। ৩৯ সূত্রের ব্যাখ্যা যথা—তার্কিকগণের কল্পিত ঈশ্বর অন্ত কারণেও অযুক্ত। সে কারণ এই—লোকদৃষ্ট রাজাদি লৌকিক ঈশ্বরকে তোমরা আশ্রয় (হান) বৃত্ত ও শরীর দেখিয়াছ। তোমরা দৃষ্টান্তের আশ্রয় লইয়া ঈশ্বর-কল্পনা করিতে ইচ্ছুক, সুতরাং বজ্রপ দেখিয়াছ, তোমাদিগকেও তাঁহার তদ্রূপ কোনরূপ শরীর, ইন্দ্রিয় ও হান থাকা স্বীকার করিতে হইবে। (রাজাদি লৌকিক ঈশ্বর দেখিয়াছ, সুতরাং অলৌকিক বা অদৃষ্ট ঈশ্বরকেও তদ্রূপ রূপী করিয়া অল্পমান করিতে পার, অন্ত কিছু পার না)। কিন্তু কোন প্রকারেই তাঁহার শরীরাদি থাকা প্রমাণ করিতে পারিবে না। কারণ এই যে, সৃষ্টি না হইলে শরীর হয় না, হুওনাও সম্ভব হয় না। শরীর সৃষ্টির পরভাবী, সৃষ্টির পূর্বে তাহা অসম্ভব।

লোকে দৃষ্টত্বাৎ। “করণবচ্চেন ভোগাদিভ্যঃ।” অথ লোক-
দর্শনানুসারেণেশ্বরস্তাপি কিঞ্চিৎ করণানামায়তনং শরীরং
কামেন কল্লোত, এবমপি নোপপত্ততে। সশরীরে হি সতি
সংসারিবন্তোগাদিপ্রসঙ্গাদীশ্বরস্তাপ্যনীয়ত্বং প্রসজ্যেত ॥২।২।৪০॥

অন্তবস্তুমসর্বজ্ঞতা বা ॥ ২।২।৪১ ॥ *

ইতচ্চানুপপত্তিস্তার্কিকপরিকল্পিতশ্চেশ্বরস্য। স হি সর্ব-
জ্ঞস্তৈরভ্যুপগম্যতে, অনন্তশ্চ। অনন্তঞ্চ প্রধানমনস্তাশ্চ পুরুষা
মিথে ভিন্না অভ্যুপগম্যন্তে। তত্র সর্বজ্ঞেনেশ্বরেণ প্রধানস্ত
পুরুষাণামান্ননশ্চয়ত্তা পরিচ্ছিদ্যেত বা? নবা পরিচ্ছিদ্যেত?
উভয়থাপি দোষোহনুষক্ত এব। কথম্? পুরুষিংস্তাবর্জিকল্পে
ইয়ত্তা-পরিচ্ছিন্নত্বাৎ প্রধান-পুরুষেশ্বরীগামন্তবস্তুমবশ্যজ্ঞাবি,

ভোগায়তনং শরীরমুক্তম্। তথা ভোগাদিপ্রসঙ্গেনানীয়ত্বং পূর্বমাপাদিতম্।
সম্প্রতি তু শরীরেণ ভোগাদিপ্রসঙ্গাদনীয়ত্বমুক্তমিতি বিশেষঃ ॥ ২।২।৪০ ॥

অপি চ, সর্বজ্ঞাহুমানং প্রমাণতঃ প্রধানপুরুষেশ্বরীগামপি সংখ্যাভেদবস্তুমন্ত-
বস্তুকং ত্রব্যত্বাৎ সংখ্যাত্ত্বয়ে সতি প্রমেয়ত্বাহুমান্যত্বম্। ততচ্চান্তবস্তুমসর্বজ্ঞতা

অপিচ, ঈশ্বরকে যদি অধিষ্ঠানশূন্য বল, তাহা হইলে তাহাকে নিয়ন্তা বা
প্রবর্তক বলিতে পারিবে না, কেন না, সশরীর চেতনের প্রবর্তকতা দেখিয়াছ,
অশরীরের প্রবর্তকতা দেখ নাই। (যাহা দেখ নাই, দেখাইতে পায় না, তাহা
অকল্পনীয়)। [করণ...প্রসজ্যেত] ৪০ স্বত্রের ব্যাখ্যানের এই—দৃষ্টান্তের
অনুসরণ করিলে ঈশ্বরেরও কোনরূপ ইচ্ছায়তন (দেহ) থাকা কল্পনা করিতে
হইবে; কিন্তু তাহা উপপন্ন বা সিদ্ধ হইবে না। সিদ্ধ হইলেও শরীরের বিধার
অনুসারিত্ব দ্বারা তাহার ঈশ্বরত্বই অগপ্ত হইবে ॥ ২।২।৪০ ॥

অন্ত হেতুতেও তার্কিক-কল্পিত ঈশ্বর উপপত্তিরহিত। তার্কিকেরা ঈশ্বরকে
সর্বজ্ঞ ও অনন্ত বলেন। তাহাদের মতে প্রধান ও পুরুষ এ উভয়ও অনন্ত;
অথচ পরস্পর ভিন্ন। এ স্থলে আমাদের জিজ্ঞাস্ত, সর্বজ্ঞ ঈশ্বরকর্তৃক প্রধানের,
পুরুষের ও আপনায় ইয়ত্তা (সংখ্যা ও পরিমাণ) পরিচ্ছিন্নবিশিষ্টতা (নির্দিষ্ট বা
নিশ্চিত) হয় কি-না। না, ইয়া, উভয় পক্ষেই দোষ আছে। [কথং...স্তাৎ]
কি দোষ? বলিতেছি। প্রথম কল্পে অর্থাৎ পরিচ্ছিন্ন পক্ষে পরিচ্ছিন্নতা (অন্যতা)

* তার্কিকভিত্তিকভেদবাক্যবাদের প্রধানপুরুষেশ্বরীগামন্তবস্তু নাপবদ্যনীয়স্যসার্কজ্যাক
প্রসঙ্গাত ইতি তদ্বাদোহনুষক্ত এব।

তার্কিকেরা যে ভাবে ঈশ্বরকে উপস্থাপিত করেন, সে ভাবে ঈশ্বরের অসর্বজ্ঞতা ও প্রধানাদির
বিনাশিত্ব স্বীকার্য হইয়া পড়ে; পরন্তু তাহা সত্য নহে।

এবং লোকে দৃষ্টত্বাৎ। যদি লোকে ইয়তাপরিচ্ছিন্নং বস্তু
যটাদি, তদন্তবদ্ দৃষ্টম্, তথা প্রধান-পুরুষেশ্বরত্রয়মপীয়া-
পরিচ্ছিন্নত্বাদন্তবৎ স্তাৎ। সন্ধ্যা পরিমাণং তাবৎ প্রধান-পুরু-
ষেশ্বরত্রয়রূপেণ পরিচ্ছিন্নং, স্বরূপপরিমাণমপি তদগতমীশ্বরেণ
পরিচ্ছিন্নত্বেন্তেতি, পুরুষগতা চ মহাসন্ধ্যা। ততশ্চ ইয়তাপ-
পরিচ্ছিন্নানাং মধ্যে যে সংসারান্মুচ্যন্তে, তেবাং সংসারোহন্ত-
বাদ্, সংসারিত্বঞ্চ তেবামন্তবৎ, এবমিতরেষপি ক্রমেণ মুচ্য-
মানেষু সংসারস্তাং সংসারিণাং চান্তবত্ত্বং স্তাৎ। প্রধানঞ্চ সবি-
কারং পুরুষার্থমীশ্বরস্তাধিষ্ঠেয়ং সংসারবন্ধেনাভিমতং, তচ্ছ স্তা-
তায়ামীশ্বরঃ কিমধিষ্ঠেয়ং, কিংবিষয়ে বা সর্বভক্তেশ্বরত্বে

বা। অস্মাকং স্বাগমগম্যৈহর্ষে তদ্বাধিতবিষয়তয়া নাহুমানং প্রভবতীতি ভাবঃ।
স্বরূপপরিমাণমপি বস্তু বাদৃশমণু মহৎ পরমমহদীর্ঘং হৃষিকেতি।

নিবন্ধন প্রধান, পুরুষও ঈশ্বর, সকলেরই অন্তবত্তা অর্থাৎ অনিত্যতা অবশ্যস্তাবী।
কেন-না, লোকমধ্যে ঐক্যপই দেখা যায়। যে কোন বস্তু ইয়তাপরিচ্ছিন্ন (যে
কিছু যটাদি বস্তু, এত ও এত'বড়, এতরূপ নির্দেশে নির্দিষ্ট হয়), সমস্তই অন্তবৎ
অর্থাৎ নশ্বর। এতদৃষ্টান্তে প্রধানাদিও ইয়তাপরিচ্ছিন্ন বলিয়া অন্তবান্ হইতে
প্তরে। [সংখ্যা...স্তাৎ] যে সকল বস্তু পরস্পর ভিন্ন, সে সমস্তই নিশ্চি-
ন্তপরিমাণ। যেমন যটাদি। এতন্নিসমানুসারে প্রধান, পুরুষ, ঈশ্বর, ইহারাও
নিশ্চিন্ত-পরিমাণ অর্থাৎ অপরিমিত নহেন। প্রোক্ত নিদর্শনদ্বারা সিদ্ধ হয়, প্রধান
পুরুষও ঈশ্বর; এই বিভিন্ন তিন রূপের স্বীকার, থাকার তাঁহাদের সংখ্যারূপটা
পরিচ্ছিন্ন অর্থাৎ নির্দিষ্ট পরিমাণবিশিষ্ট। উহাদের স্বরূপ ঈশ্বরের দ্বারা পরিচ্ছিন্ন
অর্থাৎ পরিমিত, (অপরিমিত নহে)। যদিও তন্মতে জীব অনন্ত, স্তুতরাং
সংখ্যার নিশ্চয়তা নাই, সে বিষয়ে আমরা বলি, জীবসংখ্যা অস্বদ্বাদির অনিশ্চিত
থাকিলেও ঈশ্বরের নিকট নিশ্চিতই আছে। না থাকিলে তিনি অসর্বজ্ঞ, ইহাই
হির হইবে। পরিচ্ছেদ পক্ষে কল এই বে, সংসারমুক্ত জীবের সংসার ও সংসারিত্ব,
উভয়ই অন্তবান্ এবং জীব ক্রমাধরে মুক্ত হইতে থাকিলেও একসময়ে সংসারের
ও সংসারি-সংখ্যার বিনাশ ঘটিতে পারে। (ইহার কল জগতে জীবশূন্যতা)।
[প্রধানঞ্চ...প্রসঙ্গঃ] এতাবত এই বলা হইল যে, নিত্য কিছুই নাই, কথিত
প্রধানাদি সমস্তই অনিত্য, এবং সংসারোৎপত্তির উপকরণ-স্বরূপ পুরুষ-ভোগ্য
স্বীকার (মহাদি পদার্থের সহিত) প্রধান যদি ঈশ্বরের অধিষ্ঠেয়ই হয়, তাহা
হইলে ঈশ্বর প্রধানাদির অভাবে (যখন তাহাদের অন্ত হইবে, তখন) কিসে
অধিষ্ঠিত থাকিবেন? কাহাকে সংসারে বা কার্যে প্রবৃত্ত করিবেন? তাঁহার
ঈশ্বরত্ব ও সর্বভক্ত কোন্ বিষয়ে পর্য্যবসিত হইবে? কাহাকে লইয়া থাকিবে?

স্মৃতি। প্রধানপুরুষেশ্বরানাং চৈবমন্তবদে সত্যাদিমন্তপ্রসঙ্গঃ,
আদ্যন্তবদে চ শূন্যবাদপ্রসঙ্গঃ।

অথ মা ভূদেব দোষ ইত্যুত্তরো বিকল্পোহিত্যুপগম্যেত, ন
প্রধানস্য পুরুষাণামাত্মনশ্চয়ন্তেশ্বরেণ পরিচ্ছিন্নত ইতি। তত
ঈশ্বরস্য সর্বজ্ঞতাত্যুপগমহানিরপরো দোষঃ প্রসজ্যেত। তন্মা-
দপ্যসঙ্গতস্মার্কিকপরিগৃহীত ঈশ্বরকারণবাদঃ ॥ ২।২।৪১ ॥

উৎপত্ত্যসম্ভবাৎ ॥ ২।২।৪২ ॥ *

যেষামপ্রকৃতিরধিষ্ঠাতা কেবলং নিমিত্তকারণমীশ্বরোহভিমতঃ,
তেষাং পক্ষঃ প্রত্যাখ্যাতঃ। যেষাং পুনঃ প্রকৃতিশ্চাধিষ্ঠাতা

“অথ মা ভূদেব দোষঃ” ইত্যুত্তরো বিকল্পঃ। যস্তাশ্চৌহতি তস্তাস্তবত্তাগ্রহণ-
সর্বজ্ঞতামাপাদয়েৎ। যস্ত যন্ত এব নাস্তি, তস্ত তদগ্রহণং নাসর্বজ্ঞতামাবহতি।
ন হি শশ-বিবাণাত্তজ্ঞানাজ্ঞো ভবতীতি ভাবঃ। পরিহরতি—“ততঃ” ইতি
আগমানপেক্ষাত্ৰাহমানমেযামন্তবদমবগময়তীত্যুক্তম্ ॥ ২।২।৪১ ॥

অন্তর বোধাবিসম্বাদাদ্বেত্রাংশে বিসম্বাদঃ, স নিরন্ততে। তদংশমাহ—

ঈশ্বর থাকিবেন, তাহাও বলিতে পার না। ঈশ্বর যখন ভিন্ন পদার্থ, তখন
অবশ্যই তিনি ঘটাদি পদার্থের ন্যায় অস্তবাস্থ অর্থাৎ নশ্বর। যদি প্রধান, পুরুষ,
ঈশ্বর, এই তিনিই অস্তবাস্থ বলিয়া গণ্য হয়, তাহা হইলে, ইহাও স্বীকার করিতে
হইবে যে, ঐ তিনের আদিও (উৎপত্তি ও) আছে। ঐ তিনের আদি অন্ত মানিতে
গেলেই শূন্যবাদ স্বীকার করা হইবে।

[অথ...বাদঃ] যদি বল, এতদোষ পরিহারার্থ শেবোক্ত বিকল্প অর্থাৎ
প্রধানাদি ইয়ত্তাপরিচ্ছিন্ন নহে, এই কল্প স্বীকার করিব, তাহাতে আমরা বলিব ও
বলিয়াছি, প্রধানাদির ইয়ত্তা ঈশ্বরপরিচ্ছিন্ন না হইলে (অর্থাৎ ঈশ্বর প্রধানা-
দির পরিমাণ ও সংখ্যা না জানিলে) ঈশ্বরের ঈশ্বরও সর্বজ্ঞের বিলোপ প্রাপ্ত
হইবেক। এই কারণে, স্মার্কিক-কল্পিত ঈশ্বর-কারণবাদ অসঙ্গত, স্মৃতরাং
অগ্রাহ ॥ ২।২।৪১ ॥

যে মতে ঈশ্বর প্রকৃতিকারণ নহেন, কেবলমাত্র অধিষ্ঠাতা, স্মৃতরাং নিমিত্ত-
কারণমাত্র, সে মত নিরাকৃত হইয়াছে। (সে মতের অসঙ্গততা দেখান হইয়াছে)।
ধাহাদের মতে ঈশ্বরই প্রকৃতি এবং ঈশ্বরই অধিষ্ঠাতা, সন্ততি (এতৎ সূত্রে)

* জীবজোৎপত্ত্যসম্ভবাৎ চতুর্ভূত্বাবতাপ্যাসামঞ্জস্যমিতি সূত্রাকরার্থঃ। চতুর্ভূত্ববাদিনো
ভাগবতঃ।

ভাগবত-মতাবলম্বীরা বলেন, বাহ্যেবশমক পরমাত্মা হইতে সর্বধন-সম্পদক জীবের
উৎপত্তি হয়, কিন্তু তাহা অসম্ভব। যেহেতু অসম্ভব, সেই হেতু, ভাগবত মতও অসম্ভব অর্থাৎ
বৃদ্ধিশূন্য। (ভাষ্য ব্যাখ্যা দেখ)।

চোভয়াজ্ঞকং কারণমীখরোহভিমতঃ, তেবাং পক্ষঃ প্রত্যা-
খ্যায়তে । ননু শ্রুতিসমাপ্তয়র্ণেনাপ্যেবংরূপ এবেশ্বরঃ প্রাগ-
নির্দারিতঃ প্রকৃতিশ্চাধিষ্ঠাতা চেতি । শ্রুত্যানুসারিণী চ স্মৃতিঃ
প্রমাণমিতি স্থিতিঃ, তৎ কস্য হেতোরেব পক্ষঃ প্রত্যাচিখ্যা-
সিত ইতি । উচ্যতে,—যত্মপ্যেবজ্ঞাতীয়কোহংশঃ সমানত্বাৎ
বিসম্বাদগোচরো ভবতি, অস্তি ত্বংশাস্তরং বিসম্বাদস্থানমিত্যত-
স্তৎপ্রত্যাখ্যানায়ারম্ভঃ ।

•তত্র ভাগবতা মন্ত্ৰস্তে—ভগবানেবৈকো বাহুদেবো নিরঞ্জনো-
জ্ঞানস্বরূপঃ পরমার্থতত্ত্বম্ । স চতুর্ধাজ্ঞানং প্রবিভজ্য প্রতিষ্ঠিতঃ—
বাহুদেবব্যূহরূপেণ সর্কর্ষণব্যূহরূপেণ প্রহ্মাব্যূহরূপেণানিরুদ্ধ-
ব্যূহরূপেণ চ । বাহুদেবো নাম পরমাত্মোচ্যতে, সর্কর্ষণো নাম
জীবঃ, প্রহ্মান্নো নাম মনঃ, অনিরুদ্ধো নামাহঙ্কারঃ । তেবাং
বাহুদেবঃ পরা প্রকৃতিঃ, ইতরে সর্কর্ষণাদয়ঃ কার্যম্ । তমিথস্তুতং
ভগবন্তমভিগমনোপাদানেজ্যাস্বাধ্যায়যোগৈর্সর্কর্ষণতমিক্ । ক্ষীণ-
ক্লেশো ভগবন্তমেব প্রতিপদ্যত ইতি । তত্র যত্নাবচ্যুচ্যতে

তীহাদের মত প্রত্যাখ্যাত হইবে । [ননু...ইতি] বলিতে পার যে, পূর্বে
শ্রুত্যানুসারে ঐরূপ ঈশ্বরতত্ত্বই অবগত হইয়াছে । স্মৃতিও (স্মৃতি—ভাগবত ও
পঞ্চরাত্র শাস্ত্রও) শ্রুতির অনুগামিনী, তবে কি নিমিত্ত পুনঃ ঐরূপ (প্রকৃতি ও
নিমিত্ত পর) ঈশ্বরবাদের নিরস্ত করিবার ইচ্ছা হইল ? [উচ্যতে...রম্ভঃ] বলিতেছি ।
যদিও ঐ অংশ (ঈশ্বর জগতের প্রকৃতিও বটেন, নিমিত্তও বটেন, এই অংশ)
পক্ষভূক্ত বা সমানতা বিধায় বিবাদস্থান নহে ; তথাপি অন্য অংশে বিবাদ আছে,
অর্থাৎ অন্য অংশ শ্রুতিবিরুদ্ধ ; সেই নিমিত্ত তাদৃশ পরমত প্রত্যাখ্যাত হইতেছে ।

[তত্র...ইতি] ভগবন্তত্ত্বেরা মনে করে, ভগবান্ বাহুদেব এক, তিনি নিরঞ্জন,
জ্ঞানবশুঃ, এবং তিনিই পরমার্থতত্ত্ব । তিনি আপনাকে চারিপ্রকারে বিভক্ত
করিয়া বিরাজিত আছেন । বাহুদেব-ব্যূহ, সর্কর্ষণ-ব্যূহ, প্রহ্মাব্যূহ, অনিরুদ্ধ-
ব্যূহ, এই চারিপ্রকার ব্যূহ তীহারই স্বরূপ । বাহুদেবের অপর নাম পরমাত্মা,
সর্কর্ষণের অপর নাম জীব, প্রহ্মায়ের নামাস্তর মন, এবং অনিরুদ্ধের নামাস্তর
অহঙ্কার । এই চারি প্রকার ব্যূহের মধ্যে বাহুদেব-ব্যূহই পরা প্রকৃতি অর্থাৎ
মূল কারণ । সর্কর্ষণ প্রকৃতি তীহা হইতে সন্মৎপর, স্তূভর্য্য তীহারী সেই পরা
প্রকৃতির কার্য্য । জীব দীর্ঘকাল অভিগমন, উপাদান, ইজ্যা, স্বাধ্যায় ও বোগ-
সাধনে * রত থাকিলে নিশাপ হয়, হইয়া পরাপ্রকৃতি ভগবান্কে প্রাপ্ত হয় ।
[তত্র...প্রসিদ্ধবাৎ] ভাগবতগণ যে বলেন, “নারায়ণ প্রকৃতির পর, এবং পরমাত্মা

* অভিগমন—তলপতভাবে কার্যমনোবাক্যে ভ্রমবদুৎসহসবাদি । উপাদান—পূজ্যব্রহ্মাদি
পাঠরণ বা আরোহণ । ইজ্যা—পূজা । স্বাধ্যায়—অষ্টাকরাদি মন্ত্রের জপ । বোগ—ধ্যান ।

যেহিসৌ নারায়ণঃ পরোহব্যক্তাৎ প্রসিদ্ধঃ পরমাত্মা সৰ্ব্বাত্মা, স
আত্মনা আত্মনমনেকথা ব্যুৎপাদিত ইতি, তন্ন নিরাক্রিয়তে । “স
একথা ভবতি ত্রিধা জ্ঞাপ্তি” ইত্যাদিশ্রুতিভ্যঃ পরমাত্মনোহনেকথা
ভাবস্যাধিগতত্বাৎ । বদপি তস্য ভগবতোহভিগমনাদিলক্ষণমা-
রাধনমজস্রমনশ্চিন্তিতত্নাভিপ্রেয়তে, তদপি ন প্রতিষিধ্যতে,
শ্রুতিস্মৃত্যোরীশ্বরপ্রণিধানস্য প্রসিদ্ধত্বাৎ ।

যৎ পুনরিত্যমুচ্যতে—বাসুদেবাৎ সৰ্ব্বধণ উৎপত্ততে, সৰ্ব্বধণাচ্চ
প্রচ্যামঃ, প্রচ্যামাচ্চানিরুদ্ধ ইতি, অত্র ক্রমঃ । ন বাসুদেব-
সংজ্ঞকাৎ পরমাত্মনঃ সৰ্ব্বধণসংজ্ঞস্য জীবস্যাৎপত্তিঃ সম্ভবতি,
অনিত্যত্বাদিদোষপ্রসঙ্গাৎ । উৎপত্তিমত্রে হি জীবস্যানিত্যত্বা-
দয়ো দোষাঃ প্রসঙ্গোন্নয়ন, ততশ্চ নৈবাস্য’ভগবৎপ্রাপ্তিশ্রোক্ষঃ
স্যাৎ, কারণাপ্রাপ্তৌ কার্যস্য প্রবিলয়প্রসঙ্গাৎ । প্রতিষেধিধ্যতে

“যৎপুনরিত্যমুচ্যতে” । “বাসুদেবাৎ সৰ্ব্বধণো জীবঃ” ইতি জীবস্ত কারণবশে
সত্যানিত্যত্বমনিত্যত্বে পরলোকিনোহভাবাৎ পরলোকাভাবঃ । ততশ্চ স্বর্গনরকাপ-

নামে প্রসিদ্ধ ও সৰ্ব্বাত্মা, তাহা শ্রুতিবিরুদ্ধ নহে এবং তিনি যে, আপনা আপনি
অনেক প্রকারে বা ব্যুৎপাদিত (সমূহ) ভাবে অবস্থিত বা বিরাজিত, তাহাও অবিরুদ্ধ,
বিরুদ্ধ কথা নহে ।” অতএব, ভাগবত মতের ঐ অংশ এতৎ সূত্রের নিরাকরণীয়
নহে । কেন-না, “পরমাত্মা এক প্রকার হন, বহু প্রকারও হন” ইত্যাদি শ্রুতিতে
পরমাত্মার বহুভাবে, অবস্থান কথিত হইয়াছে । নিরন্তর অনশ্চিন্ত হইয়া অভি-
গমনাদিরূপ আরাধনায় তৎপর হইতে হইবে, এ অংশও নিষেধ্য নহে । তৎপ্রতি
হেতু এই যে, শ্রুতি স্মৃতি উভয়ত্রই ঈশ্বর-প্রণিধানের বিধান আছে, সুতরাং ঐ অংশও
অবিরুদ্ধ, শ্রুতিবিরুদ্ধ নহে । [যৎ পুনঃ...প্রসঙ্গাৎ] তাঁহারা যে, আরও বলেন,
বাসুদেব হইতে সৰ্ব্বধণের, সৰ্ব্বধণ হইতে প্রচ্যামের, প্রচ্যাম হইতে অনিরুদ্ধের জন্ম
হয়, উৎপত্তি হয়, এই অংশের নিষেধার্থ এতৎ সূত্র অভিহিত হইল । সূত্রের
অর্থ এই যে, অনিত্যত্বাদিদোষ প্রসক্ত হয় বলিয়া বাসুদেবসংজ্ঞক পরমাত্মা হইতে
সংকৰ্ষণসংজ্ঞক জীবের উৎপত্তি অসম্ভব । [উৎপত্তিমত্রে...কল্পন] জীব যদি
উৎপত্তিমানই হয়, তাহা হইলে তাহাতে অনিত্যত্বাদি দোষ থাকিবেক । জীব
অনিত্য অর্থাৎ নশ্বরত্বভাব হইলে তাহার ভগবৎপ্রাপ্তিরূপ মোক্ষ হইতেই পারে
না । কারণের বিনাশে কার্যের বিনাশ অবশ্যজ্ঞাবী । আচার্য্য ব্যাস জীবের উৎ-
পত্তি “নাত্মাশ্রুতেন্নিত্যত্বাচ্চ তাত্যঃ” (অং ২, পাং ৩) এতৎ সূত্রে নিষেধ করি-

চাচার্য্যো জীবস্যাৎপত্তিং “নাস্ত্রাশ্রুতেনিত্যত্বাচ্চ তাভ্যঃ” [অ.
২।পা. অসূ. ১৭] ইতি । তস্মাদসঙ্গতৈবাং কল্পনা ॥২।২।৪২॥

ন চ কৰ্ত্তুঃ করণম্ ২।২।৪৩ ॥ *

ইতচ্চাসঙ্গতৈবাং কল্পনা, যস্মাৎ নহি লোকে কৰ্ত্তৃদেব-
দত্তাদেঃ করণং পরশ্চাত্ত্যৎপত্তমানং দৃশ্যতে । বর্ণয়ন্তি চ ভাগ-
বতাঃ কৰ্ত্তৃজীবাং সঙ্কৰ্ষণসংস্কৃতাং করণং মনঃ প্রচ্যন্তসংস্কৃ-
তমুৎপত্ততে, কৰ্ত্তৃজ্ঞাচ্চ তস্মাদনিরুদ্ধসংস্কৃতকোহহঙ্কার উৎপ-
ত্ততঃ ইতি । ন চৈতদ্ দৃষ্টান্তমন্তরেণাধ্যবসাভূং শরুমঃ । ন
চৈবন্তুতাং শ্রুতিমুপলভ্যমহে ॥ ২।২।৪৩ ॥

বিজ্ঞানাদিভাবে বা তদপ্রতিষেধঃ ॥২।২।৪৪॥ *

অথাপি স্যাৎ, ন চৈতে সঙ্কৰ্ষণাদয়ো জীবাদিভাবেনাভিপ্রে-

বর্গ্যত্বাপত্তেন্নিত্যিকার্য্যিত্যর্থঃ । অল্পপপরা চ জীবস্তোৎপত্তিরিত্যাহ—“প্রতি-
বেধিষ্যতে চ” ইতি ॥ ২।২।৪২ ॥

যত্প্যনেকশিল্পপৰ্য্যবদাতঃ পরন্তু কৃষা তেন পলাশং ছিনন্তি, যত্বেপি চ প্রবৃদ্ধে-
নেল্লিয়ার্থাশ্রমনঃসন্নিকৰ্ণলক্ষণং জ্ঞানকরণমুপাদায়িত্বার্থং বিজ্ঞানান্তি, তথাপি সঙ্ক-
ৰ্ণণোহকরণঃ কথং প্রচ্যন্তাধ্যং মনঃ করণং কুৰ্য্যাৎ । অকরণস্ত বা করণনির্দোষ-
সামর্থ্যে কৃতং করণনির্দোষণেন, অকরণাদেব নিখিলকার্য্যসিদ্ধিরিতি ভাবঃ ॥২।২।৪৩॥

বাহুদেবা এবৈতে সংকৰ্ষণাদয়ো “নির্দোষাঃ” অবিজ্ঞানিদোষরহিতাঃ । “নির-
বেন । অর্থাৎ উৎপত্তিনিষেধপূর্বক নিত্যতা প্রদর্শন করিবেন । অতএব,
ভাগবতদিগের ঐ কল্পনা নিতান্ত অসঙ্গত ॥ ২।২।৪২ ॥

ঐ কল্পনা যে অসঙ্গত, তৎপ্রতি অস্ত্র হেতুও আছে । সে হেতু এই :—
লোকমধ্যে দেবদত্তাদি কৰ্ত্তা হইতে দাতাদি করণের (ক্রিয়ানিষ্পাদক পদার্থের)
উৎপত্তি দৃষ্টিগোচর হয় না । অথচ ভাগবতেরা বর্ণনা করেন, সঙ্কৰ্ষণনামক
জীব প্রচ্যন্ত-নামক করণ (মন) জন্মান্ । আবার সেই কৰ্ত্তৃজ্ঞা প্রচ্যন্ত (মন) হইতে
অনিরুদ্ধের (অহঙ্কারের) উৎপত্তি হয় । ভাগবতদিগের এ কথাও আমরা বিনা
দৃষ্টান্তে গ্রহণ করিতে ও মানিতে পারি না । ঐ তত্ত্বের অববোধক শ্রুতিবাক্যও
নাই ॥ ২।২।৪৩ ॥

ভাগবতদিগের এমন অভিপ্রায়ও হইতে পারে যে, প্রোক্ত সঙ্কৰ্ষণাদি জীব-

* বস্মাৎ কৰ্ত্তুঃ করণোৎপত্তিন্ দৃশ্যতে, তস্মাদসঙ্গতৈবাং কল্পনেনি ত্বার্থাঃ ।

যেহেতু কৰ্ত্তা হইতে করণের উৎপত্তি দেখা যায় না, সেই হেতু ভাগবতদিগের কল্পনা অসঙ্গত ।
প্রকৃতস্থলে কৰ্ত্তা জীব, করণ মন ।

* আদিশব্দেনৈবধ্যাদয়ো গৃহ্যন্তে । যত্বেপি সঙ্কৰ্ণাদীনাং সৰ্কেবাং জ্ঞানৈবধ্যাপ্তিবলবীৰ্য্য-
জ্ঞেজোবদ্যং নীক্লিৰতে, তথাপি তদপ্রতিষেধঃ উৎপত্ত্যসত্ত্বশ্রুতিবোধাত্বে । বিত্তরস্ত ভাষ্যে ।

যদি বলেন, বাহুদেব সঙ্কৰ্ণ প্রচ্যন্ত ও অনিরুদ্ধ, ইহা বা সকলেই স্ববর্ণনপূক্ত, সকলেই নির্দোষ

য়ন্তে, কিং তর্হি, ঈশ্বরো এবেতে সর্ব্বৈ জ্ঞানৈশ্বর্য্যশক্তিবলবীৰ্য্য-
তেজোভিরৈশ্বর্য্যধৈশ্বর্য্যম্বিতা অভ্যুপগম্যন্তে, বাহুদেবো এবেতে
সর্ব্বৈ নির্দোষা নিরখিতানা নিরবজ্ঞাশ্চেতি, তস্মান্মায়ং যথা-
বর্ণিত উৎপত্ত্যসম্ভবো দোষঃ প্রাপ্নোতীতি । অত্রোচ্যতে,—

এবমপি তদপ্রতিষেধ উৎপত্ত্যসম্ভবস্যাপ্রতিষেধঃ প্রাপ্নোত্যেব ।
অয়মুৎপত্ত্যসম্ভবো দোষঃ প্রকারান্তরেণৈত্যাভিপ্রায়ঃ । কথম্ ।
যদি তাবদয়মভিপ্রায়ঃ—পরম্পরভিন্না এবেতে বাহুদেবাদয়-
শ্চত্বার ঈশ্বরাস্তুল্যধৰ্ম্মাণঃ, নৈষামেকাত্মকত্বমস্তুতীতি, ততো-
হ্নেকেশ্বরকল্পনানর্থক্যং, একেনৈবেশ্বরেণেশ্বরকার্য্যাসিদ্ধেঃ ।
সিদ্ধান্তহানিশ্চ,—ভগবানেকো বাহুদেবঃ পরমার্থতত্ত্বমিত্যভ্যুপ-
গমাৎ । অথায়মভিপ্রায়ঃ—একৈশ্বর্য্য ভগবত এতে চত্বারো

যিষ্টানাঃ” নিরূপাদানাঃ, অতএব “নিরবজ্ঞাঃ” অনিত্যবাদিদোষরহিতাঃ । তস্মাহুৎ-
পত্ত্যসম্ভবোহুৎপত্ত্যসম্ভবো দোষ ইত্যর্থঃ ।

অত্রোচ্যতে—“এবমপি” ইতি । যা ভূদভ্যুপগমে ন দোষঃ, প্রকারান্তরেণ
অয়মেব দোষঃ । প্রসঙ্গপূৰ্ণং প্রকারান্তরমাহ—“কথং, যদি তাবৎ” ইতি । ন তাব
দেতে পরম্পরং ভিন্না ঈশ্বরাঃ পরম্পরব্যাহতেচ্ছা ভবিতুমর্হন্তি । ব্যাহতকামত্বে

ভাবাবিত্ত নহে । উহারা সকলেই ঈশ্বর, সকলেই জ্ঞানশক্তি ও ঐশ্বর্য্যশক্তি
যুক্ত, বল, বীৰ্য্য ও তেজঃসম্পন্ন, সকলেই বাহুদেব, সকলেই নির্দোষ, নিরখিত
নিরবজ্ঞ (নির্দোষ = রাগাদিরহিত । নিরখিত = অপ্রাকৃতিক অর্থাৎ প্রকৃতি-
জন্ম নহে । নিরবজ্ঞ = নাশাদিরহিত) ; সুতরাং তাঁহাদের সম্বন্ধে উৎপত্ত্য-
সম্ভব দোষ নাই ।

এই অভিপ্রায়ের উপর বলা বাহিঁতেছে যে, উক্ত প্রকার অভিপ্রায় থাকিলেও
উৎপত্ত্যসম্ভব দোষ নিবারিত হয় না । অর্থাৎ অন্য প্রকারে ঐ দোষ আগমন করে ।
কিপ্রকারে ? তাহা বলিতেছি । [যদি...গমাৎ] বাহুদেব, সৰ্ব্বধন, প্রহ্লাদ ও
অনিরুদ্ধ, ইহারা পরম্পর ভিন্ন, একাত্মক নহেন, অথচ সকলেই সমধর্ম্মী ও ঈশ্বর ।
এই অর্থ অভিপ্রোক্ত হইলে অনেক ঈশ্বর স্বীকার করা হয় ; পরন্তু অনেক ঈশ্বর
স্বীকার ব্যর্থ । কেন-না, এক ঈশ্বর স্বীকার করিলেই ইষ্টাসিদ্ধি হইতে পারে ।
অপিচ, ভগবান্ বাহুদেব এক অর্থাৎ অদ্বিতীয় ও পরমার্থতত্ত্ব, এইরূপ প্রতিজ্ঞা
ধাকায় সিদ্ধান্তহানিদোষও প্রসক্ত হয় । [অথায়...সম্ভবঃ] ঐ চতুর্ভূত

নিরখিতান অর্থাৎ প্রকৃতিজন্ম নহে, সুতরাং ইহাদের সম্বন্ধে উৎপত্ত্যসম্ভবদোষ দোষ বলিয়া
গণ্য হয় না, এ বিষয়ে আমরা বলি, এরূপ বলিলেও উৎপত্ত্যসম্ভবদোষ নিবারিত হইবে না ।
(ভাবানুবাদ দেখ) ।

ব্যাহস্তল্যধর্মাণ ইতি, তথাপি তদবস্থ এবোৎপত্ত্যসম্ভবঃ । নহি বাহুদেবাৎ সঙ্কর্ষণস্তোৎপত্তিঃ সম্ভবতি, সঙ্কর্ষণাচ্চ প্রহৃত্যম্ভস্ত, প্রহৃত্যম্ভাচ্চানিরুদ্ধস্ত, অতিশয়াভাবাৎ । ভবিতব্যং হি কার্য-
 কারণয়োঃ অতিশয়েন, যথা যুদ্ধঘটয়োঃ । ন হুসত্যতিশয়ে কার্য্য-
 কারণমিত্যবকল্পতে । ন চ পঞ্চরাত্রসিদ্ধান্তিভিব্যাহুদেবাদিশ্চে-
 কৈকশ্মিন্ সর্বেষু বা জ্ঞানৈশ্বর্যাদি-তারতম্যকৃতঃ কশ্চিদ্ভেদো-
 হুভূগপগম্যতে । বাহুদেবা এব হি সর্বৈ ব্যাহা নির্বিশেষা
 ইহ্যন্তে । ন চৈতে ভগবদ্ব্যাহাচতুঃসংখ্যাগামেবাবর্তিষ্ঠেয়ান্,
 ব্রহ্মাদিস্তত্ত্বপর্য্যস্তস্ত সমস্তশ্চৈব জগতো ভগবদ্ব্যাহাব-
 গমাৎ ॥ ২।২।৪৪ ॥

বিপ্রতিষেধাচ্চ ॥ ২।২।৪৫ ॥ *

বিপ্রতিষেধচাশ্মিন্ শাস্ত্রে বহুবিধ উপলভ্যতে গুণগুণিত্ব-

চ কার্য্যাহুৎপাদাৎ । অব্যাহতকামদে বা প্রত্যেকমীশ্বরদে একেনৈবেশনায়াঃ
 কৃতত্বাদানর্থক্যমিতরেবাম্, সত্ত্বয় চেশনায়াঃ পরিতুদ্ধো ন কশ্চিদীশ্বরঃ স্তাৎ,
 সিদ্ধান্তহানিচ । ভগবানেবৈকো বাহুদেবঃ পরমার্থতত্ত্বমিত্যুপগমাৎ । তস্মাৎ
 কল্পান্তরমাত্মনাম্ । তত্র চোৎপত্ত্যসম্ভবো দোষ ইত্যশয়বান্ কল্পান্তরনূপন-
 ত্তোৎপত্ত্যসম্ভবেনাপাকরোতি—“অখায়মভিপ্রায়ঃ” ইতি । স্বগমমন্যৎ ॥২।২।৪৪॥

* গুণিত্যঃ খবাস্ত্যো জ্ঞানাদীন্ গুণান্ ভেদেনোৎকৃ। পুনরভেদং ক্রতে—

ভগবানেরই এবং তাঁহার সকলেই সমধর্ম্মী, এরূপ হইলেও উৎপত্ত্যসম্ভব-দোষ
 তদবস্থই থাকে। [ন হি...গমাৎ] হেতু যে, অতিশয় (ছোট বড়—তরতমভাব)
 না থাকায় বাহুদেব হইতে সঙ্কর্ষণের, সঙ্কর্ষণ হইতে প্রহৃত্যের ও প্রহৃত্য হইতে
 অনিরুদ্ধের উৎপত্তি হইতে পারে না। কার্য্য-কারণের মধ্যে অতিশয় থাকাই
 নিয়ম। যেমন যুদ্ধিকা ও ঘট। অতিশয় না থাকিলে কোনটী কার্য্য, কোনটী
 কারণ, তাহা নির্দেশ করিতে পারিবে না। আরও দেখ, পঞ্চরাত্রসিদ্ধান্তীরা
 (পঞ্চরাত্র=বৈকবদিগের শাস্ত্র) বাহুদেবাদির জ্ঞানাদি-তারতম্যকৃত ভেদ মানেন
 না, প্রত্যুত ব্যহচতুষ্টয়কে অধিশেষে বাহুদেব বলিয়াই মান্য করেন। ভগবানের
 ব্যাহ (ভিন্ন ভিন্ন সংস্থান) কি চতুঃসংখ্যাতেই পর্য্যাপ্ত? তাহা নহে। ব্রহ্মাদি
 স্তত্ত্বপর্য্যস্ত (স্তত্ত্ব=তত্ত্বগুচ্ছ) সমুদায় জগৎই ভগবদ্ব্যাহ, ইহা শ্রুতি স্মৃতি উভয়ত্র
 প্রদর্শিত আছে ॥ ২।২।৪৪ ॥

ভাগবতদিগের পঞ্চরাত্রাদি শাস্ত্রে গুণগুণিত্যব প্রভৃতি অনেকপ্রকার বিরুদ্ধ

* বিপ্রতিষেধাচ্চ বিরুদ্ধোক্তিদর্শনাদপি জীবোৎপত্তিবাহ উপেক্ষ্য ইতি বোদ্ধব্যম্ ।

ভাগবতদিগের দ্বারা পূর্ণাপরমিত্ব ও বেদবিরুদ্ধ বর্ণন থাকায় তাঁহাদিগের যে সকল
 কল্পনা, সে সকল স্রেয়সকামীর অগ্রাহ্য ।

কল্পনাদিলক্ষণঃ। জ্ঞানৈশ্বর্যশক্তিবলবীৰ্য্যতেজাংসি গুণাঃ, আ-
ত্মানি এবৈতে ভগবন্তো বাসুদেবা ইত্যাদিদর্শনাৎ। বেদবিপ্র-
তিষেধশ্চ ভবতি। চতুর্ষু বেদেষু পরং শ্রেয়োহলক্। শাণ্ডিল্য
ইদং শাস্ত্রমধিগতবান্—ইত্যাদিবেদনিন্দাদর্শনাৎ। তস্মাদসঙ্গ-
তৈবাং কল্পনেতি সিদ্ধম্ ॥ ২। ২। ৪৫ ॥

ইতি শ্রীমদগোবিন্দভাগবৎপূজ্যপাদশিষ্য-শ্রীমচ্ছঙ্করভগবৎ-
পাদকৃতৌ শারীরকমীমাংসাভাষ্যে দ্বিতীয়াধ্যায়স্ত দ্বিতীয়ঃ
পাদঃ॥২।২॥

“আত্মান এবৈতে ভগবন্তো বাসুদেবাঃ” ইতি। আদিগ্রহণেন প্রহ্ম্যানিরুদ্ধ-
য়োৰ্ম্মনোহঙ্কারলক্ষণতয়াত্মনো ভেদমতিথায়াত্মান এবৈত ইতি তদ্বিরুদ্ধাতোদা-
ভিধানমপরং সংগৃহীতম্। বেদবিপ্রতিষেধো ব্যাখ্যাতঃ ॥ ২। ২। ৪৫ ॥

ইতি শ্রীবাচস্পতিমিশ্রবিরচিতে শারীরকমীমাংসাভাষ্যবিভাগে ভামতম্।
দ্বিতীয়াধ্যায়স্ত দ্বিতীয়ঃ পাদঃ ॥ ২। ২ ॥

কল্পনা দেখা যায়। নিজেই গুণ, নিজেই গুণী, ইহা অবশ্যই বিরুদ্ধ। ভাগবতগণ
বলিয়া থাকেন, জ্ঞানশক্তি, ঐশ্বর্যশক্তি, বল, বীৰ্য্য, তেজঃ, এ সকল গুণ এবং
প্রহ্মাদি বৃহ ভিন্ন হইলেও, তাঁহারা আত্মা ও ভগবান্ বাসুদেব। আরও দেখ,
তাঁহাদিগের শাস্ত্রে বেদনিন্দাও আছে। যথা—“শাণ্ডিল্য চার বেদে পরমশ্রেয়ঃ-
প্রাপ্ত না হইয়া, অবশেষে এই শাস্ত্রলাভ করিয়াছিলেন।” ইত্যাদি। এই সকল
কারণে ভাগবতদিগের প্রোক্তবিধ কল্পনা অসঙ্গত ও অগ্রাহ ॥ ২। ২। ৪৫ ॥

তৃতীয়ঃ পাদঃ ।

ন বিয়দশ্রুতেঃ ॥ ২। ৩। ১ ॥ *

বেদান্তেষু তত্র তত্র ভিন্নপ্রস্থানা উৎপত্তিশ্রুতয় উপল-
ভ্যন্তে । 'কেচিদাকাশস্তোৎপত্তিমমানন্তি, কেচিন্ন । তথা কেচি-
দায়োরুৎপত্তিমামনন্তি, কেচিন্ন । এবং জীবস্ত প্রাণানাঞ্চ ।
এবমেব ক্রমাদিদ্বারকোহপি বিপ্রতিষেধঃ শ্রুত্যন্তরেষপল-
ক্ষ্যতে । শ্রুতিবিপ্রতিষেধাচ্চ পরপক্ষাগামনপেক্ষস্বং স্থাপিতং,
তদ্বৎ স্বপক্ষস্তাপি শ্রুতিবিপ্রতিষেধাদেবানপেক্ষিত্বমাশঙ্ক্যেত,

পূর্বে প্রমাণান্তরবিরোধঃ শ্রুতেনিরাকৃতঃ, সম্ভ্রতি তু শ্রুতীনামেব পরস্পর-
বিরোধো নিরাক্রিয়তে । তত্র সৃষ্টিশ্রুতীনাং পরস্পরবিরোধমাহ ।—“বেদান্তেষু
তত্র তত্র” ইতি । শ্রুতিবিপ্রতিষেধাচ্চ পরপক্ষাগামনপেক্ষস্বং খ্যাপিতং, তদ্বৎ
স্বপক্ষস্ত শ্রুতিবিপ্রতিষেধাদিতি । তদর্থনির্মূলত্বম্—অর্থাভাসবিনিবৃত্ত্যর্থতৎপ্রতি-
পাদনম্ । তত্র ফলং স্বপক্ষস্ত অগতো ব্রহ্মকারণত্বানপেক্ষত্বাশকানিবৃত্তিঃ । ইহ
হি পূর্বপক্ষে শ্রুতীনাং মিথো বিরোধঃ প্রতিপাদ্যতে, সিদ্ধান্তে অবিরোধঃ । তত্র
সিদ্ধান্ত্যেকদেশিনো বচনং “ন বিয়দশ্রুতেঃ” ইতি । তন্ত্ৰাভিসন্ধিঃ—যতপি
তৈত্তিরীয়কে বিয়দ্রুৎপত্তিশ্রুতিরন্তি, তথাপি তন্ত্ৰাঃ প্রমাণান্তরবিরোধাত্তদশ্রুতি-

বেদান্তমধ্যে ভিন্ন ভিন্ন প্রকারের উৎপত্তি কথা অর্থাৎ সৃষ্টিপ্রক্রিয়া বর্ণিত থাকে
দৃষ্ট হয় । যথা—কোন কোন শ্রুতিতে আকাশের উৎপত্তি কথিত হইয়াছে,
কোন কোন শ্রুতিতে তাহা কথিত হয় নাই । কোন শ্রুতি বায়ুর উৎপত্তি
উপদেশ করেন, কোন শ্রুতি তাহা করেন না । জীব ও প্রাণ, এতৎসম্বন্ধেও
ঐক্যপ কথা । অর্থাৎ কোন কোন শ্রুতিতে জীবের ও প্রাণের উৎপত্তি বর্ণিত আছে
এবং কোন কোন শ্রুতিতে তাহা নাই । অন্যান্য শ্রুতিতে ক্রমের এবং সংখ্যারও
বৈপরীত্য আছে । (কোন শ্রুতিতে পূর্বে আকাশ, পরে তেজ, আবার অন্ত
শ্রুতিতে পূর্বে তেজ, পরে অগ্নি তত । আবার কোন শ্রুতিতে সপ্ত প্রাণ ও কোন
কোন শ্রুতিতে অষ্ট প্রাণ, ইত্যাদি) যেমন বিরুদ্ধ বলিয়া পরমত অপেক্ষণীয়
নহে, অর্থাৎ অগ্রাহ্য, তেমনি, বেদান্তমতও পরস্পর বিরুদ্ধ ও ব্যাহত বলিয়া

* জীবাছুৎপত্তিপ্রসঙ্গেনাকাশস্যাপ্যুৎপত্ত্যসত্ত্বমামন্য পরিহরদ্বাদ্যবেকদেশিমতমাহ নেতি ।
বিয়ৎ আকাশং দোষপদ্বতে । কৃতঃ ? অশ্রুতেঃ, উৎপত্তিপ্রকরণেভ্যোৎপত্ত্যপ্রবণাদিত্যর্থঃ ।
এচ্ছ পূর্বপক্ষস্বতম্ ।

জীবের দ্বার আকাশও অসুৎপন্ন অর্থাৎ নিত্যপদার্থ । সৃষ্টির উৎপত্তিপ্রকরণে আকাশের
উৎপত্তি কথিত হয় নাই, হতরায় বুঝাইতেছে যে, আকাশ উৎপন্ন পদার্থ নহে, অর্থাৎ নিত্য ।
আকাশের উৎপত্তি অসম্ভব, ইহা বুঝিতেও পাওরা যায় ।

ইত্যতঃ সৰ্ববেদান্তগত-সৃষ্টিশ্রুত্যর্থনিৰ্মলত্বায় পরঃ প্রপঞ্চ
আরভ্যতে । তদর্থনিৰ্মলত্বে চ ফলং যথোক্তাশঙ্কানিবৃত্তিরেব ।

তত্র প্রথমং তাবদাকাশমাপ্তিত্য চিন্ত্যতে,—কিমস্ত্রাকশস্ত্রোৎপত্তিরস্ত্যত নাস্তীতি । তত্র তাবৎ প্রতিপত্ততে—ন বিয়দশ্রুতেরিতি ।
ন খল্বাকাশমুৎপত্ততে । কস্মাৎ ? অশ্রুতঃ । ন হ্যস্ত্রোৎপত্তি-
প্রকরণে শ্রবণমস্তি । ছান্দোগ্যে হি “সদেব সোম্যেদমগ্র-
আসীদেকমেবাদ্বিতীয়ং” ইতি সচ্ছববাচ্যং ব্রহ্ম প্রকৃত্য “তদৈক্ষত”
“তত্তেজোহসৃজত” ইতি চ পঞ্চানাং মহাভূতানাং মধ্যমং তেজ
আদি কৃত্বা ত্রয়াণাং তেজোহবমানামুৎপত্তিঃ শ্রাব্যতে । শ্রুতিশ্চ
নঃ প্রমাণমতীন্দ্রিয়ার্থবিজ্ঞানোৎপত্তৌ । ন চাত্রে শ্রুতিরস্ত্যাকাশ-
স্ত্রোৎপত্তিপ্রতিপাদিনী । তস্মাৎতাকাশস্ত্রোৎপত্তিরিতি ॥২।৩।১॥

বিরোধাত গোপনম্ । তথা চ বিয়তো নিত্যত্বান্তেজঃপ্রমুখঃ এব সর্গঃ, তথা চ ন
বিরোধঃ শ্রুতীনামিতি ।

‘তদিদমুক্তম্’—“প্রথমং তাবদাকাশমাপ্তিত্য চিন্ত্যতে—কিমস্ত্রাকশস্ত্রোৎপত্তি-
রস্ত্যত নাস্তি” ইতি । যদি নাস্তি, ন শ্রুতিবিরোধাশঙ্কা । অথাস্তি, ততঃ শ্রুতি-
বিরোধ ইতি ভৎপরিহারায় প্রযত্নান্তরমাহেয়মিত্যর্থঃ ॥ ২ । ৩ । ১ ॥

অপেক্ষণীয় নহে, এই আশঙ্কা হইতে পারে । সৃষ্টিশ্রুতি প্রোক্তপ্রকারে শঙ্কাস্থান
বলিয়াই বেদান্তস্থ সমুদায় সৃষ্টিশ্রুতির অর্থ নিৰ্মল (নির্দোষ) করিবার জন্ত এতৎ-
পাদের আরম্ভ । সে সকল সৃষ্টিবাক্যের অর্থ নিৰ্মল (বিশদ,—পরিষ্কৃত বা সঙ্গ-
তার্থ) করিবার ফল বা প্রয়োজন—প্রদর্শিত প্রকার আশঙ্কার নিবৃত্তি ।

[ততঃ...মস্তি] “প্রথমতঃ আকাশের উৎপত্তি আছে কি-না, তাহার চিন্তা
অর্থাৎ বিচার করা বাইতেছে । বিচারের অঙ্গ পূৰ্বপক্ষ । তাহাতে পাওয়া
যায়, আকাশ উৎপন্ন হয় নাই । হেতু এই যে, তথোক্তাশ্রুতি নাই । অর্থাৎ
উৎপত্তিপ্রকরণে আকাশের উল্লেখ দেখা যায় না । [ছান্দোগ্য...রিত্তি] ছান্দোগ্য
শ্রুতি “সৃষ্টির পূর্বে কেবলমাত্র দ্বিতীয়-রহিত এক সৎ (ইহার অর্থ নাম ব্রহ্ম)
ছিলেন” এইরূপে সংস্ক-বাচ্য ব্রহ্মের প্রস্তাব (উপদেশ) করিয়া “তিনি আলো-
চনা করিলেন, করিয়া তেজের সৃষ্টি করিলেন” এইরূপে পঞ্চ মহাভূতের মধ্যে
মধ্যম ভূত তেজকে আদি অর্থাৎ প্রথম বলিয়া তদনন্তর জলের ও পৃথিবীর উৎ-
পত্তি উপদেশ করিয়াছেন । অতীন্দ্রিয় অর্থাৎ ইন্দ্রিয়ের অগোচর পদার্থের প্রমিতি-
বিষয়ে একমাত্র শ্রুতিই প্রমাণ ; কিন্তু আকাশের উৎপত্তিবাদিনী শ্রুতি নাই ।
যেহেতু আকাশোৎপত্তিবোধিনী শ্রুতি নাই, সেই হেতু আকাশ অহুৎপন্ন
পদার্থ ॥২।৩।১॥

অস্তি তু ॥ ২। ৩। ২ ॥*

তু-শব্দঃ পক্ষান্তরপরিগ্রহে। মা নামাকাশস্ত ছান্দোগ্যে-
হুহুৎপত্তিঃ, ঐশ্বর্যস্বরে হস্তি। তৈত্তিরীয়কাঃ সমামনস্তি
“সত্যং জ্ঞানমনস্তং ব্রহ্ম” ইতি প্রকৃত্য “তস্মাদ্বা এতস্মাদাত্মন
আকাশঃ স্ফুটঃ” ইতি। ততশ্চ ঐশ্বর্যোর্ব্বিপ্রতিষেধঃ—কচিৎ
তেজঃপ্রমুখা সৃষ্টিঃ, কচিদাকাশপ্রমুখেনিতি। নন্থেকবাক্যতা-
হনয়োঃ ঐশ্বর্যোয়ুক্তা। সত্যং সা যুক্তা, ন তু সাবগন্তং শক্যতে।
কুতঃ? “তত্তেজোহসৃজত ইতি সৃষ্টিতন্ত্র অক্ষুঃ অক্ষব্যম্বয়েন
সম্বন্ধানুপপত্তেঃ—“তত্তেজোহসৃজত, তদাকাশমসৃজত” ইতি।

তত্র পূর্বপক্ষস্বত্রম্—“অস্তি তু”। তৈত্তিরীয়ে হি সর্গপ্রকরণে কেবলশ্রুতাকাশ-
ত্বৈব প্রথমঃ সর্গঃ প্রকৃত্যে, ছান্দোগ্যে চ কেবলশ্রুত তেজসঃ প্রথমঃ সর্গঃ।
ন চ ঐশ্বর্যস্বরোপোদোহসহায়ত্বাধিগতত্বাপি সহায়ত্বাকল্পনং যুক্তম্। সহায়ত্বা-
বগমবিরোধাতঃ। ঐশ্বর্যসিদ্ধার্থং স্বয়ংপ্রত্যয়ং কল্প্যতে; ন তু তদ্বিধাতায়। বিহন্ততে
চাসহায়ত্বং প্রত্যয়ং কল্পিতেন সহায়ত্বেন।

তু-শব্দে অর্থ পক্ষান্তর। পক্ষান্তরে দেখা যায়, ছান্দোগ্যে আকাশের উৎ-
পত্তি অভিহিত না হইক, অত্র ঐশ্বর্যে আকাশের উৎপত্তি কথিত আছে।
তৈত্তিরীয় ঐশ্বর্য “ব্রহ্ম সত্য জ্ঞানানন্দরূপী” এইরূপে ব্রহ্মের প্রস্তাব করিয়া বলিয়া-
ছেন, “তাহা হইতে আকাশ স্ফুট হইয়াছে।” এই ঐশ্বর্যে তেজঃই প্রথম সৃষ্ট,
অত্র ঐশ্বর্যে আকাশ প্রথম সৃষ্ট, এইরূপ কথিত হওয়ায় তদ্ব্যবহার ঐশ্বর্যে পরস্পর
বিরুদ্ধবাদিনী হইতেছে এবং বিরুদ্ধবাদিনী বলিয়া অপ্রমাণ হইতেছে। [নন্থেক-
বাক্যতা...ইতি] ঐশ্বর্যের একবাক্যতা (একার্থবোধকতা) করিবার রীতি আছে,
এবং তাহাই করা উচিত সত্য; কিন্তু এখানে একবাক্য করিবার উপায় নাই।
কেন-না, এখানে একবাক্যতার গমক (বোধক) কিছু নাই। (তিনি আকাশ ও
তেজ সৃষ্টি করিলেন, এইরূপ হইলে উক্ত দুই বাক্য এক বা একার্থবোধক হইতে
পারে সত্য; কিন্তু তাহা এখানে অসম্ভব)। হেতু এই যে, “তিনি তেজ সৃষ্টি করি-
লেন” এতদ্বাক্যই তৎশব্দেবোধ্য অষ্টীর সহিত অষ্টব্য আকাশের ও তেজের সম্বন্ধ
ঘটনা হয় না।

* উৎপত্তিঐশ্বর্যব্যাখ্যা দ্বাৰীতি মহাই—অতীতি। পক্ষান্তরোদাত্মবোধ-শব্দঃ। ছান্দোগ্যে
তাবদাকাশস্তোৎপত্তির্দ্ব্যত্বং, ঐশ্বর্যস্বরে দ্ব্যতীতি পূর্বপক্ষাবসর ইতি ভাবঃ।

ছান্দোগ্যে আকাশের উৎপত্তি কথিত না হইক, অত্র ঐশ্বর্যে তাহার উৎপত্তি অভিহিত
আছে।

নমু সন্ধুতস্তাপি কর্তুঃ কর্তব্যম্বেন সম্বন্ধো দৃশ্যতে ।
যথা “স সুপং পক্তোদনং পচতি” ইতি, এবং তদাকাশং স্কৃতং ।
তন্তেজোহস্রজতেতি যোজয়িষ্যামঃ, নৈবং যুজ্যতে । প্রথমজঙ্ঘং
হি ছান্দোগ্যে তেজসোহবগম্যতে, তৈত্তিরীয়কে চাকাশস্ত ।
ন চোভয়োঃ প্রথমজঙ্ঘং সম্ভবতি । এতেনেতরশ্রুত্যান্তরবি-
রোধোহপি ব্যাখ্যাতঃ । “তস্মাচ্চা এতস্মাদাত্মন আকাশঃ সম্ভূতঃ”
ইত্যত্রোপি তস্মাদাকাশঃ সম্ভূতস্তস্মাতেজঃ সম্ভূতমিতি সন্ধুতস্তা-
পাদানস্য সম্ভবনস্য চ বিয়ত্তেজোভ্যাং যুগপৎ সম্বন্ধানুপপত্তেঃ ।
বায়োরগ্নিরিতি চ পৃথগান্নানাং ॥ ২ । ৩ । ২ ॥

অগ্নিন্ বিপ্রতিষেধে কশ্চিদাহ—

ন চ পরস্পরানপেক্ষাণাং ব্রৌহিবববিকল্পঃ, অতুষ্ঠানং হি বিকল্যতে ন বস্ত ।
ন হি স্থাপুপুৰবিকল্পো বস্তনি প্রতিষ্ঠাং লভতে । ন চ সর্গভেদেন ব্যবস্থোপ-
পত্ততে । সাম্প্রতিকসর্গবদ্ভূতসর্গস্তাপি তথাহি । ন খবিহ সর্গে ক্ষীরাদধি
জায়তে, সর্গান্তরে তু দধঃ ক্ষীরমিতি ভবতি । তস্মাৎ সর্গশ্রুতয়ঃ পরস্পরবিরোধিত্বাৎ
নান্নিরূপে প্রমাণং ভবিতুমহঁস্তীতি পূর্নঃ পক্ষঃ । সিদ্ধান্ত্যেকদেশৌ স্ত্রেণ স্বাভি-
প্রায়মাবিকল্পোতি ॥ ২ । ৩ । ২ ॥

[নমু ..ব্যাখ্যাতঃ] যদি বল, যুগপৎ (এককালে) সম্বন্ধ না হয়, না হউক,
ক্রমিক সম্বন্ধ হইতে পারে, “তিনি হুপ পাক করিয়া অন্ন পাক করিতেছেন” এই
প্রয়োগ যদ্রূপ, “তিনি আকাশ সৃষ্টি করিয়া তেজ সৃষ্টি করিয়াছেন” এ প্রয়োগও
সেইরূপ হইবেক । এরূপ বলাও অযুক্ত । হেতু এই যে, ছান্দোগ্য শ্রুতি তেজকে
প্রথম ও তৈত্তিরীয় শ্রুতি আকাশকে প্রথম বলিয়াছেন । উভয়ের প্রথমজঙ্ঘ অবশ্য
অসম্ভব । অতান্ন শ্রুতিবিরোধও এতদ্রূপে অপরিহার্য । [তস্মাচ্চা...দাহ]
“সেই এই আত্মা (ব্রহ্ম) হইতে আকাশ উৎপন্ন হইয়াছে” এ শ্রুতির তাঁহা হইতে
আকাশ, তাঁহা হইতে তেজ, এরূপ অর্থ হইতে পারে না । একবারমাত্র অপা-
দানের (যাহা হইতে হয়, তাহা অপাদান) উল্লেখ হইয়াছে ; সুতরাং তাহার
সহিত যুগপৎ উভয়ের উৎপত্তিসম্বন্ধ ঘটনা করা যায় না, (সেরূপ করা বাক্যার্থ-
রীতি বহির্ভূত,) এবং “বায়ু হইতে অগ্নি” এইরূপ পৃথগুক্তিও আছে ॥২৩২॥

এইরূপ শ্রুতিবিরোধ পরিহার্য্য কেহ কেহ বলেন—

গৌণ্যসম্ভবাৎ ॥ ২।৩।৩ ॥

নাস্তি বিয়চ্ছৎপত্তিরশ্রুতেন্বেব। যা দ্বিতরা বিয়চ্ছৎপত্তি-
বাদিনী শ্রুতিরূদাহতা, সা গোণী ভবিতুমর্হতি। কস্মাৎ ?
অসম্ভবাৎ। ন হ্যাকাশস্যোৎপত্তিঃ সম্ভাবয়িতুং শক্যা। ত্রীমংকণ-
ভূগতিপ্রায়ানুসারিষু জীবৎসু। তে চি কারণসামগ্র্যাসম্ভবাদা-
কাশস্যোৎপত্তিং বারয়ন্তি। সমবায়্যসমবায়ি-নিমিত্তকারণেভ্যো
হি কিল সর্বমুৎপদ্যমানং সমুৎপদ্যতে। দ্রব্যস্য চৈকজাতীয়-
কমনেকঞ্চ দ্রব্যং সমবায়িকারণং ভবতি। ন চাকাশস্যৈক-
জাতীয়কমনেকঞ্চ দ্রব্যমারম্ভকমন্তি, যস্মিন্ সমবায়িকারণে সত্য-

প্রমাণাস্তরবিরোধেন বহুপ্রত্যস্তরবিরোধেন চাকাশোৎপত্ত্যসম্ভবাৎ গৌণ্য-
বাক্যোৎপত্তিশ্রুতিরিত্যবিরোধ ইত্যর্থঃ। প্রমাণাস্তরবিরোধমাং—“ন হ্যাকাশস্ত”
ইতি। সমবায়্যসমবায়িনিমিত্তকারণেভ্যো হি কার্য্যস্তোৎপত্তিনিয়তা তদভাবে ন
ভবিতুমর্হতি—ধুম ইব ধূমধ্বজাতাবে। তস্মাৎ সদকারণমাকাশং নিত্যমিতি। অপি
চ, য উৎপদ্যন্তে, তেবাং প্রাপ্তংপত্তেরহুতবার্হক্রিয়ে নোপলভ্যতে, উৎপদ্যন্ত চ

যেহেতু শ্রুতি নাই অর্থাৎ বেদব্যাক্যে আকাশের উৎপত্তি শুনা যায় না,
সেই হেতু আকাশ অতুৎপন্ন পদার্থ)। যে একটী উৎপত্তিবাদিনী শ্রুতি (তৈত্তি-
রীয় শ্রুতি) আছে, তাহা গোণী অর্থাৎ তাহার উৎপত্তি অর্থ মূখ্য নহে, কিন্তু
গৌণ। ফলিতার্থ—উৎপত্তি অংশে তাহার তাৎপর্য্য নাই। নাই কেন ? অসম্ভব
বলিয়াই নাই। কণাদমতানুসারিগণ জীবিত থাকিতে কেহই আকাশের উৎপত্তি
বুঝাইতে বা স্থাপন করিতে পারিবেন না। [তেহি...সিদ্ধিঃ] কণাদমতাব-
লম্বীরা কারণসামগ্রীর অভাব দেখাইয়া আকাশের উৎপত্তি নিবারণ করিয়াছেন।
কাণাদদিগের অভিমত উৎপত্তি-নিয়ামক প্রক্রিয়া এইরূপঃ—সমুদায় জন্ত বস্তুই
সমবায়ী, অসমবায়ী ও নিমিত্ত, † এই ত্রিবিধ কারণ আশ্রয় করিয়া জন্মলাভ
করে। তুল্যজাতীয় বহু দ্রব্যই দ্রব্যোৎপত্তির সমবায়ী কারণ। আকাশ জন্মা-
ইতে পারে, এরূপ আকাশজাতীয় দ্রব্যাস্তর বা বহুদ্রব্য নাই (আকাশীয় পরমাণু
নাই) ; সুতরাং আকাশের সমবায়ী কারণ না থাকায় আকাশ অতুৎপন্ন অর্থাৎ

* অসম্ভবাৎ আকাশোৎপত্ত্যাসম্ভবাৎ তদুৎপত্তিবাদিনী শ্রুতির্গৌণী। শ্রুত্যবিরোধে
সত্যায়নবিধিপোস্তরোরপ্রামাণ্যবোপাধিরহুৎপত্ত্যসম্ভবরূপতর্কানুগৃহীত-হ্যাকাশ্যশ্রুতির্গৌণ্যার্থী, ইতরা
তু গৌণীভ্যবিরোধ ইত্যেকদেশিতমিতি ৩৩তাত্ত্বপার্থ্যম্।

আকাশের উৎপত্তি অসম্ভব, সেই কারণে ছান্দোগ্যশ্রুতির অর্থ মূখ্য, তৈত্তিরীয় শ্রুতির অর্থ
গুণচরিক। অর্থাৎ তৈত্তিরীয় শ্রুতির অর্থ ছান্দোগ্যশ্রুতির অনুরূপ করিয়া লইতে হইবেক।

† যেমন ঘটের সমবায়ী কারণ রূপাল ও কপালিকা, অসমবায়ী কারণ তদুভয়েব সংযোগ্য
নিমিত্তকারণ—দণ্ড, চক্র, সলিল, সূত্র ও কুন্তকারাদি।

সমবায়িকারণে চ তৎসংযোগ আকাশ উৎপত্তেত । তদভাবাতু
তদনুগ্রহপ্রবৃত্তং নিমিত্তকারণং-দূরাপেতমেবাকাশস্য ভবতি ।

উৎপত্তিমতাক্ষ তেজঃপ্রভৃতীনাং পূর্বোত্তরকালয়োর্বিশেষঃ
সম্ভাব্যতে, প্রাপ্তপত্তেঃ প্রকাশনাদি কার্য্যং ন বভূব, পশ্চাচ্চ
ভবতীতি, আকাশস্ত পুনর্ পূর্বোত্তরকালয়োর্বিশেষঃ সম্ভাবয়িতুং
শক্যতে । কিং হি প্রাপ্তপত্তেরনবকাশমশ্বিরমচ্ছিন্নং বভূবেতি
শক্যতেহধ্যবসাতুম্ । পৃথিব্যাদিবৈধর্ম্ম্যাচ্চ বিভূত্বাদিলক্ষণাদাকাশ-
স্রাজস্তসিক্তিঃ । তস্মাদ যথা লোক আকাশং কুরু, আকাশো
জাতঃ, ইত্যেবজ্ঞাতীয়কো গোণঃ প্রয়োগো ভবতি, যথা চ ঘটাকাশঃ
করকাকাশো গৃহাকাশ ইত্যেকস্রাপ্যাকাশস্যেবজ্ঞাতীয়কো ভেদ-

দৃষ্টেতে, যথা তেজঃপ্রভৃতীনাম্ । ন চাকাশস্ত তাদৃশো বিশেষ উৎপাদানুৎ-
পাদয়োরস্তি ।

তস্মানুৎপত্তত ইত্যাং—“উৎপত্তিমতাক্ষ চ” ইতি । “প্রকাশনং” প্রকাশো
ঘটপটাদিগোচরঃ । “পৃথিব্যাদিবৈধর্ম্ম্যাচ্চ” ইতি । আদিগ্রহণেন দ্রব্যস্বৈ সত্য-
লক্ষণবদাদান্বয়বিত্ত্যাকশমিতি গৃহীতম্ । “আরণ্যানাকাশেশু” ইতি বেদেহপ্যে-
নিত্য । দ্রব্যোৎপত্তির অসমবায়ী কারণ সংযোগ, সমবায়ী দ্রব্য না থাকায়
তাহারও অভাব আছে । যদি সমবায়ী ও অসমবায়ী কারণ থাকে, তবেই নিমিত্ত-
কারণের প্রয়োজন বা প্রবৃত্তি হয় । যখন সমবায়ী ও অসমবায়ী এই দুইটা প্রধান
কারণের অভাব, তখন যে, তাহার (আকাশের) নিমিত্ত কারণও নাই, তাহা
বলাই বাহুল্য । ফলিতার্থ এই যে, যে তিন কারণে দ্রব্যোৎপত্তি হয়, সেই
তিনটা কারণ না থাকায় আকাশের উৎপত্তি নাই ।

আরও দেখ, উৎপত্তিমান্ তেজঃপ্রভৃতি পদার্থের উৎপত্তির পূর্বে ও পরে
বিশেষ ভাব আছে । উৎপত্তির পূর্বে একরূপ, পরে অপরূপ । তেজ যখন
অল্পদ্রুত বা অল্পপন্ন থাকে, তখন তাহার প্রকাশাদি (প্রকাশ, অন্ধকার নাশ,
উজ্জ্বলতা, ইত্যাদি) কার্য্য থাকে না, উদ্ভূত বা উৎপন্ন হইলে তখন ঐ সকল কার্য্য
হইতে থাকে । কিন্তু আকাশের সেরূপ বিশেষ দেখাইতে বা অনুভব করাইতে
কেহই পারিবে না । আকাশ যখন না হইয়াছিল, তখন কি অনবকাশ অশ্বির
বা অচ্ছিন্ন ছিল ? (নীরেই ছিল কি ?) নীরেই ছিল, ইহা কেহই মনে করিতে
বা অবধারণ করিতে পারিবেন না । (এতাবতা বলা হইল সে, জন্ত বস্ত্র মাজের
প্রাগভাব থাকে, প্রাগভাব না থাকায় আকাশ অল্পপন্ন পদার্থ । আকাশ আত্মার
জ্ঞান প্রাগভাববর্জিত) । আকাশে পৃথিব্যাদি জন্ত পদার্থের ধর্ম্ম নাই এবং
ইয়ত্তাও নাই অর্থাৎ আকাশ বিভূ (সর্বব্যাপী) । এইরূপ এইরূপ হেতুতে
আকাশ অজ অর্থাৎ জন্মান্ নহে । [তস্মাদ...জটব্য] অতএব লোক মধ্যে
যেমন “আকাশ কর, ফাঁক কর,” এইরূপ গোণ প্রয়োগ হয়, অথবা যেমন ঘট-

ব্যপদেশো ভবতি, বেদেহপি “আরগ্যানাকার্শেণালভেরন” ইতি, এবমুৎপত্তিশ্রুতিরপি গোঁগী দ্রষ্টব্য ॥ ২।৩।৩ ॥

শব্দাচ্চ ॥ ২।৩।৪ ॥ *

শব্দঃ স্বাক্কাশস্ত্রাজ্ঞত্বং খ্যাপয়তি । যত আহ “বায়ু-
শাস্ত্রিরিচ্ছকৈতদমৃতম্” ইতি । ন হ্যমৃতস্ত্রোৎপত্তিরূপপদ্বতে ।
“আকাশবৎ সর্বগতশ্চ নিত্যঃ” ইতি চ (শব্দঃ) আকাশেন ব্রহ্ম
সর্বগতত্বনিত্যত্বাভ্যাং ধর্ম্মাভ্যামুপমিমান আকাশস্তাপি তৌ
ধর্ম্মৌ সূচয়তি । ন চ তাদৃশস্ত্রোৎপত্তিরূপপদ্বতে । “স যথা-
নস্তোহয়মাকাশ এবমনন্ত আত্মা বেদিতব্যঃ” ইতি চোদাহরণম্,
“আকাশশরীরং ব্রহ্ম” “আকাশ আত্মা” ইতি চ । ন হ্যাকাশস্ত্রোৎ-

কত্বাকাশস্ত্রোপাধিকং বহুত্বম্ । তদেবং প্রমাণান্তরবিরোধেন গোঁগত্বমুক্তা শ্রুত্যান্তর-
বিরোধেনাপি গোঁগত্বমাহ । স্মরণম্ ॥ ২।৩।৪ ॥

[রত্নপ্রভা] ন কেবলং তর্কাদাকাশস্ত্রোৎপত্তিঃ, কিন্তু শ্রুতিতোহপীত্যাহ
সূত্রকারঃ—শব্দাচ্চেতি । নিত্যত্বাবজ্ঞানাদিস্বাদিত্তি ভাবঃ । আত্মোক্তি চ শব্দ

কাশ, মঠাকাশ, ইত্যাদিবিধ ভেদব্যাপদেশ হয়, তেমনি, বেদমধোও “আকাশে
আরগ্য-জীব-বহ বা স্পর্শ করিবেক” ইত্যাদি প্রয়োগের জায় আকাশের উৎপত্তিও
গোঁগরূপে প্রযুক্ত হইয়াছে, ইহা বুঝিতে হইবেক ॥ ২।৩।৩ ॥

শব্দও আকাশের অমুৎপত্তি দেখাইয়াছেন । (শব্দ = শ্রুতি) । যথা—
“বায়ু ও অন্তরিক” ইহার অমৃত । যাহা অমৃত (অবিনাশী), তাহার উৎপত্তি
নাই । “আত্মা আকাশের জায় সর্বগত ও নিত্য” এ শ্রুতিও আকাশের
অমুৎপত্তি পক্ষে উদাহরণ । ব্রহ্মেব সর্বব্যাপিৎ ও নিত্যত্ব আকাশের সহিত
উপমিত (তুলিত) হওয়ার আকাশের ঐ ছই ধর্ম্ম (ব্যাপিৎ ও নিত্যতা)
ধাকা সূচিত হইয়াছে । যাহা সর্বব্যাপী ও নিত্য, তাহার উৎপত্তি অমুপপন্ন ।
“ব্রহ্ম এ এই আকাশ অনন্ত, তদ্রূপ আত্মাও অনন্ত ।” “ব্রহ্ম আকাশশরীর ও
আকাশাত্মা ।” এই ছই শ্রুতিও উদাহরণ হইতে পারে । আকাশের উৎপত্তি
ধাকিলে আকাশ ব্রহ্মের বিশেষণ হইবে কেন ? নীল যেমন উৎপলের

* শব্দাচ্চ শব্দাদপি । ন কেবলং তর্কাদাকাশস্ত্রোৎপত্তিঃ সত্ত্বাব্যতে, কিন্তু শ্রুতিতো-
হপীত্যাহ ।

কেবল তর্কের দ্বারা নহে, বক্তির দ্বারাও নহে, শ্রুতির দ্বারাও আকাশের অমুৎপত্তি নির্ণীত হয় ।

পত্তিমন্ত্রে ব্রহ্মণস্তেন বিশেষণং সম্ভবতি নীলেনেবোৎপলস্ত।
তস্মান্নিত্যমেবাকাশেন সাধারণং ব্রহ্মেতি গম্যতে ॥ ২। ৩। ৪ ॥

স্মাট্টৈকস্য ব্রহ্মশব্দবৎ ॥ ২। ৩। ৫ ॥ *

ইদং পদোত্তরং সূত্রম্। স্মাদেতৎ। কথং পুনরেকস্য ‘সম্ভূত’-
শব্দস্য “তস্মাদ্ভা এতস্মাদাত্মন আকাশঃ সম্ভূতঃ” ইত্যগ্নিমধি-
কারে, পরেষু তেজঃপ্রভৃতিষ্মনুবর্তমানস্য মুখ্যত্বং সম্ভবতি,
আকাশে চ গৌণত্বমিতি। অত উত্তরমুচ্যতে—স্মাট্টৈকস্যাপি
সম্ভূতশব্দস্য বিষয়বিশেষবশাদগৌণো মুখ্যশ্চ প্রয়োগঃ, ব্রহ্ম-
শব্দবৎ। যথৈকস্যাপি ব্রহ্মশব্দস্য “তপসা ব্রহ্ম বিজিজ্ঞাসস্ব,
তপো ব্রহ্ম” ইত্যগ্নিমধিকারেহ্মাদিষু গৌণঃ প্রয়োগঃ, আনন্দে চ

ইহোদাহরণমিত্যর্থঃ। আকাশঃ শরীরমশ্রুতি বহুব্রীহিণাত্যন্তসাম্যভাবাৎ
ব্রহ্মবাদাকাশত্বানাদিত্বমিত্যর্থঃ। ইতি রত্নপ্রভা ॥ ২। ৩। ৪ ॥]

পদস্তানুযায়ে ন পদার্থস্ত। তন্নি কচিন্মুখ্যং কচিদৌপচারিকং সম্ভবাসম্ভবা-
ভ্যামিত্যবিরোধঃ।

বিশেষণ, তেন্মি আকাশঃ ব্রহ্মের বিশেষণ। আকাশ-বিশেষণের দ্বারা ইহাই
বুঝা যায় যে, নিত্যতা ব্রহ্মে ও আকাশে সমান ॥ ২। ৩। ৪ ॥

এই সূত্রটি পদোত্তর অর্থাৎ শব্দষটিত আশঙ্ক্যর প্রত্যুত্তর। এ স্থলে এই
আশঙ্কা হইতে পারে যে, “পরমায়া হইতে আকাশ সম্ভূত হইরাছে” এতদ্বাক্য
এক সম্ভূতশব্দ পশ্চাত্ত্বত তেজ প্রভৃতিতে অনুগমন করিয়া মুখ্যার্থ বলিবে,
অথচ আকাশ-বিষয়ে গৌণার্থ থাকিবেক, ইহা কিরূপে হইতে পারে? ইহারই
প্রত্যুত্তরার্থ বলিতেছেন, একই সম্ভূত শব্দের গৌণ মুখ্য দ্বিবিধ অর্থ, বিষয়-
ভেদে ও ব্রহ্মশব্দের দৃষ্টান্তে হইতে পারে। [যথৈক...তদ্বৎ] যেমন একই
ব্রহ্মশব্দ “তপস্যায় দ্বারা ব্রহ্ম জ্ঞান, তপস্তা ব্রহ্ম” এতদুপলক্ষিত প্রকরণে অগ্নাদিতে

* কথমেকস্য সম্ভূত-শব্দস্য তেজঃপ্রভৃতিষু মুখ্যত্বাকাশে চ গৌণত্বমিত্যাশঙ্ক্য তদ্বিরাসার্থমহ
—স্মাদিতি। একস্যাপি সম্ভূতশব্দস্য বিষয়বিশেষবশাৎ গৌণো মুখ্যশ্চ প্রয়োগঃ ত্বাৎ, ব্রহ্মশব্দ-
বৎ। যথৈকস্যাপি ব্রহ্মশব্দস্তাদিষু গৌণঃ প্রয়োগ আনন্দে চ মুখ্যত্বার্থঃ।

সম্ভূত-শব্দ একবার মাত্র প্রযুক্ত হইরাছে এবং সেই এক সম্ভূতশব্দই তেজঃপ্রভৃতিতে অনুগমন
করিবে, তবে কিপ্রকারে তাহার একস্থলে গৌণ অর্থ এবং অন্যস্থলে মুখ্যার্থ হইতে পারে? বাকী
প্রত্যুত্তর দিতেছেন, হাঁ, পারে। যেমন একই ব্রহ্মশব্দ অগ্নাদিতে গৌণ এবং আনন্দে মুখ্য সেইরূপ
একই সম্ভূতশব্দ আকাশে গৌণ এবং তেজঃপ্রভৃতিতে মুখ্য হইবে।

মুখ্যঃ, যথা চ তপসি ব্রহ্মবিজ্ঞানসাধনে ব্রহ্মশব্দো ভক্ত্যা প্রযুক্ত্যতে, অঞ্জসা তু বিজ্ঞেয়ে ব্রহ্মণি, তদ্বৎ ।

কথং পুনরনুৎপত্তৌ নভসঃ “একমেবাদ্বিতীয়ম্” ইতীয়াং প্রতিজ্ঞা সমর্থ্যতে । ননু নভসা দ্বিতীয়েন সন্ধিতীয়ং ব্রহ্ম প্রাপ্নোতি, কথঞ্চ ব্রহ্মণি বিদিতং সর্বং বিদিতং শ্রাদিতি । তদুচ্যতে—একমেবেতি তাবৎ স্বকার্য্যাপেক্ষায়োপপদ্যতে । যথা লোকে কশ্চিৎ কুস্তকারকূলে পূর্বেদ্ব্যমৃদগুচক্রাদীনি চোপল-ভ্যাংপরেদ্ব্যমৃদ নানাবিধান্মত্ৰাণি প্রসারিতান্যুপলভ্য ক্রিয়াৎ—মৃদেবৈকাকিনী পূর্বেদ্ব্যমৃদাসীদিতি । ন চ তয়াবধারণয়া মৃৎ-কার্য্যজাতমেব পূর্বেদ্ব্যমৃদাসীদিত্যভিপ্রেয়াৎ, ন দগুচক্রাদি, তদ্বৎ । অদ্বিতীয়শ্রুতিরধিষ্ঠাত্তন্তরং বারয়তি । যথা মৃদোহমত্ৰপ্রকৃতেঃ

চোত্তময়ং করোতি—“কথম্” ইতি । প্রথমং চোত্তমং পরিহরতি—“একমেবেতি তাবৎ” ইতি । “কুলং” গৃহম্ । “অমত্ৰাণি” পাত্ৰাণি ঘটশরাবাদীনি । আপেক্ষিকমবধারণং ন সর্ববিষয়মিত্যর্থঃ ।

ও ব্রহ্মজ্ঞানোপায় ভূত তপস্যায় গোণ অর্থে প্রযুক্ত হইয়াছে এবং বিজ্ঞেয়-ব্রহ্মে মুখ্যার্থে প্রযুক্ত হইয়াছে, ঐ সমুদ্র শব্দও সেইরূপ জানিবে ।

[কথং...পদ্যতে] আচ্ছা, আকাশ যদি অমুৎপন্ন অর্থাৎ নিত্যপদার্থই হয়, তাহা হইলে “একমেবাদ্বিতীয়ম্” এ প্রতিজ্ঞা কিরূপে সমর্থিত হইবে? ব্রহ্ম বিদিত হইলে সমস্তই বিদিত হয়, এ প্রতিজ্ঞাইবা কিরূপে সংরক্ষিত হইবে? নিত্য আকাশ মাত্র করায় ব্রহ্মকে সন্ধিতীয় বলা হয় এবং ব্রহ্মবিজ্ঞান হইতে আকাশের জ্ঞান দূরে অবস্থান করে । ইহার সমাধান এইরূপঃ—“একই” এই কথাটা স্বকীয়কার্য্য অপেক্ষা প্রযুক্ত । এরূপ প্রয়োগ অসঙ্গত নহে, প্রত্যুত সঙ্গতই । [যথা...তদ্বৎ] যেমন কোন পুরুষ কুস্তকার-গৃহে পূর্কদিবসে মৃত্তিকা, দণ্ড ও চক্র প্রভৃতি দেখিল, তৎপর দিবস তদগৃহে ভাণ্ডাদি প্রসারিত দেখিল, দেখিয়া বলিল, ‘কাল কেবল মৃত্তিকাই ছিল’ । তাহার এই সাধারণ বাক্যের ভাণ্ডাদি মৃৎকার্য্য ছিল না, এই অর্থই অভিপ্রেত, দণ্ডচক্রাদি ছিল না, এ অর্থ অভিপ্রেত নহে । তেমনি, ‘একমেবাদ্বিতীয়ং’ বাক্যের কার্য্যভূত জগৎ না থাকাই অভিপ্রেত, ইহাই অবধারণ করিবে । [অদ্বিতীয়...সিদ্ধিঃ] অপিচ, ঐ অদ্বিতীয় শ্রুতি অত্র অধিষ্ঠাতা থাকা নিষেধ করিয়াছেন । দেখা যায় বটে যে, ভাণ্ডাদি কার্য্যের প্রকৃতি মৃত্তিকা, তাহার অধিষ্ঠাতা কুস্তকার, কিন্তু জগৎপ্রকৃতি

কুস্তকারোহিষ্ঠীতা দৃশ্যতে, নৈবং ব্রহ্মণো জগৎপ্রকৃতেরন্যোহি-
ষ্ঠীতাস্তীতি।

ন চ নভসাপি দ্বিতীয়েন সন্ধিতীয়ং ব্রহ্ম প্রসজ্যতে।
লক্ষণানুত্বনিমিত্তং হি নানাত্বম্। ন চ প্রাপ্তংপত্তেব্রহ্ম-
নভসোলক্ষণানুত্বমস্তি, ক্ষীরোদকয়োরিব সংস্কৃত্যোব্যাপি-
ত্বামূর্ত্ত্বাদিধর্ম্মসামান্যং। সর্গকালে তু ব্রহ্ম জগদুৎপাদয়িতুং
যততে, স্তিমিতমিতরন্তিষ্ঠতি, তেনানুত্বমবসীয়তে। তথাচাকাশ-
শরীরং ব্রহ্মেত্যাদিশ্রুতিভ্যোহপি ব্রহ্মাকাশয়োরভেদোপচার-
সিদ্ধিঃ। অত এব চ ব্রহ্মবিজ্ঞানেন সর্ববিজ্ঞানসিদ্ধিঃ।

অপি চ, সর্বং কার্যমুৎপাদ্যমানমাকাশেনাব্যতিরিক্তদেশ-
কালমেবোৎপদ্যতে, ব্রহ্মণা চাব্যতিরিক্তদেশকালমেবাকাশং

উপপত্তান্তরমাহ—“ন চ নভসাপি” ইতি। অপিরভ্যুপগমে। যদি সর্বাপেক্ষং,
তথাপ্যদোষ ইত্যর্থঃ। “ন চ প্রাপ্তংপত্তেঃ”। জগত ইতি শেষঃ। দ্বিতীয়ং
চোক্তমপাকরোতি—“অত এব চ ব্রহ্মবিজ্ঞানেন” ইতি। লক্ষণানুত্বাভাবেনাকাশস্ত
ব্রহ্মণোহনন্তবাদিতি।

অপি চ, অব্যতিরিক্তদেশকালমাকাশং ব্রহ্মণা চ ব্রহ্মকার্যোচ তদভিন্নত্বভাৱে,
ব্রহ্মের ব্রহ্ম-ভিন্ন অন্য কোন লোক-দৃষ্টাভ্যায়ী অধিষ্ঠাতা নাই, ইহাও ঐ
শ্রুতির অভিপ্রেত।

[নচ...সিদ্ধিঃ] অপিচ, ‘আকাশ থাকিলেও তদ্বারা ব্রহ্ম সন্ধিতীয়
হইবেন না। কেন-না, ভিন্নলক্ষণাক্রান্ত পদার্থান্তর থাকিলেই নানাপদার্থ থাকি-
য়া। উৎপত্তির পূর্বের আকাশ ও ব্রহ্ম সমলক্ষণ, অন্তরাং তাহা নানাধের
প্রয়োজক নহে। যেমন, ছদ্ম ও জল পরস্পর পরিমিশ্রিত থাকিলে তদ্ব্যয়ের
ব্যাপিভাদি ধর্ম্ম সমান, সেটরূপ। প্রভেদ এই যে, ব্রহ্ম জগৎ-উৎপাদনার্থ যত্ববান্
হন, আকাশ তৎকালে স্তিমিত (নিশ্চল) থাকে। মাত্র এই প্রভেদের দ্বারা
আকাশের অন্তত্ব (ব্রহ্মভিন্নতা) নিশ্চয় হয়। “ব্রহ্ম আকাশ-শরীর” ইত্যাদি
শ্রুতিতেও ব্রহ্মাকাশের অভেদোপচার আছে। সেই জন্য ব্রহ্মবিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান
সিদ্ধি হইবার বাধা হয় না।

[অপিচ...ইদমাহ] আরও দেখ, যে-কিছু জন্মে, সমস্তই আকাশের দেশ-
কালাদির অব্যতিরিক্ত এবং আকাশ আবার ব্রহ্মের দেশকালাদির অব্যতিরিক্ত।
যেহেতু অব্যতিরিক্ত বা অপৃথক্, সেই হেতু ব্রহ্ম ও ব্রহ্মোৎপন্ন পদার্থ বিজ্ঞাত
হইলে তৎসঙ্গে আকাশও বিজ্ঞাত হয়। যেমন ছদ্মপূর্ণ কলসে

ভবতি, ইত্যতো ব্রহ্মণা তৎকার্যেণ চ বিজ্ঞাতেন সহ বিজ্ঞাতমেবা-
কাশং ভবতি। যথা ক্ষীরপূর্ণঘটে কতিচিদবিন্দবঃ প্রক্ষিপ্তাঃ
সস্তঃ ক্ষীরগ্রহণেনৈব গৃহীতা ভবন্তি। ন হি ক্ষীরগ্রহণাদবিন্দু-
গ্রহণং পরিশিষ্যতে। এবং ব্রহ্মণা তৎকার্যৈশ্চাব্যতিরিক্ত-
দেশকালত্বাদ্ গৃহীতমেব ব্রহ্মগ্রহণেন নভো ভবতি। তন্মাদ্-
ভাক্তং নভসঃ সন্তবশ্রবণমিতি ॥ ২। ৩। ৫ ॥

এবং প্রাপ্ত ইদমাহ—

‘প্রতিজ্ঞাহানিরব্যতিরেকাচ্ছদেভ্যঃ ॥২।৩।৬॥

“যেনাশ্রুতং শ্রুতংভবত্যমতং মতমবিজ্ঞাতং বিজ্ঞাতম্” ইতি,
“আত্মনি খলুরে দৃষ্টে শ্রুতে মতে বিজ্ঞাত ইদং সর্বং বিদি-

অতঃ ক্ষীরকুণ্ডপ্রক্ষিপ্তকতিপয়-পয়োবিন্দুবদ্ ব্রহ্মণি তৎকার্যে চ বিজ্ঞাতে নভো
বিদিতং ভবতীত্যাহ—“অপি চ সর্বং কার্যামুৎপত্তমানম্” ইতি। এবং সিদ্ধা-
স্তৈক্যদেশিমতে প্রাপ্ত ইদমাহ ॥ ২। ৩। ৫ ॥

ব্রহ্মবিবর্তীয়তয়া জগতন্ত্বিকারস্ত বস্ততো ব্রহ্মণোহভেদে ব্রহ্মণি জ্ঞাতে জ্ঞান-
মুপপত্ততে। ন হি জগত্তত্ত্বং ব্রহ্মণোহজ্ঞং। তন্মাদ্কাশমপি তদ্বিবর্ততয়া ত্বিকারঃ
কীতিপয় জলবিন্দু প্রক্ষিপ্ত হইলে, তাদৃশ ছন্দের জ্ঞানে তনন্তর্গত
জলবিন্দুরও জ্ঞান সিদ্ধ হয়, কলসস্থ ছন্দের জ্ঞান হইলে জলবিন্দুগুলি পৃথক্
ধাকিল, এরূপ হয় না, তেমনি, আকাশও ব্রহ্মের ও ব্রহ্মোৎপন্ন পদার্থের সহিত
অভিন্ন-দেশকালতা-হেতু ব্রহ্মাবগতির সঙ্গে অবগত (জ্ঞানের বিষয়) হয়, আকাশ
তখন জ্ঞানের বিষয় হইতে অবশিষ্ট থাকে না। অতএব কোন কোন শ্রুতিতে
যে, আকাশের উৎপত্তি শুনা যায়, সে উৎপত্তি ভাক্ত অর্থাৎ গোণ (মূখ্য নহে)।
ব্যাসদেব এইরূপ পূর্বপক্ষ অবগত হইয়া মুখ্যসিদ্ধান্ত বলিতেছেন ॥ ২। ৩। ৫ ॥

‘যাহা শুনিলে অশ্রুতও শ্রুত হয়, যাহা মনোগোচর হইলে অমনোযোগের
বস্তও মনোগোচরীকৃত হয়, যাহা অবিজ্ঞাত, তাহাও বিজ্ঞাত হয়।’ ‘আত্মা দৃষ্ট,
শ্রুত ও মত (মনোগোচরীকৃত) হইলে এ সমস্তই বিদিত হয়।’ ‘হে ভগবন,
কোন বস্তু বিজ্ঞাত হইলে জগৎ বিজ্ঞাত হয়?’ প্রত্যেক বেদান্তে এইরূপ প্রতিজ্ঞা

* অব্যতিরেকাৎ কুৎসস্য বস্তজাতস্য ব্রহ্মসত্তারিত্তিসত্তাকত্বাভাবাৎ। শব্দভ্যস্ত কার্য-
কারণাভেদপ্রতিপাদনপটয়ঃ শব্দঃ, প্রতিজ্ঞায়াঃ ‘একমেবাদ্বিतीयং’ ব্রহ্মণি বিজ্ঞাতে সর্বমিদং
বিজ্ঞাতং ভবতি’ ইত্যেবংরূপায়াঃ, অহাসি অধাবঃ স্যামিতি শেবঃ।
আকাশের উৎপত্তি স্বীকার করিলেও অব্যতিরেক-বৃত্তিতে ও অতীত্য কার্য-কারণাভেদ-বৃত্তিতে
অবিদিত ‘একমেবাদ্বিতির’ প্রতিজ্ঞার ও ব্রহ্ম জ্ঞানিলে সমস্তই জ্ঞাত হয়, এ প্রতিজ্ঞার হানি হয় না। (ভাষ্য
তাইও ভাবব্যাবাধা দেখ)।

তম্” ইতি, “কস্মিন্নু ভগবো বিজ্ঞাতে সৰ্ব্বমিদং বিজ্ঞাতং ভবতি” ইতি, “ন কাচন সদ্ধিৰ্হিা বিদ্যাশ্চি” ইতি চৈবংরূপা প্রতিবেদান্তঃ প্রতিজ্ঞা বিজ্ঞায়তে । তস্মাঃ প্রতিজ্ঞায়া এবমহানিরনুপরোধঃ স্মাৎ, যদ্যব্যতিরেকঃ কুৎস্নস্য বস্তুজাতস্য বিজ্ঞেয়াদব্রক্ষণঃ স্মাৎ । ব্যতিরেকে হি সতি একবিজ্ঞানেন সৰ্বং বিজ্ঞায়ত-ইতীযং প্রতিজ্ঞা হীয়েত । স চাব্যতিরেক এবমুপপদ্যতে—যদি কুৎস্নং বস্তুজাতমেকস্মাদ ব্রক্ষণ উৎপদ্যেত । শব্দেভ্যশ্চ প্রকৃতিবিকারাব্যতিরেকস্মায়েনৈব প্রতিজ্ঞাসিক্ধিরবগম্যতে । তথা হি “যেনাশ্রতং শ্রুতং ভবতি” ইতি প্রতিজ্ঞায় স্মৃদাদিদৃষ্টান্তৈঃ কার্য্যাকারণাভেদপ্রতিপাদনপরৈঃ প্রতিজ্ঞেয়া সমর্থ্যতে, তৎ-সাধনায়ৈব চোক্তরে শব্দাঃ “সদেব সোম্যেদমগ্রা আসীদেকমেবা-দ্বিতীযং” “তদৈক্ষত”, “তন্ত্বেজোহমৃজত” ইতি । এবং কার্য্যজাতং ব্রক্ষণঃ প্রদর্শ্যাব্যতিরেকং প্রদর্শয়ন্তি “ঐতদাত্ম্যমিদং সৰ্ব্বম্”

সংতজ্জ্ঞানেন জাতং ভবতি, নাতথা । অবিকারত্বে তু, তত্তত্ত্বাস্তরং ন ব্রক্ষণি বিদিত্তে বিদিত্তং ভবতি । ভিন্নয়োস্ত লক্ষণাত্ম্যভাবেহপি দেশকালভেদেহপি নাত্ততরজ্ঞানেনাত্ততরজ্ঞানং ভবতি । ন হি ক্ষীরস্ত পূর্ণকুন্তে ক্ষীরে গৃহ্মণৌ

(একবিজ্ঞানে সৰ্ব্ববিজ্ঞানপ্রতিজ্ঞা) দৃষ্ট হয় । একরূপ প্রতিজ্ঞার হানি বা বাধ হয় না, যদি এ সকল বিজ্ঞেয় ব্রক্ষের অব্যতিরিক্ত হয় । অর্থাৎ ব্রক্ষাতিরিক্ত (ব্রক্ষ ছাড়া) না হয় । ব্যতিরেক হইলে অবশ্যই একবিজ্ঞানে সৰ্ব্ববিজ্ঞান প্রতিজ্ঞার হানি হইবেক । অব্যতিরেক জ্ঞান জন্মিতে বা হইতে পারে, যদি সমস্ত বস্তু এক ব্রক্ষ হইতে উৎপন্ন হইয়া থাকে । শাস্ত্র যে, কার্য্য-কারণের অব্যতিরেক অর্থাৎ অভেদ প্রদর্শন করিয়াছেন, তদ্বারাও ঐ প্রতিজ্ঞা (একবিজ্ঞানে সৰ্ব্ববিজ্ঞান) সিদ্ধ হইতে পারে । [তঃ হি...সমাপ্তেঃ] শাস্ত্র, “যাহার শ্রবণে অশ্রুতও শ্রুত হয়” এইরূপ প্রতিজ্ঞা করিয়া পশ্চাৎ কার্য্যাকারণের অভেদ প্রতিপাদক মৃত্তিকাদির দৃষ্টান্ত দেখাইয়া স্বীয় প্রতিজ্ঞার সমর্থন করিয়াছেন এবং তাহারই পোষকতার “সৃষ্টির পূর্বে এ সকল সং-স্বরূপ ছিল, তাহা এক ও অদ্বিতীয় । সেই সৎ আলোচনা করিলেন, আলোচনাস্তে তিনিই তেজঃ সৃষ্টি করিলেন” এইরূপ এইরূপ বাক্য বলিয়াছেন । অপিচ, প্রদর্শিতক্রমে এ সকলের ব্রক্ষোক্তবতা প্রদর্শনপূর্ব্বক ব্রক্ষোৎপন্ন জগতের সহিত ব্রক্ষের অব্যতিরেক (অভেদ) “এ সমস্তই তদাত্মক অর্থাৎ ব্রক্ষাত্মক” এতদ্বাক্য হইতে প্রপাঠক (অধ্যায়) সমাপ্তি পর্য্যন্ত একটা সন্দর্ভে

ইত্যারভ্যাপ্রপাঠকসমাপ্তেঃ । তদ্ যদ্যাকাশং ন ব্রহ্মকার্যং শ্রুতং,
ন ব্রহ্মণি বিজ্ঞাত আকাশং বিজ্ঞায়েত । ততশ্চ প্রতিজ্ঞাহানিঃ
শ্রুতং । ন চ প্রতিজ্ঞাহান্যা বেদশ্রুতপ্রমাণ্যং যুক্তং কর্তৃত্বম্ ।
তথা চ প্রতিবেদান্তং তে তে শব্দান্তেন তেন দৃষ্টান্তেন
তামেব প্রতিজ্ঞাং জ্ঞাপয়ন্তি “ইদং সর্বং যদয়মাত্মা” “ব্রহ্মৈ-
বেদময়ুতং পুরস্তাদ্” ইত্যেবমাদয়ঃ । তস্মাৎজ্বলনাদিবদেব
গগনমপ্যুৎপদ্যতে ।

যদুক্তমশ্রুতেন বিয়দুৎপদ্যত ইতি, তদযুক্তম্ । বিয়দুৎ-
পত্তিবিষয়শ্রুত্যন্তরস্ত দর্শিতত্বাৎ “তস্মাদ্বা এতস্মাদাত্মন আকাশঃ
সম্বৃতঃ” ইতি । সত্যং দর্শিতং, বিরুদ্ধস্ত তৎ, “তত্তেজোহ-
সৃজত” ইত্যনেন শ্রুত্যন্তরেণ, ন, একবাক্যত্বাৎ । সর্বশ্রুতীনাং
ভবত্যেকবাক্যত্বমবিরুদ্ধানাম্, ইহ তু বিরোধ উক্তঃ,—সকৃচ্ছ-
তস্ত শ্রুতঃ শ্রুতব্যবয়বসম্বন্ধাসম্ভবাৎ, ঘয়োশ্চ প্রথমজ্ঞাসম্ভবাদ্বি-

সংস্পি পাথোবিন্দু পাথস্তব্বপ্রতিজ্ঞাতত্ত্বমন্তি বিজ্ঞানং, তস্মান তে স্মীরে বিদিতো
বিদিতা ইতি প্রতিজ্ঞাদৃষ্টান্তপ্রচয়ানুপরোধায় বিয়ত উৎপত্তিরকামেনাত্ম্যপেয়েতি ।

তদেবং সিদ্ধান্তৈকদেশিনি দৃষিতে পূর্বপক্ষী স্বপক্ষে বিশেষ্যমাহ—“সত্যং

দেখাইয়াছেন । [তদ্ যদ্যাকাশং...পশ্যতে] এখন বিবেচনা কর, আকাশ যদি
ব্রহ্মোৎপন্ন না হয়, তাহা হইলে ব্রহ্মের জ্ঞানে আকাশের জ্ঞান হইতে পারে না,
সুতরাং একবিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান প্রতিজ্ঞার হানি হয় । প্রতিজ্ঞাহানি স্বীকার
করিয়া বেদকে অপ্রমাণ বলা যুক্তিসিদ্ধ নহে । প্রমাণভূত প্রত্যেক বেদের শিরো-
ভাগে (বেদান্তে) সেই সেই শব্দ সেই সেই দৃষ্টান্তের উল্লেখ করতঃ সর্ববিজ্ঞান
প্রতিজ্ঞার দৃঢ়তা জানাইয়াছেন । “এ সমস্তই আত্মা ।” “সম্মুখে বে কিছু দেখ—
সমস্তই ব্রহ্ম” ইত্যাদি । অতএব, তেজের ভ্রায় আকাশও উৎপন্ন পদার্থ ।

[যদুক্তং...সম্বদ্যাক্তেতি] বলিয়াছিল যে, শ্রুতি বলেন নাই বলিয়া আকাশ
অনুৎপন্ন পদার্থ, তাহা ভ্রাত্য নহে । কেন-না, ছানোগ্য শ্রুতিতে আকাশের উৎ-
পত্তি-শ্রবণ না থাকিলেও, তাহা “সেই এই পরমাত্মা হইতে আকাশ সম্বৃত হই-
য়াছে” এই তৈত্তিরীয়-শ্রুতিতে আছে, এবং তাহা দেখান হইয়াছে । যদি বল,
দেখাইয়াছে সত্য ; কিন্তু তাহা “তিনি তেজ সৃষ্টি করিলেন” এই শ্রুতির বিরোধী,
(বিরোধ হেতু তাহা তদর্থ অপ্রমাণ), অবিরুদ্ধ হই তিন বা ততোহধিক বাক্য
এক করিয়া অবিরোধ সম্পাদন করা যায় সত্য ; কিন্তু তাহা উদাহৃত স্থলে
অসম্ভব । উদাহৃত স্থলে বিরোধ কি ? কিসে একবাক্যতার বাধা হয় ? তাহা
বলাই হইয়াছে । প্রদর্শিত শ্রুতিদ্বয়ে একবার মাত্র তৎশব্দ-বোধ্য শ্রুতির উল্লেখ
আছে, সুতরাং তাহার সহিত এক সময়ে দুই শ্রুতব্যের অবয়ব বা সম্বন্ধ হইতে

কল্পাসম্ভবাস্তেতি । নৈব দোষঃ । তেজঃসর্গস্ত তৈত্তিরীয়কে তৃতীয়ত্বশ্রবণাৎ “তস্মাদ্বা এতস্মাদাত্মন আকাশঃ সম্ভূত আকাশ-
দ্বায়ুর্বায়োরগ্নিঃ” ইতি । অশক্য হীয়ং শ্রুতিরনুগত্যা পরিণেতুং,
শক্য পরিণেতুং ছান্দোগ্যশ্রুতিঃ, তদাকাশং বায়ুঞ্চ সৃষ্ট ।
‘তত্তেজোহসৃজতেতি । ন হীয়ং শ্রুতিস্তেজোজনিপ্রধানা সতী
শ্রুত্যন্তরপ্রসিদ্ধামাকাশশ্রোতৃপত্তিং বারয়িতুং শক্নোতি, একস্ত
বাক্যস্য ব্যাপারদ্বয়সম্ভবাৎ । শ্রুতী ত্বেকোহপি ক্রমেণানেকং

দর্শিতম্” অতএব “বিরুদ্ধস্ত তৎ” ইতি । সিদ্ধান্তসারমাহ—“নৈব দোষস্তেজঃসর্গস্ত
‘তৈত্তিরীয়কে’” ইতি । শ্রুত্যোরন্তরোপপত্তমানাত্মবাহুপত্তমানায়োরন্যবাহুপত্ত-
মানা বলবতী তৈত্তিরীয়কশ্রুতিঃ । ছান্দোগ্যশ্রুতিশ্রুত্যাধোপপত্তমানা দুর্বলা ।
নবসহায়ং তেজঃ প্রথমমবগম্যমানং সহায়ত্বেন বিরূধ্যত ইত্যুক্তম্, অত আহ—“ন
হীয়ং শ্রুতিস্তেজোজনিপ্রধানা” ইতি । সর্গসংসর্গঃ শ্রোতঃ, তেনস্বার্থঃ । স চ
শ্রুত্যন্তরেণ বিরোধিনা বাধ্যতে জঘন্তত্বাৎ । ন চ তেজঃপ্রমুখসর্গসংসর্গবদসহায়ত্বম-
প্যস্ত শ্রোতং, কিন্তু বাতিরেকলভ্যম্ । ন চ শ্রুতেন তদপবাদবোধনে শ্রুতস্ত তেজঃ-
সর্গত্বাহুপত্তিঃ । তদ্বিদমুক্তম্ ।—তেজোজনিপ্রধানেনি । তাদেতৎ । যন্তেকং
বাক্যমনেকার্থং ন ভবত্যেকস্ত ব্যাপারদ্বয়সম্ভবাৎ । হস্ত ভোঃ কথমেকস্ত
অষ্টরনেকব্যাপারদ্বয়বিরুদ্ধমিত্যত আহ “শ্রুতী ত্বেকোহপি” ইতি । বুদ্ধপ্রয়োগা-

পারে না । অপিচ, উভয়ের প্রাথম্য ও বিরুদ্ধ, উভয়ই অসম্ভব । (বিরুদ্ধ =
শাখাভেদে ও বিষয়ভেদে ব্যবস্থা । তাদৃশী ব্যবস্থা ক্রিয়ার বা কর্তব্যবিষয়েই
সম্ভবে, বস্তুবিজ্ঞানে সম্ভবে নী । কেন-না, যাহা বস্তু, তাহা সকল শাখায় ও
সকল কালে একরূপ) । [নৈব...সম্ভবাৎ] এ বিষয়ে প্রধান সিদ্ধান্তী (শঙ্কর)
বলেন, ঐ দোষ হয় না অর্থাৎ একবাক্য হয় । কারণ এই যে, তৈত্তিরীয় শ্রুতিতে
তেজ তৃতীয় স্থানে পঠিত । যথা—“সেই এই পরমাত্মা হইতে আকাশ সম্ভূত
হইয়াছে, আকাশ হইতে বায়ু ও বায়ু হইতে তেজ সম্ভূত হইয়াছে ।” এ শ্রুতির
অন্তর্গত (অন্তপ্রকার অর্থ) করিতে পার না ; কিন্তু ছান্দোগ্যশ্রুতির অন্তর্গত
(অধিকার) করিতে পার । অর্থাৎ তিনি আকাশ ও বায়ু সৃষ্টি করিয়া তেজ
সৃষ্টি করিয়াছেন, এইরূপ পরিণাম বা অর্থ করিতে পার । ছান্দোগ্য শ্রুতিযখন
প্রাধান্তরূপে তেজোজন্মবাদিনী, তখন তাহার দ্বারা আর শ্রুত্যন্তর প্রসিদ্ধ
আকাশোৎপত্তির নিবেদন করিতে পার না । কারণ, একবাক্যের দুই ব্যাপার
(তেজ উৎপত্তির বিধান ও আকাশোৎপত্তির নিবেদন, এতদ্রূপ দুই অর্থ) অসম্ভব ।
[শ্রুতী...মর্হতি] যদিও শ্রুতী এক, তথাপি তিনি ক্রমে অনেক শ্রুতিবোঝার সৃষ্টি
করিতে পারেন । তদুপায়ে যখন একবাক্য (প্রোক্তবাক্যের এক হইয়া একবিধ

অষ্টব্যং সৃজেৎ, ইত্যেকবাক্যত্বকল্পনায়াং সম্ভবন্ত্যাং ন বিরুদ্ধার্থত্বেন শ্রুতির্হীতব্যা ।

ন চান্মাভিঃ সুরুচ্ছ তস্মৈ অষ্ট্যুঃ অষ্টব্যত্বয়সম্বন্ধোহিভিপ্রৈয়তে, শ্রুত্যন্তরবশেন অষ্টব্যাস্তরোপসংগ্রহাৎ । যথা চ “সর্বং খলিদং ব্রহ্ম, তজ্জলান্” ইত্যত্র সাক্ষাদেব সর্বস্য বস্তুজাতস্য ব্রহ্মজত্বং শ্রয়মাগং ন প্রদেশান্তরবিহিতং তেজঃপ্রমুখমুৎপত্তিক্রমং বারয়তি, এবং তেজসোহপি ব্রহ্মজত্বং শ্রয়মাগং ন শ্রুত্যন্তরবিহিতং নভঃপ্রমুখমুৎপত্তিক্রমং বারয়িতুমর্হতি । ননু শমবিধানার্থমেতদ্বাক্যং, “তজ্জলানিতি শাস্ত উপাসীত” ইতি শ্রুতেনৈতৎ সৃষ্টিবাক্যং, ন তস্মাদেতৎ প্রদেশান্তরপ্রসিদ্ধং ক্রমমুপরোদ্ধুমর্হতি, তন্তেজোহিসৃজতেত্যেতৎ সৃষ্টিবাক্যং, তস্মাদত্র যথাশ্রুতি ক্রমো গ্রহীতব্য ইতি । নেতুচ্যতে । ন হি তেজঃপ্রাথ-

ধীনাধারণং শব্দসামর্থ্যং, ন চান্তবৃত্তস্য শব্দস্য ক্রমাক্রমাত্মানেকত্রার্থে ব্যাপারঃ, দৃষ্টন্ত ক্রমাক্রমাত্মানেকত্রাপি কর্তুরনেকব্যাপারত্বমিত্যর্থঃ ।

ন চান্মিগ্নর্থ একস্ত বাক্যস্য ব্যাপারঃ, অপি তু ভিন্নানাং বাক্যানামিত্যাহ—“ন চান্মাভিঃ” ইতি । স্বগমম্ । চোদয়তি—“ননু শমবিধানার্থম্” ইতি । যৎপরঃ শব্দঃ স শকার্থঃ, ন চৈষ সৃষ্টিপরোহপি তু শমপ্ৰ ইত্যর্থঃ । পরিহরতি

অর্থের প্রকাশক) হইবার সম্ভাবনা আছে, তখন আর বিরুদ্ধার্থতা দেখাইয়া একতরের পরিত্যাগ বা গোণার্থ কল্পনা করিতে পার না ।

সকৃচ্ছুরিত (সকৃৎ=একবার কথিত) শ্রুতির সহিত শ্রুতব্যাখ্যের অর্থ (স্বত্ব) করা আমাদের অভিপ্রেত নহে । আমরা অন্ত শ্রুতি হইতে শ্রুতবাস্তবের সংগ্রহ (আকর্ষণপূর্বক যোজনা) করিব । “এ সমস্তই ব্রহ্ম । কেন-না, “এ সকল ব্রহ্ম হইতে জন্মিয়াছে, ব্রহ্মে লয়প্রাপ্ত হয় ও ব্রহ্মে অবস্থিত আছে ।” এই শ্রুতিতে যেমন সমুদায় বস্তুর সাক্ষাৎ ব্রহ্মোৎপত্ততা শুনা যায়, অথচ এতদ্বারা শ্রুত্যন্তর-বিহিত তেজস্বাদিক উৎপত্তিক্রম প্রতিবিদ্ধ হয় না, তেমনি, তেজের সাক্ষাৎ ব্রহ্মজত্ব শ্রুত হইলেও তাহা শ্রুত্যন্তরবোধিত আকাশাদিক উৎপত্তিক্রমের নিষেধক হয় না । [ননু...ক্রমস্ত] যদি বল, শাস্তিওণের বিধানার্থ ঐ বাক্য অভিহিত হইয়াছে, সুতরাং “তজ্জলানিতি শাস্ত উপাসীত” এ শ্রুতি সৃষ্টিপরা (সৃষ্টিবোধিকা) নহে, প্রত্যুত শাস্তিবিধান-পরা ; তৎকারণে উহা শ্রুত্যন্তরপ্রসিদ্ধ ক্রমের আকর্ষক বা বোধক হইতে পারে না, “তিনি তেজ

ম্যানুরোধেন ঐশ্যন্তরপ্রসিদ্ধো বিয়ৎপদার্থঃ পরিত্যক্তব্যো ভবতি, পদার্থধর্মদ্বাং ক্রমশ্চ । অপি চ, “তত্ত্বজ্ঞোহনুজ্ঞত” ইতি নাত্র ক্রমশ্চ বাচকঃ কশ্চিচ্ছব্দোহস্তি, অর্থাৎ ক্রমো গম্যতে, স চ বায়োরগ্নিরিত্যনেন ঐশ্যন্তরপ্রসিদ্ধেন ক্রমেণ নিবার্যতে । বিকল্পসমুচ্চয়ো তু বিয়ত্ত্বজ্ঞসোঃ প্রথমজ্ঞত্ববিষয়াবসম্ভবানুপগমভ্যাং নিবারিতো । তস্মান্নাস্তি ঐশ্যন্তর্য্যপ্রতিষেধঃ ।

অপি চ, ছান্দোগ্যে “যেনাশ্রতং শ্রুতং ভবতি” ইত্যেতাং প্রতিজ্ঞাং বাক্যোপক্রমে শ্রুতাং সমর্থয়িতুমসমাস্নাতমপি বিয়ৎ উপপত্তাবুপসম্ভাতব্যং, কিমঙ্গ পুনরুত্তিরীয়েকে সমাস্নাতং নভো ন সংগৃহ্যতে । যচ্ছোক্রমাকাশশ্চ সর্ব্বগানন্যদেশকালত্বাদ্—
—“ন হি তেজঃপ্রাথম্যানুরোধেন” ইতি । গুণদ্বাদর্শদ্বাচ ক্রমশ্চ শ্রুতপ্রধান-পদার্থবিরোধ্যং তত্ত্বাগোহনুজ্ঞত্ব ইত্যর্থঃ ।

নিংহাবলোকিতভায়েন বিয়দনুপপত্তিবাদিনং প্রত্যাহ—“অপি চ ছান্দোগ্যে” ইতি । যৎপুনরুত্তরা প্রতিজ্ঞোপপাদনং কৃতং, তদনুসরণ্যতি—“যচ্ছোক্রমশ্চ ক্রমশ্চ” এইটাই সৃষ্টিবাক্য, সূত্রায় এতদ্বাক্যে বক্রপ ক্রম আছে, বক্রপ ক্রমই গ্রহণীয়; (তেজের প্রাথম্য শ্রুত হইয়াছে; সূত্রায় তাহাই গ্রাহ্য) । আমরা বলি, তাহা নহে । অর্থাৎ ঐরূপ বলিতে পার না । কেন-না, তেজঃপ্রাথম্যের অনুরোধে শ্রুতান্তরপ্রসিদ্ধ আকাশের পরিত্যাগ অন্ত্যায় । ক্রম পদার্থের ধর্ম্ম, তাহা অপ্রধান, অপ্রধানের অনুরোধে প্রধানের ত্যাগ অবশ্যই অন্ত্যায় । [অপি...ষেধঃ] আরও দেখ, “তিনি তেজ সৃষ্টি করিলেন” এ বাক্যে ক্রমবোধক (প্রথমেই তেজের সৃষ্টি? কি পদার্থান্তর সৃষ্টির পরে তেজের সৃষ্টি?) তল্লিচ্ছায়ক শব্দ নাই । শব্দ না থাকায় তাহা উল্লেখ করিয়া লইতে হয় । কিন্তু “বায়ু হইতে অগ্নি” এই ক্রম উল্লেখ-ক্রমের বাধা জন্মায় । আকাশের ও তেজের উপপত্তিগত বিকল্প ও সমুচ্চয় (সমুচ্চয়=একসঙ্গে) পূর্বেই নিবারিত হইয়াছে । বিচারের উপসংহার এই যে, প্রদর্শিত কারণে ছান্দোগ্য-শ্রুতি ও তৈত্তিরীয়-শ্রুতি বিরুদ্ধবাদিনী নহে ।

[অপিচ...গৃহ্যতে] অধিক কি বলিব, দেখাইব, ছান্দোগ্য-শ্রুতির প্রকরণ-বিশেষের প্রারম্ভে “বাহার প্রবণে সমস্তই শ্রুত হয়” এই প্রতিজ্ঞা থাকায় তাহার সমর্থনার্থ (সকলার্থ করিবার জন্ত) যখন অনুরোধ আকাশকেও উপসংহত (স্থানান্তর হইতে সংগৃহীত) করিতে হয়, তখন কি জন্ত তৈত্তিরীয়-শ্রুতি-কথিত আকাশের উপসংস্থান না হইবে? [যচ্ছোক্রমঃ...গম্যতে] বলিয়াছিল যে, তেজের ও ব্রহ্মোক্তব পদার্থের সহিত আকাশের সমদেশতা ও সমকালতা বিধায়

ব্রহ্মণা তৎকার্যৈশ্চ সহ বিদিতমেব তদ্ব্যবতি, অতো ন প্রতিজ্ঞা
হীয়তে । ন চ “একমেবাদ্বিতীয়ম্” ইতি শ্রুতিকোপো ভবতি,
ক্ষীরোদকবদ্ ব্রহ্ম-নভসোরব্যতিরিকোপপত্তেরিতি । অত্রোচ্যতে ।
ন ক্ষীরোদকন্যায়েনেদমেকবিজ্ঞানেন সর্ববিজ্ঞানং নেতব্যম্ ।
মৃদাদিদৃষ্টান্তপ্রণয়নাদ্ধি প্রকৃতিবিকারন্যায়েনৈবেদং সর্ববিজ্ঞানং
নেতব্যমিতি গম্যতে । ক্ষীরোদকন্যায়েন চ সর্ববিজ্ঞানং কল্প্যমানং
ন সম্যগ্বিজ্ঞানং স্যাৎ । ন হি ক্ষীরজানগৃহীতশ্রোদকশ্চ
সম্যগ্বিজ্ঞানগৃহীতত্বমস্তু ।

ন চ বেদশ্চ পুরুষাণামিব মায়ালীকবঞ্চনাদিভিরর্থাবধারণমুপ-
পদ্যতে । সাবধারণা চেয়মেকমেবাদ্বিতীয়মিতি শ্রুতিঃ ক্ষীরোদ-

ক্টম্” ইতি । দৃষ্টান্তরূপত্বাদ্ধাট্টান্তিকশ্চ, তত্ত্ব চ প্রকৃতিবিকাররূপত্বাদ্ধাট্টা-
ন্তিকশ্চাপি তথাভাবঃ । অপি চ, দ্রাক্ষিমূলকৈতদ্বচনমেকমেবাদ্বিতীয়মিতি
ভোয়ে ক্ষীরবুদ্ধিবৎ, ঔপচারিকং বা সিংহো মানবক ইতিবৎ । তত্র ন তাবদ্
দ্রাক্ষমিত্যাহ—“ক্ষীরোদকন্যায়েন” ইতি । দ্রাক্ষৈর্কিপ্রলম্বাভিপ্রায়স্ত চ পুরুষ-
ধর্মত্বাদপৌরুষেয়ে তদসম্ভব ইত্যর্থঃ ।

নাপ্যোপচারিকমিত্যাহ—“সাবধারণা চেয়ম্” ইতি । কামমুপচারাদব্ধে-
ত্রন্ধের জ্ঞানেই আকাশের জ্ঞানও সিদ্ধ হয়, সুতরাং একবিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান
প্রতিজ্ঞার ব্যাঘাত হয় না, “একমেবাদ্বিতীয়ম্” শ্রুতিও বজায় থাকে, ছুঙ্খোদকের
জ্ঞান ব্রহ্মাকাশের অভেদও উপপন্ন হয় । এ বিষয়ে আমাদের বক্তব্য এই যে, এক
বিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান সিদ্ধ হওয়ার প্রতিজ্ঞা ছুঙ্খোদকের দৃষ্টান্তে স্থগির হইতে
পারে না । শ্রুতি যুক্তিকাদির দৃষ্টান্ত দেখাইয়াছেন, সুতরাং ঐ সর্ববিজ্ঞান
প্রকৃতি-বিকৃতি-ভাবে গ্রহণ বা সমর্থন করিতে হইবেক । [ক্ষীরোদক...
পীড্যতে] শ্রুত্যুক্ত সর্ববিজ্ঞানকে ক্ষীরনীরের সমান কল্পনা করিতে গেলে তাহা
কোনও ক্রমে সম্যক্জ্ঞান হইবে না । ক্ষীরের সঙ্গে জল আছে সত্য ; কিন্তু
তাহা ক্ষীর জ্ঞানের দ্বারা গৃহীত (বিদিত) হয় না । ছুঙ্খই ক্ষীর জ্ঞানের গোচর
হয়, জল তাহার অন্তর্নিবিষ্ট থাকিলেও তাহা তজ্জ্ঞানের অগোচরে থাকে ।
ছুঙ্খের জ্ঞানে অন্তর্নিবিষ্ট জলের জ্ঞান, এতৎপ্রাণালীর জ্ঞান সম্যক্জ্ঞান নহে ।
মহুঙ্খের ত্রীন্সি আছে, তদগ্রস্ত হইয়া তাহার মিত্যা বাক্য উচ্চারণ করে, বঞ্চনাও
করে, অবধারুণে অন্তের বোধ জন্মায়, কিন্তু বেদ সেক্ষণ করিবেন কেন ?
নির্দোষ ও স্বভঃপ্রমাণ বেদবাক্যের অর্থ সদোষ পুরুষবাক্যের অর্থের সহিত
সমান হইতে পারে না । অতএব, “একমেবাদ্বিতীয়ম্” এই সর্বশেষতনিষেধিনী শ্রুতি
ছুঙ্খোদকের দৃষ্টান্তে নীরমানা হওয়ার অযোগ্য । অর্থাৎ ঐরূপ গোণার্থ কল্পনা

কন্যায়েন নীয়মানা পীড়্যেত । ন চ স্বকার্য্যাপেক্ষয়েদং বস্ত্বেক-
দেশবিষয়ং সৰ্ববিজ্ঞানমেকাধিতীয়তাবধারণক্ষেতি ন্যায়ম্ ।
যুদাদিষপি হি তৎসম্ভবাৎ ন তদপূৰ্ব্ববচুপন্যাসিতবাৎ ভবতি—
“স্বৈতকেতো, যম্মু সোম্যেদং মহামনা অনুচানমানী স্তকোহসি,
উত তমাদেশমপ্রাক্ষো যেনাশ্রুতং শ্রুতং ভবতি” ইত্যাদিনা ।
তস্মাদশেষবস্তুবিষয়মেবেদং সৰ্ববিজ্ঞানং সৰ্বশ্চ ব্রহ্মকার্য্যতা-
পেক্ষয়োপন্যস্তত ইতি দ্রষ্টব্যম্ ॥ ২ । ৩ । ৬ ॥

যৎপুনরেতচ্ছুক্তমসম্ভবাদেগৌণী গগনশ্রোংপত্তিশ্রুতিরিতি,
তত্র ক্রমঃ—

কস্মমবধারণাহিষীতীয়পদে নোপপত্ততে । ন হি মণিবকে সিংহমুপচর্য্য ন
সিংহাদিত্যোহসি মনাগপি মাণবক ইতি বদন্তি লৌকিকাঃ । তস্মাদব্রহ্মমেকান্তিকং
জগতো বিবক্ষিতং শ্রুত্যা, ন স্যোপচারিকম্ । অভ্যাসে হি ভূয়স্বমৰ্ষস্ত ভবতি,
নত্বল্পতমপি, প্রাগেবোপচারিকত্বমিত্যর্থঃ । “ন চ স্বকার্য্যাপেক্ষয়া,” ইতি । নিঃশেষ-
বচনঃ স্বরসতঃ সৰ্বশকো নাসতি শ্রুত্যস্তরবিরোধ একদেশবিষয়ো যুক্ত্যত-
ইত্যর্থঃ ॥ ২ । ৩ । ৬ ॥

আকাশশ্রোংপত্তৌ প্রমাণান্তরবিরোধযুক্তমহুভাব্য তস্ত প্রমাণান্তরস্ত
প্রমাণান্তরবিমোদেনাপ্রমাণভূতস্ত ন গোপতাপাদনসামর্থ্যমত আহ—

করিতে গেলে উহাকে উপক্ৰাসাদির জায় অপ্রমাণ বলা হয় ; পরন্তু তাহা ইষ্ট
নহে, প্রত্যা ত অনিষ্ট ।

[ন চ...দিনা] ঐ সৰ্ববিজ্ঞান ও অষ্টৈত ঐকদেশিক, বস্তুতত্ত্বের একদেশ-
বিষয়ক অর্থাৎ আংশিক, এরূপ বলাও জায্য নহে । কেননা, সেরূপ সৰ্ববিজ্ঞান
ও সেরূপ অষ্টৈতভাব আকাশের কেন, যুক্তিকাদির পক্ষেও সম্ভব হইতে পারে ।
অতএব, “হে স্বৈতকেতো, তুমি যে মহামনা ও বিজ্ঞাভিমানী হইতেছে, গুরুকে কি
সেরূপ জিজ্ঞাস্ত জিজ্ঞাসা করিয়াছিলে? যাহা তুমিলে অশ্রুতও শ্রুত হয়?” ইত্যাদি
শ্রুতিকে অভূতবিজ্ঞাস উপক্ৰাসের সহিত সমান করিতে পট্টর না । [তস্মা ..ক্রমঃ]
কলিতার্থ এই যে, ঐ সৰ্ববিজ্ঞান প্রদর্শিত কারণে অশেষবস্তুবিষয়ক এবং
তাহা সৰ্ববস্তুর ব্রহ্মোক্তবতা বিধায় ঐরূপেই উপন্যস্ত । এই আর এক কথা
ধরিয়াছিলে যে, আকাশের উৎপত্তি অসম্ভব ; হুতরাং তৈত্তিরীয় শ্রুত্যুক্ত
উৎপত্তি মুখ্য উৎপত্তি নহে ; কিন্তু গৌণ ; এক্ষণে তাহার প্রত্যাঙ্গর
দিতেছি ॥ ২ । ৩ । ৬ ॥

যাবদ্বিকারন্তু বিভাগো লোকবৎ ॥২।৩।৭॥*

তু-শব্দোহসম্ভবশঙ্কায়। ব্যাবৃত্ত্যর্থঃ । ন খলু আকাশোৎপত্তা-
বসম্ভবশঙ্কা কর্তব্য, যতো যাবৎ কিঞ্চিদ্বিকারজাতং দৃশ্যতে—
ঘটঘটিকোদকানাং বা, কটককেয়ূরকুণ্ডলাদি বা, সূচীনারাচনি-
স্ত্রিংশাদি বা, তাবানেব বিভাগো লোকে লক্ষ্যতে, ন স্ববিকৃতং
কিঞ্চিৎ কুতশ্চিৎকিঞ্চিৎপলভ্যতে । বিভাগশ্চাকাশস্ত পৃথি-
ব্যাদিভ্যোহবঙ্গম্যতে, তস্মাৎ সোহপি বিকারো ভবিতুমহতি ।
এতেন দিকালমনঃপরমাণুদীনাং কার্যত্বং ব্যাখ্যাতম্ ।

নবাত্মাপ্যাকাশাদিভ্যো বিভক্ত ইতি তস্মাপি কার্যত্বং

সোহয়ং প্ররোগঃ—আকাশদিকালমনঃপরমাণবো বিকারাঃ, আত্মান্তহে সতি
বিভক্তত্বাৎ ঘটশরীবোদকানাদিবদিত্তি ।

“সৰ্বং কার্যং নিরাত্মকম্” ইতি । নিরূপাদানং ত্রাদিত্যর্থঃ । শূন্যবাদশ্চ
নিরাকৃতঃ স্বয়মেব প্রত্যোপত্তস্ত—“কথমসত্তঃ সজ্জায়ত” ইতি । উপপাদিতঞ্চ তন্নিরা-
করণমথস্তাদিত্তি । আত্মত্বাদেবাত্মনঃ প্রত্যগাত্মনো নিরাকরণশঙ্কানুপপত্তিঃ ।

নূতন তু-শব্দ আকাশোৎপত্তি-বিষয়ক অসম্ভাবনার নিবারণক । অর্থ এই
যে, আকাশোৎপত্তি-বিষয়ে সন্দেহ করা কর্তব্য নহে । হেতু এই যে, এত-
ল্লোক, যে কিছু বিকৃত অর্থাৎ জন্তপদার্থ,—ঘট, ঘটিকা (ছোট ঘুট), উদকন
(জালা), কটক (অলঙ্কার-বালা), কেয়ূর (অলঙ্কার-বিশেষ), কুণ্ডল, সূচী,
নারাচ, খড়্গ প্রভৃতি, সমস্তই বিভক্ত—পৃথক্ভাবে অবস্থিত । অবিকৃত অথচ
বিভক্ত,—পদার্থান্তর হইতে পৃথক্, এরূপ দেখা যায় না । আকাশ পৃথিব্যাদি
হইতে বিভক্ত অর্থাৎ পৃথক্ভাবে অবস্থিত । যেহেতু বিভক্ত্যেই হেতু তাহাও
বিকার অর্থাৎ উৎপত্তিমান । পরসম্মত দিক্, কাল, মন, পরমাণু, এবং অস্ত্রান্ত
পদার্থও ঐ প্রকারে উৎপত্তিমান, ইহাও এতদ্বারা বলা হইল ।

[নবাত্মা...প্রসঙ্গ্যেত] আত্মা আকাশাদি হইতে বিভক্ত, পৃথক্, তদনুসারে
আত্মাও জন্মবান্, এরূপ বলিতে পার না । কেন না, প্রতি—আত্মা হইতে আকাশ,

* তু-শব্দঃ শঙ্কাং ব্যবহিন্তি । ন খলু আকাশোৎপত্তাবসম্ভবশঙ্কা কর্তব্যোত্যর্থঃ । যতো
যাবন্তো বিকারাঃ, তাবন্ত একবিভাগা দৃশ্যন্তে লোকবৎ লোক ইবেত্যর্থঃ । যো বিভক্তঃ, স বিকারঃ,
যদ্বিভক্তঃ, সঃ স বিকার ইত্যধরব্যতিরেকব্যাপ্তিবলেন আকাশোৎপত্ত্যবসম্ভবশঙ্কা নিরন্তেতি
নৃত্যর্থঃ ।

আকাশের উৎপত্তি অসম্ভব নহে । প্রত্যুত অনুমানপ্রমাণে তাহা প্রমিত হয় । যে কিছু
বিকার অর্থাৎ জন্মবান্, সমস্তই বিভক্ত । যাহা জন্মবান্ নহে, তাহা বিভক্তও নহে । এই অব্যক্তি-
চরিত ব্যাপ্তি হইতে যে অনুমান উদ্ভিত হয়, সেই অনুমান আকাশোৎপত্তির সম্ভাবক অর্থাৎ
স্থাপক ।

ঘটাদিবৎ প্রাপ্নোতি, ন, “আত্মন আকাশঃ সমুতঃ” ইতি শ্রুতেঃ ।
যদি হ্যাত্মাপি বিকারঃ স্যাৎ, তস্যাৎ পরমাত্মনঃ শ্রুতমিত্যাকাশাদি
সর্বং কার্যং নিরাত্মকমাত্মনঃ কার্যত্বে স্যাৎ । তথা চ শূন্যবাদঃ
প্রসজ্যেত । আত্মত্বাদেবাত্মনো নিরাকরণাশঙ্কানুপপত্তিঃ । ন
হ্যাত্মাগন্তকঃ কশ্চিৎ, স্বয়ং সিদ্ধত্বাৎ । ন হ্যাত্মাত্মনঃ প্রমাণ-
মপেক্ষ্য সিধ্যতি ; তস্মৈ হি প্রত্যক্ষাদীনি প্রমাণানি অসিদ্ধপ্রমেয়-
সিদ্ধয়ে উপাদীয়ন্তে । ন হ্যাকাশাদয়ঃ পদার্থাঃ প্রমাণনির-
পেক্ষাঃ স্বয়ংসিদ্ধাঃ কেনচিদভ্যুপগম্যন্তে । আত্মা তু প্রমাণাদি-
ব্যবহারাপ্রয়ত্বাৎ প্রাগেব প্রমাণাদিব্যবহারাৎ সিধ্যতি । ন
চেদৃশশ্চ নিরাকরণং সম্ভবতি । আগন্তুকং হি বস্তু নিরাক্রিয়তে,

এতদ্বাক্যং ভবতি—সোপাদানং চেৎ কার্যং, তত আত্মবোপাদানমুক্তং, তত্বেবোপা-
দানত্বেন শ্রুতেরূপাদানান্তরকরনানুপপত্তেরিতি । ত্বাদেতৎ । অত্বাত্বোপাদানমন্ত
জগতঃ, তন্ত ত্বোপাদানান্তরমশ্রয়মানমপ্যন্তবিশ্রুতীত্যত আহ—“ন হ্যাত্মাগন্তকঃ
কশ্চিৎ—উপাদানান্তরস্তোপাদেয়ঃ” । কৃতঃ “স্বয়ং সিদ্ধত্বাৎ”সত্তা বা প্রকাশো
বা অন্ত স্বয়ংসিদ্ধো । তত্র প্রকাশাত্মিকারাঃ সিদ্ধস্তাবদনাগন্তকত্বমাহ—“ন হ্যাত্মাত্মনঃ”
ইতি । উপপাদিতমেতৎ, যথা সংশয়-বিপর্যাস-পারোল্ল্যানান্দিত্বাৎ কদাপি নাহ্মা
পবাবীনপ্রকাশঃ, তদধীনপ্রকাশান্ত প্রমাণাদয়ঃ, অতএব শ্রুতিঃ “তমেব ভাস্তমহ-
ভাতি সর্বং, তস্মৈ ভাসা সর্বমিদং বিভাতি” ইতি । “ন চেদৃশশ্চ নিরাকরণং সম্ভ-
বতি” এই কথাই বলিয়াছেন, অন্ত কিছু বলেন নাই । আত্মা যদি জন্মবান্ হইতেন,
তাহা হইলে অবশ্যই আত্মার পূর্বে অন্ত কিছু থাকা শুনা যাইত । অপিচ, আত্মার
জন্মবত্তা অস্বীকার করিলে আকাশাদি সমস্ত পদার্থের নিরাত্মকতা অস্বীকার
করিতে হয়, তাহাতে শূন্যবাদই আগমন করে । (আস্তিকের পক্ষে শূন্যবাদ বিশেষ
দোষাবহ) । [আত্মত্বা...সিধ্যতি] বেহেতু আত্মা, সেই হেতুই আত্মা ছিল কি-না
ও আছে কি-না, এ আশঙ্কা হয় না, হইতেও পারে না । হেতু এই যে, আত্মা
আগন্তক নহে, কাহারও কার্য্য নহে, আত্মা স্বয়ংসিদ্ধ । আত্মার অস্তিত্ব অন্তের
দ্বারা সিদ্ধ নহে, অন্তের অস্তিত্বই আত্মার দ্বারা সিদ্ধ হয় । প্রমাণ সকল আত্মারই
অধীন, সেই কারণে আত্মা স্বাপ্রতি প্রমাণের মুখাপেক্ষী নহেন । অজ্ঞাত প্রমে-
য়ের (জ্ঞাতব্য পদার্থের) প্রসিদ্ধির (জ্ঞানের) জন্য আত্মাপ্রতি প্রমাণ সকল
(ইন্দ্রিয়-নিচয়) উপস্থিত আছে । আকাশাদি পদার্থনিচয় বিনা-প্রমাণে সিদ্ধ
হয়, সত্তা-স্বর্গি প্রাপ্ত হয়, ইহা কাহারই স্বীকার্য্য নহে । কিন্তু আত্মা সেরূপ
নহেন । আত্মা প্রমাণাদি ব্যবহারের পূর্বে বা মূলে বিদ্যমান থাকে, প্রমাণাদি
ঐহার অধীনে থাকিয়া কার্য্যকরী হয় মাত্র । (কলিতার্থ এই যে, প্রমাণ বিফল
নহে, আত্মাতিরিক্ত সমস্ত পদার্থই প্রমাণের বিষয়) । [ন চেদৃশশ্চ...স্বভাবত্বাৎ] যে

ন স্বরূপম্ । য এব হি নিরাকর্তা, তদেব তস্মৈ স্বরূপম্ । ন
হুগ্নৈরৌষ্যমগ্নিনা নিরাক্রিয়তে । তথাহমেবেদানীং জানামি
বর্তমানং বস্তু, অহমেবাভীতমভীততরুণাজ্জাসিষম্, অহমেবানাগত-
মনাগততরুণ জ্ঞানামীত্যভীতানাগতবর্তমানভাবেনানুথা ভবত্যপি
জ্ঞাতব্যো ন জ্ঞাতুরনুথাভাবোহস্তি, সর্বদা বর্তমানস্বভাবাৎ ।
তথা ভগ্নীভবত্যপি দেহে নান্নন উচ্ছেদঃ, বর্তমানস্বভাবত্বাৎ

বতি* ইতি । নিরাকরণমপি হি তদধীনান্বলাভং তদ্বিকল্পং নোদেতুমর্হতীত্যর্থঃ ।
সত্ত্বায়া অনাগন্তকত্বমস্তাহ ।—তথাহমেবেদানীং জানামি” ইতি । প্রমাপ্রমাণ-
প্রমেয়াণাং বর্তমানাভীতানাগতত্বেহপি প্রমাতুঃ সদা বর্তমানত্বেনানুতবাদপ্রচ্যুত-
স্বভাবস্ত নাগন্তকং সম্বন্ধম্ । ত্রৈকাল্যবচ্ছেদেন হ্যাগন্তকত্বং ব্যাপ্তং, তৎ প্রমাতুঃ
সদা বর্তমানান্দ ব্যাবর্তমানমাগন্তকত্বং স্বব্যাপ্যমাদায় নিবর্ততে ইতি । “অন্তথাভব-
ত্যপি জ্ঞাতব্যো” ইতি ।, প্রকৃতিপ্রত্যয়াভ্যাং জ্ঞানজ্ঞেয়দ্বয়রন্তথাভাবো দর্শিতঃ ।
নহু জীবতঃ প্রমাতুর্ন্য ভূদন্তথাভাবঃ, যুতস্ত তু ভবিষ্যতীত্যত আহ ।—“তথা
ভগ্নীভবত্যপি” ইতি । যৎ থলু সংস্রভাবমহুভবসিদ্ধং, তদ্বান্ননির্কচনীয়ত্বমজ্ঞাতো

আত্মা স্বপ্রকাশ, সর্বজ্ঞানসাক্ষী, সর্বাভাসক, সে আত্মার নিবেদ (কদাচিৎ আছে,
ও কদাচিৎ নাই, এ ভাব ও নাস্তিভাব প্রতিপাদন) অসম্ভব । আগন্তক পদার্থই
নিবেদের যোগ্য । যাহা আগন্তক ও স্বরূপ (আত্মরূপ), তাহা কাহারও নিবেদ্য
নহে । * যে নিবেদ করে, জ্ঞান-জ্ঞেয়ের ভাবাভাব অবধারণ করে, সে-ই তাহার
স্বরূপ অর্থাৎ তাহাই আত্মা বা স্বরূপ । অগ্নি কখনও অগ্নির উষ্ণতার নিবেদ কবে
না । প্রত্যুত অগ্নিই অন্তকে নিবেদ করে ও উষ্ণতার দ্বারা আপনাকে অগ্ন
হইতে পৃথক্ করায় । অপিচ, আমি জানিতেছি, আমি জানিয়াছিলাম, আমি
জানিব, ইত্যাদি উল্লেখ জ্ঞেয়দ্রব্যেরই অন্তথাভাব ও জ্ঞাতার একরূপতা অবধারণ
করিতেছে বা বুঝাইয়া দিতেছে । জ্ঞেয়েরই অন্তথা (পরিবর্তন) হয়, কিন্তু
জ্ঞাতার অন্তথা হয় না । ভূত, ভবিষ্যৎ ও বর্তমান, এ সকল দ্রব্যের উপরেই
ব্যবহৃত হয়, জ্ঞাতার উপরে নহে । জ্ঞাতা কালত্রয়ে বিস্তৃমান আছেন ও থাকেন ।
নিত্যবিস্তৃমানতাই তাঁহার স্বভাব বা স্বরূপ । [তথা...কাশস্ত্র] সেই জ্ঞতাই দেহ
ভঙ্গ্যসাৎ হইলেও আত্মার উচ্ছেদ বা ক্ষতি হয় না । আত্মা অন্তবিধ স্বভাব-সম্পন্ন

* অভিপ্রায় এই যে, যাহার সত্তা বা অস্তিত্ব নিশ্চিত থাকে, তাদৃশ জ্ঞান স্ববিষয়ক পদার্থের
সাধক হয় । ঘট দেখিলাম-কি-না, এরূপ সংশয় হইলে, দেখি নাই, এরূপ নিশ্চয়স্থলে ঘটরূপের
নিশ্চয় দূরপরাহৃত থাকে । অতএব, জ্ঞানসত্তা নিশ্চয়ই সর্বাগ্রবর্তী । কিন্তু জ্ঞানসত্তার নিশ্চয়
আপনা আপনি হয় না, জ্ঞানাত্মকের দ্বারাও হয় না । কাষেই মানিতে হয়, জ্ঞানসত্তার নিশ্চয়
সাক্ষীর অর্থাৎ আশ্রয়িত্বের দ্বারা-ই হয় । সেই মূলস্থানীয় সাক্ষী স্বভঃসিদ্ধ ও সর্বসাধক । এই
বিষয়টি অল্প কথায় বলিতে হইলে এইরূপ দাঁড়ায় যে, প্রত্যেক জ্ঞানের জ্ঞাতা, সেই সাক্ষী । ইহা
জানিলাম, তাহা জানা হইল, এইরূপে যে, জ্ঞানকে জানে, সে-ই সাক্ষী এবং তাহা (সাক্ষী)
আগন্তক নহে । তাহা নিত্যোদিত । এই নিত্যোদিত পদার্থই চৈতন্য ও আত্মা ।

অন্যথা স্বভাবঃ বা ন সম্ভাবয়িতুং শক্যম্। এবমপ্রত্যাখ্যেয়স্বভা-
বত্বাদেবাকার্য্যত্বমাজ্ঞানঃ, কার্য্যত্বকাকাশস্ত।

যত্নঃ—সমানজাতীয়মনেকং কারণত্রয়ং ব্যোমো নাস্তীতি,
তৎ প্রত্যুচ্যতে—ন তাবৎ সমানজাতীয়মেবারভতে ন ভিন্ন-
জাতীয়মিতি নিয়মোহস্তি। ন হি তন্তুনাং তৎসংযোগানাক
সমানজাতীয়ত্বমস্তি, ত্রয়-গুণত্বাদ্যুপগমাৎ। ন চ 'নিমিত্ত-
কারণানামপি তুরীবেমাদীনাং সমানজাতীয়ত্বনিয়মোহস্তি।
তাদেতৎ। সমবায়িকারণবিষয় এব সমানজাতীয়ত্বাদ্যুপগমঃ, ন
কারণান্তরবিষয় ইতি। তদপ্যনৈকান্তিকম্, সূত্র-গোবালৈহ নৈক-
জাতীয়ৈরেকা রজ্জুঃ সৃজ্যমানা দৃশ্যতে। তথা সূত্রে রূপাদিভিশ্চ
বিচিত্রান্ কন্দলান্ বিতন্ততে। সত্ত্বত্রয়ত্বাদ্যুপেক্ষয়া বা সমান-
জাতীয়ত্বে কল্প্যামানে নিয়মানর্থক্যং, সর্ব্বশ্চ সর্ব্বেষাং সমান-

বাধকাদবসাতব্যম্। বাধকক বটাদীনাং স্বভাবাচ্চিলনং প্রমাণোপনীতম্। যত
তু ন তদন্ত্যাজ্ঞানঃ, ন তন্ত তৎকল্পনং যুক্তমবাধিতাত্ত্বভবসিদ্ধন্ত সংস্বভাবত্বানির্ধর-
নীরত্বকল্পনা প্রমাণাভাবাৎ। তদ্বিমুক্তং "ন সম্ভাবয়িতুং শক্যং" ইতি।

তদনেন প্রবন্ধেন প্রত্যক্ষমানেনাকাশত্বংপত্য়ক্ষমানং দৃষয়িত্বানৈকান্তিকত্বে-
নাপি দৃষয়তি—“যত্নঃ সমানজাতীয়ং” ইতি। নাশ্যনৈকমেবোপাদানসুপী-
অর্থাৎ বিস্তারানস্বভাব নহে, ইহা স্থাপন বা সম্ভাবনা করিতে কেহই সমর্থ নহেন।
অতএব, আকাশই জন্ত, আত্মা অজন্ত অর্থাৎ নিত্য।

যত্নঃ...নিয়মোহস্তি] বলিয়াছিল যে, আকাশজাতীয় বহু কারণ-ত্রয়
(পরমাণু) না থাকায় আকাশের উৎপত্তি অসিদ্ধ, এক্ষণে তাহার প্রত্যুত্তর
দিতেছি। সমানজাতীয় বস্তুই বস্তুস্তর আরম্ভ করিবেক, জগ্গাইবেক, অসমান-
জাতীয় বস্তু জগ্গাইবেক না, এমন কোন নিয়ম নাই। তোমাদের মতেও সূত্র
ও সূত্রের সংযোগ সমানজাতীয় নহে। কেননা, তোমরা সূত্রকে ত্রয় ও সংযোগকে
গুণ বলিয়া অঙ্গীকার কর। তুরী ও বেমা (বস্ত্র-নির্দীপনের বস্ত্রবিশেষ) প্রভৃতি
নিমিত্ত-কারণগুলিও সমজাতীয় নহে। (সমজাতীয় বহু কারণ ত্রয় ব্যতীত
কার্য্যত্রয় জন্মে না, এ প্রতিজ্ঞা থাকে কৈ)? [তাদেতৎ...বিতন্ততে] সমবায়ি-
কারণ বিষয়েই ঐ নিয়ম, নিমিত্ত ও অসমবায়ী কারণ বিষয়ে সাক্ষাত্য থাকায়
নিয়ম নাই, এরূপ বলিলেও তাহা ঐকান্তিক হইবে না। কারণ, সূত্র ও গো-
লোম, এই দুই বিভিন্ন ত্রয়ো এক রজ্জু জন্মে এবং সূত্র ও উর্ণার (পশুমের)
ছাত্তাও এক কবল জন্মে। [পত্ব...গম্যতে] যদি বল, ত্রয়াদিরূপে সাক্ষাত্য
আছে, (সূত্রও ত্রয়, উর্ণাও ত্রয়, কবলও ত্রয়)। আমরা বলি, সেরূপ সাক্ষাত্য

জাতীয়কত্বাৎ । নাপ্যনেকমেবারভতে নৈকমিতি নিয়মোহস্তুঃ ।
 অণু-মনসোরাশ্চকর্ম্মারম্ভাভ্যুপগমাৎ । একৈকো হি পরমাণুর্মন-
 চ্চাশ্চ কর্ম্মারম্ভতে, ন দ্রব্যাস্তরৈঃ সংহত্যেত্যভ্যুপগম্যতে ।
 দ্রব্যারম্ভ এবানেকারম্ভকন্বনিয়ম ইতি চেৎ ; ন, পরিণামাভ্যুপ-
 গমাৎ । ভবেদেষ নিয়মঃ, যদি সংযোগসচিবং দ্রব্যং দ্রব্যাস্তর-
 আরম্ভকম্ভ্যুপগম্যতে । তদেব তু দ্রব্যং বিশেষবদবস্থাস্তর-
 মাণদ্যমানং কার্য্যং নামাভ্যুপগম্যতে । তচ্চ কচিদনেকং
 পরিণমতে যুধীজাদ্যকুরাদিভাবেন, কচিদেকং পরিণমতে
 কীরাদি দধ্যাদিভাবেন । নেশ্বরশাসনমন্ত্যানেকমেব কারণং কার্য্যং
 জনয়তীতি । অতঃ শ্রুতিপ্রামাণ্যাদেকস্মাদ্ ব্রহ্মণ আকাশাদি-
 মহাত্ততোৎপত্তিক্রমেণ জগজ্জাতমিতি নিশ্চীযতে । তথাচোক্তং
 “উপসংহারদর্শনামেতি চেন্ন কীরবন্ধি” [শাং সূ.২।১।২৪]
 ইতি ।

দেয়মারম্ভতে । যত্র হি কীরং দধিতাবেন পরিণমতে, তত্র নাবয়বানামনেকো-
 যুপাদানবস্তুপগম্যত্বাৎ, কিন্তুপাত্তমেব কীরমেকযুপাদেয়দধিতাবেন পরি-

সক্ৰুত্বই আছে । সকলের সহিত সকলেরই সেরূপ সাক্ষাত্য থাকায় ঐ নিয়মোক্তি
 বৃথা । অনেকগুলি কারণ-দ্রব্য একত্রিত হইয়া এক দ্রব্য জন্মায়, এক দ্রব্য কিছু
 জন্মায় না, এমন নিয়ম হইতে (বাদীর মতে) পারে না । কেন-না, বাদী পর-
 মাণুর ও মনের আদিম কর্ম্ম (প্রথম স্পন্দন) মানেন । তাঁহারা বলেন, পর-
 মাণুতে ও মনে যে, প্রথম ক্রিয়া জন্মে, তাহাতে দ্রব্যাস্তরের সহায়তা থাকে না
 [দ্রব্য...ভারেন] অনেক এক জন্মায়, এ নিয়ম দ্রব্যোৎপত্তিপক্ষে, যে সে উৎ-
 পত্তির পক্ষে নহে, এ কথা আমাদেরগকে বলিতে পার না । কারণ এই যে, আমরা
 পরিণাম স্বীকার করি । ঐ নিয়ম সঙ্গত হইত, রক্ষা পাইত, যদি আমরা সংযোগ-
 সহায় দ্রব্যে দ্রব্যাস্তরের উৎপত্তি মানিতাম । আমরা দেখিতেছি, কারণ-দ্রব্যই
 অবস্থারবশেব প্রাপ্ত হইয়া কার্য্য নাম ধারণ করে, এবং কোথাও অনেকের এব
 পরিণাম, কোথাও বা একের একই পরিণাম হয় । যুক্তিকা, বীজ, জল, ইত্যাদি
 দ্রব্যের এক অল্প-পরিণাম (কার্য্য), এবং এক হৃৎকের এক দধি পরিণাম (কার্য্য)
 [নেশ্বর...ইতি] এমন কোন নেশ্বর-শাসন দেখা যায় না, পাওয়া যায় না যে
 অনেক কারণই কার্য্য জন্মায়, এক কারণ কোন কিছু জন্মায় না । অতএব, প্রমাণ
 তুচ্ছ ক্রতির দ্বারা এক ব্রহ্ম হইতে ক্রমিক আকাশাদি মহাত্ত্বের ও জগতের
 উৎপত্তি হওয়াই নিশ্চিত । হৃৎকায় ব্যাস এ কথা দ্বিতীয় অধ্যায়ের প্রথম পাঠে
 ২৪শ সূত্রে বলিয়াছেন ।

যচ্চোক্তম্—আকাশস্তোৎপত্তো ন পূর্বোক্তকালয়োর্বিশেষঃ
সম্ভাবয়িতুং শক্যত ইতি, তদযুক্তম্। যেনৈব হি বিশেষেণ
পৃথিব্যাদিভ্যো ব্যতিরিচ্যমানং নভঃ স্বরূপবদিদানীমধ্যবসীয়েত,
স এব বিশেষঃ প্রাপ্তপত্তেনাসৌদিতি গম্যতে। যথাচ ব্রহ্মা ন
স্থূলত্বাদিভিঃ পৃথিব্যাদিস্বভাবৈঃ স্বভাববৎ “অস্থূলমনু” ইত্যাদি-
শ্রুতিভ্যঃ, এবমাকাশস্বভাবেনাপি ন স্বভাববৎ “অনাকাশম্” ইতি
শ্রুতেরবগম্যতে। তস্মাৎ প্রাপ্তপত্তেরনাকাশমচ্ছিত্তিমিতি
হিতম্। যদপ্যুক্তং, পৃথিব্যাদি-বৈধৰ্ম্মাদাকশশ্রুতজমিতি,
তদপ্যসৎ। শ্রুতিবিরোধে সত্যপত্ত্যসম্ভবানুমানস্তাভাসছোপ-
পত্তেঃ। উৎপত্ত্যানুমানস্ত চ দর্শিতত্বাৎ, অনিত্যমাকাশমনিত্য-
গুণাশ্রয়ত্বাৎ বটাদিবদিত্যাदि-প্রয়োগসম্ভবাচ্চ। আত্মনি অনৈ-
কান্তিকমিতি চেৎ; ন, তত্শৌপনিষদং প্রত্যনিত্যগুণাশ্রয়ত্বা-
গম্যতে, যথা নিরবয়বপরমাণুবাদিনাং কীরপরমাণুর্ধ্বিপরমাণুভাবেনৈতি। শেধ-
মতিরোহিতার্থম্ ॥ ২। ৩। ৭ ॥

[যচ্চোক্তম্...হিতম্] আকাশের উৎপত্তিপক্ষে বাদীর অল্প আপত্তি এই যে,
আকাশকে উৎপন্ন পদার্থ বলিতে গেলে পূর্বাগর কালে তাহার বিশেষ থাকে
না। অর্থাৎ উৎপত্তির পূর্বে আকাশ কিঞ্চিৎ ছিল, অহুবির অহিত্র (নিরেট) ছিল,
কি অল্পবিধ ছিল, তাহা বোধগম্য করা যায় না। এ আপত্তিও যুক্তিযুক্ত নহে।
কেন-না, যখন পৃথিব্যাদি ছিল না, কিছুই ছিল না, যে বিশেষ বা যে ধর্ম লইয়া
এখন আকাশের স্বরূপ অবধারণ করি, তখন সে ধর্মটি ছিল না, ইহা অনায়াসে
প্রতীক্ষমান হইতে পারে। কিছুই ছিল না, অথচ শকাশ্রয় আকাশ ছিল, ইহা
বরি বুঝিতে পার, তবে আকাশ ছিল না, ব্রহ্ম ছিলেন, ইহা না বুঝিবে কেন?
যেমন “তিনি স্থূল নহেন, পরমাণুতুল্য সূক্ষ্ম নহেন” ইত্যাদি শ্রুতির দ্বারা জানা যায়,
ব্রহ্ম স্থূলাদিস্বভাব নহে, তেমনি, “তিনি অনাকাশ” এই শ্রুতির দ্বারা জানা যায়,
তিনি আকাশস্বভাবও নহেন। অতএব, প্রদর্শিত যুক্তিসমূহের দ্বারা সৃষ্টির পূর্বে
আকাশ না থাকাই নিশ্চিত হয়। [যদপ্যুক্তং...সিদ্ধত্বাৎ] আকাশ পৃথিব্যাদি-
কৈলক্ষণ্যাহেতু অল্প অর্থাৎ অল্পবান্ নহে, এ কথাও সঙ্গত নহে। কেন-না, ঐ
কথাটা অহুমানবোধিত, পরন্তু তাহা শ্রুতিবোধিত। তাহা যে, অহুমান নহে, অহু-
মানাভাস, তাহা শ্রুতির দ্বারাই প্রমাণিত হয়। অনেকে শ্রুতির দ্বারা অহুমান-
বগুনে তুষ্ট নহেন, তজ্জন্ত অহুমানের দ্বারা অহুমানের বগুন আবৃত্তক বলিষ্ঠ
উৎপত্ত্যানুমানও দেখান হইল। (অহুৎপত্তি অহুমানের বিরুদ্ধে উৎপত্ত্যানুমান
ধাকার অহুৎপত্ত্যানুমান সংপ্রতিপক্ষিত হয়, স্তত্রাং অহুৎপত্তি-অহুমান ফলপ্রস
হর না)। আকাশ অনিত্য। হেতু এই যে, তাহা অনিত্যগুণের আশ্রয়। বাহা
বাহা অনিত্যগুণের আশ্রয়, তাহা তাহা অনিত্য (উৎপত্তিবিনাশযুক্ত)। বেদস-

সিদ্ধে: । বিভুত্বাদীনাঞ্চাকাশশ্চোৎপত্তিবিদিনিং প্রত্যসিদ্ধত্বাৎ ।

যচ্চোক্তমেতৎশব্দাচ্চেতি, তু ত্রায়ুতত্বশ্ৰুতিস্তাবদ্বিরতি ‘অমৃততা
দিবোকসঃ’ ইতিবদ্রষ্টব্য, উৎপত্তিপ্রলয়রূপপাদিতত্বাৎ ।

“আকাশবৎ সর্বগতশ্চ নিত্যঃ” ইত্যপি প্রসিদ্ধমহত্বেনাকাশে-
নোপমানং ক্রিয়তে, নিরতিশয়মহত্বায়, নাকাশসমত্বায়, যথেষ্মরিব
সবিতা : ধাবতীতি ক্ষিপ্ৰগতিহাযোচ্যতে, নেমুতুল্যগতিত্বায়,
তত্বৎ । এতেনানন্তত্বোপমানশ্ৰুতির্ব্যাখ্যাতা । “জ্যায়ানাকা-
শাৎ” ইত্যাদিশ্ৰুতিভ্যশ্চ ব্রহ্মণঃ সকাশাৎ আকাশশ্চোনপরিমাণ-
ত্বসিদ্ধিঃ । “ন তস্মৈ প্রতিমাস্তি” ইতি চ ব্রহ্মণোহনুপমানত্বং
দর্শয়তি । “অতোহনুদার্তম্” ইতি চ ব্রহ্মণোহশ্চেষামাকাশাদীনা-
মার্তত্বং দর্শয়তি । তপসি ব্রহ্মশব্দবৎ আকাশস্ত জন্মশ্রুতের্গৌণ-
ত্বমিত্যেতদাকাশসম্ভবশ্ৰুত্যনুমানাভ্যাং পরিহৃতম্ । তস্মাদ্-
ব্রহ্মকার্যং বিয়দিতি সিদ্ধম্ ॥ ২ । ৩ । ৭ ॥

ঘট । এ প্রয়োগ অর্থাৎ অমৃতানাঙ্ক বাক্য অবধে বলা যাইতে পারে । ব্রহ্ম
শুণ্যশ্রয় নহেন ; এ জন্ত প্রদর্শিত হেতু ব্রহ্মের অনিত্যতা সাধন করে না । বাহার
আকাশকে উৎপন্ন বলে, তাহাদের নিকট আকাশের বিভুত্বাদি সিদ্ধ হয় না ।

[যচ্চোক্ত...ব্যখ্যাতা] শ্রুতি যে, আকাশকে অমর (অবিনাশী) বলিয়াছেন,
তাহা “দেবতারা অমর” এই প্রয়োগের তুল্য অর্থাৎ আপেক্ষিক । কেন-না,
আকাশের উৎপত্তি ও প্রলয়, উভয়ই নির্ণীত আছে । “ব্রহ্ম আকাশের জ্ঞায়
সর্বব্যাপী ও নিত্য” এই শ্রুতিতে ব্রহ্ম আকাশের সহিত তুলিত হইয়াছেন সত্য ;
কিন্তু তাহা (সে তুলনা) আকাশের মহত্ব ব্যাপক নহে, ব্রহ্মেরই মহত্বব্যাপক ।
ব্রহ্মণ, লোকে শীঘ্রগতি বুঝাইবার উদ্দেশে বলিয়া থাকে, “সূর্য্য ভীরের জ্ঞায়
ছুটিতেছেন,” তজ্জপ, শ্রুতিও নিরতিশয় মহত্ব বুঝাইবার উদ্দেশে বলিয়াছেন
“ব্রহ্ম আকাশের জ্ঞায় সর্বব্যাপী ।” নিত্যতা ও অসীমতা প্রভৃতির তুলনাও
ঐরূপ জানিবে । [জ্যায়ানাকাশাৎ...সিদ্ধম্] “ব্রহ্ম আকাশেরও বড়” এই শ্রুতির
দ্বারা আকাশের ব্রহ্মাপেক্ষা ন্যূন-পরিমাণতা সিদ্ধ হয় । “তাহার উপমা নাই”
এই শ্রুতিতে দেখান হইয়াছে যে, কেহই ব্রহ্মের সমূহ বা সমান নহে । “ব্রহ্ম
তির যে কিছু,—সমস্তই আর্ত অর্থাৎ নশ্বর ।” এ শ্রুতিও আকাশাদি পদার্থের
অর্জতা অর্থাৎ নশ্বরত্ব বলিতেছেন । শ্রুতিতে যে, “আকাশ উৎপন্ন হইল” এইরূপ
প্রয়োগ আছে, তাহা বুধ্য মনে, কিন্তু গোপ—“তপোব্রহ্ম” প্রয়োগের জ্ঞায় গোপ
অর্থাৎ সে উৎপত্তি বুধ্য উৎপত্তি নহে, এ কথা উৎপত্তিবাদিনী তৈত্তিরীয় শ্রুতির
ও অমৃতানের দ্বারা পরিহৃত হইয়াছে । প্রদর্শিত স্মৃতি সমূহের দ্বারা ইহাই সিদ্ধ
হইতেছে যে, আকাশ ব্রহ্মোৎপন্ন, কিন্তু অমৃতগত (নিত্য) নহে ॥ ২ । ৩ । ৭ ॥

এতেন মাতরিষা ব্যাখ্যাতঃ ॥ ২। ৩। ৮ ॥ *

অতিদেশোহয়ম্। এতেন বিয়ম্ব্যখ্যানেন মাতরিষাপি বিয়-
দাশ্রয়ো বায়ুর্ব্যখ্যাতঃ। তত্রাপ্যেতে যথাযোগং পক্ষা রচয়ি-
তব্যাঃ। ন বায়ুরূপত্বতে, ছন্দোপানামুৎপত্তিপ্রকরণেহনা-
ন্নাদিত্যেকঃ পক্ষঃ। অস্তি তু তৈত্তিরীয়াণামুৎপত্তিপ্রকরণ-
আন্নানং "আকাশাবায়ুঃ" ইতি পক্ষান্তরম্। ততশ্চ ঐতিহ্যোক্তি-
প্রতিষেধে সতি গোপী বায়োরুৎপত্তিপ্রতিবর্ত্তবাদিত্য-
পরোহতিপ্রায়ঃ। অসম্ভবশ্চ দর্শিতঃ। "সৈবানন্তমিতা দেবতা,
যদ্বায়ুঃ" ইত্যন্তময়প্রতিষেধাদমৃতত্বাদিশ্রবণাচ্চ। প্রতিজ্ঞানুপ-
রোধাদ্ যাবদ্বিকারঞ্চ বিভাগাভ্যুপগমাতুৎপত্ততে বায়ুরিতি

বস্তুভ্যাসে ভূয়স্বর্মমত ভবতি নান্নবৎ, দূরত এবোপচরিতবৎ, হস্ত ভোঃ পবনস্ত
নিত্যবশ্রমঃ। বায়ুশাস্ত্রিকমেতদমৃতমিতি স্বয়োরমৃতবস্তুকা পুনঃ পবনস্ত বিশে-
ষণাহ—"সৈবানন্তমিতা দেবতা যদ্বায়ুঃ" ইতি। তন্মাদভ্যাসানাপেক্ষিকং
বায়োরমৃতবম্, অপি তু ঔৎপত্তিকমেবেতি প্রাপ্তম্। তদ্বিদমুক্তং ভাষ্যকৃত্য—

এটা অতিদেশ-সূত্র। অর্থ এই যে, আকাশের উৎপত্তি ব্যাখ্যা করতে বায়ুর
উৎপত্তিও ব্যাখ্যাত হইল। অর্থাৎ যে রীতিতে আকাশের উৎপত্তিপক্ষে সংসার,
পূর্বপক্ষ ও সিদ্ধান্ত করা হইল, সেই রীতিতেই বায়ুর উৎপত্তিপক্ষেও সংসারাদি
সংযোজিত হইবে। বায়ুর উৎপত্তিপক্ষে বেক্সপ বেক্সপ বাক্য-বোজন্য আবশ্যক,
তাহা এই—বায়ুও অমৃতপন্ন পদার্থ। কেন-না, ছন্দোগ্যশ্রুতির উৎপত্তিপ্রকরণে
বায়ুর উৎপত্তি কথিত হয় নাই। এই এক পক্ষ। পক্ষান্তর এই—বায়ু উৎ-
পন্ন পদার্থ। কেন-না, তৈত্তিরীর শ্রুতির উৎপত্তিপ্রকরণে উহার উৎপত্তি বর্ণিত
আছে। যথা—"আকাশ হইতে বায়ু, বায়ু হইতে অগ্নি" ইত্যাদি। [ততশ্চ...
সিদ্ধান্তঃ] পক্ষদ্বয় থাকিলেই সংসার, সংসার হওয়ারিতে বিচার। বিচারের পূর্বপক্ষ
এইরূপ।—শ্রুতিবিরোধবিরোধজন্য বলা উচিত যে, অসম্ভব বিধায় বায়ুর উৎ-
পত্তিও গোপ, মুখ্য উৎপত্তি নহে। বায়ুর উৎপত্তির অসম্ভবতা যেখান হইয়াছে।
অপিচ, "সেই এই দেবতা, অনন্তমিত যিনি বায়ু।" এই, শ্রুতিতে বায়ুর অমৃত-
পন্ন (অর্থাৎ বিনাশ) নিবেদ এবং অস্ত্র শ্রুতিতে তাহার অমরত্ব কথিত আছে।
এইরূপ পূর্বপক্ষের পর সিদ্ধান্ত। তাহা এইরূপ।—একবিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান সিদ্ধ
হওয়ার প্রোক্ততা ও সবিকার পদার্থের বিভাগ- (বিনাশ) নিরম, এই হই হেতুতে

* এতেন বিয়ম্ব্যখ্যানেন মাতরিষা ব্যাখ্যাতঃ দর্শিত ইত্যর্থঃ।

আকাশের উৎপত্তি স্থাপন করাতেই বায়ুর উৎপত্তিও স্থাপিত হইল অর্থাৎ বলা হইল।

সিদ্ধান্তঃ । অন্তময়প্রতিবেদোপপত্তিবিধয় আপেক্ষিকঃ, অগ্ন্যাগ্নীনামিব বায়োরন্তময়াভাবঃ । কৃত-প্রতিবিধানকায়ুত-হাদিশ্রবণম্ ।

নমু বায়োরাকাশস্ত চ তুল্যৈরুৎপত্তিপ্রকরণে শ্রবণা-
শ্রবণরোরেকমেবাধিকরণমুভয়বিষয়মন্ত, কিমতিদেশেন অসতি
বিশেষ ইতি । উচ্যতে । সত্যমেবমেতৎ, তথাপি, মন্দধিয়াং
শব্দমাত্রকুতাপকানিবৃত্যর্থোহয়মতিদেশঃ ক্রিয়তে । সম্বর্গবিভাদিবি-
হ্যপাস্ততরা । বায়োরগ্নাহাভাগত্বশ্রবণাদন্তময়প্রতিবেদাদিত্যশ্চ
তবতি নিত্যত্বাশঙ্কা কশ্চিদিতি ॥ ২ । ৩ । ৮ ॥

“অন্তময়প্রতিবেদাদয়ুতত্বশ্রবণাক” ইতি । চেন সমুচ্চয়ার্থেনাত্যাসো দর্শিতঃ ।
এক প্রাপ্ত উচ্যতে ।

একবিজ্ঞানেন সর্ববিজ্ঞানপ্রতিজ্ঞানাং প্রতিজ্ঞাবাক্যার্থত্ব প্রোধ্যাত্তাত্ত্বপাদ-
নার্থত্বাক্ত বাক্যান্তরাগাং তেবামপি চাষ্টেভ্যকমপ্রতিপাদকানাং মাতরিখোৎপত্তি-
প্রতিপাদকানাং বহুলমূলকেষু ধাতুরত্বাত্যামনুবাং প্রতীনাং বলীয়ত্বাদেতদহ-
রোধেনানুতত্বাত্তময়প্রতিবেদাপেক্ষিকত্বেন নেতব্যবিধিত । তুরসী প্রতীয়েপেক্ষা
যে অপি প্রতী শব্দমাত্রমুক্তে ॥ ২ । ৩ । ৮ ॥

বায়ুও উৎপন্ন পদার্থ । [অন্তময়...শ্রবণম্] প্রতিভে যে, বায়ুর অন্তগমন নিবেদ
জনা বার, তাহা অপরা-বিভার উপকারার্থ ও আপেক্ষিক । (অপরা-বিভা=বায়ু-
ব্রহ্মের উপাসনা । ইহার অন্ত নাম সম্বর্গবিভা) । ভূমি-অপেক্ষা বায়ু অন্নও অন্ত-
পানী, ইহাই উহার অর্থ । বায়ু অন্তত, এ কথার সত্যতিও এইরূপ । তাহা বলাও
হইয়াছে ।

[নমু...দিত্তি] একপে বলিতে পার যে, যদি কোনরূপ বিশেষ না থাকে, তবে
সৃষ্টিপ্রকরণে বায়ু ও আকাশ, উভয়ের উৎপত্তি অসুৎপত্তি কথিত থাকায়, এই
উভয়বিষয়ক একটি বিচার (পক্ষ-বাক্য । ইহার শাস্ত্রীয় নাম অধিকরণ)
হইলেই ভাল হয়, পূর্বক একটি অতিদেশ সূত্র নিশ্চরোক্তন । অতিদেশ
বাক্য=অসুৎ অসুৎকর মত, এইরূপ অজ্ঞা) । হাঁ, এ কথা ; সত্য কিন্তু সেই সেই
বাক্য উল্লিখিত পর যদি কোন অসমতি লোকের বায়ুর উৎপত্তিবিষয়ে কোনরূপ
সংশয় হয়, তাহা হইতে এই : অতিদেশসূত্রই তাহা নিবারণ করিবেক ; ইত্যথা
অতিদেশসূত্রই প্রয়োজনীয় নহে । হ্যাপোপ্য-অত্যাধিক সম্বর্গবিভা প্রকৃতিতে
বায়ুর উপাত্ততা ও মহাত্ম্যত্ব শ্রবণ, অন্তপ্রতিভে তাহার অন্তগমন নিবেদ, এই
দ্বয় কারণে কাহারও কাহারও বায়ুর নিত্যত্বাশঙ্কা হইতেও পারে ॥ ২ । ৩ । ৮ ॥

অসম্ভবস্ত সতোহরূপপত্তেঃ ॥ ২।৩।৯ ॥ *

বিরংপবনরোরশস্তাব্যমানজ্ঞানোরপ্যুৎপত্তিরূপশ্রুত্য, ব্রহ্মণো-
হপি ভবেৎ কৃতশ্চিৎপত্তিরিতি স্মৃৎ কশ্চিৎপত্তিঃ,
তথা বিকারেভ্য এবাকাশাদিত্য উত্তরেবাং বিকারাণামুৎপত্তি-
মুপশ্রুত্যাকাশস্তাপি বিকারাদেব ব্রহ্মণ উৎপত্তিরিতি কশ্চি-
শ্রুতম্ । তামাশকামপনেভুমিদং সূত্রম্—অসম্ভবস্থিতি ।

নহু ন চান্ত কশ্চিৎপত্তিতেভ্যামনঃ সতোহকারণশ্রুতেঃ কথংপত্ত্যাবস্থা ।
ন চ বচনমদৃষ্ট । পূর্বে পক্ষ ইতি ব্রুতম্, অধীতবেদন্ত ব্রহ্মজিজ্ঞাসাধিকারাহবর্ণনা-
রূপপত্তেঃ, অত আহ—“বিরংপবনরোঃ” ইতি । যথা হি বিরংপবনরোরমৃতত্বান-
ন্তময়ত্বশ্রুতী শ্রুত্যন্তরবিরোধাদাপেক্ষিকত্বেন নীতে, এবমকারণশ্রুতিগ্ৰাহ-
নোহগ্রিবিমূলিকদৃষ্টাশ্রুতিবিরোধাৎ প্রমাণান্তরবিরোধ্যুচ্চাপেক্ষিকত্বেন ব্যাখ্যা-
তব্যা । ন চাস্তনঃ কারণবদেহনবহা-লোহগন্ধিতামাবহতি, অনাদিত্বাৎ কার্য-
কারণপরম্পরারা ইতি ভাবঃ । “তথা বিকারেভ্যঃ” ইতি । প্রমাণান্তরবিরোধো
দর্শিতঃ । এবং প্রাপ্ত উচ্যতে—

আকাশের ও বায়ুর উৎপত্তি অসম্ভব হইলেও তাহা উৎপন্ন হয়, এই সিদ্ধান্ত
শুনিয়া কাহার কাহার একরূপও মনে হইতে পারে যে, তবে ব্রহ্মও কোন কিছু
হইতে উৎপন্ন হন । কেহ কেহ আবার একরূপও মনে করিতে পারেন যে, আকাশ-
জাত কোন এক পদার্থ হইতে অথবা, অস্ত কোন অনির্দীক্ষ্য পদার্থ হইতে ব্রহ্মেরও
জন্ম হয় । এই দ্বিবিধ আশঙ্কা অগ্নীত করিবার জন্যই ‘অসম্ভবস্ত’-সূত্রের অভি-
ধান (কথন) । সূত্রটীর অর্থ এই যে, যতঃ অথবা অস্ত কিছু হইতে ব্রহ্মের
উৎপত্তি আশঙ্কা করিও না । ‘কেন-না, তাহা সম্ভব নহে । ব্রহ্ম কেবল সৎ,
কেবল সৎ হইতে কেবল সত্তের উৎপত্তি অসম্ভব । কেন-না, অভিশর (কারণ-
কার্যের সামান্তবিশেষভাব) ব্যতীত প্রকৃতি-বিকার অর্থাৎ কারণ-কার্যভাব
ঘটিতে পারে না, (দেখাও যায় না) । সখিশেষ হইতেও নহে । কেন-না, তাহা
দৃষ্টবিপরীত (কখনও কেঁহ দেখেপ উৎপত্তি দেখেন নাই) । বৃত্তিকা-সামান্ত
হইতেই ঘটবিশেষ জন্মিতে দেখা যায় ; কিন্তু ঘট হইতে বৃত্তিকার জন্ম দেখা
যায় না । অসৎ (অভাব) হইতেও নহে । কেন-না, অসৎ নিরাশ্রয় বা
নিঃস্বরূপ অর্থাৎ নিকপাধ্য (নিখ্যা বা তুচ্ছ) । অসৎ হইতে সত্তের উৎপত্তি
পক্ষে “কিহুগে অসৎ হইতে সত্তের জন্ম হইবে ?” এইরূপ শ্রোত আপত্তিও

* সত্যঃ সৎস্বরূপস্ত ব্রহ্মণঃ অসম্ভবঃ উৎপত্তির্ন সম্ভাব্যতে । কৃতঃ ? অরূপপত্তেঃ । সমাজ-
জ্যেষ্ঠপত্তির্নৌপপত্ততে ন দৃষ্ট্যা সিধ্যতীত্যর্থঃ ।

ব্রহ্ম সৎস্বরূপ, কেবল সৎ, স্ততঃ তাহার উৎপত্তি (অস্ত কিছু হইতে) অসম্ভব । বাহ্য
কেবল নিত্য, একরূপ, তাহার উৎপত্তি বৃত্তিসিদ্ধ নহে । (ভাবব্যাপ্যা দেখুন) ।

ন মলু ব্রহ্মণঃ সমাস্তকস্য কুত্শ্চিদসম্ভবঃ সম্ভব উৎপত্তিরা-
শক্তিব্যা। কস্মাৎ। অমুপপত্তেঃ। সমাদ্রোঃ হি ব্রহ্ম, ন তস্য
সমাদ্রোদেবোৎপত্তিঃ সম্ভবতি। অসত্যতিশয়ে প্রকৃতিবিকার-
ত্বামুপপত্তেঃ। নাপি সমিশেষাৎ, দৃষ্টবিপর্যয়াৎ। সামান্য-
বিশেষা উৎপত্তমানা দৃশ্যন্তে যদাদেবজ্ঞানমঃ, ন তু বিশেষেভ্যঃ
সামান্যম্। নাপ্যলভ্যঃ, নিরাস্তকত্বাৎ, “কথমসতঃ সম্ভায়েত”
ইতি চাক্ষেপব্রণাৎ। “স কারণং করণাধিপাধিপো ন চাস্ত
কশ্চিৎকজ্জনিতা ন চাধিপঃ” ইতি চ ব্রহ্মণো জনয়িতারং বারয়তি।
বিয়ৎপবনয়োঃ পুনরুৎপত্তিঃ প্রদর্শিতা, ন তু ব্রহ্মণঃ সাক্ষীতি
বৈষম্যম্। ন চ বিকারেভ্যো বিকারান্তরোৎপত্তিদর্শনাদ্
ব্রহ্মণোহপি বিকারিত্বং ভবিতুমহতি। মূলপ্রকৃত্যনভূতপগমে-

সদেকত্বতাব্যতীতপত্যসম্ভবঃ। কুতঃ। “অমুপপত্তেঃ”। সদেকত্বতাবৎ
হি ব্রহ্ম শ্রয়ন্তে, তদসতি বাধকে নাস্তথ্যরিভবাম্। উক্তমেতদ্বিকারাঃ সবেনাছত্বতা
অপি কতিপয়কালকলাতিক্রমে বিনষ্টস্তো দৃশ্যন্ত ইত্যনির্কটনীর্যাক্রোধ্যাবচ্ছেদা-
দ্বিতি। ন চাত্মা তাদৃশস্তত্বতেরহত্ববাধা বর্তমানৈকত্বতাবধেন প্রসিদ্ধে, তদিত-
ন্যাহ—“সমাদ্রোঃ হি ব্রহ্ম” ইতি। এতদ্বক্তব্যং ভবতি। যৎ স্বতাবাধিচলতি,
তদনির্কটনীরং নির্কটনীর্যোগাদানং যুক্তং, ন তু বিপর্যয়ঃ, যথা রজ্জুপাদানঃ
সর্পঃ ন তু সর্পোপাদানো রজ্জুরিতি। যদোক্ত স্বতাবাদপ্রচ্যুতিস্তদোনির্কটনীর্যো-
ন উপাদেয়োগাদানতাবঃ, যথা রজ্জুওক্তিকরোরিতি। ন চ নিরখিষ্টানো বিভ্রম
ইত্যাহ—“নাপ্যসতঃ” ইতি। ন চ নিরখিষ্টানলমপরম্পরানাদিতেত্যাহ—“মূল-
প্রকৃত্যনভূতপগমেহনবস্থাপ্রসঙ্গাৎ” ইতি। পারমার্থিকো হি কার্যকারণতাবোহ-
নাদিনীনবস্থা দ্রব্যতি। সমারোপস্ত বিকারস্ত ন সমারোপিতোপাদান ইত্যুপ-
পাদিতং মাধ্যমিকমতনিষেধাধিকারে, তদত্র ন প্রশংসনীয়ম্। তদ্বাদাসদখিষ্টান-
বিভ্রমসমর্থনহনাদিবেদোচিত্তেত্যর্থঃ। অধিবিশুদ্ধিলজ্জতিশ্চোপাধিকরণপাণে-
ক্ষরা নেতব্যা। শেবমতিরোহিতার্থম্। যে তু ভগদিকালোৎপত্তিবিষয়মিদ-
মধিকরণং বর্ণয়াকঙ্কঃ, তৈঃ সত্যোহমুপপত্তেরিতি ক্রেশেন ব্যাখ্যেয়ম্, অবিরোধ-
আছে। “তিনি কারণ, জীবের অধিপতি, তাহার জনক নাই, অধিপতিও
নাই” এই ঐতিও ব্রহ্মের জনক না থাকে বসিয়াছেন। [বিয়ৎ...বিরোধঃ]
আকারের ও বায়ুর উৎপত্তি-ঐতি দেখান হইয়াছে, কিন্তু ব্রহ্মের উৎপত্তি-ঐতি
নাই। এক বিকার হইতে অন্তবিকার জন্মে, তাই বলিয়া ব্রহ্ম কাহার ও বিকার
হইতে পারেন না। যদি তোমরা জনকের স্থিরত্ব-ও নির্দিষ্ট মূলকারণ স্বীকার
না কর, তাহা হইলে জনবৎসী দোষ হইবেক। জনবৎসী পরিহারার্থ যে বস্তুকে

হনকহ্যপ্রসঙ্গাৎ। যা মূলপ্রকৃতিরভ্যুপগম্যতে, তদেব চ নো
ব্রহ্মৈত্যবিরোধঃ ॥ ২। ৩। ৯ ॥

তেজোহতস্তথা হাহ ॥ ২। ৩। ১০ ॥ *

ছান্দোগ্যে সম্মূলকং তেজসঃ প্রাবিতং, তৈত্তিরীয়কে তু
বায়ুমূলকম্। তত্র তেজোঘোনিং প্রতি প্রতিনিপ্রতিপত্তৌ
সত্যং প্রাপ্তং তাবদ্ ব্রহ্মঘোনি তেজ ইতি। কৃতঃ। “সদেব”
ইত্যুপক্রম্য “তত্তেজোহমৃতং” ইত্যুপদেশাৎ, সর্ববিজ্ঞানপ্রতিজ্ঞা-
য়াচ ব্রহ্মপ্রভবত্বে সর্বস্ব সম্ভবাৎ, “তজ্জলান্” ইতি চাবিশেষ-
প্রোক্তেঃ, “এতস্মাজ্জায়তে প্রাণঃ” ইতি চোপক্রম্য প্রত্যস্তরে
সর্বস্বাবিশেষণে ব্রহ্মজ্ঞোপদেশাৎ। তৈত্তিরীয়কে চ “স তপ-

সমর্থনপ্রভাবে চান্ত সন্ধির্কর্তব্য, অবাদিবদ্ধিকালাদীনামুৎপত্তিপ্রতিপাদক-
বাক্যস্তানবগম্য। তদান্তাৎ তাবৎ ॥ ২। ৩। ৯ ॥

যস্তপি বায়োরগ্নিরিত্যুপাদানপক্ষমী কারকবিত্তিকরূপপদবিত্তিকের্কলীয়-
নীতি নেরমান্ত্যুপগম্য যুক্তা, তথাপি বহুপ্রতিবিরোধেন হর্কলাপ্যুপপদবিত্তি-
রেবাজ্ঞোচিতা। ততশ্চানন্তর্যদর্শনপরেণ বায়োরগ্নিরিতি প্রতিঃ। ন চ সাক্ষাদ্-
তোমরা মূল প্রকৃতি বলিবে, সেই বস্তুই আমাদের ব্রহ্ম; হুতরাং অবিত্তোহ
অর্থাৎ বিরোধ নাই ॥ ২। ৩। ৯ ॥

ছান্দোগ্যপ্রতি বলিয়াছেন, তেজঃ সম্মূলক অর্থাৎ সৎ (ব্রহ্ম) হইতে উৎ-
পন্ন। আবার তৈত্তিরীয়প্রতি বলিয়াছেন, তেজ বায়ুমূলক অর্থাৎ বায়ু হইতে
উৎপন্ন। তেজের উৎপত্তিস্থান-বিষয়ে এইরূপ প্রতি-বিশ্রুতিপত্তি (বিকল্পপ্রতি)
ধাকার তেজের উৎপত্তি-স্থানটী সংশ্লিষ্ট অর্থাৎ অনির্ভারিতরূপ। (সংশয়-
নিরাসের জন্য বিচার, বিচারের প্রথম পূর্বপক্ষ), পূর্বপক্ষে পাওয়া যায়,
তেজ ব্রহ্মমূলকই অর্থাৎ ব্রহ্মোৎপন্নই বটে। কেন-না, ছান্দোগ্যে “সৎ-ই ছিলেন,
জিনি তেজের সৃষ্টি করিলেন” এইরূপ উপদেশ আছে, এবং সমস্তই যদি
ব্রহ্মোৎপন্ন হয়, তবেই একবিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান সিদ্ধ হইতে পারে। অপিচ,
“তজ্জলান্” অর্থাৎ জীবা হইতে জন্মে, লবপ্রাপ্ত হয় ও স্থিত থাকে, এই প্রতিভে
পদার্থবিশেষের উল্লেখ না থাকার কেবল তেজ মতে, সমস্তই ব্রহ্মোৎপন্ন বলিয়া
কথিত আছে। অতঃপ্রতিভেও “এই ব্রহ্ম হইতে প্রাণ জন্মে” ইত্যাদিক্রমে

* অতঃ অন্যান্যেব কারণাৎ তেজো বায়োরুৎপত্তক এষ। হি বতঃ, তথা আহ—বায়োরগ্নিরিতি
প্রতিরূপিত শেবাঃ।

এদর্শিত যুক্তিতে তেজেরও উৎপত্তি দিষ্টিত হয়। বায়ু হইতে অগ্নি, ইত্যাদি প্রতি জাহাই
বলিয়াছেন।

স্তপ্ত। ইদং সৰ্ব্বমসৃজত যদিদং কিঞ্চ” ইত্যবিশেষশ্রবণাৎ ।
তস্মাৎ “বায়োরগ্নিঃ” ইতি ক্রমোপদেশো দ্রষ্টব্যঃ—বায়োরনন্তর-
গ্নিঃ সমুত ইতি । এবং প্রাপ্ত উচ্যতে—

তেজঃ অতঃ মাতরিখনো জায়ত ইতি । কস্মাৎ । তথাহা
“বায়োরগ্নিঃ ইতি । অব্যবহিতে হি তেজসো ব্রহ্মজস্বে সতি,
অসতি বায়ুজস্বে বায়োরগ্নিরিতীয়ং শ্রুতিঃ কদর্থিতা স্মাৎ । নমু
ক্রমার্থেবা ভৱিষ্যতীতু্যক্তং, নেতি ক্রমঃ । “তস্মাদ্ভা এতস্মাদাস্তন
আকাশঃ সমুতঃ” ইতি পুরস্তাৎ সম্ভবত্যাপাদানস্মাত্তনঃ পঞ্চমী-
নির্দেশাৎ, তত্শ্চৈব চ সম্ভবতেরিহাধিকারাত্, পরস্তাদপি তদধিকারে
“পৃথিব্যা ওষধয়ঃ” ইত্যপাদানে পঞ্চমীদৰ্শনাৎ, “বায়োরগ্নিঃ”
ইত্যপাদানপঞ্চম্যেবৈবেতি গম্যতে । অপি চ, বায়োরুজ্জমগ্নিঃ

ব্রহ্মজস্বসমুতবে তৎশ্রুত্বেন তজ্জস্বং পরম্পরপ্রায়িত্বং যুক্তং, বাজপেয়স্ত পশু-
হৃপবদিতি প্রাপ্তম্ । এবং প্রাপ্ত উচ্যতে ।

যুক্তং পশুবাগবাজপেয়রোরগ্নাদিনোনািনাস্তত্ত্ব সাংক্ৰাণ্তপেরাস্বকে কেশেন
পরম্পরাশ্রয়ণম্, ইহ তু বায়োরগ্নবিকারস্তাপি ব্রহ্মণো বস্তুতোহনন্তবাহু-

অভিশেষে সমস্ত পদার্থেরই ব্রহ্মজস্ব উপনিষ্ট আছে । “তিনি (ব্রহ্ম) তপঃ
উপার্জনপূর্বক এ সমস্ত সৃজন করিয়াছেন” এই তৈত্তিরীয় শ্রুতিতেও অবি-
শেষ শ্রবণ আছে । ইহাতে বুঝিতে হইতেছে যে, বায়ু হইতে অগ্নি জন্মিয়াছে”
এখানে মাত্র ক্রমের উপদেশ হইয়াছে । অর্থাৎ তিনি বায়ু সৃজন করিয়া তেজ
সৃজন করিয়াছেন, এই তাৎপৰ্য্যে উহা কথিত হইয়াছে । এইরূপ পূর্বপক্ষপ্রাপ্তিতে
সিদ্ধান্ত বলা যায়ইতেছে যে, তেজঃ বায়ু হইতেই জন্মিয়াছে, সাংক্রাণ্ত ব্রহ্ম হইতে
নহে । হেতু এই যে, শ্রুতি তাহাই বলিয়াছেন অর্থাৎ “বায়ু হইতে তেজঃ” এই
শ্রুতি তেজকে বায়ুপ্রভব বলিয়াছেন । [অব্যব...মরতি] তেজ সাংক্রাণ্ত ব্রহ্মোৎ-
পন্ন; পর্বনোৎপন্ন নহে, এরূপ হইলে “বায়ু হইতে অগ্নি” এ শ্রুতি কদর্থিত অর্থাৎ
অর্থশূন্য বা কুৎসিতার্থ হইবে । বলিয়াছিলে, ঐ শ্রুতি ক্রম প্রতিপাদন করিতেছে,
আমরা দেখিতেছি, তাহা করে না । কেন ? তাহা বিবেচনা কর । “সেই এই
আত্মা হইতে আকাশ সৃষ্ট হইয়াছে” এই উপক্রম-শ্রুতিতে সম্ভব-ক্রিয়ার অপাদান
আত্মা তাহাতে তথোবিকা পঞ্চমী বিভক্তি, তৎপরে ঐ সম্ভবক্রিয়ার অনুবর্তনে
পৃথিবী শব্দেও “পৃথিবী হইতে ওষধি সকল” অপাদান-পঞ্চমী, হুত্তরাৎ তদধিকারস্থ
বা তদনুবর্তিত “বায়োরগ্নি” শ্রুতিস্থ বায়ু-শব্দেও যে, অপাদান-পঞ্চমী, ইহা সহজেই
ধোয়গম্য হয় । (ঐ তেজঃ যে, বায়ুশূলক, বায়ুপ্রক্টর, তাহা অপাদান-পঞ্চমীর
সামর্থ্যেই প্রতীত হয়) । ঐ পঞ্চমী বিভক্তির অপাদান অর্থ তদ্ব্যপেক্ষ করিয়া ক্রমার্থ

সমুত্ত ইতি কল্প্য উপপদার্থযোগঃ, কুপ্তস্ত কারকার্যসোগো
বার্যোরগ্নিঃ সমুত্ত ইতি। • তস্মাদেবা ঐতির্ক্যায়োনিত্বং
তেজসোহবগময়তি।

নমু ইতরাপি ঐতির্ক্যায়োনিত্বং তেজসোহবগময়তি “তন্তেজো-
হসৃজত” ইতি। ন। তস্মাঃ পারম্পর্যাক্ষেহপ্যবিরোধঃ।
যদাপি ছাকাশং বায়ুঞ্চ সৃষ্ট। বায়ুভাবাপন্নং ব্রহ্ম তেজোহ-
সৃজতেতি কল্প্যতে, তদাপি ব্রহ্মজত্বং তেজসো ন বিরুদ্ধ্যতে।
যথা “তস্মাঃ শূতং, তস্মা দধি, তস্মা আমিকা” ইতি। দর্শয়তি
চ ব্রহ্মণো বিকারাত্মনাবস্থানং “তদাত্মানং স্বয়মকুরুত” ইতি।
তথা চেশ্বরস্মরণং ভবতি “বুদ্ধিজ্ঞানমসম্মোহঃ” ইত্যাত্মসু-
ক্রম্য—“ভবন্তি ভাবা ভূতানাং মত্ত এব পৃথগ্ধিমাঃ” ইতি, যদপি
বুদ্ধাদয়ঃ স্বকারণেভ্যঃ প্রত্যক্ষং ভবন্তো দৃশ্যন্তে, তথাপি সর্বশ্চ

পাদানত্বে সাক্ষাদেব ব্রহ্মোপাদানযোগপক্ষে: কারকবিভক্তেকর্কণীয়বাহুরোধে-
নোক্তরযোগপদ্ধতানাঃ ঐতিহ্যঃ কাংস্তভোজিত্বায়েন নিরম্যন্ত ইতি বৃত্তমিতি
সাক্ষাতঃ।

“পারম্পর্যাক্ষেহপি” ইতি ভেদকল্পনাভিপ্রায়ঃ, যতঃ পারমার্থিকভেদমাহ—
গ্রহণ করিতে গেলে অর্থাৎ বায়ু সৃষ্টির পরে অগ্নির সৃষ্টি, এইরূপ অর্থ করিতে
গেলে কল্পনার শরণ লইতে হয়, কিন্তু কল্পনা ও কুপ্ত অত্যন্ত প্রভেদযুক্ত। কুপ্তার্থ
গ্রহণের সম্ভাবনা সবে কল্পিতার্থের গ্রহণ হইতেই পারে না। সেই কারণে বলিতে
হয়, মানিতে হয়, “বার্যোরগ্নিঃ” এই ঐতি তেজের বায়ুপ্রভবতাই বুঝাইবে, ক্রম-
মাত্র বুঝাইবে না। •

[নবিতরাপি...পৃথগ্ধিমাঃ ইতি] যদি বল, “তিনি (ব্রহ্ম) তেজঃ সৃষ্টি করিলেন”
এই ঐতি তেজের সাক্ষাৎ ব্রহ্মোৎপত্ততা বুঝাইবে, আমরা বলি, তাহা বুঝাইবে না।
তাহা না বুঝাইকেও ঐ ঐতি স্থগিত হইবেন না। কারণ এই যে, ব্রহ্ম বায়ু-
পদ্ব্যপ্তাক্রমে অর্থাৎ বায়ুভাব ধারণাক্তে তেজের সৃষ্টি করিয়াছেন, এরূপ অর্থ ঐ
ঐতির পক্ষে অবিরুদ্ধ। আকাশ ও বায়ু সৃষ্টির পর বায়ুভাবাপন্ন ব্রহ্ম তেজের
সৃষ্টি করিয়াছেন, এরূপ অর্থও অবিরুদ্ধ। লোকে যেমন বঙ্গ, বেঙ্গুর হৃৎ, ভাহার
দধি, তাহার আমিকা (হানা) ইত্যাদি। ব্রহ্মের বিকারভাবে অবস্থান “তিনি
আপনি আপনাকে অগজপী করিয়াছেন” ইত্যাদি ঐতিতে অভিহিত আছে। •
অর্থে ঐধর-স্বৃত্তিকও প্রমাণ দেওয়া বাইতে পারে। যথা—“বুদ্ধি, জ্ঞান, অমোহ,
ইত্যাদি ইত্যাদি যে কিছু কৃত্তভাব, অবিদ্যার, সমস্তই আমা হইতে হইয়াছে।”
(ঐধর-স্বৃতি—ভগবদগীতা)। [যদপি...বিরোধঃ] বুদ্ধাদি আপন আপন কারণ

ভাবজাতস্য সাক্ষাৎ প্রণাভ্যা বা ঈশ্বরবংশস্ত্বাৎ । এতেনাক্রমসৃষ্টি-
বাদিস্তঃ ক্ষুণ্ণতয়ো ব্যাখ্যাভ্যাঃ, তাসাং সৰ্ব্বধোপপত্তেঃ, ক্রমবৎ-
সৃষ্টিবাদিনীনাং তদ্ব্যর্থানুপপত্তেঃ । প্রতিজ্ঞাপি সৰ্ব্বশৃঙ্খলাক্রমপে-
ক্ষতে, নাব্যবহিতকৃত্ত্বমিত্যবিরোধঃ ॥ ২ । ৩ । ১০ ॥

আপঃ ॥ ২ । ৩ । ১১ ॥ *

অকৃত্ত্বথাহাহেত্যনুবর্ততে । আপোহতন্তেজসো জায়ন্তে ।
কস্মাৎ । তথাহাহ “তদপোহসৃজত” ইতি “অগ্নেরাপঃ” ইতি
চ । সতি স্রষ্টানে নাস্তি সংশয়ঃ । তেজসস্ত্ব সৃষ্টিং ব্যাখ্যায়

“বায়ুভাবাপন্নং ব্রহ্ম” ইতি । “যথা তন্তাঃ সৃতম্” ইতি তু দৃষ্টান্তঃ পরম্পরামাত্র-
সাম্যেন, নতু সৰ্ব্বথা সাম্যেনেতি সৰ্ব্বমবদাতম্ ॥ ২ । ৩ । ১০ ॥

নিগদ্যব্যাখ্যাতেন ভাষণেণ ব্যাখ্যাতম্ ॥ ২ । ৩ । ১১ ॥

[রত্নপ্রভা] আপঃ । অতিদেশোহয়ম্ । তথা হ্যাধর্কণে যুগলগ্রহে
‘এতদ্ব্যাক্ষর্যতে প্রাণো মনঃ সর্বেশ্বিয়াপি চ । খং বায়ুর্জ্যোতিরাণঃ পৃথিবী
বিষ্মত ধারিণী’ ইতি স্নেহে অপাং ব্রহ্মজন্মং ক্রতম্ । অগ্নেরাপ ইতি ক্রত্যা-
ত্তত্ব বিরোধোহস্তুি ন বেতি সন্দেহে, তুল্যবাদস্তি বিরোধ ইতি পূর্বপক্ষে,
অপানয়িদাহত্বেন বিরোধাদগ্নিহাসম্ভবাৎ ক্রমার্থা পক্ষমীত্যবিরোধ ইত্যধি-
কাশকায়ানুকৃত্তেজোজায়মতিদিশ্র ব্যাচষ্টে—অত ইতি । প্রত্যক্ষবিরোধে

হইতে উপর, ইহা প্রত্যক্ষ হইলেও সাক্ষাৎ ও পরম্পরা সম্বন্ধে সমস্তই ঈশ্বরবংশ
অর্থাৎ ঈশ্বরের উপর । (ঈশ্বর কতকগুলির সাক্ষাৎ কারণ, কতকগুলির পরম্পরা
কারণ । যে-কোন রূপে হউক না কেন, সমস্তই ঈশ্বরকারণক) । এই বিচা-
রের দ্বারা অক্রমবাদিনী শ্রুতিও বিচারিতা হইল, ইহা বুঝিতে হইবেক । যে সকল
শ্রুতিতে ক্রমের উল্লেখ নাই, কেবলমাত্র অমুক হইতে অমুক হইল, এইরূপ অভি-
হিত হইয়াছে, সে সকল শ্রুতি অক্রমবাদিনী । এই অক্রমবাদিনী শ্রুতির অর্থ
যে-সে প্রকারে সমর্থিত হইতে পারে ; কিন্তু ক্রমবাদিনী শ্রুতি যে-সে প্রকারে
সাধিত ও বাধিত হইতে পারে না । (তাহাতে যে ক্রমের কথন আছে, তাহার
অন্তথা হইতে পারে না, কাজেই ক্রমবাদিনী শ্রুতি বলবতী) । একবিজ্ঞানে সৰ্ব্ব-
বিজ্ঞান হওয়ার প্রতিজ্ঞাতেও সাধারণতঃ ব্রহ্মোৎপত্ততা মাত্রের নিমিত্ততা আছে,
সাক্ষাৎ ব্রহ্মোৎপত্ততার অপেক্ষা নাই । (সাক্ষাৎ হউক, আর পরম্পরারই হউক,
অন্য ব্রহ্মোৎপত্ত হইলেই ব্রহ্মজ্ঞানে অপত্তের জ্ঞান-সিদ্ধ হইতে পারে) ॥ ২।৩।১০ ॥

তেজ হইতে জন্মিয়াছে, শ্রুতি তাহাই বলিয়াছেন, পূর্ব সৃষ্টির এই অংশ
এখানেও বোঝিত হইবেক । অর্থ এই যে, তেজ হইতে জল জন্মিয়াছে, (সাক্ষাৎ

* অতিদেশোহয়ম্ । অকৃত্ত্বথাহাহেত্যনুবর্ততে । অতন্তেজস আপো জায়ন্ত ইত্যর্থঃ ।

অপ্, শব্দে জল বুঝায় । জল তেজ হইতে জন্মিয়াছে । ও যুক্তিহে তেজের বায়ুলব্ধ বিস্তৃত
সেই যুক্তিতেই অগ্নির তেজোমূলকত্বও সিদ্ধ হয় ।

পৃথিব্যা ব্যাখ্যাস্তমপোহন্তরয়ানীতি “আপঃ” ইতি সূত্রমাত্মকম্
॥ ২। ৩। ১১ ॥

পৃথিব্যাধিকার-রূপ-শব্দান্তরেভ্যঃ ॥ ২। ৩। ১২ ॥*

“তা আপ ঐকন্ত, বহ্ন্যঃ শ্যামঃ প্রজায়েমহীতি, তা অন্ন-
মসৃজন্ত” ইতি শ্রুয়তে। তত্র সংশয়ঃ—কিমেনান্নশব্দেন
ত্রীহিবাদি অভ্যবহার্যং বোদনাহ্যচ্যতে? কিং বা পৃথিবী? ইতি।
তত্র প্রাপ্তং তাবৎ ত্রীহিবাদি, ওদনাদি বা পরিগ্রহীতব্যমিতি।

কথমপারিভ্রমনির্ণয়ন্তাহ—“গতি বচনে” ইতি। ত্রিযুক্তমোরস্তেন্নসৌক্যিরো-
হপ্যগ্নেরাপ ইতি বচনান্নতীক্ষ্মিরোস্তরোন’প্তি বিরোধ ইতি নির্ণয়ত ইত্যর্থঃ। ন
কেবলং শ্রুতিবিরোধজানায়ামতিদেশঃ, কিন্তু পক্ষভূতোৎপত্তিক্রমনির্ণয়ার্থকৈত্যাহ—
তেজস্বিত্বিতি। তন্মাত্তেজোভাবাপন্নং ব্রহ্মণি শ্রুতিসম্বন্ধ ইতি সিদ্ধম্। ইতি
রত্নপ্রভা ॥ ২। ৩। ১১ ॥

অন্নশব্দোহয়ং ব্যুৎপত্ত্যা চ প্রসিদ্ধ্যা চ ত্রীহিবাদৌ তদ্বিকারে চৌদনে প্র-
কৃতে। শ্রুতিচ প্রকরণাঘলীয়সী। সা চ বাক্যশেষেণোপোষলিতা “বহ্ন কচন
ব্রহ্ম হইতে নহে)। কেন না, শ্রুতি তাহাই বলিয়াছেন। বধা—“তাহা জল
সৃজন করিল।” “অগ্নি হইতে আপ অর্থাৎ জল হইয়াছে।” ইত্যাদি। এখানেও
বিস্পষ্ট বচন (শ্রুতিবাক্য) থাকায় জলের তেজোমূলকতা-পক্ষে সংশয় নাই।
তেজঃসৃষ্টি বর্ণনার পর পৃথিবীসৃষ্টি বলিবেন, কিন্তু পক্ষভূতক্রমের মধ্যে জল স্রি-
বিষ্ট থাকায় মধ্যে তাহাও বলা হইল ॥ ২। ৩। ১১ ॥

“সেই সকল জল ভাবিল, আলোচনা করিল, আমরা বহ হইব ও জন্মিব।
অনন্তর তাহারা অন্নের সৃজন করিল।” এই একটা শ্রুতি আছে। এই শ্রুতি
অন্ন-শব্দে কোন্ বস্তু বলিয়াছেন? ধাত্তাদি বলিয়াছেন? না ওদনাদি (ওদন =
ভাত) ধাত্তবস্তু বলিয়াছেন? অথবা পৃথিবীকে বলিয়াছেন? (অন্নশব্দের বহ
অর্থ থাকায় অবশ্যই ঐরূপ সংশয় হইতে পারে)। প্রথমতঃ পাওয়া যায়, বৃক্সা
যায়, ঐ অন্ন-শব্দের অর্থ ধাত্তাদি অথবা ওদনাদি। কেন-না, লোকমধ্যে এই
কুই অর্থেই অন্ন-শব্দের প্রসিদ্ধি দেখা যায়, এবং তাহা উদাহৃত শ্রুতির শেষ-
বাক্যের সহিত সঙ্গতও হয়। উদাহৃত শ্রুতির শেষে বাহা আছে, তাহা এই—
“সেই জল, যেখানে বর্ষণ, সেই স্থানে কৃষিষ্ট অন্ন।” এখন বিবেচনা কর, বর্ষণ

* “তা অন্নমসৃজন্ত” ইত্যাদ্যন্নশব্দে বহুভিহিতং তৎ পৃথিব্যেব নাক্তিত্যর্থঃ। সূত্রঃ
অধিকাররূপশব্দান্তরেভ্যঃ। অধিকারঃ রূপাৎ শব্দান্তরাক্ত্যর্থঃ। অধিকারঃ একরত্নম্।
রূপং বৃক্সাদি। শব্দান্তরং অজ্ঞা শ্রুতিঃ।

“জল অন্ন সৃষ্টি করিলেন” এতৎশ্রুতিহ অন্নশব্দের অর্থ পৃথিবী। এ অর্থ অধিকার অর্থাৎ
প্রকরণ, রূপের নির্দেশ ও সমভাবাপন্ন শ্রুতান্তরের দ্বারা নির্ণীত হয়। (ভাষ্যে প্রতিপাদিত
হইয়াছে)।

তত্ত্বৈ হ্রস্বশব্দঃ প্রসিদ্ধো লোকে বাক্যশেষোপেতমর্থমুপোদ্বল-
য়তি, “তস্মাদ্ধ্বজ্ঞে কচন বর্ষতি, তদেব ভূয়িষ্ঠমগ্নং ভবতি” ইতি ।
ত্ৰীহিষবাক্তেব হি সতি বর্ষণে বহু ভবতি, ন পৃথিবীতি । এবং
প্রাপ্তে ক্রমঃ—

পৃথিব্যেবেয়মগ্নশব্দেনাস্ত্যো জায়মানা বিবক্ষ্যতাইতি । কস্মাৎ ?
অধিকারীং রূপাং শব্দান্তরাচ্চ । অধিকারস্তাবৎ—“তত্ত্বৈজোহ-
সৃজত, তদপোহসৃজত” ইতি চ মহাভূতবিষয়ো বর্ততে । তত্ত্বৈ
ক্রমপ্রাপ্তাং পৃথিবী-সৃষ্টিং মহাভূতং বিলজ্য নাকস্মাদ্ ব্রীহাদিপরি-
গ্রহো জ্ঞায্যঃ । তথা রূপমপি বাক্যশেষে পৃথিব্যশুণ্ডণং দৃশ্যতে—
“যৎ কৃষ্ণং তদগ্নস্ত” ইতি । ন হোদনাদেবভাবহার্য্যস্ত কৃষ্ণ-
নিয়মোহস্তু, নাপি ব্রীহাদীনাম্ । ননু পৃথিব্যা অপি নৈব
কৃষ্ণনিয়মোহস্তু, ‘পয়ঃপাণ্ডুরস্তাঙ্গাররোহিতস্ত চ ক্ষেত্রস্ত

বর্ষতি” ইত্যনেন । তস্মাদভাবহার্য্যং ত্ৰীহিষবাক্তেবাক্তো জায়ত ইতি বিবক্ষি-
তম্ । কাব্যমপি হি সম্ভবতি কল্পচিদনীরস্ত । ন হি পৃথিব্যপি কৃষ্ণা, লোহি-
তাদিরূপায়া অপি দর্শনাৎ । ততশ্চ শ্রুত্যন্তরেণাত্ম্যঃ পৃথিবী, পৃথিব্যা ওষধঃ,
ইত্যাদিনা বিরোধ ইতি পূর্বঃ পক্ষঃ ।

ঐত্যোক্তির্নোদে বস্তনি বিকল্পাহুপপত্তেরন্যতরাহুগুণতরান্ততরা নেতব্যা ।
তত্র, কিমত্ম্যঃ পৃথিবীতি পৃথিবীশব্দোহগ্নপরতরা নীরতাং, উতান্নমসৃজতেত্যগ্নশব্দঃ
হইলে ধাত্তাদি দ্রব্যই বহু হয়, পৃথিবী (মৃত্তিকা) বহু হয় না । এইরূপ পূর্বপক্ষ
প্রাপ্তির পর তাহার সিদ্ধান্তার্থ স্বত্বে বলা হইতেছে—

[পৃথি...রাজ] সৃজের অর্থ এই যে, এই জলজন্মা পৃথিবীই ঐ অগ্ন-
শব্দের বিবক্ষিতার্থ । কিসে বলি ? তাহা শুন । অধিকার অর্থাৎ প্রকরণ, রূপ
অর্থাৎ কৃষ্ণাদিবর্ণ এবং শব্দান্তর অর্থাৎ অগ্ন শ্রুতি, এই তিন কারণে অগ্ন
শব্দের পৃথিবী অর্থই গ্রহণীয় হয় । [অধিকার...দীনাম্] “তাহারা অগ্নের
সৃষ্টি করিল” এ কথাটা “তিনি তেজ সৃষ্টি করিলেন, জল সৃষ্টি করিলেন” এই
অধিকারে কথিত ; হুতরাং মহাভূত অধিকারে কথিত । হেহেতু মহাভূত-
সৃষ্টিপ্রভাবে কথিত, সেই হেতু ক্রমপ্রাপ্ত অর্থাৎ তেজের পর জল, জলের
পরে পৃথিবী, এইরূপে প্রাপ্ত পৃথিবীভূত উন্নত্বন করিয়া অকস্মাৎ ধাত্তাদি
অর্থ গ্রহণ করা ভ্রাত্য নহে । অপিচ, বিচার্য্য সন্দর্ভের শেষে “বাহা কৃষ্ণরূপ,
তাহা অগ্নের” এইরূপ উক্তি আছে । ঐ কৃষ্ণরূপ পৃথিবী ব্যতীত অগ্ন কাহারও
নহে । তদ্ব্য ওদনাদির ও ধাত্তাদির কৃষ্ণরূপ থাকিতে পারে, কিন্তু তাহা নির-
সিত নহে । [ননু...সিদ্ধতে] যদি বল, পৃথিবীর কৃষ্ণরূপের নিয়ম নাই, খেত
লোহিত মৃত্তিকাও হুই হয়, তাহার প্রকৃতির, কৃষ্ণরূপই অধিক, খেত লোহিত-

দৰ্শনাৎ। নায়ং দোষঃ, বাহুল্যাপেক্ষাৎ। ত্বয়িষ্ঠং। ই
পৃথিব্যাঃ কৃষ্ণং রূপং, ন তথা শ্বেতরোহিতে। পৌরাণিকা অপি
পৃথিবীচ্ছায়াং শৰ্করীমুপদিশন্তি, সা চ কৃষ্ণাভাসেত্যতঃ কৃষ্ণং
রূপং পৃথিব্যা ইতি শ্লিষ্যতে। শ্রুত্যান্তরমপি সমানাধিকারং
“অন্ত্যঃ পৃথিবী” ইতি ভবতি, “তদ্বদপাং শর আসীৎ তৎ
সমহন্তত, সা পৃথিব্যভবৎ” ইতি চ। পৃথিব্যাস্ত বীছাদেকরূপ-
পত্তিং দর্শয়তি—“পৃথিব্যা ওষধয়ঃ, ওষধীভ্যোহন্নম্” ইতি চ।

এবমধিকারাদিষু পৃথিব্যাঃ প্রতিপাদকেষু সংস্থ কুতো
বীছাদিপ্রতিপত্তিঃ। প্রসিদ্ধিরপ্যধিকারাদিভিরেব বাধ্যতে।
বাক্যশেষোহপি পাণ্ডিবত্বাদম্মাশ্রিত্য তদ্বায়েণ পৃথিব্যা এবান্ত্যঃ
প্রভবত্বং সূচয়তীতি দ্রষ্টব্যম্। তস্মাৎ, পৃথিবীমন্নশব্দেতি
॥ ২। ৩। ১২ ॥

পৃথিবীপরতয়েতি বিশয়ে মহাত্মাধিকারাহরোধাৎ প্রায়িককৃষ্ণরূপাহরোধাত
তদ্বদপাং শর আসীৎ ইতি চ পুনঃ শ্রুতাহরোধাত বাক্যশেষত চান্তথাপ্য-
পত্তেরন্নশব্দোহন্নকারণে পৃথিব্যামিতি সিদ্ধান্তঃ ॥ ২। ৩। ১২ ॥

রূপ দৃষ্ট হইলেও তাহা কচিং ও অন্ন বলিয়া গণনীয় নহে। কৃষ্ণরূপ বত, শ্বেত
লোহিত তত নহে। (সুতরাং কৃষ্ণরূপই পৃথিবীর স্বাভাবিক, অন্তরূপ
ঔপাধিক)। পুরাণবিৎ পত্তিতেরাও রাজি পৃথিবীর ছায়া বলিয়া উপদেশ
করেন। রাজি কৃষ্ণবর্ণ, তদন্তসারেও পৃথিবীর রূপ কৃষ্ণ (কাল)। [শ্রুত-
ান্তর...মিতি চ] শব্দান্তর শব্দের অর্থ শ্রুতান্তর, তাহাতেও পৃথিবীর জল-
বোনিষ কথিত আছে। যথা—“সৃষ্টিকালে বে, জলের শর (মণ্ডের জার ও
তাসমান জলীর বিকার) হইয়াছিল, সেই শর সংহত অর্থাৎ কঠিন হইলে, তাহা
পৃথিবী হইল।” শ্রুতি এইরূপে পৃথিবী সৃষ্টি বলিয়া তাহা হইতে ধাত্তাদি সৃষ্টি
হওয়ার কথা বলিয়াছেন। যথা—“পৃথিবী হইতে ওষধি সকল এবং ওষধি
হইতে অন্ন অর্থাৎ খাদ্য বস্তু হয়।”

[এবমধিকারাদিষু...শব্দেতি] এবমিধ পৃথিবীবোধক অধিকার (প্রকরণ),
রূপ বর্ণন ও শ্রুতান্তর বিস্তমান থাকিতে অন্ন-শব্দের ধাত্তাদি, অর্থ প্রতীত হইতে
পারে কি? তাহা পারে না। খাদ্য অর্থে অন্ন-শব্দের প্রসিদ্ধি আছে সত্য;
কিন্তু সে অর্থ অধিকারাদির দ্বারা বাধিত। (অধিকার, রূপ, ও শ্রুতান্তর, এই
তিন কারণে সে প্রসিদ্ধ অর্থ পরিত্যক্ত হইবে, গৃহীত হইবে না)। প্রদর্শিত
বাক্যশেষেও অন্নাদির পৃথিবীপ্রভবত্ব কখন দ্বারা পৃথিবীর জলবোনিষ সৃষ্টি
হইয়াছে। বিচারের উপসংহার এই যে, প্রদর্শিত কারণে শ্রুতান্তর অন্ন-শব্দের
অর্থ পৃথিবী, অন্ত কিছু নহে ॥ ২। ৩। ১২ ॥

তদভিধানাদেব তু তন্নিজাং সং ॥২।৩।১৩॥*

কিমিমানি বিয়দাদীনি কৃতানি স্বয়মেব অবিকারান্ সৃজন্তি, আহোম্বিৎ পরমেস্বর এব তেন তেনান্নানাবর্তিতমানোহভি-
ধানংস্তং তং বিকারং সৃজন্তীতি সন্দেহে সতি, প্রাপ্তং তাবৎ
স্বয়মেব সৃজন্তীতি । কৃতঃ ? “আকাশাব্যবুর্বারয়োরগ্নিঃ” ইত্যাদি
স্বাতন্ত্র্যপ্রবণাং । নন্বচেতনানাং স্বতন্ত্রাণাং প্রবৃত্তিঃ প্রতি-
বিদ্ধা, নৈব দৌষঃ, “তত্তেজ একত তা আপ একত” ইতি চ কৃত-
নামপি চেতনত্বপ্রবণামিতি । এবং প্রাপ্তেহভিধীয়তে—

সৃষ্টিক্রমে কৃতানামবিরোধ উক্তঃ, ইদানীমাকাশাদিকৃতত্বাধিষ্ঠাত্যো দেবতাঃ
কিং স্বতন্ত্রা এবোত্তরোত্তরভূতসর্গে প্রবর্তন্তে ? উত্ত পরমেস্বরাদিষ্ঠিতাঃ পরতন্ত্রাঃ ?
ইতি । তত্রাকাশাব্যবুর্বারয়োরগ্নিরিতি স্ববাক্যে নিরপেক্ষাণং শ্রুতেঃ স্বয়ং চেত-
নানাঞ্চ চেতনান্তরাপেক্ষায়াং প্রমাণাতাবৎ, প্রত্যাবত্ত চ লিঙ্গত চ পারস্পর্য্যে-
ণাপি মূলকারণত্ব ব্রহ্মণ উপপত্তেঃ, স্বতন্ত্রাণামেবাকাশাদীনাম্ বারাদিকারণত্ব-
মিতি অগতো ব্রহ্মবোনিষ্যবাবাত ইতি প্রাপ্তম্ । এবং প্রাপ্তেহভিধীয়তে—

একপে সংশয় হইতে পারে যে, ঐ সকল আকাশাদি কৃত কি স্বয়ং (আপনা
আপনি, স্বীয় কর্তৃত্বে) আপন আপন বিকার সৃজন করিয়াছে, কি পরমেস্বর
সেই সেই রূপে অবস্থিত হইয়া আলোচনা পূর্ব্বক সেই সেই বিকার সৃজন
করিয়াছেন ? সন্দেহের পর পূর্ব্বপক্ষে পাওয়া যায়, কৃত সকল স্বয়ং (স্বীয়
কর্তৃত্বে) স্বীয় স্বীয় বিকার সৃজন করিয়াছে । কেন-না, “আকাশাব্যবুঃ” ইত্যাদি
শ্রুতিতে ভূতগণের স্বাতন্ত্র্যই শুনা যায়, পরমেস্বরাদীনতা শুনা যায় না।
[নন্বচেতনানাং...সৃজন্তীতি] যদি বল, অচেতনের স্বাতন্ত্র্যে কার্য্য-প্রবৃত্তি নাই ;
আমরা বলি, তাহা না হইলেও ঐ উক্তিহে (আকাশ ব্যবুঃ সৃষ্টি করিয়াছেন,
ইত্যাদি উক্তিহে) দোষ নাই । কারণ, “সেই তেজ আলোচনা করিল, সে
সকল জল ঈক্ষণ করিল” ইত্যাদি শ্রুতিতে ভূতগণেরও চৈতন্য থাকা শ্রুত
হইয়াছে । (অর্থাৎ কৃত সকল অচেতন নহে, কিন্তু চেতন) । এইরূপ পূর্ব্বপক্ষ
পাওয়ার পর তাহার সমাধান হইয়া বলা বাহিষে—

* ভূ-শব্দঃ শব্দানিরাসার্থঃ । বিয়দাদীনি স্বাতন্ত্র্যেণ অবিকারান্ সৃজন্তীতি নানবিত্যনিত্যার্থঃ ।
বক্তব্যং স এব পরমেস্বরস্তেন তেব রূপেণাবর্তিতমানস্তং তং বিকারং সৃজন্তীতি তদভিধানাং
তন্নিজাংবিশিষ্টাৎ । তদভিধানং তদ্বিত্তিরিক্রিয়াদি । তন্নিজঃ পরমেস্বরমিতিঃ পূর্ব্বনির-
স্তার্থাঃ ।

স্বাতন্ত্র্যাদি কৃত অচেতন, তাহার বক্তব্য ভূত স্বয়ং, এ নিমিত্ত ব্রুতিতে হইবে যে, পরমেস্বরই
সেই সেই রূপে অবস্থিত বা অবস্থিত হইয়া সেই সেই বিকার সৃজন করিয়াছেন । এ কথা এই
কি বলি যে, ঐ কার্য্য পরমেস্বরের সমক বা যোযক কোব টিহু (কথা) আছে ।

স্বয়মেব পরমেশ্বরস্তেন তেনাত্মনাবতিষ্ঠমানোহ্ভিধ্যায়ন্তঃ
তং বিকারং সৃজতীতি । কুতঃ ? তল্লিঙ্গাৎ । তথা হি শাস্ত্রং—
“যঃ পৃথিব্যাং তিষ্ঠন্ যঃ পৃথিব্যা অন্তরো যঃ পৃথিবী ন বেদ, যন্ত
পৃথিবী শরীরং যঃ পৃথিবীমন্তরো যময়তি” ইত্যেবঞ্জাতীয়কং
সাধ্যক্ষাণামেব ভূতানাং প্রবৃত্তিং দর্শয়তি । তথা “সোহ্ কাময়ত
বহু স্রাং প্রজায়েয়” ইতি প্রস্তুত্যা “সচ্চ ত্যচ্চাভবৎ, তদাত্মানং
স্বয়মকুরুত” ইতি তস্মৈব সৰ্ব্বাত্মভাবং দর্শয়তি । যন্তু ঈক্ষণ-
শ্রবণমপ্তেজসোঃ, তৎ পরমেশ্বরাবেশবশাদেব দ্রষ্টব্যম্ ; “নাচোঃ

আকাশায়ুরিত্যাদয় আকাশাদীনাং কেবলানামুপাদানভাবমাক্ষতে, ন পুনঃ
স্বাতন্ত্র্যোপাধিত্বম্ । ন চ চেতনানাং স্বার্থে স্বাতন্ত্র্যমিত্যেতদপ্যেকান্তিকম্ ।
পরতত্ত্বাণামপি তেষাং বহুলমূলকৈর্ভূতান্তেবাস্তাদিবৎ । তন্মাল্লিঙ্গপ্রত্যক-
সামঞ্জস্যং স ঈশ্বর এব তেন তেনাকাশাদিতাবেনোপাদানভাবেনাবতিষ্ঠমানঃ
স্বয়মধিষ্ঠায় নিমিত্তকারণভূতস্তং তং বিকারং বায়ুদিকং সৃজতীতি যুক্তম্ । ইত-
রথা লিঙ্গপ্রত্যকৌ ক্রেণিতে স্রাতামিতি । “পরমেশ্বরাবেশবশাৎ” ইতি । পরমে-
শ্বর এবান্তর্ঘ্যমিতাবেনাবিষ্ট ঈক্ষিতা । তন্মাৎ সৰ্ব্বস্ত কার্যজাতস্ত সাক্ষাৎ

স্বয়ং পরমেশ্বরই সেই সেই রূপে বা সেই সেই অবস্থায় অবস্থিত হইয়া
অভিধান অর্থাৎ আলোচনা পূর্বক সেই সেই বিকার সৃজন করিয়াছেন । [কুতঃ
...দর্শয়তি] হেতু এই যে, শাস্ত্রে পরমেশ্বর-নিয়মতা বোধক উপদেশ আছে ।
যথা—“যিনি পৃথিবীতে থাকেন, অথচ পৃথিবী হইতে ভিন্ন, পৃথিবী বাহ্যকে
জানেন না, অথচ পৃথিবী বাহার শরীর এবং যিনি পৃথিবীর অন্তরে থাকিয়া
পৃথিবীকে শাসনে রাখিয়াছেন” ইত্যাদি । এই শাস্ত্রও এতজ্ঞাতীয় শাস্ত্র
সাধ্যক্ষ (যাহার অধিষ্ঠাতা আছে তাদৃশ) ভূতেরই প্রবৃত্তি দেখাইয়াছেন,
অধ্যাক্ষশূন্ত অচেতনের প্রবৃত্তি নিষেধ করিয়াছেন । [তথা...তাত্ৰ] আরও
দেখ, শাস্ত্র “তিনি কামনা করিলেন, আমি বহু হইব ও জন্মিব ।” এইরূপে
প্রস্তাবারম্ভ করিয়া “তিনি পরোক্ষ ও অপরোক্ষ বস্তু হইলেন এবং আপনি
আপনাকে সেই সেইরূপে প্রস্তুত করিলেন ।” এইরূপ বলিয়া ব্রহ্মবস্তুরই
সৰ্ব্বরূপতা স্থাপন করিয়াছেন । জলের ও তেজের যে ঈক্ষণ (আলোচনা)
শুনা যায়, বুঝিতে হইবেক, তাহা পরমেশ্বরের আবেশ বশতঃ । কেন-না,
“ব্রহ্ম ব্যতীত অন্ত দ্রষ্টা নাই” ইত্যাদি শাস্ত্রে অন্ত ঈক্ষিতা থাকার নিষেধ
আছে । অপিচ “তিনি ঈক্ষণ অর্থাৎ আলোচনা করিলেন, আমি বহু হইব

হতোহস্তি দ্রষ্টা” ইতীক্ষিত্রস্তরপ্রতিষেধাৎ, প্রকৃতত্বাচ্চ সত
ঈক্ষিতুঃ—“তদৈক্যত বহু স্যাৎ প্রজায়েয়” ইত্যত্রে ॥২।৩।১৩॥

বিপর্যয়েণ তু ক্রমোহত উপপত্ততে চ

॥২।৩।১৪॥*

ভূতানামুৎপত্তিক্রমশ্চিস্তিতঃ । অথেদানীমপ্যয়ক্রমশ্চি-
ন্ত্যতে । কিমনিয়তেন ক্রমেণাপ্যয়ঃ ? উতোৎপত্তিক্রমেণ ? অথ-
বা তদ্বিপরীতেনেতি । ত্রয়োহপি চোৎপত্তিস্থিতিপ্রলয়া ভূতানাং
বৃদ্ধায়ত্তাঃ প্রায়ন্তে “যতো বা ইমানি ভূতানি জায়ন্তে, যেন
জাতানি জীবন্তি, যৎ প্রয়ন্ত্যভিসম্বিশন্তি” ইতি । তত্রানিয়মো-

পরমেশ্বর এবাধিষ্ঠাতা* নিমিত্তকারণং, ন ত্বাকাশাদিত্যবমাপন্নঃ । আকাশাদি-
ভাবমাপন্নত্বপাদানমিতি সিদ্ধম্ ॥ ২।৩।১৩ ॥

উৎপত্তৌ মহাত্ততানাং ক্রমঃ শ্রুতো নাপ্যয়ে, অপ্যয়মাত্রস্ত শ্রুতত্বাৎ ।
তত্র নিয়মে সম্ভবতি নানিয়মো ব্যবস্থারহিতো হি সঃ । ন চ ব্যবস্থায়ান্ সত্যাম-
ব্যবস্থা যুক্ত্যতে । তত্র ক্রমভেদাপেক্ষায়াং কিং দৃষ্টোহপ্যয়ক্রমো ঘটাদীনাম্ ,

ও জন্মিব” এ কথা সতের অর্থাৎ ব্রহ্মের প্রস্তাবে পঠিত ; সুতরাং ব্রহ্মেরই
বহুভাব ও সর্বনিয়ন্তৃত্ব ॥ ২।৩।১৩ ॥

ভূতনিবাহের উৎপত্তির ক্রম চিস্তিত অর্থাৎ বিচারিত হইল । সম্প্রতি
প্রলয়ের ক্রম চিস্তিত হইতেছে । সন্দেহ বিচারের জন্মদাতা ; প্রলয়-ক্রমে
তাহা আছে । যথা—প্রলয় কি অনিয়মিত ক্রমে হয় ? না উৎপত্তিক্রমে হয় ?
না বিপরীত ক্রমে হয় ? শ্রুতিতে শুনা যায়, উৎপত্তি, স্থিতি, প্রলয়, তিনটাই
ব্রহ্মের অধীন । যথা—যাহা হইতে এই সকল ভূত জন্মে, জন্মিয়া যাহাতে
স্থিতি করে, মরিয়া যাহাতে প্রবেশ করে, তিনিই ব্রহ্ম, তাঁহাকেই জ্ঞান ।” এই
শ্রুতিতে ক্রমবিশেষের উপদেশ না থাকায় প্রতীত হয়, প্রলয়ে ক্রম-নিয়ম
নাই, অনিয়মেই ভূতের প্রলয় হইয়া থাকে । অথবা শ্রুতিতে উৎপত্তির ক্রম
কথিত আছে, প্রলয়ও তদনুসারী । অর্থাৎ যে-ক্রমে উৎপত্তি হয় ঠিক, সেই ক্রমেই
প্রলয় হয় । এই পদ্ধত্বয় প্রাপ্তির পর যাহা সিদ্ধান্ত, তাহা বলা যাইতেছে ।

প্রলয়ক্রমটী উৎপত্তিক্রমের বিপরীত । [তথা হি...বেদিতব্যম্] লোক

* অতঃ উৎপত্তিক্রমাৎ বিপর্যয়েণ বিপরীতেন ক্রমেণ প্রলয়ক্রমো বোধ্য ইতি শেষঃ । স এব
ক্রম উপপত্ততে যুক্তো ভবতি ।

ভূত সকল যে ক্রমে উৎপন্ন, তাহার তদ্বিপরীতক্রমেই লয়প্রাপ্ত হইবে এবং বিপরীত ক্রমে
লয়প্রাপ্ত হওয়াই যুক্তিযুক্ত ।

হবিশেষাদিতি প্রাপ্তম্। অথবা উৎপত্তেঃ ক্রমস্তাৎ প্রলয়-
স্তাপি ক্রমাকাঙ্ক্ষণঃ স এষ ক্রমঃ স্তাদিত্যেবং প্রাপ্তম্।

ততোক্রমঃ—বিপর্যয়েণ তু প্রলয়ক্রমঃ, অত উৎপত্তিক্রমাস্তু-
ভুমহতি। তথা হি লোকে দৃশ্যতে, যেন ক্রমেণ সোপানমা-
রুদন্ততো বিপরীতক্রমেণাবরোহতীতি। অপি চ, দৃশ্যতে যদো
জাতং ঘটশরাবাদি অপ্যয়কালে যুদ্ধাবমপ্যেতি, অন্ত্যশ্চ জাতং
হিমকরকাদি অব্ভাবমপ্যেতীতি। অতশ্চোপপত্তত এতৎ, যৎ
পৃথিব্যন্তো জাতা সতী স্থিতিকালব্যতিক্রান্তাবপোহপীয়াৎ,
আপশ্চ তেজসো জাতাঃ সত্যন্তেজ অপীয়াঃ। এবং ক্রমেণ
সূক্ষ্মং সূক্ষ্মতরং চানন্তরমনন্তরতরং কারণমপীত্য সর্বং কার্য-
জাতং পরমকারণং পরমসূক্ষ্মঞ্চ ব্রহ্মাপ্যেতীতি বেদিতব্যম্।

নহি স্বকারণব্যতিক্রমেণ কারণ-কারণে ক্কার্য্যাপ্যয়ো স্তায়াঃ।
স্মৃতাব্যুৎপত্তিক্রমবিপর্যয়েণৈবাপ্যয়ক্রমস্তত্র তত্র দর্শিতঃ।

“জগৎপ্রতিষ্ঠা দেবর্ষে পৃথিব্যপ্স প্রলীয়তে।

জ্যোতিষ্থাপঃ প্রলীয়ন্তে জ্যোতির্বায়ৌ প্রলীয়তে ॥”

মহাভূতাপ্যয়ক্রমনিয়ামকোহস্ত! অহো শ্রৌত উৎপত্তিক্রম ইতি বিশয়ে শ্রৌতস্ত
শ্রৌতান্তরমভ্যাহিতং সমানজাতীয়তয়া তন্ত্ৰৈব বুদ্ধিসারিধ্যাৎ ন দৃষ্টং বিরুদ্ধ-
জাতীয়বাৎ। তস্মাৎ শ্রৌতেনৈবোৎপত্তিক্রমেণাপ্যয়ক্রমো নিয়ম্যত ইতি
প্রাপ্তে উচ্যতে—

অপ্যয়স্ত ক্রমাপেক্ষায়াং খলুৎপত্তিক্রমো নিয়ামকো ভবেৎ, ন তু
অন্ত্যপ্যয়স্ত ক্রমাপেক্ষা, দৃষ্টান্তানোপনীতেন ক্রমভেদেন ক্রত্যন্তসারিণোহপ্যয়ক্রমস্ত
বাধ্যমানবাৎ। তস্মিন্ হি সত্যপাদানোপরমেহপ্যাপাদেয়মন্তীতি স্তাৎ, নচৈতদস্মি।

মধ্যেও দেখা যায়, যহুস্তা ঘে-ক্রমে সোপানারোহণ করে, তাহারই বিপরীত
ক্রমে অবরোহণ করে। আরও দেখা যায়, যুক্তিকাজাত ঘটাদি প্রলয়-প্রাপ্ত
হইয়া যুদ্ধাব প্রাপ্ত হয়, অগ্নিকর্য্যাদি (করক=বর্ষণপল, শিল) জল-
রূপই প্রাপ্ত হয়। অতএব, পৃথিবী জল হইতে জন্মগ্রহণ করিয়া স্থিতিকাল
অতিক্রম করতঃ আবার জলেই প্রলীন হয়। এইরূপ জলও তেজ হইতে উৎপন্ন
হইয়া স্থিতিকাল অতিক্রমের পর প্রলয়কালে তেজেই লয় প্রাপ্ত হয়, তদপেক্ষা
স্বল্পভূত সকল কারণীভূত সূক্ষ্মতম পদার্থে গিয়া লীন হয়, এইরূপ ক্রমে পরমসূক্ষ্ম
পরমকারণ ব্রহ্মে সমুদায় জগৎপদার্থ লয়-প্রাপ্ত হয়, ইহাই যুক্তিসিদ্ধ। [ন হি...
দৃষ্টবাৎ] কার্য্য স্ব স্ব কারণে লীন না হইলে সহসা পরম-কারণে লয় পাইতে পারে
না। স্মৃতিতেও উৎপত্তিক্রমের বিপরীতক্রমে প্রলয় হওয়া বর্ণিত আছে। যথা—
“হে দেবর্ষে, জগতের প্রতিষ্ঠা বা সমাপ্তি (প্রলয়) এইরূপ;—পৃথিবী জলে লয়প্রাপ্ত

ইত্যেবমাদৌ । উৎপত্তিক্রমস্তৎপত্তাবেব শ্রুতত্বাৎ নাপ্যয়ে ভবিতুমর্হতি । ন চাসাবযোগ্যত্বাদপ্যয়েনাকাজ্ঞ্যতে । ন হি কার্যে ত্রিয়মাণে কারণস্তাপ্যয়ো যুক্তঃ, কারণাপ্যয়ে কার্য্যস্তাবস্থানানুপপত্তেঃ । কার্য্যাপ্যয়ে তু কারণস্তাবস্থানং যুক্তং, যুদাদিষেবং দৃষ্টত্বাৎ ॥ ২ । ৩ । ১৪ ॥

অন্তরা বিজ্ঞান-মনসী ক্রমেণ তল্লিঙ্গাদিতি

চেন্নাবিশেষাৎ ॥ ২ । ৩ । ১৫ ॥ *

ভূতানামুৎপত্তিপ্রলয়াবনুলোমপ্রতিলোমক্রমাত্যাং ভবত ইত্যুক্তম্ । আত্মাদিরূপত্তিঃ প্রলয়শ্চাত্মান্ত ইত্যপ্যুক্তম্ । সেদ্রিয়স্ত তু মনসো বুদ্ধেচ সম্ভাবঃ প্রসিদ্ধঃ শ্রুতিস্মৃত্যোঃ—

“বুদ্ধিস্ত সারথিঃ বিদ্ধি মনঃ প্রগ্রহমেব চ ।

তস্মাত্তদ্বিকল্প-দৃষ্টক্রমাবরোধাদাকাজ্ঞ্যব নাস্তি, ক্রমান্তরং প্রত্যযোগ্যত্বাৎ তস্ত । তদ্বিশুদ্ধং সূত্রকৃত্য “উপপত্ততে চ” ইতি ।

ভাষ্যাকারোৎপাদ্য—“ন চাসাবযোগ্যত্বাদপ্যয়েনাকাজ্ঞ্যতে” ইতি । তস্মাদুৎপত্তিক্রমাঙ্গিপরীতঃ ক্রম ইত্যেতন্নায়মূল্য চ স্মৃতিরুক্তা ॥ ২ । ৩ । ১৪ ॥

তদেবং ভাবনোপযোগিনো ভূতানামুৎপত্তিপ্রলয়ো বিচার্য্য বুদ্ধীন্দ্রিয়মনসাং ক্রমং বিচারয়তি । অত্র চ বিজ্ঞায়তেহেনেনেতি ব্যুৎপত্ত্যা বিজ্ঞানশব্দেনেজ্জিরাণি চ হয়, জল তেজে এবং তেজ বায়ুতে লয়প্রাপ্ত হইয়া থাকে ।” উৎপত্তিক্রম উৎপত্তি-বিষয়েই শ্রুত (শ্রুতিকর্তৃক কথিত) হইয়াছে, সুতরাং সে ক্রম প্রলয়বিষয়ে গৃহীত হইতে পারে না । অপিচ, ঐ ক্রম প্রলয়ক্রমের আকাজ্ঞ্যও নহে, অর্থাৎ প্রলয়ক্রম কি ? এ আকাজ্ঞ্যা উৎপত্তি ক্রমকে আকর্ষণ করে না । আরও দেখ, কার্য্য বিজ্ঞান থাকিতে কারণের বিনাশ যুক্তিসিদ্ধ নহে । “সেবাপ হইলে কার্য্য থাকিতেই পারে না । কিন্তু কার্য্যের প্রলয়ে কারণের অবস্থান যুক্তিতেও পাওয়া যায় । কেন-না, যুক্তিকাদি কারণে তাহা দৃষ্ট হইয়া থাকে ॥ ২ । ৩ । ১৪ ॥

অনুলোম ও বিলোম ক্রমে পঞ্চভূতের উৎপত্তি ও লয় হয়, ইহা বলা হইল । আত্মা হইতে উৎপত্তি ও আত্মাতে লয় হয়, এ কথাও বলা হইয়াছে । কিন্তু ইন্দ্রিয়, মন, ও বুদ্ধি, এই কয়েকটির সম্ভাব অর্থাৎ অস্তিত্ব শ্রুতি-স্মৃতি-প্রসিদ্ধ । যথা—“বুদ্ধিকে সারথি, মনকে প্রগ্রহ (লাগাম) ও ইন্দ্রিয়দিগকে অশ্ব বলিয়া

* তল্লিঙ্গাৎ সূত্রিকায়াং “এতস্মাত্তরিতে প্রাণো মনঃ সর্কেজ্জিরাণি চ” ইত্যাদিক্রপাৎ, অন্তরা আত্মনো ভূতানাক মধ্যে, ক্রমেণ বিজ্ঞান-মনসী উৎপত্তিতে, ততশ্চ পূর্বোক্ত ক্রমস্ত বাধ ইতি চেৎ, ন, কৃতঃ ? অবিশেষাৎ বিশেষাভাবাৎ । ইন্দ্রিয়োৎপত্তিক্রমেণ ভূতোৎপত্তিক্রমো ন বাধ্যত ইতি ভাবঃ । বিত্তার্থস্ত ভাবো ।

সিদ্ধান্ত হইয়াছে যে, ভূত সকলের উৎপত্তি ও প্রলয় আত্মাদি ও আত্মাত । কিন্তু শ্রুতিতে মধ্যস্থলে বুদ্ধির ও মনের উৎপত্তি কথিত হইয়াছে । তাহাতে শঙ্কা হইতে পারে যে, পূর্বে যে

ইন্দ্রিয়াণি হয়নাত্ঃ” ইত্যাদিলিঙ্গেন্ভ্যঃ ।

তয়োরপি কস্মিংশ্চিদন্তরালে ক্রমেণোৎপত্তিপ্রলয়াবুপ-
সংগ্রাহো, সর্বস্য বস্তুজাতস্য ব্রহ্মজহাভ্যুপগমাৎ ।

অপিচ, আত্মবর্ণ উৎপত্তিপ্রকরণে ভূতানামান্বনশ্চাস্তরালে
করণানুক্রম্যন্তে—

“এতস্মাজ্জায়তে প্রাণো মনঃ সর্বৈন্দ্রিয়াণি চ ।

খং বায়ুর্জ্যোতিরাপঃ পৃথিবী বিশ্বস্য ধারিণী ॥” ইতি ।

তস্মাৎ পূর্বোক্তোৎপত্তিপ্রলয়-ক্রমভঙ্গপ্রসঙ্গো ভূতানামিতি
চেৎ, ন, অবিশেষাৎ । যদি তাবন্তোতিকানি করণানি, ততো
ভূতোৎপত্তিপ্রলয়াভ্যামেবৈষামুৎপত্তিপ্রলয়ো ভবত ইতি নৈতয়োঃ
ক্রমান্তরং যুগ্যম্ । ভবতি চ ভৌতিকত্বে লিঙ্গং করণানাম্—

বুদ্ধিঞ্চ ক্রতে । তত্রৈতেষাং ক্রমাপেক্ষায়ামান্বনশ্চ ভূতানি চাস্তরা সমান্নান্যন্তে-
নৈব পাঠেন ক্রমো নিয়ম্যতে । তস্মাৎ পূর্বোৎপত্তিক্রমভঙ্গপ্রসঙ্গঃ । যতঃ
আন্বনঃ করণানি, করণেভ্যশ্চ ভূতানীতি প্রতীয়তে, তস্মাদান্বন আকাশ ইতি
ভজ্যতে । অন্নময়মিতি চ ময়ডানন্দময় ইতিবৎ ন বিকারার্থ ইতি প্রাপ্তেভি-
ধীয়তে ।

বিতক্তহাতাবয়বঃপ্রভূতীনাং কারণাপেক্ষায়ামন্নময়ঃ মন ইত্যাদিলিঙ্গপ্রবণাদ-
পেক্ষিতার্থকথনায় বিকারার্থস্বমেব ময়টো যুক্তম্, ইতরথা ত্বনপেক্ষিতযুক্তং ভবেৎ ।
জানিবে ।” ইত্যাদি । সূত্রায় কোন এক অন্তরালে (অবকাশে) ঐ কয়েকটির
ক্রমানুগত উৎপত্তি ও লয় সংগ্রহ) করা আবশ্যক । কেন-না, বস্তু মাত্রই
ব্রহ্মপ্রভব বা ব্রহ্মোৎপন্ন, ইহা স্বীকৃত হইয়াছে ।

[অপি...বিশেষাৎ] আরও দেখ, অত্মবর্ণ-শ্রুতির উৎপত্তিপ্রকরণে আত্মা ও
ভূত, এই দু'এর মধ্যে ইন্দ্রিয়োৎপত্তির উল্লেখ আছে । যথা—“এই ব্রহ্ম হইতে
প্রাণ, মন, ইন্দ্রিয়, আকাশ, বায়ু, তেজ, জলও বিশ্বাধার পৃথিবী জন্মে ।” অতএব,
পূর্বে যে, ভূতোৎপত্তির ও ভূতলয়ের ক্রম কথিত হইয়াছে, সে ক্রম অন্তরালবর্তী
মনোবুদ্ধির দ্বারা ভঙ্গ হইল । যদি কেহ ঐরূপ বলেন, পূর্বপক্ষ করেন, তাহা
হইলে তৎপ্রতিকূলে সূত্রকার বলিতেছেন, শ্রুতিতে মনোবুদ্ধির অল্পক্রম (পাঠ)
থাকিলেও তাহা ভূত হইতে বিশেষ অর্বাৎ ভিন্ন পদার্থ নহে । (ইন্দ্রিয়মাত্রই
ভৌতিক) । [যদি...নেতব্য] যেহেতু ইন্দ্রিয়গণ ভৌতিক, সেই হেতু ভূতোৎ-
পত্তিপ্রলয় বলাতেই ইন্দ্রিয়োৎপত্তিপ্রলয়ও বলা সিদ্ধ হয়, তাহাদের ক্রম পৃথক্
অবেশ্যনীয় নহে । ইন্দ্রিয়গণ ভৌতিক, এ বিষয়ে শাস্ত্র ও অজ্ঞমান উভয়ই আছে ।

ক্রমের কথা বলা হইয়াছে, তাহা, ঐকান্তিক নহে, অথবা বিবক্ষিত । এই আশঙ্কা নিবারণার্থ
সূত্রকার বলিতেছেন, “বুদ্ধির ও মনের উৎপত্তিতে অজ্ঞমাত্রও বিশেষ নাই । অর্বাৎ তাহা
ভূতোৎপত্তিক্রমবিবক্ষিত নহে ; প্রভূত তাহারই অন্তর্নিবিষ্ট । (ভাব্যাববায় দেখ) ।

“অন্নময়ং হি সোম্য মন আপোময়ঃ প্রাণস্তেজোময়ী বাক্” ইত্যেবঞ্জাতীয়কম্ । ব্যাপদেশোহপি কচিদ্ধূতানাং করণানাঞ্চ ব্রাহ্মণ পরিব্রাজকন্যায়েন নেতব্যঃ ।

অথ স্বভৌতিকানি করণানি, তথাপি ভূতোৎপত্তিক্রমো ন করণৈর্বির্শেষ্যতে । প্রথমং করণান্যুৎপত্তস্তে, চরমং ভূতানি, প্রথমং বা ভূতান্যুৎপত্তস্তে, চরমং করণানীতি । আথর্বণে তু সমান্নায়-ক্রমাত্মাং করণানাং ভূতানাঞ্চ, ন তত্রোৎপত্তিক্রম উচ্যতে । তথাত্মাপি পৃথগেব ভূতক্রমাৎ করণক্রম আন্বায়তে— “প্রজাপতির্বা ইদমগ্র আসীৎ, স আত্মানমৈক্ষত, স মনোহ-সৃজত, তন্মন এবাসীৎ, তদাত্মানমৈক্ষত, তদ্বাচমসৃজত” ইত্যাদিনা । তস্মান্নাস্তি ভূতোৎপত্তিক্রমস্ত ভঙ্গঃ ॥২।৩।১৫॥

ন চ তদপি ঘটতে । ন হ্রস্বময়ো যজ্ঞ ইতিবদন্যপ্রাচুর্য্য মনসঃ সম্ভবতি । এবৈকেৎ-ভূতবিকারী মন-আদয়ো ভূতানাং পরম্বাদ্য়ুৎপত্তস্ত ইতি যুক্তম্ ।

প্রৌঢ়বাদিতয়াহভ্যুপেত্যাহ—“অথ স্বভৌতিকানি” ইতি । ভবত্বাত্মন এব করণানামুৎপত্তিঃ । ন খবেতাবতা ভূতৈরাশ্বনো নোৎপত্তব্যম্ । তথা চ নোক্ত-ক্রমপ্রসঙ্গঃ । বিশিষ্টতে ভিত্তিতে ভজ্যত ইতি যাবৎ ॥ ২।৩।১৫ ॥

যথা—“হে সোম্য, ঋতকেতো, মনঃ অন্নময়, প্রাণ আপোময় এবং বাগিস্থিয় তেজোময় (তেজঃ পদার্থের বিকার) ।” ইত্যাদি । “ইস্থিয়” এইরূপ নামভেদ ব্রাহ্মণ-পরিব্রাজকের দৃষ্টান্তে সঙ্গত করিবে । অর্থাৎ পরিব্রাজক ব্যক্তি যেমন ব্রাহ্মণ ও পরি-ব্রাজক উভয়রূপী, তেমনি, ইস্থিয়গণও ভূতবিশেষ ও ইস্থিয়—বিরূপবিশিষ্ট । (ব্রাহ্মণই পরিব্রাজক হয়, ভূতই ইস্থিয়ভাবে প্রাপ্ত হয়) ।

[অথ...ক্রমস্ত ভঙ্গঃ] ইস্থিয়গণ ভৌতিক না হইলেও ভূতোৎপত্তিক্রমে কোনও বিশেষভাবে হইবেক না । প্রথমে ইস্থিয়োৎপত্তি, পরে ভূতোৎপত্তি, অথবা প্রথমে ভূতোৎপত্তি, পরে ইস্থিয়োৎপত্তি, এরূপ সংশয়ও হইবেক না । অথর্ব-শ্রুতি কেবল ইস্থিয়গণের ও ভূতবর্গের ক্রম (পূর্ণাপন্নীভাবে) বলিয়াছেন, উৎপত্তির ক্রম বলেন নাই । আবার অস্ত্র-শ্রুতিতে ঠিক ভূতোৎপত্তিক্রমের অল্পরূপ ক্রমে ইস্থিয়োৎপত্তির ক্রম কথিত হইয়াছে । যথা—“সৃষ্টির পূর্বে এ সমস্তই প্রজাপতি ছিল । সেই প্রজাপতি আপনাকে আলোচনা করিলেন, করিয়া মন সৃষ্টি করিলেন । তখন সেই মন-ই একমাত্র ছিল, (এ সকল কিছুই ছিল না) । সেই মন আপনাকে ঈক্ষণ করিলেন, করিয়া বাগিস্থিয় সৃজন করিলেন ।” ইত্যাদি । অজএব, ইস্থিয়ের দ্বারা ভূতোৎপত্তিক্রমের ভঙ্গ হয় নাই ॥ ২।৩।১৫ ॥

চরাচরব্যাপ্যশ্রয়স্ত্ব স্মৃৎ, তদ্ব্যপদেশো ভাস্কস্তদ্ব্যবতাবিত্তাৎ ॥ ২। ৩। ১৬ ॥ *

স্তো জীবস্থাপ্যুৎপত্তিপ্রলয়ৌ, জাতো দেবদত্তো যুতো
দেবদত্ত ইত্যেবজ্ঞাতীয়কাল্লৌকিকব্যপদেশাৎ, জাতকর্মাণ্যাদিসংস্কা-
রবিধানাচ্—ইতি স্মৃৎ কস্মচ্চিদ্রাস্তিঃ, তামপনুদামঃ। ন জীব-
স্থোৎপত্তিপ্রলয়ৌ স্তঃ, শাস্ত্রফলসম্বন্ধোপপত্তেঃ। শরীরানু-
বিনাশিনি হি জীবে শরীরান্তরগতেষ্টানিষ্ট-প্রাপ্তিপরিহারার্থো-
বিধি-প্রতিষেধাবনর্থকৌ স্মৃতাং। শ্রুয়তে চ “জীবাপেতং
বার কিলেদং ত্রিয়তে, ন জীবো ত্রিয়তে” ইতি। ননু লৌকিকো
জন্মমরণব্যপদেশো জীবস্ত দর্শিতঃ? সত্যং দর্শিতঃ, ভাস্ক-

দেবদত্তাদিনামধেয়ং তাবজ্জীবাত্মনঃ, ন শরীরস্ত, তন্মানে শরীরায় শ্রদ্ধা-
দিকরণাহুপপত্তেঃ। তন্মতো দেবদত্তো জাতো দেবদত্ত ইতি ব্যপদেশস্ত মুখ্যং
মহানন্ত পূর্বঃ পক্ষঃ।

মুখ্যে শাস্ত্রোক্তামুখিক-স্বর্গাদিকলসম্বন্ধাহুপপত্তেঃ শাস্ত্রবিরোধালৌকিকব্যপ-
দেশো ভাস্কো ব্যাখ্যায়ঃ। ভক্তিচ শরীরস্থোৎপাদবিনাশৌ, ততস্তৎসংযোগঃ,

অমুক জন্মিয়াছে, অমুক মরিয়াছে, এইরূপ এইরূপ লৌকিক উল্লেখ, এবং
শাস্ত্রে জাতকর্মাণ্যাদি সংস্কারের বিধান থাকায় ভ্রম হইতে পারে যে, পঞ্চ মহা-
ভূতের স্থায় জীবেরও উৎপত্তি ও প্রলয় আছে। এক্ষণে সে ভ্রম অপনোদিত
হইতেছে। [ন...ইতি] শাস্ত্র ও কৰ্মফলসম্বন্ধ, এই দুই হেতুতে নিশ্চিত
হয়, জীবের উৎপত্তিও বিনাশ নাই। জীব শরীর বিনাশের সঙ্গে বিনষ্ট হইলে
পারলৌকিক ইষ্টানিষ্টপ্রাপ্তিপরিহারবোধক শাস্ত্রের সার্বক্য থাকে না। বিশেষতঃ
ঋতি বলিয়াছেন “জীবপরিত্যক্ত দেহই মরে, জীব মরে না।” [ননু...
চর্যোতে] যদি বল, জীব জন্মে ও মরে, এই লৌকিক ব্যপদেশের (প্রয়োগের)
গতি কি? গতি আছে। লোকমধ্যে যে, জীবের জন্ম-মরণ-সংজ্ঞা ব্যবহৃত
হয়, অর্থাৎ লোকে যে, জীবের জন্ম মরণ সংজ্ঞা ব্যবহার করে, সে সংজ্ঞা বা

* ভূশব্দঃ শব্দানিয়ার্থঃ। ইন্দ্রিয়োৎপত্তিক্রমেণ ভূতক্রমস্ত বাধাভাবোহপি জীবোৎপত্তিক্রমেণ
তস্ত বাধঃ স্মৃতিত্বাদিত্যাদিহরণেন জীবোৎপত্তিমাশঙ্ক্য শাস্ত্রফলসম্বন্ধাদিভির্হেতুভিঃশ্রুত নিরাসো
ভবতীতি মনসিকৃত্য তদ্ব্যপত্তিপ্রলয়ব্যপদেশস্ত ভাস্কস্তদ্ব্যব চরাচরেতি। তন্মাজ্জন্মমরণয়ো-
রব্যপদেশো লৌকিক উল্লেখশ্চরাচরায়ঃ স্বাবরজজন্মশরীরবিষয়ঃ। তজ্জৈব তৌ শব্দৌ মুখ্যা-
বিত্যর্থঃ। ততস্ত স ব্যপদেশো জীবে ভাস্কঃ। তত্র হেতুস্তদ্ব্যবতাবিত্তাদিতি। তস্ত দেহস্ত ভাব
আত্মকণসম্বন্ধোজন্ম, তন্নিম্ন সতি ভাবিত্বং জন্মবৎ, তন্নাৎ।

জীব জন্মে ও মরে এই উল্লেখ দুখ্য নহে, কিন্তু গোপ। ঐ দুই শব্দ চরাচরদেহের ভাবাভাব
লক্ষ্য করিয়াই প্রযুক্ত হয়, তৎ সম্পর্কবিশিষ্ট জীবে তাহা উপরিত হয়। (ভাষ্য ব্যাখ্যা দেখ)।

শ্বেষ জীবন্ত জন্মমরণব্যাপদেশঃ। কিমাত্মনঃ পুনরয়ং মুখ্যঃ, যদপেক্ষয়া ভাস্ত ইতি। উচ্যতে—

চরাচরব্যাপাত্মনঃ। স্থাবরজঙ্গমশরীরবিময়ো জন্ম-মরণশব্দৌ। স্থাবরজঙ্গমানি হি ভূতানি জায়ন্তে চ ত্রিয়ন্তে চ, অতন্তদ্বিময়ো জন্মমরণশব্দৌ মুখ্যৌ সন্তৌ তৎশ্বে জীবাত্মন্যুপচর্যেতে, তস্তাব-ভাবিত্বাৎ। শরীরপ্রাচুর্ভাব-তিরোভাবয়োহি সতোজন্ম-মরণশব্দৌ ভবতঃ, নাসতোঃ। ন হি শরীরসম্বন্ধাদন্যত্র জীবো জাতো মৃতো বা কেনচিছুপলক্ষ্যতে। “স বা অয়ং পুরুষো জায়মানঃ শরীর-মভিসম্পদ্যমানঃ, স উৎক্রামন্ ত্রিয়মাণঃ” ইতি চ শরীরসংযোগ-বিয়োগনিমিত্তাবেব জন্মমরণশব্দৌ দর্শয়তি। জাতকর্মাদি-বিধানমপি দেহপ্রাচুর্ভাবাপেক্ষমেব দ্রষ্টব্যম্, অতাবাজ্জীব-

ইতি জাতকর্মা দি চ গর্তবীজসম্ভব-জীবপাপপ্রেক্ষার্থঃ, ন তু জীবজন্ম-পাপকর্মার্থম্। অত এব স্মরন্তি—“এবমেনঃ শমং যাতি বীজগর্ভসম্ভবম্” ইতি।

তন্মাত্র শরীরোৎপত্তিবিনাশাভ্যাং জীবজন্মবিনাশাবিতি সিদ্ধম্। এতচ্চ লৌকিকব্যাপদেশস্তাৎপ্রাপ্তিমূলত্বমভ্যুপেত্যধিকরণম্। উক্তা ত্বধ্যাসভাবোহস্ত প্রাপ্তিমূলভেতি। মা ভূতামন্ত শরীরোদয়ব্যাভ্যাং স্থলাবুৎপত্তিবিনাশৌ। প্রয়োগ গোণ। ভাল, জন্ম ও মরণ, এই দুই শব্দের মুখ্য আশ্রয় কি? যাচার অহুঙে ঐ দুই শব্দ জীবে গোণ বা উপচারিকরূপে প্রযুক্ত হয়? তাহা বলিতেছি।

স্থাবর ও জঙ্গম, এই বিবিধ দেহবিষয়েই জন্ম-মরণ-শব্দের মুখ্য প্রয়োগ। স্থাবর-জঙ্গম দেহই জন্মে ও মরে, সেই জন্ত, স্থাবর-জঙ্গম দেহের উপরেই (দেহের ভাব ও অভাব দৃষ্টে) জন্মমরণ শব্দের মুখ্য প্রয়োগ। জীব সেই জন্মমরণবান্ দেহে থাকে, সেই জন্ত জীবে তাহা (জন্ম-মরণ-শব্দ) উপচার ক্রমে প্রযুক্ত হয়। [তস্তাব...দর্শয়তি] দেহের ভাবে অর্থাৎ বিদ্যমানতায় বা উৎপত্তিতে জন্ম, এবং তাহার অবিস্তমানতায় বা বিনাশে মরণ। শরীরের প্রাচুর্ভাব ও তিরোভাব দেখিলে ঐ দুই শব্দের প্রয়োগ হয়, না দেখিলে হয় না। শরীরসম্বন্ধ ব্যতীত কেবল জীবের জন্ম বা মরণ কেহ কখনও দেখেন নাই, কেহ কখন দেখাইতেও পারিবেন না। ঐতিহ্য শরীরসংযোগে জন্ম ও শরীরবিয়োগে মরণ হওয়া দেখাইয়াছেন। বধা,—“এই পুরুষ (আত্মা) শরীরপ্রাপ্তিতে জায়মান ও শরীর-ত্যাগে ত্রিয়মাণ হন।” [জাত...বোচৎ] শাস্ত্রে যে, জাতকর্মাদির বিধান আছে, পুত্র জন্মিলে যে, সংস্কার-বিশেষ অহুষ্ঠান করিবার উপদেশ আছে, তাহাও শরীরপ্রাচুর্ভাব-ঘটিত। কারণ, জীবের প্রাচুর্ভাব (জন্ম) হয় না, দেহেই প্রাচুর্ভাব হয়। পরমাত্মা হইতে আকাশাদির স্তায় জীবেরও উৎপত্তি হয় কিনা,

প্রাপ্তবস্তু। জীবন্ত পরম্প্রদান্নন উৎপত্তির্বিষয়াদীনামিবাতি
নাস্তি বেত্যেতদ্ব্যক্তরেণ সূত্রেণ বীক্ষ্যতি। দেহাশ্রয়ো ভাবজীবন্ত
স্থলাবুৎপত্তিপ্রলয়ো ন স্ত ইত্যেতদনেন সূত্রেণাবোচৎ ॥২।৩।১৬।

নান্নাহপ্রতের্নিত্যাহাচ তাভ্যঃ ॥২।৩।১৭॥

অন্ত্যাহা জীবাধ্যঃ শরীরেস্মিন্নপঞ্জরাধ্যক্ষঃ •কর্মকল-
সম্বন্ধী। স কিং ব্যোমাদিবহুৎপত্ততে ব্রহ্মণঃ? আহোম্বিদব্রহ্ম-
বদেব নোৎপত্ততে? ইতি প্রতিপ্রতিপত্তের্বিশয়ঃ। কাস্মচিচ্চি
প্রতিস্থিবিবিস্থুলিকাদিনিদর্শনৈর্জীবাশ্রয়ঃ পরম্প্রাৎ ব্রহ্মণ উৎ-
পত্তিরান্মায়তে, কাস্মচিচ্চি অবিকৃতশ্চৈব পরম্প্র ব্রহ্মণঃ কার্য্যপ্রবে-
শেন জীবভাবো বিজ্ঞায়তে, ন চোৎপত্তিরান্মায়ত ইতি।

তত্র প্রাপ্তং তাবহুৎপত্ততে জীব ইতি। কৃতঃ? প্রতিজ্ঞানু-

আকাশাদেব তু মহাসর্গানৌ তদন্তে চোৎপত্তিবিধানৌ জীবন্ত ভবিষ্যত ইতি
শঙ্কান্তরমপনেকুহিমদ্যভ্যতে ॥ ২। ৩। ১৬ ॥

বিচারমূলসংশয়স্ত বীজমাহ—"প্রতিপ্রতিপত্তেঃ" ইতি। তামেব দর্শ-
য়তি—"কাস্মচিচ্চি প্রতিস্থু" ইতি।

পূর্বপক্ষং গৃহীতি—"তত্র প্রাপ্তম্" ইতি। পরম্প্রাৎপ্রাপ্তবদ্বিকল্পধর্মসং-

তাহা পর সূত্রে বলা হইবে। এ সূত্রে বলা হইল যে, দেহাশ্রিত স্থল উৎপত্তি-
বিনাশ জীবে উপচরিত, বাস্তবতঃ জীবে তাহা নাই, জীবে তাহার অভাব
আছে ॥ ২। ৩। ১৬ ॥

ইঙ্গিরায়িত শরীরের অধ্যক্ষ ও কর্মকলভোক্তা জীবনামক আত্মা আছেন।
তিনি আকাশাদির দ্বারা ব্রহ্ম হইতে উৎপন্ন অথবা ব্রহ্মের দ্বারা নিত্য, একরূপ
সংশয় হইতে পারেন। পরম্প্রের বিরুদ্ধ প্রতিবাদ্য থাকায় ঐরূপ সংশয় হয়।
কোন কোন প্রতি অগ্নিস্থলিকের দৃষ্টান্ত দিয়া বলিয়াছেন, জীবাশ্রা পরব্রহ্ম
হইতে উৎপন্ন হয়। আবার অন্য প্রতি বলিয়াছেন, অবিকৃত পরব্রহ্মই বস্তু
শরীরে প্রবিষ্ট হইয়া জীবভাবে বিরাজ করেন।

[তত্র...কথ্যেত] সংশয় হইলেই পূর্বপক্ষ, তাহাতে পাওয়া যায়, জীবন্ত

* আত্মা জীবো নোৎপত্ততে। কস্মাৎ? অকস্মৎ। উৎপত্তিপ্রকরণে-জ্যোৎপত্তিসংবৎ
নাস্তি। অগ্নি, তাভ্যঃ প্রতিভ্যঃ অম্বাদিশব্দভ্যস্ত তত্ত নিত্যসংবৎসরভ্যতে।

আত্মা আকাশাদির দ্বারা উৎপন্ন পদার্থ করেন। কেন না, প্রতি উৎপত্তিপ্রকরণে আত্মার
উৎপত্তি করেন নাই, প্রকৃত "অজ-সমরহিত" ইত্যাদি বাক্যে তাহার নিজতাই বলিয়াছেন।

পারোধান্ । “একস্মিন্ বিদিতো সর্বমিদং বিদিতম্” ইত্যিন্ন
প্রতিজ্ঞা সর্বস্ত বস্তুজাতস্ত ব্রহ্মপ্রভবস্তে সতি নোপরুধ্যোক্ত ;
তদ্বাস্তবস্তে তু জীবস্ত প্রতিজ্ঞেয়মুপরুধ্যোক্ত । ন চ বিকৃতঃ
পরমাত্মৈব জীব ইতি শক্যতে বিজ্ঞাতুং, লক্ষণভেদাৎ ।
অপহতপাপুত্বাদিধর্ম্মকো হি পরমাত্মা, তদ্বিপরীতো হি জীবঃ
বিতত্ত্বাদিকালবদস্ত বিকারত্বসিদ্ধিঃ । যাবান্ আকাশাদিঃ
প্রবিত্ততঃ, স সর্বো বিকারঃ । তস্ত চাকাশাদেবুৎপত্তিঃ
সমধিগতা । জীবাত্মাপি পুণ্যাপুণ্যকর্ম্মা সুখদুঃখভাক্ প্রতি-
শরীরং বিতত্ত্ব ইতি তস্তাপি প্রপঞ্চোৎপত্ত্যবসর উৎপত্তির্ভবিত্ব-
মর্থতি । অপি চ “যথাগ্নেঃ ক্ষুদ্রা বিক্ষুলিকাঃ ব্যুচ্চরন্ত্যেবাম্বা-
ন্যাদাত্মনঃ সর্বো প্রাণাঃ” ইতি প্রাণাদেবোৎপত্ত্যজাতস্ত সৃষ্টিং শিষ্টা ।

সর্গাপহতানপহতপাপুত্বাদিলক্ষণাজীবানামন্যত্মম্ । তে চেহ বিকারাঃ, ততস্তত্ব-
জ্ঞবস্তে বহুতর্যাবৈতপ্রতিবিরোধঃ । ব্রহ্মবিজ্ঞানেন সর্ববিজ্ঞানপ্রতিজ্ঞাবিরোধশ্চ ।
তদ্বাস্তু তিভিন্নহুজ্ঞায়তে বিকারত্বম্ । প্রমাণান্তরং চাত্তোক্ত—“বিতত্ত্বা-
দ্যাকাশাদিবেৎ” ইতি । যথা “অগ্নেঃ ক্ষুদ্রা বিক্ষুলিকাঃ” ইতি চ প্রতিঃ সাক্ষাদেব
ব্রহ্মবিকারত্বং জীবানাং দর্শয়তি । “যথা সূরীপ্তাং পাবকাং” ইতি চ প্রকণো জীবা-
নামুৎপত্তিক তত্রোপ্যয়ক সাক্ষাদদর্শয়তি । নবকরাভাবানামুৎপত্তিপ্রলয়াবগম্যোতে,

উৎপন্ন হয় । এ পক্ষের পোষক প্রমাণ স্রষ্টৃক্ত প্রতিজ্ঞার অবাধ । অর্থাৎ প্রতি যে,
একবিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান প্রতিজ্ঞা করিয়াছেন, সমুদায় বস্তু ব্রহ্মপ্রভব না হইলে সে
প্রতিজ্ঞা সংরক্ষিত হয় না । জীব যদি ব্রহ্মপ্রভব না হয়, আর পৃথক্ পদার্থ হয়,
তাহা হইলেও ব্রহ্মকে জানিলে জীবকে জানা হইবে না, কাবেই সর্ববিজ্ঞান-প্রতিজ্ঞা
জল্প হইবে । [ন চা...মর্থতি] অবিকৃত পরমাত্মাই যে, শরীরে জীবভাবে বিরাজ
করিতেছেন, ইহা কিসে জানা যায় ? জানা যায় না । যেহেতু পরমাত্মা ও জীবাত্মা
সমলক্ষণ নহে ; সেই হেতু পরমাত্মাই জীব, এ তত্ত্ব চুর্কিভেদ । পরমাত্মা নিশাপ
নিষ্কির নির্ধর্ম্মক, জীব তাহার সম্পূর্ণ বিপরীত । বিভাগ থাকতেও জীবের
বিকারত্ব (অঙ্গ-ময়ণ) জানা যায় । আকাশাদি যে-কিছু বিতক্ত বস্তু, সমস্তই
বিকার অর্থাৎ জ্ঞত পদার্থ, এবং তত্বজ্ঞ তাহুশ আকাশাদির উৎপত্তিও অবগত হওয়া
সিদ্ধান্ত । জীবও পুণ্য-পাপ-কারী সুখদুঃখভাগী এবং প্রতিশরীরে বিতক্ত,
এ জ্ঞত জীবেরও অঙ্গহুৎপত্তিকালে উৎপত্তি হইয়াছিল, এই কথাই সঙ্গত ।
[অপিত...বোগাং] আরও দেখ, “যেমন অগ্নি হইতে ক্ষুদ্র বিক্ষুলিক বহিরাগত
হইতেমনি, পরমাত্মা হইতে সমুদায় প্রাণ অঙ্গলাভ করেণ” প্রতি এইরূপে

“সর্ব্ব এতে আত্মানো ব্যুচ্চরন্তি” ইতি ভোক্তৃণামাত্মনাং পৃথক্
সৃষ্টিং শাস্তি ।

“যথা ক্ষুদীপ্তাং পাবকাং বিক্ষুলিন্নাঃ সহস্রশঃ প্রভবন্তি সরূপাঃ ।
তথাক্ষরাধিবিধাঃ সোম্য ভাবাঃ প্রজায়ন্তে তত্র চৈবাপি যন্তি ॥”

ইতি চ জীবাত্মনামুৎপত্তি প্রলয়াবুচ্যেতে, সরূপবচনাৎ ।
জীবাত্মানো হি পরমাঙ্গনা সরূপা ভবন্তি, চৈতন্যযোগাৎ । ন চ
কচিদব্রবণমন্তত্রে ঐতং বারয়িতুমর্হতি, ঐত্যন্তরগতশ্রুত্যা-
বিরুদ্ধশ্রুত্যাধিকশ্রুত্যা সর্ব্বত্রোপসংহর্তব্যত্বাৎ । প্রবেশ-
ঐতিরপ্যেবং সতি বিকারভাবাপত্তৌব্য ব্যাখ্যাতব্য “তদাত্মানং
স্বয়মকুরুত” ইত্যাদিবৎ । তস্মাদুৎপত্ততে জীব ইত্যেবং প্রাপ্তে
ক্রমঃ—

ন জীবানাম্, ইত্যত আহ—“জীবাত্মনাম্” ইতি । তাদেত্তৎ । সৃষ্টিপ্রতিধাকশা-
ন্ত্যুৎপত্তিরিব কক্ষাক্ষীবোৎপত্তির্নায়তে । তদাত্মানবোগ্যতানানানাং ততোৎ-
পত্ত্যভাবং প্রতীম ইত্যত আহ—“ন চ কচিদব্রবণম্” ইতি । এবং হি কতাক্ষিচ্ছা-
ধারামাত্মতত্ত্ব কতিপয়াদসহিতস্ত কৰ্ম্মণঃ শাখান্তরীয়াঙ্গোপসংহারো ন ভবেৎ ।
তদাত্মতত্ত্বকতিবিরোধাদনুপ্রবেশকতির্কিকারভাবাপত্ত্যা ব্যাখ্যেয়া । তদাত্মকান-
বজ্জীবাত্মান উৎপত্তন্ত ইতি প্রাপ্ত উচ্যতে,—

জীবভোগ্য প্রাণাদি সৃষ্টি উপদেশ করিয়া বলিয়াছেন “এই সকল আত্মা তাঁহা
হইতে ব্যুচ্চরিত হয় ।” ঐতির এই উক্তিভে ভোক্তৃগণের সৃষ্টি উপদিষ্ট হই-
রাছে । “যেমন প্রদীপ্ত পাবক হইতে পাবকরূপী সহস্র সহস্র ক্ষুলিঙ্গ জন্মে,
সেইরূপ, এই অক্ষর (ব্রহ্ম) হইতে অক্ষর-সমানরূপী বিবিধ পদার্থ জন্মে, আবার
অক্ষরেই লয়প্রাপ্ত হয় ।” এই ঐতিভেই সমানরূপী ; এই শব্দ থাকার জীবাত্মার
উৎপত্তি-বিনাশ কথিত হইয়াছে ; ইহা বুঝিতে হইবে । ‘ক্ষুলিঙ্গ অগ্নিসমানরূপী-
জীবাত্মাও পরমাঙ্গমানরূপী । (উভয়েই চেতন, সুতরাং সমানরূপী) ।
[নচ...জীবঃ] এক ঐতিভে উৎপত্তিকথন নাই, তাই বলিয়া অল্প প্রকৃত উৎ-
পত্তির বে, নিবেশ হইবে, তাহা হইবে না । অল্প ঐতিহ অবিকৃত অতিরিক্ত পদার্থ
সর্ব্বত্র সংগৃহীত হয় । “তিনি আপনাকে করিলেন,” এই ঐতির ভাৱ “বৃক্ষ-
শরীরে অল্পপ্রতি হইয়াছেন” এতৎঐতিহ অল্পপ্রবেশকের বিকার “অর্থ গ্রহণ
করাই উচিত । অভিপ্রায় এই যে, দেহে অবিকৃত ব্রহ্মের প্রবেশ নহে, কিন্তু
তাঁহা ব্রহ্মের বিকার । বিকারও উৎপত্তি সমান, ইহা সর্ব্বত্র প্রসিদ্ধ । পূর্ণপঙ্কের
উপসংহার এই যে, উল্লিখিত সূক্তিতে জীবও ব্রহ্ম হইতে আকাশাদি সত্ত্ব জন্মে
[ইত্যেবং...দেবেষু] এইরূপ পক্ষ প্রাপ্তিতে বলা হইতেছে ।

ন আত্মা জীব উৎপন্নত ইতি । কস্মাৎ । অপ্রস্তুতঃ । নহ-
স্তোৎপত্তিপ্রকরণে অবগমন্তি ভূয়ঃ প্রদেশেহু । নহু কচিদ-
অবগমন্তত্রে প্রস্তুতং ন বারয়তীত্যুক্তং, সত্যমুক্তং, উৎপত্তিরেব
দ্বস্ত ন সম্ভবতীতি বদামঃ । কস্মাৎ । নিত্যত্বাচ্চ তাভ্যঃ । চ-
শব্দাদজ্ঞানিভ্যশ্চ । নিত্যত্বং হস্ত প্রতীত্যোহবগম্যতে, তথা-
জ্ঞানমবিকারিত্বমবিকৃতত্বৈব ব্রহ্মণো জীবাত্মনাবস্থানং ব্রহ্মাত্মতা
চেতি । ন চৈবং রূপস্তোৎপত্তিরূপপদ্ধতে । তাঃ কাঃ প্রস্তুতঃ—

“ন জীবো ত্রিয়তে” “স বা এষ মহানজ আত্মাহজরোহযুতো-
হভয়ো ব্রহ্ম” “ন জায়তে ত্রিয়তে বা বিপশ্চিৎ” “অজো নিত্যঃ
শাস্বতোহয়ং পুরাণঃ” “তৎ সৃষ্ট। তদেবাসুপ্রাবিশৎ” “অনেন
জীবেনাত্মনাসুপ্রবিশ্চ। নামরূপে ব্যাকরবাণি” “স এষ ইহ
প্রবিশ্চ আনথাগ্রেভ্যঃ” “তত্ত্বমসি” অহংব্রহ্মাস্মি” “অয়মাত্মা ব্রহ্ম

ভবেদেবং, যদি জীবা ব্রহ্মণো ভিৎসেন, ন যেতদন্তি । “তৎ সৃষ্ট। তদেবাসু-
প্রাবিশৎ” “অনেন জীবেন” ইত্যাত্তবিভাগপ্রভেদোপাধিকত্বাচ্চ ভেদস্ত ঘটকর-
কাত্তাকালবহিরুদ্ধধর্মসংসর্গস্তোপপত্তে: ।

‘উপাধীনাং মনোময় ইত্যাদীনাং প্রভেদভূমিনাং নিত্যত্বজ্ঞানিগোচরাণাং
প্রতীনাং দর্শনাহুপাধিপ্রবিলয়ে নোপহিতভেতি চ প্রমোত্তরাত্ম্যামনেকধোপপাদ-

আত্মা অর্থাৎ জীব উৎপন্ন হয় না । কারণ এই যে, প্রত্যক্ষ উৎপত্তিপ্রকরণের
বহু প্রদেশে জীবের উৎপত্তি অপ্রস্তুত আছে । [নহু...চেতি] একস্থানে অবগণ
ধাকিলে তদ্বারা প্রত্যক্ষ-কথিত উৎপত্তি নিবারিত হয় না সত্য ; কিন্তু জীবের
উৎপত্তি অসম্ভব । কেন-না, জীব নিত্য । প্রতির ও প্রতিহ অজ্ঞানি শব্দের
দ্বারা জীবের নিত্যতা প্রতীত হয় । অজ্ঞান কি ? অজ্ঞান অবিকারিত্ব । অতএব,
অবিকৃত ব্রহ্মেরই জীবভাবে অবস্থান ও জীবের ব্রহ্ম প্রতির দ্বারা বিনিশ্চিত
হয় । [নচৈবং...বরতি] তাদৃশ জীবের উৎপত্তি মুক্তিবহির্ভূত । আত্মনিত্যত্ব-
বাদিনী প্রতিনিচয় এই—“জীব ময়ে না ।” “তিনিই এই । ইনি মহান, জন্ম-
রহিত, আত্মা, অজর, অমর, অভয় ও ব্রহ্ম ।” “বিপশ্চিৎ অর্থাৎ আত্মা জন্মেন
না ও মরেন না ।” “এই আত্মা অজ নিত্য শাস্বত ও পুরাতন ।” “তিনি সৃজন
করিয়া তাহাতে অহংপ্রবিশিষ্ট আছেন ।” “জীবনামক আত্মারূপে অহংপ্রবেশ করতঃ
নামরূপ ব্যক্ত করিব ।” “সেই পরমাত্মা এই পুরীয়ে নাসাপ্রপঞ্চ্যত আবিষ্ট
আছেন ।” “হে বেদকেতো, তিনিই তুমি ।” “অস্মি ব্রহ্ম” “এই জীবই

সৰ্ব্বানুভূঃ” ইত্যেবমাছা নিত্যস্ববাদিহ্যঃ সত্যো জীবন্তোৎপত্তিং
প্রতিবদন্তি।

নমু প্রবিতক্ত্বাধিকারঃ, বিকারহাচোৎপত্তত ইত্যুক্তং
অত্রোচ্যতে—নাস্ত প্রবিভাগঃ স্বতোহস্তি। “একো দেবঃ সৰ্ব্ব-
ভূতেষু গৃঢ়ঃ সৰ্ব্বব্যাপী সৰ্ব্বভূতাস্তুরাত্মা” ইতি শ্রুতেঃ বুধ্যা-
দ্যুপাধিনিমিত্তং ত্বস্ত প্রবিভাগপ্রতিভানমাকাশস্তেব ঘটাদিসম্বন্ধ-
নিমিত্তম্। তথাচ শাস্ত্রং “স বা অয়মাত্মা ব্রহ্ম বিজ্ঞানময়ো
মনোময়ঃ প্রাণময়শ্চক্ষুর্ময়ঃ শ্রোত্রময়ঃ” ইত্যেবমাদি ব্রহ্মণ
এবাবিকৃতস্য সতোহপ্যেকস্থানেকবুদ্ধাদিময়ত্বং দর্শয়তি। তন্ময়-
ত্বকাস্ত তদ্বিবিক্তস্বরূপানভিব্যক্ত্যা তদুপরক্তস্বরূপত্বং ‘দ্রীময়ো
জালাঃ’ ইত্যাদিবদ্ দ্রষ্টব্যম্।

যদপি কচিদন্তোৎপত্তিপ্ৰলয়শ্রবণং, তদপ্যতএবোপাধিসম্বন্ধা-
মেতব্যম্। উপাধ্যুৎপত্ত্যো চাস্তোৎপত্তিস্তৎপ্ৰলয়ে চ প্রলয়

নাম্ভূত্যা অবিভাগস্ত চ—“একো দেবঃ সৰ্ব্বভূতেষু গৃঢ়ঃ” ইতি শ্রুত্যা বোল-
আত্মা, ব্রহ্ম ও সৰ্ব্বানুভূ অর্থাৎ সৰ্ব্বসাকী।” এই সকল জীবনিত্যবাদিনী শ্রুতি
জীবোৎপত্তির দ্রাধক প্রমাণ।

[নমু...দর্শয়তি] বলিয়াছিলে যে, জীব বিভক্ত, (পৃথক্ পৃথক্), বিভক্ত
বলিয়া বিকার, বিকারত্ব নিবন্ধন উৎপত্তিমান, সে কথার প্রত্যুত্তর
দিতেছি। জীবের স্বতঃ প্রবিভাগ (পার্থক্য) নাই। “সেই সৰ্ব্বব্যাপী একই
দেব সৰ্ব্বভূতের বুদ্ধিগুহার অবস্থিত, স্তুরাত্ম সমুদার ভূতের অন্তরাত্মা।” এই
শ্রুতি তাহার প্রমাণ। আকাশ যেমন ঘটাদি সম্বন্ধাধীন বিভক্তরূপে (পৃথক্
পৃথক্ রূপে) প্রতিভাত হয়, পরমাত্মাও তেমনি বুধ্যাদি-উপাধি সম্বন্ধের দ্বারা
বিভক্তের দ্বার (পৃথক্ প্রাধি) প্রতিভাত হন। এ বিষয়ে শাস্ত্র প্রমাণ যথা—
“সেই এই ব্রহ্ম আত্মা বিজ্ঞানময়, মনোময়, প্রাণময়, চক্ষুর্ময়, শ্রোত্রময়” ইত্যাদি।
এই শাস্ত্র একই সত্যের (ব্রহ্মের) বহুত্ব ও বুধ্যাদিময়ত্ব বলিতেছেন। [তন্ময়ত্ব...
ভবতি ইতি]। বিজ্ঞানময়, ইত্যাদি শব্দের অর্থ, তৎপ্রাচুর্য—অথবা তৎপরত্ব-
প্রকাশ। জীবের যাহা বস্তুধর্মরূপ, তাহা বিস্পষ্ট বা বিজ্ঞানগোচর না হওয়ার
বুধ্যাদির সহিত একীভাবপ্রাপ্তিনিবন্ধন তত্ত্বাবাপত্তি হওয়া, যেমন দ্রীময়, ইত্যাদি।

[যদপি...] কোন কোন শ্রুতিতে যে, জীবের উৎপত্তি ও প্রলয় কথিত হই-
য়াছে, তাহাও উপাধিক অর্থাৎ পরীয়াধি-উপাধি-নিবন্ধন। উপাধির উৎ-
পত্তিতে উপহিতের (উপাধি—দেহাদি, উপহিত আত্মা) উৎপত্তি ও উপা-

ইতি। তথা চ দর্শয়তি “প্রজ্ঞানধন এতৈতেভ্যো ভূতেভ্যঃ
সমুখায় তান্বেবানুবিনশ্চতি, ন প্রেত্য সংজ্ঞাতি” ইতি। তথো-
পাধিপ্ৰলয় এবায়ং, নাস্ত্ৰপ্ৰলয় ইত্যেতদপি—“অত্রৈব মা ভগ-
বান্মোহান্তরাঙ্গীপদং, ন বা অহমিমাং বিজ্ঞানামি, ন প্রেত্য সং-
জ্ঞাতি” ইতি প্রসঙ্গপূর্বকং প্রতিপাদয়তি—“ন বা অয়ে অহং
মোহং ত্রীবিধ্যবিনাশী বা অয়েহয়মাত্মানুচ্ছিত্তিধর্ম্মা, মাত্ৰোপ-
সর্গত্বস্ত ভবতি” ইতি। প্রতিজ্ঞানুপরোধোহপ্যবিকৃতশ্চৈব
ব্রহ্মাণো জীবভাবাভ্যুপগমাৎ। লক্ষণভেদোহপ্যনয়োরুপাধি-
নিমিত্ত এব। “অত উক্তং বিমোক্ষায়ৈব ক্রহিহিতি চ প্রকৃতশ্চৈব
বিজ্ঞানময়স্তান্মনঃ সর্বসংসারধর্ম্মপ্রত্যাখ্যানেন পরমাত্মভাবপ্রতি-
পাদনাৎ। তস্মান্নৈবাত্মোৎপত্তিতে প্রবিলীয়তে বেতি ॥২।৩।১৭॥

স্মৃতিয়া জীবাত্মানো ন বিকারাঃ। ন চাতৈবতপ্রতিজ্ঞাবিরোধ ইতি সিদ্ধম্।
মৈত্রেয়ীত্রাসঙ্গপঞ্চাধত্যাদ্যাত্মাত্মমিতি নেহ ব্যাখ্যাতম্ ॥ ২।৩।১৭ ॥

ধির বিনাশে উপহিতের বিনাশ কথিত হইয়া থাকে। উপাধির বিনাশে যে
বিশেষ বিজ্ঞান বিনষ্ট হয়, তাহা ক্রান্তিকর্তৃক দর্শিত হইয়াছে। যথা—“এই
বিজ্ঞানধন, কেবল বিজ্ঞান, এই সকল ভূত হইতে উদ্ভিত (প্রব্যক্ত) হইয়া
আবার ভূতের বিনাশে বিনষ্ট হন এবং উপাধির বিনাশ হওয়ার পর সংজ্ঞা অর্থাৎ
বিশেষ বিজ্ঞান বিনাশ প্রাপ্ত হয়।” ঐ বিনাশ যে, উপাধিরই বিনাশ, আত্মার
বিনাশ নহে, তাহাও ক্রতি প্রসঙ্গপূর্বক বলিয়াছেন। প্রসঙ্গ যথা—“হে ভগবন,
আত্মা বিজ্ঞানধন, কেবল বিজ্ঞান, অথচ সংজ্ঞা থাকে না, আপনার এই
কথার আমি মোহপ্রাপ্ত হইলাম অর্থাৎ উহা বুঝিতে পারিলাম না।” ইহার
প্রত্যুত্তরে ঋষি বলিলেন—“আমি মোহজনক কথা (ভ্রান্ত কথা) বলি নাই।
আত্মাবিনাশী, আত্মার উচ্ছেদ ও পরিণাম হয় না। তবে কি না তাঁহার সহিত
মাত্ৰার অর্থাৎ বিবরের সম্পর্ক হয়। (কলিতার্থ, বিষয়সম্পর্ককালে বিষয়রূপী
হন, আবার বিষয় বিস্ময়ে কেবল হন)।” [প্রতিজ্ঞা...বেতি] অবিকৃত
ব্রহ্মই পরীরসম্পর্কে জীব, ইহা স্বীকার করিলেও একবিজ্ঞানে, সর্ববিজ্ঞান
উৎপত্ত (নষ্ট) হয় না। উপাধিমিবন্ধন লক্ষণভেদ সংঘটিত হইয়াছে অর্থাৎ
ব্রহ্মলক্ষণ একরূপ ও জীবলক্ষণ অন্তরূপ হইয়াছে। ক্রতি প্রাপ্তির মনোময় ও
বিজ্ঞানময় ব্রহ্ম উপদেশের পর “অতঃপর মোক্ষের উপায় ও স্বরূপ বস্তু”
এতরূপ প্রসঙ্গ উপাধিপূর্বক পূর্বপ্রস্তাবিত বিজ্ঞানময় আত্মার সংসারধর্ম্ম নিবেদ-
নপূর্বক পরমাত্মভাব উপদেশ করিয়াছেন। এই সকল হেতুবাদ দ্বারা নিশ্চিত
হইতে, আত্মা উৎপন্নও হন না, লয়প্রাপ্তও হন না ॥ ২।৩।১৭ ॥

জ্যোতিত এব ॥ ২। ৩। ১৮ ॥ *

স কিং কাগজ্ঞানামিধীগন্তকচৈতন্যঃ স্বতোহ্চেতনঃ ?
আহোহিৎ সাধ্যানামিব নিত্যচৈতন্যস্বরূপ এব ? ইতি বামিধি-
প্রতিপত্তেঃ সংশয়ঃ । কিং তাবৎ প্রাপ্তম্ ? আগন্তকমাত্মন-
শ্চৈতন্যমাত্মনঃ-সংযোগজমগ্নি-ঘটসংযোগজ-রোহিতাদিগুণবদিত্তি
প্রাপ্তম্ । নিত্যচৈতন্যে হি হুপ্তমুচ্ছিতগ্রহাবিকীর্ণানামপি
চৈতন্যং স্মৃৎ । তে পৃষ্ঠাঃ সন্তো ন কিঞ্চিৎসং বিজানীমো-
হ্চেতয়ামহীতি জল্পন্তি । স্বস্থশ্চ চেতয়মানা দৃশ্যন্তে । 'অতঃ
কাদাচিংকচৈতন্যত্বাদাগন্তকচৈতন্য আন্তোত্যেবং প্রাপ্তেহ্ভি-
ধীয়তে—

জঃ নিত্যচৈতন্যোহ্য়মাত্মা ; অন্তএব-বস্মাদেব নোৎপ-

কর্ণণা হি জ্ঞানাত্মার্থো ব্যাপ্তস্তনভাবে ন ভবতি, ধূম ইব ধূমজ্ঞানাত্মার্থে ।
হুপ্তপ্ৰাণবহ্নাচ্চ জ্ঞেয়ত্বাভাবাৎ তদ্ব্যাপ্যত্ব জ্ঞানত্বাভাবঃ । তথা চ নান্দ্র-
তাবশ্চৈতন্যং, তদহুপ্তত্বাবপি চৈতন্ত্বত্ব ব্যাবৃত্তেঃ । তন্মাদিস্থিরাদিত্বাবত্বাভা-
বিধানাৎ জ্ঞানত্বাভাবরোরিস্থিরাদিসম্বন্ধার্থাধেরমাগন্তকমত্ব চৈতন্যং ধর্মঃ, ন
স্বাভাবিকঃ । অন্তএবস্থিরাধীনামর্থবস্তুমিতরথা বৈষম্যমিস্থিরাগাৎ ভবেৎ ।

কণা-দর্শনের মতে আত্মা আগন্তক-চৈতন্য, অর্থাৎ আত্মা স্বতঃ চেতন
নহেন, নিমিত্ত বশতঃ তাহাতে চৈতন্ত্বনামক গুণ জন্মে । আবার সাংখ্যদর্শনের
মতে আত্মা নিত্যচৈতন্ত্বরূপী । এই দুই বিরুদ্ধ মতদুট্টে সংশয় হয় যে, আত্মা
কিংস্বরূপ ? তিনি কি বৈশেষিকদিগের জ্ঞান আগন্তকচৈতন্য ? না সাংখ্যের
অভিমত নিত্যচৈতন্ত্বরূপী ? 'কি পাওয়া যায় ? যুক্তিতে আগন্তক-চৈতন্ত্বতাই
পাওয়া যায় । বজ্রপ'অগ্নির সহিত ঘটের সংযোগ হইলে ঘটে লোহিত্য গুণ জন্মে,
উজ্জ্বল, মনের সহিত আত্মার সংযোগ হইলে পর আত্মাতে ও চৈতন্ত্বগুণ জন্মে ।
আত্মা নিত্যচৈতন্ত্বরূপী হইলে অবশ্যই হুপ্ত, মুচ্ছিত ও গ্রহাবিষ্ট অবস্থারও চৈতন্ত্ব
দর্শন থাকিত । ঐ সকল অবস্থার যে, চৈতন্ত্ব থাকে না, চৈতন্ত্বের অভাব হয়,
তাহা ঐ সকল অবস্থার পর তাহারাই ব্যক্ত করিয়া থাকে । তাহার। বলে, আমরা
অচেতন ছিলাম, কিছুই জানিতে পারি নাই । অপিচ, যখন তাহার। স্বস্থ হয়,
তখন তাহাদের চৈতন্যাগম হইয়া থাকে । [অতঃ...তিষ্ঠতে] আত্মা কখন

* অন্তএব উক্তাদেব হেতোঃ আত্মা জঃ নিত্যচৈতন্ত্বস্বরূপঃ । বস্মাদোৎপত্তিতে পরমেন
ব্রহ্মাবিকৃতমুপাধিসম্পর্কজীবভাবেব্যবর্তিত্তে, তন্মাদেব কারণাত্মা জঃ নিত্যোদিতচৈতন্ত্বরূপ
ইত্যর্থঃ ।

যেহেতু আত্মার উৎপত্তি এলর নাই, অবিকৃত ব্রহ্মই উপাধিবশে জীবতাবস্থাপ্ত, সেই হেতু
আত্মা নিত্যচৈতন্ত্বরূপী, আগন্তকচৈতন্ত্ব নহেন ।

পশ্যতে, পরমেব ব্রহ্মাবিকৃতমুপাধিসম্পর্কাজীবভাবেনাবতি-
ষ্ঠতে । পরন্তু হি ব্রহ্মগণৈশ্চৈতন্যস্বরূপত্বমাত্মাতং “বিজ্ঞানমানন্দং
ব্রহ্ম” “সত্যং জ্ঞানমনস্তং ব্রহ্ম” “অনন্তরোহবাছঃ প্রজ্ঞান-
ঘন এব” ইত্যাদিষু শ্রুতিষু । তদেব চেৎ পরং ব্রহ্ম জীবঃ,
তন্মাজীবন্তাপি নিত্যচৈতন্যস্বরূপত্বময়োক্ষ্য-প্রকাশবদिति
গম্যতে । বিজ্ঞানময়প্রজ্ঞায়াক্ষ্য শ্রুতয়ো ভবন্তি “অমৃতাঃ মৃতা-
নভিচাক্ষীতি” ইতি, “অত্রায়ং পুরুষঃ স্বয়ং জ্যোতির্ভবতি”, “ন
হি বিজ্ঞাতুর্বিজ্ঞাতের্বিপরিলোপো বিদ্যতে” ইত্যেবংরূপাঃ ।
অথ “যো বেদেদং জিজ্ঞাশি” ইতি, “স আত্মা” ইতি চ সর্বৈঃ
করণধারৈরিতং বেদেদং বেদেতি বিজ্ঞানেনামুসন্ধানাৎ তদ্র-
পত্বসিদ্ধিঃ । নিত্যস্বরূপচৈতন্যস্বৈ আণাদ্যানর্থক্যমिति চেৎ, ন,

নিত্যচৈতন্যশ্রুতরূপ শক্ত্যুতিপ্রায়েণ ব্যাখ্যেয়াঃ । অস্তি হি জ্ঞানোৎপাদনশক্তি-
নিকা জীবানাং, ন তু ব্যোম ইবেন্দ্রিয়াদিসম্বন্ধেহপোষাৎ জ্ঞানং ন ভবতীতি ।
তন্মাজ্ঞা এব জীবা ইতি প্রাপ্তেহতিথীরতে ।

চেতন, কখনও অচেতন, এতদ্বৃষ্টে হির হর, আত্মা নিত্যোদিতচেতন্য নহেন,
কিন্তু আগন্তকচেতন্য । এইরূপ পূর্বপক্ষের সিদ্ধান্তার্থ বলা বাইতেছে ।

আত্মা জ্ঞ অর্থাৎ নিত্যোদিতচেতন্য । পূর্বোক্ত হেতুই তাহার হেতু ।
অর্থাৎ বেহেতু আত্মা উৎপন্ন হন না, অবিকৃত পর ব্রহ্মই দেহাদি-উপাধিসম্পর্কে
জীবভাবেবাসিত আছেন, সেই হেতু তিনি নিত্যচৈতন্যরূপী আগন্তকচেতন্য
নহেন । [পরন্তু...রূপাঃ] পরব্রহ্মের চৈতন্যরূপতা “বিজ্ঞান ও আনন্দই ব্রহ্ম”
“ব্রহ্ম সত্যজ্ঞানানন্দস্বরূপ” “ব্রহ্মের অন্তর্বাছ নাই, তিনি পূর্ণ ও জ্ঞানঘন”
ইত্যাদি শ্রুতিতে অভিহিত আছে । তাহুশ পরব্রহ্মের জীবতাবোধক শাস্ত্রের ও
যুক্তির দ্বারাও জানা যায় যে, জীবও নিত্যচৈতন্যরূপী । বিজ্ঞানময়প্রকরণেও
ঐরূপ শ্রুতি আছে । যথা—“তিনি স্রষ্টা হন না, স্বরস্প্রকাশ থাকেন, থাকিয়া
লুপ্তব্যাপার ইন্দ্রিয়দিগকে দেখেন (সে সকলের সাক্ষী থাকেন) ।” “সেই সময়ে
এই পুরুষ (আত্মা) স্বয়ংজ্যোতিঃ (স্বরস্প্রকাশ) ।” “বিনি বিজ্ঞানের জ্ঞাতা,
সাক্ষী, তাহার বিলোপ নাই ।” ইত্যাদি । [অথ...মিত্যাদি] “আপ লইতেছি,
ইহা বিনি জানেন, তিনিই আত্মা ।” ইত্যাদি ইত্যাদি শ্রুতিতে ‘ইহা জানিলাম,
তাহা জানিলাম,’ ইত্যাদিবিধ সমুদায় ঐন্দ্রিয়িক জ্ঞানের জ্ঞাতাকে বা অহংসম্বাতাকে
আত্মা বলায় আত্মার নিত্যজ্ঞানরূপতাই সিদ্ধ হয় । আত্মা যদি নিত্যজ্ঞান-
স্বরূপই হন, তাহা হইলে আণাদি ইন্দ্রিয়ের প্রয়োজন কি ? কার্য কি ? সে
সকল নির্বাক ? এ আপত্তিই হইতে পারে না । কেন-না, তদ্বারা গছাদি
বিশেষ বিশেষ বিষয়ের পরিচ্ছেদ (নির্ধারণ) হইয়া থাকে । এ কথা শ্রুতিও
বলিয়াছেন । যথা—“গছজ্ঞানের নিমিত্ত আপ” ইত্যাদি ।

গন্ধাদিবিষয়বিশেষপরিচ্ছেদার্থত্বাৎ । তথাহি দর্শয়তি—“গন্ধায়
জ্ঞানম্” ইত্যাদি ।

যত্ন স্তপ্তাদয়ো ন চেতয়ন্ত ইতি, তস্য শ্রুতৌষ পরিহারো-
হতিহিতঃ । স্তপ্তপ্তং প্রকৃত্য “যদৈ তন্ন পশ্যতি, পশ্যন্ বৈ তন্ন
পশ্যতি । ন হি দ্রষ্টৃদৃষ্টৌর্বিপরিলোপো বিদ্যতেহবিনাশিত্বাৎ । ন
তু তদ্বিতীয়মস্তি ততোহন্যদ্বিত্যক্তং যৎ পশ্যেৎ” ইত্যাদিনা ।
এতদুক্তং ভবতি—বিষয়াভাবাদিয়মচেতয়মানতা, ন চৈতন্যা-
ভাবাদিতি । যথা বিষদাশ্রয়স্য প্রকাশস্য প্রকাশ্যভাবাদনভি-
ব্যক্তির্ন স্বরূপাভাবাৎ, তদ্বৎ । বৈশেষিকাদিতর্কশ্চ শ্রুতি-
বিরোধাদাত্মীভবতি । তস্মান্মিত্যচৈতন্যস্বরূপ এবাভ্যেতি
নিশ্চিন্মমঃ ॥ ২ । ৩ । ১৮ ॥

বদাগন্ধকজ্ঞানং জড়স্বভাবং, তৎ কদাচিৎ পরোক্ষং কদাচিৎ সন্নিহিতং
কদাচিৎবিপর্যায়ম্, যথা ঘটাদি । ন চৈবমাত্মা । তথা হুমিমিনোহপ্যপরোক্ষঃ,
অরূপ্যাত্মভবিকঃ, সন্নিহানোহপ্যসন্নিহিতঃ, বিপর্যায়রূপ্যবিপরীতঃ সর্বস্তাত্মা । তথা
চ তৎস্বভাবঃ । ন চ তৎস্বভাবস্ত চৈতন্যভাবস্ত নিত্যত্বাৎ । তস্মাদবৃত্তঃ
ক্রিয়াক্রুপাঃ সর্গিকঃ কদাভাবে স্তপ্তাদ্যদৌ নিবর্ত্তন্তে । ততশ্চ চৈতন্য-
মাত্মস্বভাবমিতি সিদ্ধম্ । তথা চ নিত্যচৈতন্যবাদিজ্ঞঃ শ্রুতয়ো ন কথঞ্চিৎ
ক্লেশেন ব্যাখ্যাতব্য ভবন্তি । গন্ধাদিবিষয়বৃত্ত্যুপজনে চৈতন্যগামর্থবভেজি
সর্বমবদাতম ॥ ২ । ৩ । ১৮ ॥

[যত্ন...ইত্যাদি না] বলিয়াছিলে যে, স্তপ্ত পুরুষের চৈতন্য থাকে না, শ্রুতি
তাহার প্রতিবাদে বলিয়াছেন । যথা—“আত্মা স্তপ্তকালে যে, দেখেন না, এমত
নহে, দেখেন, অথচ দেখেন না । দ্রষ্টব্যই দেখেন না । যিনি দৃষ্টির দ্বারা অর্থাৎ
জ্ঞানের জ্ঞাতা (প্রকাশক বা সাক্ষী), তিনি অবিনাশী, সেই জন্য তখনও তাঁহার
বিলোপ হয় না । তৎকালে দ্বিতীয় থাকে না, কেবল তিনিই থাকেন, অন্য
সময়ে তাঁহা হইতে এ সকল (দ্রষ্টব্য) বিতক্ত হয়, তাই তিনি তাহা দেখেন ।”
[এতদুক্তং...নিশ্চিন্মমঃ] উদাহৃত শ্রুতি ইহাই বলিয়াছেন যে, পুরুষ স্তপ্তি-
কালে অচেতন হন না, অচেতনপ্রায় হন । অর্থাৎ সে অবস্থা চৈতন্যভাব
বশতঃ ঘটে না, বিষয়াভাব বশতই ঘটে । যেমন প্রকাশ বস্তুর অভাবে প্রকা-
শক পদার্থের অনভিব্যক্তি ঘটে (প্রকাশক না থাকার ন্যায় হয়), তেমনি,
দ্রষ্টব্যের অভাবে দ্রষ্টারও অনভিব্যক্তি ঘটে ; তাঁহার স্বরূপের অভাব হয় না ।
বৈশেষিকদিগের তর্করাশি প্রতিবাধিত, স্তপ্তরাং সে সকল তর্ক সৎতর্ক নহে,
তাহা তর্কভাস (তর্কের মতন) । বিচারের উপসংহার এই যে, প্রদর্শিত
কারণে আত্মার চৈতন্যরূপতাই নিশ্চয় হয় ॥ ২ । ৩ । ১৮ ॥

উৎক্রান্তি-গত্যাগতীনাং ॥ ২ । ৩ । ১৯ ॥ *

ইদানীন্তু কিম্পরিমাণো জীব ইতি চিন্ত্যতে । কিমণুপরিমাণঃ? উত মধ্যমপরিমাণঃ? আহোশ্বিন্মহৎপরিমাণঃ? ইতি । নমু চ নাত্মোৎপত্ততে, নিত্যচৈতন্যশ্চায়মিত্যুক্তম্ । অতশ্চ পর এবাত্মা জীব ইত্যাপততি । পরশ্চ চাত্মনোহনন্তত্বমান্নাতম্ । তত্র কুতো জীবশ্চ পরিমাণচিন্তাবতার ইতি । উচ্যতে—সত্যমেতৎ, উৎক্রান্তিগত্যাগতিশ্রবণানি তু জীবশ্চ পরিচ্ছেদং প্রাপয়ন্তি । স্বশব্দেন চাস্থ কচিদণুপরিমাণত্বমান্নায়তে, তশ্চ সর্বস্থানাকুলছোপপাদনায়ামরন্তঃ ।

তত্র প্রাপ্তং তাবৎ উৎক্রান্তিগত্যাগতীনাং শ্রবণাৎ পরিচ্ছিন্নো-

যত্প্যবিকৃতশ্চৈব পরিমাণনো জীবভাবস্তথা চানুপরিমাণত্বং, তথাপুৎক্রান্তি-গত্যাগতীনাং শ্রতেশ্চ সাক্ষাৎপরিমাণশ্রবণশ্চ চাবিরোধার্থমিদমধিকরণমিত্যাক্ষেপ-সমাধানাভ্যাহ—“নমু চ” ইতি ।

পূৰ্ণপক্ষং গৃহীতি—“তত্র প্রাপ্তং তাবৎ” ইতি । বিভাগ-সংযোগোৎপাদনৌ হি

অধুনা জীবের পরিমাণ বিচারিত হইবে । জীব কি ক্ষুদ্র? না মধ্যম-পরিমাণ (দেহ-পরিমাণ)? না মহৎপরিমাণ? যদি বল, আত্মা উৎপন্ন হন না, আত্মা নিত্যচৈতন্যরূপ, এ কথা বলা হইয়াছে, তাহাতে ইহাও বলা হইয়াছে যে, পরমাআত্ম জীব, পরমাআত্ম অনন্ত অর্থাৎ পূর্ণ, তবে আর জীবপরিমাণে সংশয়াদি স্থান পায় কৈ? বিচারই বা কি? তাহা বলিতেছি । যাহা বলিলে, তাহা সত্য, কিন্তু উৎক্রান্তি ও গত্যাগতি-শ্রুতি জীবের পরিচ্ছেদ (পরিমাণ থাকা) আপাদন করিতেছে । কোন কোন শ্রুতি সাক্ষাৎ পরিমাণ-বাচক শব্দের (অণু প্রভৃতি শব্দের) দ্বারা জীবের পরিমাণ থাকা উপদেশ করিয়াছেন । কাষেই সে সকলের প্রামাণ্য স্থির রাখিবার জন্য পরিমাণ-বিচার অবশ্য আবশ্যকীয় ।

[তত্র...ইতি] প্রথমতঃ পাওয়া যায়, শ্রুতিতে যখন উৎক্রান্তি, গতি ও আগতি শুনা যায়, তখন জীব অবশ্যই পরিচ্ছিন্ন ও অণুপরিমাণ (ক্ষুদ্র) । উৎ-

* ইদানীং কিম্পরিমাণো জীব ইতি বিচার্যতে । তত্র উৎক্রান্তি-গতি-শ্রুতি-ভাষ্যে শ্রবণাৎ জীবোৎপরিমাণ ইতি গম্যতে । পূৰ্ণপক্ষ-পুত্রমেতৎ ।

জীব কিম্পরিমাণ? অর্থাৎ জীবের পরিমাণ কি? এ দিকে দেখা যায়, জীব ব্রহ্ম, অল্প দিকে দেখা যায়, জীবের দেহভাগ, পরলোকে গতি ও ইহলোকে আগমন হইয়া থাকে; হস্তরাং পক্ষধর বৃক্কে সংশ্লিষ্ট হয়, জীব কিম্পরিমাণ? পূৰ্ণপক্ষে পাওয়া যায়, জীব ব্যাপক নহে, কিন্তু পরিচ্ছিন্ন অর্থাৎ ক্ষুদ্র । কেন-না, জীব উৎক্রান্ত হয়, দেহের বাহিরে যায়, আবার আইসে । ক্ষুদ্র পরিমাণ ব্যতীত উক্ত গত্যাগতি ঘটে না । সর্বব্যাপীর চলন নাই, গত্যাগতিও নাই । যে সর্বব্যাপী অর্থাৎ পূর্ণ, সে আবার কোথায় বাইবে? গমনের প্রদেশই বা কৈ?

হণুপরিমাণে জীব ইতি। উৎক্রান্তিস্তাবৎ “স যদাস্মাচ্ছরীরা-
 দুৎক্রামতি, সর্হৈবৈতৈঃ সর্কৈরুৎক্রামতি” ইতি। গতিরপি—
 “যে বৈ কে চাস্মাল্লোকাৎ প্রয়ন্তি, চন্দ্রমসমেব তে সর্কৈ গচ্ছন্তি”
 ইতি। আগতিরপি “তস্মাল্লোকাৎ পুনরেত্যস্মৈ লোকায়
 কৰ্ম্মণে” ইতি। আসামুৎক্রান্তিগত্যাগতীনাং শ্রবণাৎ পরিচ্ছিন্ন-
 স্তাবজ্জীব ইতি প্রাপ্নোতি। ন হি বিভোশ্চলনমবকল্পত-
 ইতি। সতি চ পরিচ্ছেদে শরীর পরিমাণত্বস্বার্থতপরীক্ষায়াং
 নিরন্তরাদণুরায়েতি গম্যতে ॥ ২। ৩। ১৯ ॥

স্বত্বনা চোত্তরয়োঃ ॥ ২। ৩। ২০ ॥ *

উৎক্রান্তিঃ কদাচিদচলতোহপি গ্রামস্বাম্যনিবৃত্তিবদেহ-
 স্বাম্যনিবৃত্ত্যা কৰ্ম্মক্ষয়েণাবকল্পেত, উত্তরে তু গত্যাগতী নাচ-

উৎক্রান্ত্যাদীনাং ফলম্। ন চ সর্কগতস্ত তৌ স্তঃ। সর্কত্র নিত্যপ্রাপ্তস্ত বা
 সর্কাত্মকস্ত বা তদসম্ভবাদিতি ॥ ২। ৩। ১৯ ॥

উৎক্রমণং হি মরণে নিরুতম্। তচ্চাচলতোহপি তত্র সতো দেহস্বাম্যনিব-
 র্ত্তোপপত্ততে, ন তু গত্যাগতী। তয়োশ্চলনে নিরুতয়োঃ কর্ত্ত্বভাবয়োৰ্কাপিপ্তঃ

ক্রান্তি শ্রুতি যথা—“জীব যখন এই শরীর হইতে উৎক্রান্ত বা বহিনির্গত হয়,
 তখন ইন্দ্রিয়ের ও প্রাণের সঙ্গে নির্গত হয়।” গতি শ্রুতি যথা—“যে কেহ এ
 লোক হইতে প্রয়াণ করে, দেহ-পরিত্যাগ করতঃ লোকান্তরগামী হয়, তাহার
 সকলেই চন্দ্রলোকে গমন করে।” আগতিশ্রুতি যথা—“কৰ্ম্ম করিবার জন্ত চন্দ্র-
 লোক হইতে তাহার পুনর্বার এই লোকে আগমন করে।” [আসা...গম্যতে]
 উৎক্রান্তি, গতি, আগতি, এই তিনের শ্রবণ (শ্রুতিতে কথন) থাকায় জীবের
 পরিচ্ছিন্নতাই পাওয়া যায়। বিভূর (পূর্ণ বা ব্যাপক পদার্থের) উৎক্রান্ত্যাদি
 অসম্ভব। তাহা কল্পনারও অযোগ্য। অতএব, পরিচ্ছেদ থাকা অবধারিত হওয়ায়
 এবং জৈনমত পরীক্ষায় মধ্যম-পরিমাণ (দেহপরিমাণ) নিরন্তর হওয়ায় অণুপরি-
 মাণই এখন গ্রাহ ॥ ২। ৩। ১৯ ॥

কদাচিৎ বিনা চলনেও উৎক্রান্তি সম্ভাবিত হইতে পারে। যেমন গ্রীষ্মস্বামি
 নিবৃত্ত হইলে তাহা উৎক্রান্তি শব্দের অভিধেয় হয়, তেমনি, কৰ্ম্মকয় বশতঃ দেহ-

* উত্তরয়োঃ গত্যাগত্যোঃ স্বত্বনা কর্ত্তা সম্বন্ধাকাংক্ষাসিদ্ধিরিতি শেষঃ।

গতি ও আগতি এ দুই কর্ত্তার সহিত সম্বন্ধ। অর্থাৎ কর্ত্তার চলন ব্যতীত গমনাগমন অসম্ভব।
 এতৎকারণেও জীবের অণু পক্ষ গ্রাহ।

লতঃ সম্ভবতঃ, স্বাত্মনা হি তয়োঃ সম্বন্ধো ভবতি, গমেঃ কর্তৃ-
স্বক্ৰিয়াত্বাৎ । অমধ্যমপরিমাণস্য চ গত্যাগতী অণুত্ব এব সম্ভ-
বতঃ । সত্যোশ্চ গত্যাগত্যোরুৎক্রান্তিরপ্যপস্থপ্তিরেব দেহা-
দিতি প্রতীয়তে । ন হনপস্থপ্তস্য দেহাদগত্যাগতী স্মাতাং,
দেহপ্রদেশানাঞ্চোৎক্রান্তাবপাদানত্ববচনাৎ “চক্ষুঃকো বা যুদ্ধো
বাহ্ন্যেভ্যো বা শরীরদেশেভ্যঃ” ইতি । “স এতাস্তেজোমাত্রাঃ
সমভ্যাদদানো হৃদয়মেবাস্ববক্রামতি, শুক্রমাদায় পুনরেতি
স্থানম্” ইতি চান্তরেহপি শরীরে শরীরস্য গত্যাগতী ভবতঃ,
তস্মাদপ্যস্থাপ্ত্বসিদ্ধিঃ ॥ ২ । ৩ । ২০ ॥

সম্ভবাৎ ইতি মধ্যমং পরিমাণং মহত্বং শরীরশ্চৈব, তচ্চার্হতপরীক্ষায়াং প্রত্যুক্তম্ ।
গত্যাগতী চ পরমমহতি ন সম্ভবতোহতঃপারিশেষাদণুত্বসিদ্ধিঃ । গত্যাগতিভাষ্য
প্রাদেশিকত্বসিদ্ধৌ মরণমপি দেহাদপসর্পণমেব জীবন্ত, ন তু তত্র সতঃ স্বাম্যনিবৃত্তি-
মাত্রমিতি সিদ্ধমিত্যাহ—“সত্যোশ্চ গত্যাগত্যোঃ” ইতি । ইত্যুশ্চ দেহাদপসর্পণ-
মেব জীবন্ত মরণমিত্যাহ—“দেহপ্রদেশানাম্” ইতি । তস্মাদগত্যাগত্যাপেক্ষাৎ-
ক্রান্তিরপি আপাদানানুৎক্রান্তনামিত্যর্থঃ । ন কেবলমুপাদানশ্রুতেঃ, তচ্ছরীরপ্রদেশ-
গন্তব্যত্বশ্রুতেরপ্যেবমেবেত্যাহ—“স এতাস্তেজোমাত্রাঃ” ইতি ॥ ২ । ৩ । ২০ ॥

স্বাম্যনিবৃত্তি হইলেও তাহা উৎক্রান্তি শব্দের বোধ্য হইতে পারে । পারে বটে ;
কিন্তু গতি ও আগতি এ দুটা বিনা চলনে হয় না । যেহেতু তত্ত্বভয়ের সহিত আত্মার
(কর্তার) সম্বন্ধ আছে । প্রত্যেক গমনক্রিয়া (গতি) কর্তৃনিষ্ঠ । [অমধ্যম...
সিদ্ধিঃ] অমধ্যম-পরিমাণের গত্যাগতি বিনা অণুত্বে সম্ভব হয় না । যখন গত্যা-
গতি থাকিল, তখন, অবশ্যই অপসর্পণরূপা উৎক্রান্তি, দেহস্বামিত্ব-নিবৃত্তিরূপা
নহে, ইহা বুঝিতে হইবে । দেহ হইতে অপস্থত না হইলে গতি আগতি কিছুই
হয় না । আরও দেখ, শাস্ত্রে দেহের প্রদেশবিশেষ উৎক্রান্তির অপাদানরূপে
নির্দিষ্ট আছে । যথা—“হয় চক্ষুঃ হইতে না হয় মূর্দ্ধা হইতে, অথবা অন্ত অঙ্গ
উৎক্রান্ত হই” ইত্যাদি । “জীব তেজোমাত্রা অর্থাৎ ইঞ্জিয়দিগকে গ্রহণ-
পূর্বক হৃদয়ে গমন করে, এবং শুক্র অর্থাৎ ইঞ্জিয়দিগকে গ্রহণপূর্বক পুনর্বীর
স্থানে অর্থাৎ জাগ্রদবস্থায় আগমন করে ।” এ শ্রুতিতে দেহমধ্যেও জীবের
গত্যাগতি শ্রুত হইতেছে । এতদ্বারা জীবের অণুত্বই সিদ্ধ হয়, অস্ত কিছু হয়
না ॥ ২ । ৩ । ২০ ॥

নাগুরতচ্ছ তেরিতি চেন্নৈতরাধিকারাৎ

॥২।৩২১॥*

অথাপি স্মাণুরয়মায়া। কস্মাৎ। অতচ্ছ তেরণুত্ববিপ-
রীতপরিমাণশ্রবণাদিত্যর্থঃ। “স বা এষ মহানজ আত্মা যোহয়ং
বিজ্ঞানময়ঃ প্রাণেষু,” “আকাশবৎ সর্বগতশ্চ নিত্যঃ,” “সত্যং
জ্ঞানমনন্তং ব্রহ্ম” ইত্যেবঞ্জাতীয়কা হি শ্রুতিরাত্মনোহগুণে
বিপ্রতিষিধ্যেতেতি চেৎ। নৈষ দোষঃ। কস্মাৎ? ইতরাধিকা-
রাৎ। পরস্ত হ্যাত্মনঃ প্রক্রিয়াম্যমেবা পরিমাণান্তরশ্রুতিঃ।
পরশ্চৈবাত্মনঃ প্রাধান্যেন বেদান্তেষু বেদিতব্যত্বেন প্রকৃতত্বাৎ
“বিরজঃ পর আকাশাৎ” ইত্যেবান্বিধাচ্চ পরশ্চৈবাত্মনস্তত্ত্ব
তত্র বিশেষাধিকারাৎ।

ননু “যোহয়ং বিজ্ঞানময়ঃ প্রাণেষু” ইতি শারীর এব মহত্ব-

যত উৎক্রান্তাদিশ্রুতিভিজ্ঞীবানামগুণং প্রসাধিতং, ততো ব্যাপকাৎ পরমাণু-
স্তেবাং তদ্বিকারতয়া ভেদঃ। তথা চ মহত্বানন্ত্যাদিশ্রুতয়ঃ পরমাণুবিষয়া ন জীব-
বিষয়া ইত্যবিরোধ ইত্যর্থঃ।

যদি জীবা অণবঃ, ততো যোহয়ং বিজ্ঞানময়ঃ প্রাণেষু ইতি কথং শারীরো মহত্ব-
সম্বন্ধিত্বেন প্রতিনির্দিষ্টতঃ? ইতি চোদয়তি—“নহু” ইতি। পরিহরতি—“শাক্ত-

যদি কেহ বলেন, আপত্তি করেন; আত্মা অণু নহে। হেতু এই যে, শ্রুতি জীবকে
অণু-বিপরীত অর্থাৎ মহান্ বলিয়াছেন। যথা—“সেই এই আত্মা মহান্ ও জন্ম-
রহিত—যিনি প্রাণ সমূহের মধ্যে বিজ্ঞানময়।” “আকাশের স্তায় সর্বগত ও নিত্য।”
“সত্য, জ্ঞান, অনন্ত ও ব্রহ্ম (বৃহৎ)।” ইত্যাদি। এই সকল শ্রুতি আত্মার অণুত্ব-
বিরোধী। ইহার প্রত্যুত্তরে বলা যায়, উহা দোষ নহে। কেন-না, ঐ সকল
কথা ব্রহ্মপ্রকরণে অভিহিত। ঐ পরিমাণান্তর (বৃহৎপরিমাণ) পরমাণুপ্রকরণে
কথিত এবং বেদান্তমধ্যে পরমাণুই প্রধান বেদিতব্য (জ্ঞেয়) রূপে প্রস্তাবিত
(প্রস্তাবের বিষয়)। “আকাশ হইতেও শ্রেষ্ঠ ও রজঃশূন্য—নির্মল” এইরূপ
এইরূপ বিশেষাধিকার সেই সেই বেদান্তে অবস্থিত দেখা যায়।

[নহু ..বিরূধ্যতে] যদি বল, “যিনি প্রাণের মধ্যে বিজ্ঞানময়” এ অধিকার

* অতচ্ছ তে: অণুবিপরীতপরিমাণশ্রুতঃ মহত্বশ্রুতিরিত্যবৎ জীবো নাহগুরিতি ন,
কিঞ্চুরবেতি কাহু:। কৃত:। ইতরাধিকারাৎ ব্রহ্মপ্রকরণাৎ।

শ্রুতিতে মহৎপরিমাণ কথিত হওয়ায় জীব অণু নহে, এমত বলা যায় না। কেন-না, সে কথা
(ঐ মহৎ পরিমাণের উক্তি) ব্রহ্মপ্রকরণে কথিত। তাহা ব্রহ্মেরই পরিমাণ; হুতরাং তাহা
জীবাণুপরিমাণের বিরোধী নহে।

সম্বন্ধিহেন প্রতিনির্দিষ্ট্যতে । শাস্ত্রদৃষ্ট্যা হেষ নির্দেশো
বামদেববদ্ দ্রষ্টব্যঃ । তস্মাৎ প্রোক্তবিষয়ত্বাৎ পরিমাণাস্তরশ্রবণস্ত
ন জীবস্থাণুত্বং বিরুদ্ধ্যতে ॥ ২ । ৩ । ২১ ॥

স্বশব্দোন্মানাভ্যাক্ষ ॥ ২ । ৩ । ২২ ॥ *

ইতচ্চাণুরাত্মা, যতঃ সাক্ষাদেবাস্থাণুত্ববাচী শব্দঃ শ্রুয়তে,
“এষোহণুরাত্মা চেতসা বেদিতব্যো যস্মিন্ প্রাণঃ পঞ্চধা সম্বি-
বেশ” ইতি । প্রাণসম্বন্ধাক্ষ জীব এবায়মণুরভিহিত ইতি গ-
ম্যতে । তথা, উন্মানমপি জীবস্থাণিমানং গময়তি—“বালাগ্র-
শতভাগস্ত শতধা কল্পিতস্ত চ । ভাগো জীবঃ স বিজ্ঞেয়ঃ”

দৃষ্ট্যা—পারমার্থিকদৃষ্ট্যা নির্দেশো বামদেববৎ । যথা হি গর্ভস্থ এব বামদেবো
জীবঃ পরমার্থদৃষ্ট্যাগুনো ব্রহ্মত্বং প্রতিপেদে, এবং বিকারাণাং প্রকৃত্তেরীকৃত্তবাদ-
ভেদান্তং পরিমাণত্বব্যপদেশ ইত্যর্থঃ ॥ ২ । ৩ । ২১ ॥

স্বশব্দং বিভজ্যে—“সাক্ষাদেব” ইতি । উন্মানং বিভজ্যে—“তথা, উন্মান-
মপি” ইতি । উক্ত্য মানমুন্মানম্ । বালাগ্রাহকৃতঃ শতভাগে ভাগস্তন্মানপি
শতভাগস্থকৃতঃ শতভাগে ভাগ ইতি তদ্বিনমুন্মানম্ । আরাগ্রাহকৃতং মান-
জীবসম্বন্ধীয় মহেশ্বের ব্যাপক ; বস্তুতঃ তাহা নহে । ঐ নির্দেশ বা ঐ বর্ণনা বাম-
দেব ধ্বির শাস্ত্রীয় দৃষ্টি-দৃষ্টান্তের অনুযায়ী অর্থাৎ পারমার্থিক, ইহা বুঝিতে হই-
বেক । (বামদেব স্ববি জ্ঞানী হইয়া আপনার সর্বাঙ্গকতা অনুভব করতঃ বলিয়া-
ছিলেন, আমি মনু, এবং আমি সূর্য্য হইয়াছিলাম ইত্যাদি) । অতএব, পরিমাণাস্তর
শ্রবণ প্রোক্তবিষয়ক । প্রোক্তবিষয়ক বলিয়া অণু-পরিমাণের অবিরোধী (প্রোক্ত = পর-
মেশ্বর) ॥ ২ । ৩ । ২১ ॥

আত্মা (জীব) অণু, এ নির্ণয়ে অস্ত্র হেতুও আছে । তাহা এই—ঐতি
জীবের স্পষ্টরূপে অণুত্ববাচক-শব্দের প্রয়োগ করিয়াছেন । যথা—“যাহাতে প্রাণ
পঞ্চধা বিভক্ত হইয়া আবিষ্ট আছে, সেই এই অণু (স্বশ) আত্মা চিত্তের
দ্বারা জ্ঞাতব্য ।” প্রাণের সহিত সম্বন্ধ আছে, সে কারণেও ঐতিতে আত্মার
অণুত্ব কথিত হইয়াছে । অপিচ, উন্মান-কখনও জীবের অণুত্ব বোধ করায় ।
উন্মান-কখন যথা—“কেশের অগ্রভাগ শতভাগে বিভক্ত করিলে তাহার
এক ভাগ পরিমাণ জীব, ইহা জ্ঞাতব্য ।” “তিনি অপর হইলেও আরাগ্র

* স্বশব্দোণুবাচকঃ শব্দঃ । উক্ত্য মানমুন্মানম্ । বালাগ্রাহকৃতঃ শতভাগে ভাগস্তন্মানপ্য-
কৃতঃ শতভাগে ভাগ ইত্যেব রীত্যাত্মরূপমবোন্মানম্ । ভাগ্যামপি জীবাত্মং গম্যতে ।

সাক্ষাৎ অণুবাচক শব্দ ও উন্মান অর্থাৎ অন্ন হইতেও অন্ন, এই বিবিধ প্রয়োগ থাকার জীবের
অণুত্বই সিদ্ধ হয় ।

ইতি, “আরাগ্রমাত্রো হবরোহপি দৃষ্টঃ” ইতি চোন্মানান্তরম্
॥ ২।৩।২২ ॥

নম্বগুত্রে সত্যেকদেশস্থশ্চ সকলদেহগতোপলক্ষির্বিব্রুধ্যতে ।
দৃশ্যতে চ জাহ্নবীহ্রদনিমগ্নানাং সর্বান্নশৈত্যোপলক্ষিঃ,
নিদাঘসময়ে চ সকলশরীরপরিতাপোপলক্ষিরিত্যত উত্তরং
পঠতি ।—

অবিরোধশ্চন্দনবৎ ॥ ২।৩।২৩ ॥ *

যথা হি হরিচন্দনবিন্দুঃ শরীরৈকদেশসম্বন্ধোহপি সন্
সকলদেহব্যাপিনমাহ্লাদং করোতি, এবমাত্মাপি দেহৈকদেশ-
স্থঃ সকলদেহব্যাপিনীমুপলক্ষিঃ করিষ্যতি । ত্বক্সম্বন্ধাচ্চাস্ত্র সর্ক-
লশরীরগতা বেদনা ন বিরুধ্যতে, ত্বগাত্মনোহি সম্বন্ধঃ কৃৎ-
স্মায়াং ত্বচি বর্ততে, ত্বক্ চ কৃৎস্নশরীরব্যাপিনীতি ॥২।৩।২৩॥ .

মারাগ্রমাত্রমিতি ॥ ২।৩।২২ ।

সূত্রান্তরমবতারয়িতং চোদয়তি—“নম্বগুত্রে সতি” ইতি । অগুরাত্মা ন শরীর-
ব্যাপীতি ন সর্কাদ্বীকশৈত্যোপলক্ষিঃ সাদিতার্থঃ ।

ত্বক্সংযুক্তো হি জীবঃ, ত্বক্ চ সকলশরীরব্যাপিনীতি ত্বগব্যাপ্যাত্মসম্বন্ধঃ
সকলশৈত্যোপলক্ষী সমর্থ ইত্যর্থঃ ॥ ২।৩।২৩ ॥

(আরা=চন্দ্রবেদিকা শলাকা—লোহার কাটা ।) প্রমাণে দৃষ্ট হন ।” ইহাও
উন্মান-কথন ॥২।৩।২২॥

[নম্বগুত্রে.....পঠতি] বলিতে পার যে, আত্মা যখন অণু, তখন তিনি
শরীরের একাংশেই থাকেন, একাংশে থাকি সত্য হইলে যুগপৎ সমুদায় দেহে
বেদনাদির জ্ঞান কিরূপে হয় ? হ্রদনিমগ্ন দিগের যুগপৎ সর্কাদ্বে শৈত্যাত্ত্বভব কি
হেতু হয় ? নিদাঘকালেই বা সকল শরীরে তাপ জ্ঞান কিসে হয় ? ইহার
প্রত্যুত্তর সূত্র এই—

যেমন শরীরের একখানে এক বিন্দু চন্দন স্থাপিত হইলে সর্বশরীরব্যাপী
আহ্লাদ জন্মে, সেইরূপ, দেহৈকদেশস্থ আত্মাও সকল দেহব্যাপী বেদনাদির
উপলক্ষি (অস্ত্রভব) করেন । ত্বক্সম্বন্ধ থাকায় ঐরূপ উপলক্ষি অবিরুদ্ধ ।
ত্বগাত্ম-সম্বন্ধ সমুদায় ত্বকে থাকে, ত্বক্ সর্বশরীরব্যাপিনী, সেই কারণে প্রোক্ত
প্রণালীতে প্রোক্ত উপলক্ষি সম্পন্ন হয় ॥ ২।৩।২৩ ॥

* চন্দনদৃষ্টোজ্জনাহবিরোধো ভবতি । আত্মসংযুক্তায়াত্বচো দেহব্যাপিগ্ণোপলক্ষিকারণায়া
মহিরাশ্রমো ব্যাপিকাধ্যকারিত্বসম্বন্ধমিত্যর্থঃ ।

আত্মা অণু হইলেও চন্দনশরীরদ্বারা তাহার দেহব্যাপিকাধ্যকারিত্বের বাধা হয় না । (ভাষ্য
দেখ) ।

অবস্থিতিবৈশেষ্যাদিতি চেন্নাভ্যুপ-

গমাক্দি হি ॥ ২। ৩। ২৪ ॥ *

অত্রোহ। যদুক্তমবিরোধঃ চন্দনবদিতি, তদযুক্তং, দৃষ্টান্ত-
দার্কীকৃতিকল্পের তুল্যত্বাৎ। সিদ্ধে হ্যাত্মনো দেহৈকদেশস্থত্বে,
চন্দনদৃষ্টান্তো ভবতি। প্রত্যক্ষস্ত চন্দনস্তাবস্থিতিবৈশেষ্যম্ এক-
দেশস্থত্বং 'সকলদেহাহ্লাদনঞ্চ। আত্মনঃ পুনঃ সকলদেহোপ-
লক্ষ্যমাত্রং প্রত্যক্ষং, নৈকদেশবর্তিত্বম্, অমুমেষ্যস্ত তদিতি
যদ্যপ্যুচ্যেত, ন চাত্মানুমানং সম্ভবতি। কিমাত্মনঃ সকলশরীর-
গতা বেদনা ত্বগিন্দ্রিয়শ্চেব সকলদেহব্যাপিনঃ সতঃ? কিং বা
বিভোর্নভস ইব? আহোস্থিচন্দনবিন্দোরিবাণোরেকদেশস্থত্বাৎ?
ইতি সংশয়ানিবৃত্তেরিতি।

চন্দনবিন্দোঃ প্রত্যক্ষতোহরীয়ত্বং বুজ্জা যুক্তা কল্পনা ভবতি। যস্ত তু সন্নি-
ধুতগুণং সর্বাঙ্গীণঞ্চ কার্যমুপলভ্যতে, তস্ত ব্যাপিত্বমোৎসর্গিকমপহায় নেয়ং
কল্পনাবকাশং লভত ইতি শব্দার্থঃ। ন চ হরিচন্দনবিন্দুদৃষ্টান্তেনাপুঙ্খানুমানং
জীবন্ত, প্রতিদৃষ্টান্তসম্ভবেনানৈকান্তিকত্বাদিত্যাহ—“ন চাত্মানুমানম্” ইতি।

এই স্থলে কেহ কেহ বলিবেন, আপত্তি করিবেন, চন্দনের দৃষ্টান্ত অযুক্ত।
যেহেতু উহা দার্কীকৃতিকের সমান নহে। যদি আত্মার একদেশস্থতা সিদ্ধ হইত,
তাহী হইলে ঐ দৃষ্টান্ত সঙ্গত হইত। (অতাপি আত্মার দেহৈকদেশস্থতা
নির্গত হয় নাই)। চন্দনের অবস্থিতিবৈশেষ্য অর্থাৎ নিদ্বিষ্টস্থানে অবস্থান
প্রত্যক্ষ, সকলদেহাহ্লাদনকতাও প্রত্যক্ষ, কিন্তু আত্মার সকলদেহোপলক্ষ্যমাত্র প্রত্যক্ষ,
একদেশস্থতা অপ্রত্যক্ষ। [অহু.....রিতি] তাহা অমুমেষ্য, এ কথা বলিতে
পার না। অহুমান অসম্ভব। (আত্মা অন্ন; তৎপ্রতি হেতু, ব্যাপিকার্য্যকারিত্ব,
তাহার দৃষ্টান্ত চন্দনবিন্দু। এ অহুমান অযুক্ত)। সকলদেহব্যাপিনী বেদনা
কি, আত্মা সকল-দেহব্যাপী ত্বগিন্দ্রিয়ের ত্রায় ব্যাপী বলিয়া অহুভূতা হয়? অথবা
আকাশের ত্রায় সর্বব্যাপী বলিয়া? অথবা চন্দনবিন্দুর দৃষ্টান্তে একদেশস্থ ও অন্ন
বলিয়া? এ সংশয় নিবৃত্ত হয় না। অর্থাৎ সংশয়িত অহুমান অগ্রাহ্য।

* বিশেষ এব বৈশেষ্যং একদেশস্থতানিচরঃ। চন্দনবিন্দোরবস্থানবৈশেষ্যাদেকদেশস্থতা-
নিচরায় চন্দনবিন্দুদৃষ্টান্তো ভবিতুমর্হতীতি বক্তব্যম্। কৃতঃ? অভ্যুপগমাৎ। অভ্যুপগম্যাতে হি
চন্দনস্তেবান্ননোহবস্থানবৈশেষ্যং দেহৈকদেশস্থত্বং, হৃদি স্বেব আত্মত্বাদিক্রতো চন্দনবিন্দোরন্নত্বত
প্রত্যক্ষত্বাৎ তথ্যাত্মা ব্যাপিকার্য্যকারিত্বকল্পনা যুক্তা। জীবন্ত বস্তুদে সন্মহাৎ ব্যাপিকার্য্যদৃষ্টা
ব্যাপিত্বকল্পনমেব যুক্তমিতি শব্দভাগতাৎপর্যম্।

চন্দন অন্ন, তাহার একস্থানে অবস্থান প্রত্যক্ষ, সে কারণে তাহা দৃষ্টান্ত হইতে পারে না। আত্মার
অনুভূত সাংশরিক, হতরায় তাহা অসাংশরিকের সহিত তুলিত হইতে পারে না; এরূপ বলিও না।
আত্মারও হৃদয়বস্থান নিশ্চিত আছে। (ভাব্যানুবাদ দেখ)।

অত্রোচ্যতে—নাং দোষঃ । কস্মাৎ ? অভ্যুপগমাৎ ।
 অভ্যুপগম্যাতে হ্যাত্মনোহপি চন্দনশ্চেব দেহৈকদেশবৃত্তিভ্রমব-
 স্থিতিবৈশেষ্যম্ । কথমিতি ? উচ্যতে, হৃদি হেষ আত্মা
 পঠ্যতে বেদান্তেষু “হৃদি হেষ আত্মা” “সবা এষ আত্মা হৃদি”,
 “কতম আত্মা, যোহয়ং বিজ্ঞানময়ঃ প্রাণেষু হৃদ্যন্তর্জ্যোতিঃ
 পুরুষঃ” ইত্যাদ্যুপদেশেভ্যঃ । তস্মাৎ দৃষ্টান্তদাক্ষিণ্যিকয়ো-
 বৈষম্যাদ্ যুক্তমেবৈতদবিরোধচন্দনবদिति ॥ ২ । ৩ । ২৪ ॥

গুণাধালোকবৎ ॥ ২ । ৩ । ২৫ ॥ *

চৈতন্তগুণব্যাপ্তেৰ্বা অণোরপি সতো জীবন্ত সকলদেহ-
 ব্যাপি কার্যং ন বিরূধ্যতে । যথা লোকে মণিপ্রদীপপ্রভৃতি-

শঙ্কামিমামপাকরোতি—“অত্রোচ্যতে”ইতি । যত্বপি পূর্বোক্তাভিঃ প্রতিভিন্ন-
 গুণং সিদ্ধমাশ্রয়ঃ, তথাপি বৈভবাচ্ছ্রুতান্তরমুপভূতম্ ॥ ২ । ৩ । ২৪ ॥

যে তু—সাবয়বত্বাচ্চন্দনবিন্দোরণুসংস্পর্শেণ দেহব্যাপ্তিরূপপত্ততে, ন হ্যাত্মনো-

[অত্রো...বদिति] প্রতিবাদী এই বিষয়ের প্রত্যুত্তরে বা প্রোক্ত আপত্তির
 খণ্ডনে বলিতেছেন—চন্দনবিন্দুর দৃষ্টান্ত সদোষ নহে । হেতু এই যে, তাহা
 স্বীকার আছে । চন্দনবিন্দুর স্তায় আত্মারও দেহৈকদেশে অবস্থান কথিত
 হইয়াছে । কোথায় ? তাহা বলিতেছি । আত্মা হৃদয়দেশে অবস্থান করেন,
 ইহা বেদান্তশাস্ত্রে প্রতিষ্ঠিত হইয়াছে । যথা—“এই আত্মা হৃদয়ে” “সেই,
 এই প্রসিদ্ধ আত্মা হৃদয়ে”, “কোন্ আত্মা ?” “প্রাণের মধ্যে যিনি বিজ্ঞানময়
 হৃদয়ে যিনি অন্তর্জ্যোতিঃ পুরুষ” ইত্যাদি । অতএব চন্দন দৃষ্টান্ত বিষম দৃষ্টান্ত
 নহে । যেহেতু বিষম দৃষ্টান্ত নহে, প্রত্যুত সমদৃষ্টান্ত, সেই হেতু চন্দন-দৃষ্টান্ত

জীব অণু (স্থল) হইলেও চৈতন্তগুণের ব্যাপ্তিতে সকল দেহব্যাপী
 কার্য সম্পন্ন হইতে পারে । যেমন রত্ন ও প্রদীপ একস্থানে থাকে ; কিন্তু
 তাহার প্রভা গৃহব্যাপিনী হইয়া সমুদার প্রকাশ প্রকাশ করে, সেইরূপ

* বা-শব্দে চন্দনদৃষ্টান্তাপরিতোষঃ সূচিতঃ । বাত্মনোদৃষ্টান্তঃ, আলোকদৃষ্টান্তেন ভবি-
 তব্যম্ । গুণাৎ চৈতন্তগুণব্যাপ্তেরণোরপি জীবন্তালোকদৃষ্টান্তেন সকলদেহব্যাপি কার্যং ন বিরূধ্যত-
 ইতি যোজনাম্ ।

দীপ অল্প, অল্পস্থানে হিত, তথাপি তাহার প্রভা সকল গৃহাদির ব্যাপিরা থাকে, এতদুচিত্তে
 জীবেরও চৈতন্তগুণ ব্যাপিকাধ্যকারী অর্থাৎ তদ্বার দেহব্যাপী কার্য নির্বাহ হয়, ইহা অনুমান
 করা বাইতে পারে ।

নামপবরকৈকদেশবর্তিনামপি প্রভা অপবরকব্যাপিনী সতী কৃৎ-
স্নেহপবরকে কার্যং কৰোতি, 'তদ্বৎ । স্মৃৎ কদাচিচ্চন্দনস্ত
সাবয়বত্বাৎ সূক্ষ্মাবয়ববিসর্পণেনাপি সকলদেহে আহ্লাদয়ি-
ত্বং, ন ত্বগোজ্জীবন্তাবয়বঃ সন্তি, যৈরয়ং সকলং দেহং বিপ্র-
সর্পতীত্যাশঙ্ক্য গুণাচ্ছালোকবদিত্যুক্তম্ ।

কথং পুনর্গুণো গুণিব্যতিরেকেনাত্মত্বং বর্তেত । ন হি পটস্ত
শুক্লো গুণঃ পটব্যতিরেকেনাত্মত্বং বর্তমানো দৃশ্যতে । প্রদীপ-
প্রভাবস্তবেদিতি চেৎ, ন, তস্মা অপি দ্রব্যত্বাভ্যুপগমাৎ । নিবিড়া-
বয়বং হি তেজোদ্রব্যং প্রদীপঃ, প্রবিরলাবয়বস্ত তেজোদ্রব্য-
মেব প্রভেতি । অতউত্তরং পঠতি—॥ ২ । ৩ । ২৫ ॥

ব্যতিরেকো গন্ধবৎ ॥ ২ । ৩ । ২৬ ॥*

যথা গুণস্তাপি সতো গন্ধস্ত গন্ধবদ্রব্যব্যতিরেকো-

হনবয়বভ্যাগুসংস্কারঃ সন্তবী, তস্মাৎস্বৈবম্যমিতি যত্তন্তে, তান্ প্রতীদমুচ্যতে,—
“গুণাচ্ছালোকবৎ” ইতি ।

তথিতত্ত্বং—“চৈতন্তে”তি । যদ্ব্যপ্যগুর্জীবঃ, তথাপি তদগুণশ্চৈতন্তং সকলদেহ-
ব্যাপি, যথা প্রদীপস্তান্নত্বেহপি তদগুণঃ প্রভা সকলগৃহোদয়ব্যাপিনীতি । এতদপি
শঙ্কাহারেণ দৃশ্যমিত্য দৃষ্টান্তান্তরমাহ—॥ ২ । ৩ । ২৫ ॥

আত্মা অণু ও একস্থানাবস্থিত হইলেও তাহার চৈতন্তগুণ সর্বদেহে ব্যাপ্ত হয়,
তাই সকল দেহব্যাপিনী বেদনা যুগপৎ অনুভূত হয় । চন্দন সাবয়ব, তাহার
সূক্ষ্মাংশ (পরমাণু) সকল দেহে প্রসর্পিত হইয়া পরিতৃপ্ত করে, কিন্তু জীব
অণু ও নিরবয়ব, তাহার প্রসর্পণযোগ্য সূক্ষ্মাংশ নাই, সে জন্ত অপ্রশস্ত
চন্দনদৃষ্টান্ত ত্যাগ করিয়া “গুণাচ্ছা” হুত্র বলা হইল ।

বলিতে পার, গুণকে পরিত্যাগ করিয়া গুণ কিপ্রকারে অস্ত্র থাকিতে পারে ?
বস্ত্রের স্তর গুণ কি বস্ত্র ত্যাগ করিয়া অস্ত্র বৃত্তিমান হয় ? অবস্থিতি করে ?
দীপপ্রভার কথা বলিবে, তাহাও পারিবে না । কেন-না, তাহাও দ্রব্য, গুণ
নহে । কারণ, নিবিড়াবয়ব তেজের নাম দীপ, আর বিরলাবয়ব তেজের নাম
প্রভা । এই আপত্তির ঋণনার্থ হুত্র বলা হইতেছে—॥ ২ । ৩ । ২৫ ॥

যেমন গন্ধগুণ গন্ধবদ্রব্যের ব্যতিরেকে অর্থাৎ গন্ধবদ্রব্য হইতে বিস্ফিট
হইয়া অর্ন্ত স্থানে ব্যাপ্ত হয়, যেমন পুষ্পের অপ্রাপ্তি স্থলেও গন্ধ গুণকে পাওয়া

* ব্যতিরেকো বিশেষঃ । গন্ধবৎ গন্ধত্বং । যথা গন্ধস্ত গন্ধবদ্রব্যব্যতিরেকো ভবতি,
তথাহণোরপি জীবন্ত চৈতন্তগুণব্যতিরেকো ভবিষ্যতীতি শোভনা ।

স্ত্রে বৃত্তিৰ্ভবতি, অপ্রাপ্তেষুপি কুসুমাদিষু গন্ধবৎস্থ গন্ধোপলক্ষেঃ, এবমণোরপি সতো জীবস্ত চৈতন্তগুণব্যতিরেকে। ভবিষ্যতি । অতশ্চানৈকান্তিকমেতদ্—গুণত্বাদ্রূপাদিবদাশ্রয়-বিল্লোবানুপপত্তি-রিত্তি, গুণশ্চৈব সতো গন্ধস্ত্যাশ্রয়বিল্লেষদর্শনাৎ । গন্ধস্ত্যাপি সর্হেবাশ্রয়েণ বিল্লেষ ইতি চেৎ, ন, যস্মান্মূলদ্রব্যাদ্ বিল্লেষস্তস্য ক্ষয়প্রসঙ্গাৎ । অক্ষীয়মাণমপি তৎ পূর্বাবস্থাতো গম্যতে, অন্যথা তৎপূর্বাবস্থৈগুঁরুত্বাদিভিহীয়েত ।

স্বাদেতৎ । গন্ধাশ্রয়াণাং বিল্লিষ্টানাং ময়বয়ানামল্লত্বাৎ সন্নপি বিল্লেষো নোপলক্ষ্যতে, সূক্ষ্মা হি গন্ধপরমাণবঃ সর্বতো বিপ্রস্থতা গন্ধবুদ্ধিমুৎপাদয়ন্তি নাসিকাপুটমনুপ্রবিশন্ত ইতি চেৎ, ন,

“অক্ষীয়মানমপি তৎ” ইতি । ক্ষয়স্তাতিসূক্ষ্মতয়াহুপলভ্যমানক্ষয়মিতি শব্দতে—“স্বাদেতৎ” ইতি ।

বিল্লিষ্টানাং ময়বয়াদিত্যুপলক্ষণং, দ্রব্যান্তরপরমাণু নামহুপ্রবেশাদিত্যপি দৃষ্টব্যম্ ।

যায়, সেইরূপ, জীব অণু হইলেও তাঁহার চৈতন্যগুণের ব্যতিরেক (অন্য স্থানে সংক্রম) হইতে পারে । অতএব “গুণত্বাৎ” হেতুটী অনৈকান্তিক । (গুণ আশ্রয়ত্যাগপূর্বক কুত্ৰাপি যায় না, ব্যাপ্ত হয় না, ইহা নিয়মিত বা সাক্ষাত্তিক নহে । কেন-না, গন্ধগুণে ঐ নিয়মের ব্যভিচার দেখা যায়) । যেহেতু গন্ধগুণকে আশ্রয় ত্যাগ করিতে দেখা যায়, সেই হেতু গুণের যে, আশ্রয়বিল্লেষ অযুক্ত, ইহাও অসাক্ষাত্তিক । গন্ধও স্থল আশ্রয়-দ্রব্যের সহিত বিল্লিষ্ট হয়, (গন্ধ-পরমাণু বিল্লিষ্ট হয়, তদাশ্রয়ে গন্ধ থাকে), একথা বলিতে পার না । কেন-না, যে মূল দ্রব্য হইতে গন্ধবৎ পরমাণু বিল্লিষ্ট হয় বলিবে, ক্রমে সেই মূল দ্রব্যের ক্ষয় হওয়া মানিতে হইবেক । কিন্তু দেখা যায়, মূল দ্রব্যের কিছু-মাত্র ক্ষয় হয় না । ক্ষয় হইলে পূর্কপেক্ষা হীনগুরুত্বাদি হইত (আরতন ও ওজন কমিত) ।

[স্বাদেতৎ...রত্তি] বলিতে পার, গন্ধাধার অংশ (পরমাণু) সকল বিল্লিষ্ট হয়, কিন্তু অভ্যন্ত অন্ন (স্থল) বলিয়া তাহা লক্ষ্য হয় না । এইস্থলে আমাদের বক্তব্য, গন্ধপরমাণু সর্কদিকে প্রস্থত (বিল্লিষ্ট হইয়া ব্যাপ্ত) হয়, সে সকল নাসাপথে প্রবেশপূর্বক গন্ধজ্ঞান জন্মায়, একথা বলিবার উপায় নাই । কেন-না,

গন্ধ যেমন আশ্রয় দ্রব্য ব্যতিরেকে অবস্থান করে অর্থাৎ যেমন পরমাণুর বিল্লেষ হয় না, অতঃ গন্ধগুণের বিস্তার হইতে দেখা যায়, তেমনি, জীব অণু হইলেও তাঁহার চৈতন্তগুণ সমস্ত গেহে বিবৃত হইতে পারে ।

অতীন্দ্রিয়ত্বাৎ পরমাণুনাং, স্মৃটগন্ধোপলক্বেচ্চ নাগকেশরা-
দিষু। ন চ লোকে প্রতীতিগন্ধবদ্ দ্রব্যমাত্মাতমিতি, গন্ধ এবা-
ত্মাত ইতি তু লৌকিকাঃ প্রতীয়ন্তি। রূপাদিহ্মাশ্রয়ব্যতি-
রেকানুপলক্বেগন্ধস্থাপ্যযুক্ত আশ্রয়ব্যতিরেক ইতি চেৎ, ন,
প্রত্যক্ষত্বাদনুমানাপ্রবৃত্তেঃ। তস্মাদ্ যদ্ যথা লোকে দৃষ্টং, তৎ
তথৈবানুমন্তব্যং নিরূপকৈর্নান্যথা। ন হি রসো গুণো জিহ্বা-
য়োপলভ্যত ইত্যতো রূপাদয়োহপি গুণা জিহ্বায়ৈবোপ-
লভ্যেরম্মিতি নিয়ন্তং শক্যতে ॥ ২। ৩। ২৬ ॥

তথা চ দর্শয়তি ॥ ২। ৩। ২৭ ॥ *

হৃদয়ায়তনত্বমণুপরিমাণত্বকাত্মনোহিতিধায় তস্মৈব “আ-

বিল্লৈবাহুপ্রবেশাভ্যাক্ সন্নপি বিল্লৈঃ স্তম্ভদ্বারোপলক্ষ্যত ইতি। নিরাকরোতি
—“ন”, কৃতঃ? “অতীন্দ্রিয়ত্বাৎ” ইতি। পরমাণুনাং পরমহস্তদ্বাত্তলতরূপাদি-
বদগন্ধোহপি নোপলভ্যেত, উপলভ্যমানো বা হস্ত উপলভ্যেত, ন হূল ইত্যর্থঃ।
শেষমভিরোহিতার্থম্ ॥ ২। ৩। ২৬ ॥

নিগদব্যাত্মাতমন্ত ভাষ্যম্ ॥ ২। ৩। ২৭ ॥

[আত্মনশ্চৈতন্তত্ত্বগুণেনৈব দেহব্যাপ্তিরিত্যত্র ঐতিমাহ স্বত্রকারঃ। তথা চ
দর্শয়তীতি। তদ্ব্যাচষ্টে হৃদয়েতি। ইতি রত্নপ্রভা ॥ ২। ৩। ২৭ ॥]

পরমাণু মাত্রেই অতীন্দ্রিয়, কোনও ইন্দ্রিয়ের বিষয় নহে। অথচ নাগকেশরাদিতে
ব্যক্ত গন্ধ উপলব্ধ হইয়া থাকে। অপিচ, গন্ধাশ্রয় দ্রব্য আত্মাত হইতেছে, একরূপ
প্রতীতি কোনও পুরুষের হয় না, প্রত্যুত গন্ধ আত্মাত হইতেছে, এইরূপই
প্রতীতি হয়। [রূপাদি...শক্যতে] আশ্রয়-পরিত্যক্ত রূপ উপলব্ধ হয় না,
জ্ঞানগোচর হয় না, তদৃষ্টান্তে গন্ধেরও আশ্রয় ব্যতিরেক হয় না, একথা বলিবার
অবোধ্য। গন্ধের আশ্রয় ব্যতিরেক (বিল্লৈঃ) প্রত্যক্ষ, সেই কারণে তাহা
অনুমানের অবিষয়। এই সকল কারণে বলিতে হয়, মানিতে হয়, যেমন দেখা
যায়, তেমনই অনুমান করা কর্তব্য। রস গুণ, তাহা রসনেন্দ্রিয়ের দ্বারা জানা
যায়, রূপাদিও গুণ, স্পৃষ্টত্বাৎ রূপাদিও জিহ্বার দ্বারা জানা যাইবেক, এমন কোন
নিয়ম নাই ॥ ২। ৩। ২৬ ॥

ঐতি, আত্মার স্থান হৃদয়, উহার পরিমাণ অণু, এই সকল বলিয়া “লোম হইতে

* চৈতন্তত্ত্বগুণেনৈবাত্মনো দেহব্যাপ্তিরিত্যত্র ঐতিরপ্যতীতি প্ৰত্যতৎপৰ্য্যম্।

ঐতিও ঐ তথা দেখাইয়াছেন অর্থাৎ চৈতন্তত্ত্বগুণের দ্বারা আত্মার দেহব্যাপ্তিতা দেখাইয়াছেন।

লোমভ্য অনথাগ্রোভ্যঃ” ইতি চৈতন্তেন গুণেন সমস্তশরীর-
ব্যাপিষ্ণুং দর্শয়তি ॥ ২।৩।২৭ ॥

পৃথগুপদেশাৎ ॥ ২।৩।২৮ ॥ *

“প্রজ্ঞয়া শরীরং সমারুহ” ইতি চাত্ত-প্রজ্ঞয়োঃ কর্তৃ-করণ-
ভাবেন পৃথগুপদেশাৎ চৈতন্তগুণেনৈবাস্থ শরীরব্যাপিতাহব-
গম্যতে । “তদেমাং প্রাণানাং বিজ্ঞানেন বিজ্ঞানমাদায়” ইতি চ
কর্তৃঃ শরীরাত্ পৃথগ্-বিজ্ঞানস্থাপদেশ এতমেবাভিপ্রায়মুপো-
দ্বলয়তি । তস্মাদগুরাত্মেত্যেবং প্রাপ্তে ক্রমঃ— ॥ ২।৩।২৮ ॥

তদগুণসারস্বাত্ত্ব তদ্যপদেশঃ প্রাজ্ঞবৎ

॥ ২।৩।২৯ ॥ †

তুশব্দঃ পক্ষং ব্যাবর্তয়তি । নৈতদন্ত্যগুরাত্মেতি; উৎপত্ত্য-
শ্রবণাৎ । পরস্তৈব তু ব্রহ্মণঃ প্রবেশশ্রবণাৎ তাদাত্ম্যোপ-

[তত্রৈব ঐত্যন্তরার্থং সূত্রম্ পৃথগিতি । বিজ্ঞানমিচ্ছিয়াগাং জ্ঞানশক্তিং
বিজ্ঞানেন চৈতন্তগুণেনাদায় শেত ইত্যর্থঃ । এতৎ চৈতন্ত্যগুরাত্ম্যগোচর-
মভিপ্রায়ম্ । ইতি রত্নপ্রভা ॥ ২।৩।২৮ ॥]

নথাগ্রপদ্যন্ত” এইরূপ উক্তিতে চৈতন্তের দ্বারা তাহার সর্বশরীরব্যাপিত্ব
দেখাইয়াছেন, বুঝাইয়া দিয়াছেন ॥ ২।৩।২৭ ॥

“প্রজ্ঞার দ্বারা শরীরে সমারুহ হইয়া” এই ঐতিহ্যে আত্মাকে কর্তা
(আরোহণ ক্রিয়ার) ও প্রজ্ঞাকে করণ বলায় স্পষ্টই বুঝা যাইতেছে, চৈতন্ত্য
গুণের দ্বারাই আত্মার শরীরব্যাপিতা । “বিজ্ঞানের অর্থাৎ চৈতন্ত্য গুণের দ্বারা
ইচ্ছিয়গণের বিজ্ঞান অর্থাৎ জ্ঞানশক্তিগ্রহণপূর্বক সূত্র হন ।” এই যে পৃথগুপ-
দেশ (কর্তৃরূপ জীব হইতে বিজ্ঞানের ভিন্নতা কথন), এ উপদেশও চৈতন্ত্য-
গুণের দ্বারা আত্মার দেহব্যাপিতা অভিপ্রায়ের পোষক । অতএব, আত্মা
অণু । সূত্রকার এই পদ্যান্ত প্রাপ্ত হইয়া বলিতেছেন ॥ ২।৩।২৮ ॥

সূত্রস্থ তু-শব্দ পূর্বপক্ষ নিবেদক । অর্থাৎ আত্মা অণু, এ পক্ষ গ্রাহ্য নহে ।
কারণ, উৎপত্তির অশ্রবণ, ব্রহ্মের প্রবেশ ও জীবব্রহ্মের সাদাত্ম্যোপদেশ, এই

* আত্মপ্রজ্ঞয়োঃ কর্তৃকরণতাবেনোপদেশাৎ ঐতিহ্যিতি সূত্রাকরার্থঃ ।

আত্মা ও প্রজ্ঞা পৃথগুপে উপদিষ্ট হওয়ার চৈতন্তগুণ আত্মার সর্বদেহব্যাপি নির্ধারিত
হইতেছে ।

† তুঃ পক্ষব্যাবর্তকঃ । অণুরাত্মেতি পক্ষো ন সাধারণ্যিতার্থঃ । তস্তা বুদ্ধেস্তপা ইচ্ছাদয়ঃ
সায়ঃ প্রধানং যজ্ঞাদয়ঃ সংসারিত্বং সম্ভবতি, স তদগুণসারভূত ভাবস্তদ্বৎ তস্মাৎ, তদ্যপদেশঃ

দেশোচ্চ পরমেব ব্রহ্ম জীব ইত্যুক্তম্। পরমেব চেদ্ ব্রহ্ম জীবঃ, তর্হি যাবৎ পরং ব্রহ্ম, তাবানেব জীবো ভবিতুমর্হতি। পরস্ত চ ব্রহ্মণো বিভূত্বমান্নাতং, তস্মাদ্বিভূত্বজীবঃ। তথা চ “স বা এষ মহানজ আত্মা, যোহয়ং বিজ্ঞানময়ঃ প্রাণেশু” ইত্যেবং জাতীয়ক। জীববিষয়া বিভূত্ববাদাঃ শ্রোতাঃ স্মার্তাশ্চ সমর্থিতা ভবন্তি।

ন চাণোজ্জীবস্ত সকলশরীরগতা বেদনোপপদ্যতে। ত্বক্-সম্বন্ধাৎ স্মাদিতি চেৎ, ন, পদকণ্টকতোদনেহপি সকল-শরীরগতৈব বেদনা প্রসজ্যেত। ত্বক্ কণ্টকয়োহি সংযোগঃ কৃৎস্নায়াং ত্বচি বর্ত্ততে, ত্বক্ চ কৃৎস্নশরীরব্যাপিনীতি; পাদতল-

“কণ্টকতোদনেহপি” ইতি। মহদল্লরোঃ সংযোগোহন্নমবক্ণক্তি ন মহান্তম্। ন জাতু ঘটকরকাদিসংযোগা নভসো নভো ব্যপ্ত্বতে, অপি তু অল্লানেব ঘটকরকাদীন। ইতরথা যত্র নভস্তত্র সর্বত্র ঘটকরকাত্যুপলব্ধ ইতি তেহপি নভঃপরিমাণাঃ প্রসজ্যেরদ্বিতি।

ন চাণোজ্জীবস্ত সকলশরীরগতা বেদনোপপদ্যতে। যন্তুপ্যন্তঃকরণমণু, তথ্যপি তন্তু ত্বচা সম্বন্ধত্বাচ্চ সন্মতশরীরব্যাপিত্বাদেকদেশেহপ্যাধিষ্ঠিতা স্বগমিষ্ঠিতৈবেতি শরীরব্যাপী জীবঃ শক্লোতি সর্বাকীর্ণং শৈত্যমহুভবিতুং সকলের দ্বারা পরব্রহ্মেরই জীবভাব প্রাপ্তি জানা গিয়াছে। যদি পরব্রহ্মই জীব, তবে, ব্রহ্মের পরিমাণই জীবের পরিমাণ, এই নির্ণয়ই যুক্তিযুক্ত। অতিতে শুনা যায়, পরব্রহ্ম বিভূ, স্ততরাং জীবও বিভূ। [তথাচ...ভবন্তি] ঐরূপ হইলেই “এই আত্মা মহান ও জ্ঞানরহিত।” “যিনি এই সকল প্রাণের (ইন্দ্রিয়ের) মধ্যে বিজ্ঞানময়” ইত্যাদি ইত্যাদি শ্রোত ও স্মার্তানিত্যতার উপদেশ এবং আত্মা সর্বগত ইত্যাদি ইত্যাদি স্মার্ত জীববিষয়ক বিভূত্ব কথন, সমস্তই সঙ্গতার্থ হইতে পারে।

[ন চাণো...নভস্তে] জীব অণু, এ পক্ষে সর্বশরীরনিষ্ঠ বেদনামুভব হওয়া উপপন্ন হয় না। যদি ল্লল, তাহা ত্বক্-সম্বন্ধাধীন ত্বচে, তাহা বলিতে পার না।

অনুভবেন্নোক্তঃ। প্রাজ্ঞবদিতি—যথা প্রাজ্ঞস্ত পরমাত্মনঃ সন্তোপাসনেষু পাদিগুণসারবাদপীয়াসাদিবাগবেশস্তথেনি স্তত্রপদানামর্থঃ।

আত্মা অণু নহেন, কিন্তু মহান্। তিনি যে অতিতে অণু বলিয়া কথিত হইয়াছেন, সে কথন বুদ্ধাদি-উপাধি অনুসারে। পরমাত্মা যেমন সন্তোপাসনার জন্তু হৃদয়াদি হৃদয় আখ্যায় অভিহিত হন, তেমনি, জীবাত্মাও বুদ্ধিগুণপ্রাধান্তে পরিচ্ছিন্ন ও সংসারী বলিয়া কথিত হন।

এব তু কণ্টকভূমাং বেদনাং প্রতিলভন্তে । ন চাণোগুণব্যাপ্তি-
রূপপত্ততে, গুণস্ত গুণিদেশত্বাৎ । গুণত্বমেব 'হি গুণিনমনা-
শ্রিত্য গুণস্ত হীয়েত । প্রদীপপ্রভায়াশ্চ দ্রব্যাস্তরত্বং ব্যাখ্যা-
তম্ । গন্ধোহপি গুণত্বাভ্যুপগমাৎ সাত্ত্বয় এব সঞ্চারিতুমহতি,
অন্যথা গুণত্বহানিপ্রসঙ্গাৎ । তথা চোক্তং ভগবতা দ্বৈপায়নেন

“উপলভ্যাপ্তু চেদগন্ধং কেচিদ্ ক্রয়ুরনৈপুণাঃ ।

পৃথিব্যামেব তং বিদ্বাদপো বায়ুঞ্চ সংশ্রিতম্ ॥” ইতি ।

যদি চ চৈতন্যং জীবস্ত সমস্তশরীরং ব্যাপ্তুমাং, নাগুর্জীবঃ

ষগিস্ত্রিয়েণ গন্ধায়াং নিমগ্নঃ । অণুস্ত জীবো ব্রহ্মাস্তি, তন্মিলেব শরীরপ্রদেশে
ভদ্রভূতবেদ সর্কাকীর্ণম্, তস্তাসর্কাকীর্ণত্বাৎ । কণ্টকতোদনস্ত তু প্রাদেশিকভয়া
ন সর্কাকীর্ণোপলব্ধিরিতি বৈবয়ম্যম্ । “গুণত্বমেবাহ” ইতি । ইদমেব হি গুণানাং
গুণত্বং, যদ্রব্যবেদনত্বম্ । অত এব হি হেমন্তে বিষক্তাষয়বাপ্যব্রব্যগতেহতিস্মল্লে
শীতল্পর্শেহুভূতমানেনহপ্যুভূতং রূপং নোপলভ্যতে যথা, তথা যুগমদাদীনাম্
গন্ধবাহিপ্রকীর্ণস্থল্লাবয়বানামতিসাজ্জে গন্ধেহুভূতমানেন রূপল্পর্শোনাহুভূয়েতে ।
তং কস্ত হেতোঃ । অহুভূতত্বাতয়োঃ, গন্ধস্ত চোভূতত্বাদিতি । ন চ দ্রব্যস্ত প্রকর-
প্রসঙ্গঃ, দ্রব্যাস্তরাবয়বপূরণাৎ । অত এব কালপরিবাসবশাদস্ত হতগন্ধিতোপ-
লভ্যতে । অপি চ, চৈতন্যং নাম ন গুণো জীবস্ত গুণিনঃ, কিন্তু স্বভাবঃ । ন চ
স্বভাবস্ত ব্যাপিত্তে ভাবস্তাব্যাপিত্তং তত্ত্বপ্রচ্যুতেরিত্যাহ—“যদি চ চৈতন্যম্” ইতি ।

বলিলে, পদে কণ্টকবেদ হইলে শরীরব্যাপী বেদনার অহুভব প্রসঙ্গ হইবেক ।
কেননা, ত্বক-কণ্টকসংযোগ কৃত্ত্ব স্ব্যাপী এবং ত্বকও সর্কশরীরব্যাপিনী ।
পদে কণ্টকবেদ হইলে পদেই বেদনামুভব হইয়া থাকে, সর্কশরীরে নহে ।

[নচাণোগুণ...প্রসঙ্গাৎ] বাহা অণু, তাহার আবার গুণের দ্বারা ব্যাপ্তি
কি ? অণুর গুণব্যাপ্তি উপপন্ন হয় না । গুণ গুণীতেই থাকে অর্থাৎ গুণীরূপ
আশ্রয়েই থাকে । গুণীরূপ আশ্রয়ে বা গুণীতে না থাকিলে গুণের গুণত্বই থাকে না ।
পূর্বে যে, প্রভার কথা এলা হইয়াছে, তাহাও দ্রব্যাস্তর অর্থাৎ অন্য দ্রব্য । গন্ধ
গুণ বলিয়া আশ্রয়ের সহিত সঞ্চারিত হয়, ইহা অস্বীকার করিলে গন্ধের নাশ
প্রসঙ্গ হইবেক । অর্থাৎ তাহাকে গুণ বলিতে পারিবে না । [তথা...মিতি]
ভগবান্ কৃষ্ণঐশ্বর্য্যনও ঐরূপ বলিয়াছেন । যথা—“জলে গন্ধ অহুভব করিয়া
যদি কোনও অনিপুণ (অনভিজ্ঞ) লোক জলের গন্ধবত্তা ব্যক্ত করে, তথাপি সে
গন্ধ পৃথিবীরই জানিবে । পৃথিবীর গন্ধই জলকে ও বায়ুকে আশ্রয় করে ।”
[যদি...জীবঃ] চৈতন্য সমস্ত শরীর ব্যাপ্ত হয়, এ কথাতেও বুঝা যায়, জীব অণু

স্বাৎ । চৈতন্ত্যমেব হ্যস্মৈ স্বরূপমগ্নৈরিবৌদ্ধ্যপ্রকাশো, নাত্র
গুণগুণিবিভাগে বিভ্রত ইতি । শরীরপরিমাণত্বঞ্চ প্রত্যাখ্যাতং,
পারিশেষ্যাদ্বিভুক্তজীবাঃ ।

কথং তদ্বৎগুণাদিব্যপদেশঃ ? ইত্যত আহ—“তদগুণসারস্বাৎতু
তদ্ব্যপদেশঃ” ইতি । তস্মা বুদ্ধেগুণাস্তদগুণাঃ—ইচ্ছা ঘেষঃ স্পৃহা
দুঃখমিত্যেবমাদয়ঃ । তদগুণাঃ সারঃ প্রধানং যস্মাত্মনঃ সংসারিত্ত্বে
সম্ভবতি, স তদগুণসারঃ, তস্মা ভাবস্তদগুণসারত্বম্ । ন হি বুদ্ধেগু-
ণৈর্কিননা কেবলস্মাত্মনঃ সংসারিত্ত্বমস্তু । বুদ্ধ্যুপাধিধর্ম্মাধ্যাস-
নিমিত্তং হি কর্তৃত্বভোক্তৃত্বাদিলক্ষণং সংসারিত্ত্বমকর্তৃত্বভোক্তৃ-
শ্চাসংসারিণো নিত্যমুক্তস্ত সত আত্মনঃ । তস্মাৎ তদগুণ-
সারস্বাদ্বুদ্ধিপরিমাণেনাস্মৈ পরিমাণব্যপদেশঃ । তদুৎক্রা-
ন্ত্যাদিভিঃশাশ্তোৎক্রান্ত্যাদিব্যপদেশো ন স্বতঃ । তথা চ—

তদেবং শ্রুতিস্মৃতিতীহাসপুৰাণসিদ্ধে জীবতাবিকারিতয়া পরমাত্মত্বে, তথা
শ্রুতাদিতঃ পরমমহত্বে চ, বা নামাণ্ড্রশ্রুতয়ঃ, তাস্তদমুরোধেন বুদ্ধিগুণসারতয়া
ব্যাখ্যেয়া ইত্যাহ—“তদগুণসারস্বাৎ” ইতি । তদ্ব্যাচষ্টে—“তস্মা বুদ্ধেঃ” ইতি ।
আত্মনা স্বস্বকিন্না বুদ্ধেৰূপস্থাপিতস্বাৎ তদা পরামর্শঃ । ন হি শুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বতাব-
নহে । কারণ, চৈতন্ত্যই জীবের স্বরূপ । যেমন উষ্ণতা ও প্রকাশ অগ্নির স্বরূপ,
তেমনি চৈতন্ত্যও জীবের স্বরূপ । সেই জন্ত চৈতন্ত্য ও জীব গুণগুণিবিভাগ
নাই । অর্থাৎ চৈতন্ত্যের গুণত্ব অসিদ্ধ । আত্মার শরীরপরিমাণতা প্রত্যাখ্যান
করা হইরাছে । অণু-পরিমাণের ও মধ্যম-পরিমাণের নিবেদন হওয়াতে অবশেষ-
বশতঃ জীবের মহৎপরিমাণতাই স্থির হয় । সেই জন্তই বলি, জীব বিভূ ।

[কথং...ব্যপদেশঃ] শ্রুতিতে যে, তিনি অণু প্রভৃতি শব্দে উল্লিখিত হন,
তৎপ্রতি হেতু আছে । “তদগুণসারস্বাৎ তদ্ব্যপদেশঃ ।” ইচ্ছা, ঘেষ, স্পৃহা, দুঃখ,
এ সকল তাহার অর্থাৎ বুদ্ধির গুণ (ধর্ম্ম) । ঐ সকল গুণই প্রাধান্তরূপে আত্মার
সংসারভাবের কারণ । সেই জন্তই আত্মা তদগুণসার অর্থাৎ বুদ্ধিগুণপ্রধান ।
যেহেতু বুদ্ধিগুণপ্রধান, সেই হেতু তিনি বুদ্ধিগুণ অল্পসারে ব্যপদিত অর্থাৎ উল্লি-
খিত হন । বুদ্ধির যোগ ব্যতীত কেবল (অসহায়) আত্মার সংসারিত্ব নাই ।
উপাধিভূত বুদ্ধির ইচ্ছাদিগুণে অধ্যস্ত হন, তাই তাঁহার কর্তৃত্বভোক্তৃত্বাদিলক্ষণ
সংসার হয় । অসংসারী কেবল ও নিত্যমুক্ত আত্মার আবার সংসার ! অতএব,
বুদ্ধিগুণ অল্পসারেই তাঁহার সেই সেই পরিমাণের ব্যপদেশ শাস্ত্রমধ্যে অভিহিত
আছে । [তদুৎক্রান্ত্যাদি...বাস্তবানা] উৎক্রান্তি (শরীর হইতে নির্গত হওয়া) ও
লোকান্তরগমন, সমস্তই বুদ্ধির উৎক্রান্ত্যাদি ঘটত । বিভূ আত্মার স্বতঃ উৎ-

“বালাগ্রশতভাগস্ত শতধা কল্পিতস্ত চ ।

ভাগো জীবঃ স বিজ্ঞেয়ঃ স চানন্ত্যায় কল্পতে ॥”

ইত্যণুৎ জীবস্তোক্ত। তস্মৈব পুনরানন্ত্যমাহ। তচ্চৈব-
মেব সমঞ্জসং স্যাৎ, যত্বোপচারিকমণুৎ জীবস্য ভবেৎ, পার-
মার্থিকধনন্ত্যম্। ন হ্যভয়ং মুখ্যমবকল্পেত। ন চানন্ত্য-
মোপচারিকমিতি শক্যং বিজ্ঞাতুম্, সর্বোপনিষৎস্ব ব্রহ্মাত্ম-
ভাবস্য প্রতীপিপাদয়িষিত্বাৎ। তথৈতরশ্মিন্নপ্যুপমাণে—

“বুদ্ধেণ গৈনাত্মগুণেন চৈব আরাগ্রমাত্রো হবরোহপি দৃষ্টঃ” ।

ইতি বুদ্ধিগুণসম্বন্ধেনৈব আরাগ্রমাত্রতাং শাস্তি, ন স্যেনৈবাত্মনা ।
“এষোহণুরাত্মা চেতসা বেদিতব্যঃ” ইত্যত্রোপি ন জীবস্যাপুপরি-
মাণত্বং শিষ্যতে, পরস্যৈবাত্মনশ্চক্ষুরাণ্ডনবগাহত্বেন জ্ঞানপ্রসা-

দ্যানন্তত্বং সংসারিভিরমুহুরতে, অপি তু যোহয়ং মিথ্যাজ্ঞানদেহাত্মমুহুরতঃ, স এব
প্রত্যক্ষমমুভবগোচরঃ। ন চ ব্রহ্মভাবস্ত জীবাত্মনঃ কূটস্থনিত্যস্ত স্বত ইচ্ছা-
ক্রান্ত্যাঙ্গাদি নাই, কিন্তু বুদ্ধির উৎক্রান্ত্যাঙ্গাদি তাঁহাতে আরোপিত হয়। এ সম্বন্ধে
শাস্ত্র যাহা বলেন, তাহা বলিতেছি। “শতধা বিভক্ত কেশাগ্রকে পুনঃ শতধা
বিভক্ত করিলে তাহার এক ভাগে যে পরিমাণ লব্ধ হয়, জীব সেই পরিমাণ, ইহা
জানিবে। সেই জীব অনন্ত অর্থাৎ অসীম।” “সেই, এই শাস্ত্র জীবকে অণু
বলিয়া পুনর্বার তাহাকে অনন্ত বলিয়াছেন। [তচ্চৈবদেব...ব্রহ্মব্যম্] উহা
হইতে পারে, যদি অণুও উপচারিক ও আনন্ত্য পারমার্থিক হয়। অণুও আনন্ত্য,
হুইটাকেই মুখ্য বলিতে পার না। যদি এমন বল যে, আনন্ত্যই উপচারিক ; গমক
বা বোধক প্রমাণ না থাকায় তাহা বলিতে সমর্থ নহ। প্রত্যুত দেখা যায়,
ব্রহ্মাত্মভাব প্রতীপাদন (বোধন) করাই সমুদায় উপনিষদের অভিপ্রেত। অস্ত
শ্রুতিও উন্নান-নির্দর্শনে বুদ্ধিগুণ-সম্পর্কে আত্মার আরাগ্র মাত্রতা উপদেশ করিয়া-
ছেন। যথা—“বুদ্ধিগুণের দ্বারা ও আত্মগুণের দ্বারা অবার অর্থাৎ জীব আরাগ্র-
প্রমাণে দৃষ্ট হন।” * “এই অণু আত্মা চিত্তের দ্বারা জ্ঞেয়” এ শ্রুতিতেও জীবের
অণুও উপদ্রষ্ট হয় নাই। কেন-না, পরমাত্মা চক্ষুরাদির অগোচর, তিনি কেবল
জ্ঞানপ্রসাদ-(নির্মলজ্ঞানের)-গম্য, এইরূপ প্রকরণে উহা পঠিত হইয়াছে। অপিচ,
জীবের মুখ্য অণুও উপপন্নই হয় না। তাহাতে বৃষ্টিতে হইবে, অণুও কখন

* অভিপ্রায় এই যে, জীব নিজে অনন্ত, কিন্তু বিবিধ বুদ্ধিগুণ তাঁহাতে অধ্যস্ত হয়, সেই
অধ্যস্তগুণ সকল আত্মগুণ বা আত্মার বলিয়া ভ্রম হয়, সেই ভ্রান্তির দ্বারা জীব অবার অর্থাৎ
অপকৃষ্ট-পরিমাণ বলিয়া গণ্য হন। অপকৃষ্ট, প্রমাণেব বিবরণ আরাগ্র-প্রমাণ। আরা—প্রত্যক্ষ
মতেই অগ্রভাগই লৌহ কণ্টক। • তাহার অগ্রভাগ আরাগ্র নামে গাত।

দাবগম্যত্বেন চ প্রকৃতত্বাৎ, জীবন্ত্যপি চ মুখ্যাণুপরিমাণত্বানু-
পপত্তেঃ। তস্মাদ্ দুজ্ঞানত্বাভিপ্রায়মিদমণুত্ববচনমুপাধ্যাভিপ্রায়ঃ
বা দ্রষ্টব্যম্।

তথা প্রজ্ঞয়া শরীরং সমাকুছেত্যেবজ্ঞাতীয়কেষ্বপি ভেদো-
পদেশেষু বুদ্ধ্যেবোপাধিভূতয়া জীবঃ শরীরং সমাকুছেত্যেবং
যোজয়িতব্যম্। ব্যপদেশামাত্রং বা শিলাপুত্রকস্য শরীর-
মিত্যাদিবৎ। ন হত্র গুণগুণিবিভাগো বিদ্যত ইত্যুক্তম্।
হৃদয়ায়তনত্ববচনমপি বুদ্ধেরেব তদায়তনত্বাৎ। তথোৎক্রান্ত্যা-
দীনামপ্যুপাধ্যায়ন্ততাং দর্শয়তি “কস্মিন্নহমুৎক্রান্ত উৎক্রান্তো
ভবিষ্যামি, কস্মিন্ বা প্রতিষ্ঠিতে প্রতিষ্ঠাস্যামি, ইতি স প্রাণম-
সৃজতু” ইতি। উৎক্রান্ত্যভাবে হি গত্যাগত্যোরপ্যতাবো বিজ্ঞা-
য়তে। ন হনপসৃপ্তস্য দেহাদগত্যাগতী স্যাতাম্।

ষেবানুসঙ্গসম্বব ইতি বুদ্ধিগুণানাং তেবাং তদভেদাধ্যাসেন তদুৎক্রান্ত্যাদ্যাস উদশরা-
বাধ্যস্তস্তেব চক্ষ্রমসৌবিশ্বস্ত তোরকস্পে কল্পবদ্বাদ্যাস ইত্যুপপাদিতমধ্যাসভাষ্যে।

তথা চ বুদ্ধ্যাছ্যুপাধিকৃতমস্ত জীবত্বমিতি বুদ্ধেরন্তঃকরণত্যাগুত্তরা সৌহৃদ্যগুণ্য-
উপাধি-অভিপ্রায়ে অথবা দুজ্ঞেয়ত্ব-অভিপ্রায়ে। (দুজ্ঞেয় পদার্থকেও লোকে
স্বপ্ন বলে))

[তথা...স্মাতাম্] তথা “প্রজ্ঞার দ্বারা শরীরাক্রূত হইয়া” ইত্যাদি স্থলেও জীব স্বীয়
উপাধিভূত বুদ্ধির দ্বারা শরীরাক্রূত, এইরূপ ব্যাখ্যা করিবে। (বুদ্ধি শরীরাক্রূত,
কায়েই ভূতপহিত আত্মাও শরীরাক্রূত)। অথবা উহা ব্যপদেশ অর্থাৎ কথা মাত্র।
যেমন শিলাপুত্রের শরীর। (শিলাপুত্র = লোড়। লোড়ার পৃথক্ শরীর নাই)।
আত্মার গুণগুণিবিভাগ নাই, তাহা প্রতিপাদন করা হইয়াছে। হৃদয়ায়তন
অর্থাৎ তিনি হৃদয়ে আছেন, এ কথাও বুদ্ধি-নিমিত্তক। কেন-না, তাহা বুদ্ধিরই
আয়তন (স্থান)। উৎক্রান্তি প্রভৃতিও উপাধির অধীন। শাস্ত্র তাহাও দেখাইয়া-
ছেন। যথা—“কে উৎক্রান্ত হইলে আমি উৎক্রান্ত হইব? কাহার অবস্থানে
আমার অবস্থান হইবে? ইহা চিন্তা করিয়) তিনি প্রাণ সৃষ্টি করিলেন। ইত্যাদি।
(উৎক্রান্তি = শরীর হইতে নির্গত হওয়া। প্রাণই নির্গত হয়, আত্মাতে তাহার
উপচার হয়)। উৎক্রান্তির অভাবে স্মৃতরাং গমনাগমনেরও অভাব জানা যায়।
দেহ হইতে অপসৃপ্ত না হইলে অর্থাৎ বিনা নির্গমনে কি গমন কি আগমন,
কিছুই হয় না।

এবমুপাধিগুণসারত্বজীবস্যগুণত্বাদিব্যপদেশঃ প্রাপ্তবৎ । যথা
প্রাপ্তস্য পরমাত্মনঃ সগুণেষু পাসনেষু পাধিগুণসারত্বাদীয়াস্তদ্যাদিব্যপ
দেশঃ—“অগীয়াং ত্রীহেৰ্বা যবান্না” “মনোময়ঃ প্রাণশরীরঃ সৰ্ব্বগন্ধঃ
সৰ্ব্বরসঃ সত্যকামঃ সত্যসঙ্কল্পঃ” ইত্যেবম্প্রকারঃ, তদ্বৎ ॥২।৩।২৯॥
তৎ । যদি বুদ্ধিগুণসারত্বাদাত্মনঃ সংসারিত্বং কল্পেত, ততো
বুদ্ধ্যাত্মনোৰ্ভিন্নয়োঃ সংযোগাবসানমবশ্যং ভাবীত্যতো বুদ্ধিবিয়োগে
সত্যাত্মনো বিভক্তস্তানালক্ষ্যত্বাদসত্ত্বমসংসারিত্বং বা প্রসজ্যেতেত্যত
উত্তরং পঠতি—

যাবদাত্মভাবিত্বাচ্চ ন দৌষস্তদর্শনাৎ ॥২।৩।৩০॥*

নেয়মনস্তরনির্দিষ্টদৌষপ্রাপ্তিরাশঙ্কনীয়া । কস্মাৎ ? যাব-

দেশভাগ্ভবতি—নভ ইব করকোপহিতং করকপরিমার্গম্ ; তথা চোৎক্রান্ত্যাদীনা-
মুপপত্তিরিতি । নিগদব্যাত্ম্যাত্মমিতরং । প্রায়শ্চৈবসত্ত্বমসংসারিত্বং বা, ততশ্চ
কৃতবিপ্রনাশাকৃতাত্ম্যাগমপ্রসঙ্গঃ ॥ ২ । ৩ । ২৯ ॥

[এব...স্বৰ্ঘঃ] ঐক্য উপাধিগুণপ্রধানতা বিষয়ে প্রাজ্ঞের জ্ঞায়
জীবেরও অণুত্বাদি ব্যপদেশ সাধু বলিয়া গণ্য হয় । প্রাজ্ঞ পরমাত্মা, উপাসনার্থ
তাহাকে যেমন উপাধিগুণপ্রাধান্তে নির্দেশ করা যায়, যথা—“অণু হইতেও অণু,”
“ধাতু অপেক্ষা, যব অপেক্ষা স্বল্প” “মনোময়, প্রাণ-শরীর, দীপ্তিরূপ (দীপ্তি =
প্রকাশ)”, “সৰ্ব্বগন্ধ, সৰ্ব্বরস, সত্যকাম, সত্য সঙ্কল্প” ইত্যাদি, জীবের অণুত্ব
ব্যপদেশও তদ্রূপ জানিবে । [স্তাদেতৎ...পঠতি] এক্ষণে এই আপত্তি হইতে
পারে যে, যদি বুদ্ধিসংযোগ বশতঃই আত্মার সংসারিত্ব ঘটনা হইয়া থাকে, তাহা
হইলে, বুদ্ধি ও আত্মা এই দুই বিভিন্ন পদার্থের সংযোগ-বিনাশ অবশ্যভাবী অর্থাৎ
“সংযোগা বিপ্রয়োগান্তাঃ” এতন্নিয়মাত্মসারে অবশ্যই কোনও না কোনও সময়ে
বুদ্ধ্যাত্মসংযোগের অবসান হইবেক । বুদ্ধি-বিরোগ হইলেই নিরবলম্বনতা নিবন্ধন
আত্মার অসম্ভাব বা অসংসারিত্ব ঘটিবে । এই প্রশ্নের প্রত্যুত্তর সূত্র এই—॥২।৩।২৯॥

ঐ আপত্তি অর্থাৎ উপরোক্ত দৌষের আশঙ্কা হইতে পারে না । কারণ এই

* স্ববুদ্ধিসংযোগভেতি পূরণম্ । যাবদয়মাত্মা সংসারী তাবদন্ত বুদ্ধ্যা সংযোগোবিদ্রুত ইতি
নানন্তরোক্তোদৌষঃ । যেতুমাং তদ্বিতি । তদর্শনাৎ শাস্ত্রে বুদ্ধিসংযোগস্ত যাবদাত্মভাবিত্ব
দর্শনাৎ । শাস্ত্রেণ তথা দর্শিতমিত্যর্থঃ ।

যতকাল আত্মা সংসারী থাকিবেন, ততকালই বুদ্ধিসংযোগ থাকিবেক, নিবৃত্ত হইবেক না ।
শাস্ত্রে বুদ্ধিসংযোগের যাবদাত্মভাবিত্ব অর্থাৎ আত্মার সংসারিত্বের সমস্থায়িত্ব দেখাইয়াছেন ।
সুতরাং উপরোক্ত দৌষ স্থান প্রাপ্ত হয় না । তাৎপর্য এই যে, আপনি আত্মার বুদ্ধিসংযোগ
ত্যাগ হয় না ।

দান্নভাবিত্বাৎ বুদ্ধিসংযোগস্ত । যাবদয়মাত্মা সংসারী ভবতি, যাবদস্ত্য সম্যগদর্শনেন সংসারিত্বং ন নিবর্ততে, তাবদস্ত্য বুদ্ধ্যা সংযোগো ন শাম্যতি । যাবদেব চায়ং বুদ্ধ্যুপাধিসম্বন্ধস্তাবদেবাস্ত্য জীবস্ত্য জীবত্বং সংসারিত্বঞ্চ । পরমার্থতন্ত্ব ন জীবো নাম বুদ্ধ্যুপাধিপরিকল্পিতস্বরূপব্যতিরেকেণাস্তি । ন হি নিত্য-মুক্তস্বরূপাৎ সর্বজ্ঞাদীশ্বরাদন্যশ্চেতনধাতুর্দ্বিতীয়ো বেদান্তার্থ-নিরূপণায়ামুপলভ্যতে, “নাহোহতোহস্তি দ্রষ্টা শ্রোতা মন্তা বিজ্ঞাতা” “নাহ্যদতোহস্তি দ্রষ্টৃ মন্তৃ বিজ্ঞাতৃ” “তত্ত্বমসি” “অহং ব্রহ্মাস্মি” ইত্যাদিশ্রুতিশতেভ্যঃ ।

কথং পুনরবগম্যতে, যাবদান্নভাবী বুদ্ধিসংযোগ ইতি ? তদদর্শনাদিত্যাহ । তথা হি শাস্ত্রং দর্শয়তি “যোহয়ং বিজ্ঞানময়ঃ প্রাণেষু হৃদ্যন্তর্জ্যোতিঃ পুরুষঃ”, “স সমানঃ সম্মুভৌ লোকাবনুসঞ্চরতি ধ্যায়তীব লেলায়তীব” ইত্যাদি । তত্র বিজ্ঞানময় ইতি বুদ্ধিময়

যাবৎসংসার্য্যান্নভাবিত্বাদিত্যর্থঃ । সমানঃ সন্নিতি বুদ্ধ্যা সমানন্তদুপগমার-হাদ্বিতি ।

যে, বুদ্ধিসংযোগ যাবদান্নভাবী অর্থাৎ সংসারী থাকে পর্য্যন্ত । আত্মা যতকাল সংসারী থাকিবেন, ততকাল তাঁহার বুদ্ধির সহিত যোগ (বুদ্ধিতাদান্ধ্যাপন্ন হওয়া) ও সংসারিত্ব অনিবৃত্ত থাকিবেক । যতকাল বুদ্ধি-উপাধির সহিত তাঁহার সম্পর্ক—ততকালই তাঁহার জীবত্ব ও সংসারিত্ব । পরমার্থ অর্থাৎ অকল্পিতভাবে অহুসঙ্কান করিতে গেলে পাওয়া যায়, জীব বুদ্ধিপরিকল্পিত ব্যতীত অস্ত কিছু নহে । [ন হি...শ্রুতিশতেভ্যঃ] নিত্যমুক্ত ও সর্বজ্ঞ ঈশ্বর ব্যতীত অস্ত কোন পৃথক্ চৈতন্য বেদান্তার্থনিরূপণমধ্যে দৃষ্ট হয় না অর্থাৎ পাওয়া যায় না বা নাই । এ সম্বন্ধে “তিনি ব্যতীত অস্ত দ্রষ্টা, শ্রোতা, মন্তা ও বিজ্ঞাতা নাই ।” “তাহাই তুমি ।” “আমি ব্রহ্ম স্বরূপ” ইত্যাদি ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণ আছে ।

[কথং...দিত্যাহ] অহংভাবে থাকে পর্য্যন্ত বুদ্ধিসংযোগ থাকে, এ তথ্য কিসে জানা যায় ? সূত্রকার এই প্রশ্নের প্রত্যুত্তরার্থ বলিয়াছেন “তদদর্শনাৎ” । [তথা হি...চলতীবতি] শাস্ত্র তাহা দেখাইয়াছেন । যথা—“এই যে পুরুষ, ইনি হৃদয়ে অন্তর্জ্যোতিঃ এবং প্রাণের মধ্যে বিজ্ঞানময়, ইনি বুদ্ধিমায লাভ করিয়া ইহলোক পরলোকে সঞ্চরণ করেন, এবং ঘেন ধ্যান করেন, ঘেন জীড়া করেন ।” ইত্যাদি ।

ইত্যেতদুক্তং ভবতি । প্রদেশান্তরে “বিজ্ঞানময়ো মনোময়ঃ প্রাণময়ঃ চক্ষুর্ময়ঃ শ্রোত্রময়ঃ” ইতি বিজ্ঞানশ্চ মনোআদিভিঃ সহ পাঠাৎ বুদ্ধিময়ত্বঞ্চ তদগুণসারত্বমেবাভিপ্রেয়তে, যথা লোকে জীময়ো দেবদত্ত ইতি জীরাগাদিপ্রধানোহভিধীয়তে, তদ্বৎ । “স সমানঃ সম্মুভৌ লোকাবনুসঞ্চরতি” ইতি চ লোকান্তরগমনেহপ্যাবি-
যোগং বুদ্ধ্যাদেদর্শয়তি । কেন সমানঃ ? তয়ৈব বুদ্ধ্যা ইতি গম্যতে ।
সম্মিধানাচ্চ । তচ্চ দর্শয়তি “ধ্যায়তীব লেলায়তীব” ইতি ।
এতদুক্তং ভবতি—নায়ং স্বতো ধ্যায়তি নাপি চলতি, ধ্যায়ন্ত্যাং
বুদ্ধৌ ধ্যায়তীব, চলন্ত্যাং চলতীবেতি ।

অপি চ, মিথ্যাজ্ঞানপুরঃসরোহয়মাত্মনো বুদ্ধ্যুপাধিসম্বন্ধঃ । নচ
মিথ্যাজ্ঞানশ্চ সম্যগ্জ্ঞানাদন্যত্র নিবৃতিরস্তুত্যাতে যাবৎ ব্রহ্মা-

“অপি চ মিথ্যা জ্ঞান” ইতি । ন কেবলং যাবৎসংসারধ্যাআবিত্তমাপমতঃ,
উপপত্তিতশ্চেত্যর্থঃ । “আদিত্যবর্ণম্” ইতি প্রাকশরূপমিত্যর্থঃ । “তমসঃ” ইতি

এই শ্রুতিতে বিজ্ঞানময় শব্দে বুদ্ধিময় বা বুদ্ধিতাদাত্ম্যাপন্ন হওয়ার কথা বলা হই-
য়াছে । অগ্র্য শ্রুতিতেও বিজ্ঞানময়, মনোময়, প্রাণময়, চক্ষুর্ময় ও শ্রোত্রময়
সংজ্ঞায় সংজ্ঞিত হইয়াছেন । মনঃপ্রভৃতির সহিত বিজ্ঞানের পাঠ থাকায় তাহার
বুদ্ধিময়ত্ব অর্থ ই অভিপ্রেত এবং বুদ্ধিময়ত্ব শব্দের অর্থও বুদ্ধিপ্রাধান্তবিশিষ্ট । যেমন
অমুক লোক জীময়, এই লৌকিক প্রয়োগের অর্থ জীবিস্বয়ক অধিক অমুরক্তি, অথবা
জীবন্ততা, সেইরূপ, বিজ্ঞানময় শব্দের অর্থও বুদ্ধিবন্ততা । “তিনি সমান হইয়া
ইহ-পর-লোকে গমনাগমন করেন” এ শ্রুতিও লোকান্তরগমন কালে বুদ্ধাদির
সহিত অবিচ্ছেদ দেখাইয়াছেন । বুদ্ধির সমান অর্থাৎ যেমন বুদ্ধি তেমনি হইয়া,
এ অর্থ সন্নিধান বলে (নিকটে বুদ্ধিশব্দ থাকায়) লক্ষ হয় । “যেন ধ্যান করেন,
যেন চলিত হন” এই অংশ ঐ অভিপ্রায়ের স্তোভক । উহাতেই বলা হইয়াছে,
আত্মা স্বয়ং ধ্যান করেন না, গমনাগমনও করেন না, বুদ্ধিই ধ্যান করে, চিন্তা
করে, গমনাগমন করে, আত্মা বুদ্ধিময় হইয়া থাকায় তাহা আত্মাতে উপচরিত
হয় । সেই অগ্র্যই শ্রুতি ‘ধ্যান করেন’ না বলিয়া ‘যেন ধ্যান করেন’ বলিয়াছেন ।

[অপিচ...ইতি] আর ও দেখ, আত্মার বুদ্ধিসম্বন্ধ মিথ্যা-জ্ঞানমূলক, সুতরাং
সম্যক্জ্ঞান ব্যতীত মিথ্যাজ্ঞান উন্মূলিত হয় না । কাহেই, যে পর্যন্ত ব্রহ্মাভ্যতা-
বোধ উপচিহ্ন না হয়, সে পর্যন্ত বুদ্ধিসম্বন্ধও নিবৃত্ত হয় না । এ রহস্য শ্রুতিও

অতানববোধঃ, তাবদয়ং বুদ্ধ্যাত্ম্যপাদিসম্বন্ধো ন শাম্যতি । দর্শয়তি
চ—

“বেদাহমেতং পুরুষং মহাস্তমাদিত্যবর্ণং তমসঃ পরন্তাৎ ।

তমেব বিদিত্বাতিমৃত্যুমেতি নান্যঃ পশ্বা বিদ্বতেহয়নায় ॥”

ইতি ॥২।৩।৩০॥

নহু ‘স্বষ্টিপ্রলয়য়োঃ’ শক্যতে বুদ্ধিসম্বন্ধ আত্মনোহিত্যুপগম্যং,
“সতা সোম্য তদা সম্পন্নো ভবতি স্বমপীতো ভবতি” ইতি বচনাৎ
কৃৎসনবিকারপ্রলয়াভ্যুপগমাচ্চ । তৎ কথং যাবদাত্মভাবিত্বং
বুদ্ধিসম্বন্ধস্তেত্যত্রোচ্যতে—

পুংস্ত্বাদিবৎ তস্ম সতোহতিব্যাক্ত-

যোগাৎ ॥ ২ । ৩ । ৩১ ॥*

* যথা লোকে পুংস্ত্বাদীনি বীজাত্মনা বিদ্যমানান্তেব বাল্যা-

অবিজ্ঞায়া ইত্যর্থঃ । তমেব বিদিত্বা সাক্ষাৎকৃত্য মৃত্যুমবিজ্ঞামতোতীতি বোজনা ।
অহুশয়বীজং পূৰ্ণপক্ষী প্রকটয়তি—“নহু স্বষ্টিপ্রলয়য়োঃ” ইতি । “সতা” পর-
মাত্মনা । অহুশয়বীজপরিহারঃ । অত্রোচ্যতে— ২ । ৩ । ৩০ ॥

নিগদব্যাব্যাতমস্ত ভাষ্যম্ ॥ ২ । ৩ । ৩১ ॥

* [বুদ্ধিসম্বন্ধাত্মনা বুদ্ধেৰ্যাবদাত্মভাবিত্বমন্তীত্যাহ—পুংস্ত্বেতি । পুংস্ত্বং রেতঃ,
বলিয়াছেন । যথা—“আমি এই স্বপ্রকাশ অজ্ঞানাস্পৃষ্ট মহান পুরুষকে জানি-
রাছি, সাক্ষাৎ করিরাছি । জীব ইহাকে জানিয়া মৃত্যু অতিক্রম করে । তাঁহার
জ্ঞান অর্থাৎ তাঁহাকে জানা ভিন্ন মোক্ষের অন্য উপায় নাই ।” [নহু...চ্যতে]
যদি কেহ বলেন, স্বষ্টিপ্রলয়ে আত্মার বুদ্ধিসংযোগ থাকে না, থাকে স্বীকার
করিতেও পার না, কেননা, “সে সময়ে ব্রহ্ম-সম্পন্ন হয়” এইরূপ প্রতিবাক্য আছে,
এবং প্রলয়কালেও নিরবশেষ প্রলয় স্বীকৃত আছে । যদি স্বষ্টিপ্রলয়ে ও প্রলয়ে
বুদ্ধিসংযোগ না থাকিল, তবে, বুদ্ধিসম্বন্ধের যাবদাত্মভাবিত্ব কিরূপে সম্ভব হয় ?
স্বত্রকার এক্ষণে এই প্রশ্নের প্রত্যুত্তর বলিতেছেন— ২ । ৩ । ৩০ ॥

লোকদৃষ্টান্ত দেখ, বাল্যকালে পুরুষ (পুংচিহ্ন স্ত্রী ও পুংস্ত্ব প্রভৃতি)

* পুংস্ত্বাদিবৃষ্টান্তেন অত্র বুদ্ধিসম্বন্ধত্বাৎ যাপে বীজাত্মনা সতোহতিব্যাক্তমন্ত্র এবোধেতিব্যক্তি
রিত্যত্রো যাবদাত্মভাবিত্বমিতি বোজনা । পুংস্ত্বং রেতঃ । আদিপদেন স্বষ্টিপ্রলয়ঃ ।

যেমন বাল্যকালে পুংস্ত্বং সকল বীজভাবে থাকে, ব্যক্ত থাকে না, যৌবনে তাহা ব্যক্ত হয়,
তেমনি স্বষ্টিকালে ও প্রলয়কালে বুদ্ধ্যুপাদিসম্বন্ধ অপ্রকট বা স্থল বীজরূপে থাকে, জাগ্রৎকালে ও
শুপ্তিকালে তাহা প্রকট প্রাপ্ত হয় ।

দ্বিষ্মুপলভ্যমানানি অবিদ্যমানবদভিপ্রেয়মাণানি যৌবনাদি-
 দ্ব্যবির্ভবন্তি, নাবিদ্যমানান্যুৎপদ্যন্তে, যশুদীনামপি তদুৎ-
 পত্তিপ্ৰসঙ্গাৎ, এবময়মপি বুদ্ধিসম্বন্ধঃ শক্ত্যাভ্যনা বিদ্যমান
 এব স্মৃণ্তিপ্ৰলয়য়োঃ পুনঃ প্রবোধপ্ৰসবয়োরাবির্ভবতি । এবং
 ছেতদযুজ্যতে । ন হ্যাকস্মিকী কশ্চিচ্ছুৎপত্তিঃ সম্ভবতি, অতি-
 প্ৰসঙ্গাৎ । দর্শয়তি চ স্মৃণ্ত্যুত্থানমবিদ্যাত্মকবীজসম্ভাবকামিতং—
 “সতি সম্পদ্য ন বিদ্যুঃ সতি সম্পদ্যামহে” ইতি, “ত ইহ ব্যাঘ্রো
 বা সিংহো বা” ইত্যাদিনা । তস্মাৎ সিদ্ধমেতদ্ যাবদাত্মাবী-
 বুদ্ধ্যাচ্ছাপাধিসম্বন্ধ ইতি ॥ ২ । ৩ । ৩১ ॥

নিত্যোপলব্ধানুপলব্ধিপ্ৰসঙ্গোহন্যতরনয়মে
 বাস্তথা ॥ ২ । ৩ । ৩২ ॥*

তচ্ছাভ্যন উপাধিভূতমন্তঃকরণং মনো বুদ্ধির্বিজ্ঞানঃ

আদিপদেন স্মৃণ্তাদিগ্রহঃ, অস্ত বুদ্ধিসম্বন্ধস্তেত্যর্থঃ । স্বাপে বীজাভ্যনা সতো
 বুদ্ধ্যধেঃ প্রবোধেভিাব্যক্তিরিত্যত্র প্রতিমাহ—দর্শয়তীতি । ন বিহরিত্যবিদ্যা-
 ত্মকবীজসম্ভাবোক্তিঃ । তে ব্যাঘ্রাদয়ঃ পুনরাবির্ভবন্তি ইত্যভিব্যক্তিনির্দেশঃ ।
 ইতি রত্নপ্রভা ॥ ২ । ৩ । ৩১ ॥]

তাদেতদ্ । অন্তঃকরণেহপি সতি তত্ত্ব নিত্যসম্মিধানাৎ কস্মিন্নিত্যোপ-
 বীজভাবে থাকে বলিয়া উপলব্ধ হয় না, যেন নাই বলিয়াই প্রতীত হয় । পরে
 যৌবন আসিলে তাহা ব্যক্ত হয় । বীজরূপে না থাকিলে তাহা উৎপন্ন হইত
 না । থাকে না বলিয়াই যগুর (নপুংসকের) ঐ সকল জন্মে না । এই যেমন
 দৃষ্টান্ত, তেমনি, বুদ্ধিসম্বন্ধও স্মৃণ্তিতে ও প্রলয়ে শক্তিরূপে থাকে, জাগ্রতে ও
 সুষুপ্তিতে তাহা আবির্ভূত হয় । এইরূপ সিদ্ধান্তই যুক্তিসিদ্ধ, আকস্মিক উৎপত্তি
 নিতান্ত অসম্ভব । আকস্মিক উৎপত্তি মানিতে গেলে অতিপ্ৰসঙ্গ দোষ
 আইসে । [দর্শয়তি...ইতি] অবিদ্যাবীজ (অজ্ঞান) থাকে বলিয়াই পুনরুত্থান
 হয়, এ তত্ত্ব প্রতিও দেখাষ্টাছেন । যথা—“ব্রহ্মে সম্পন্ন হইয়াও জানে না
 যে, ব্রহ্ম-সম্পন্ন হইয়াছি ।” “ব্যাঘ্র বা সিংহ, যে বেকরূপ থাকে, সে পুনঃ সেই
 রূপই হয় ।” ইত্যাদি । এই সকল প্রমাণে আত্মার বুদ্ধিসংযোগ থাকা পর্য্যন্ত
 উপাধিসম্বন্ধ থাকা সিদ্ধ হয় ॥ ২ । ৩ । ৩১ ॥

আত্মার উপাধি অন্তঃকরণ । তাহা মন, বুদ্ধি, বিজ্ঞান, চিত্ত, এই চারি

* অন্তথা অন্তঃকরণসম্ভাবনানুপগমে নিত্যোপলব্ধানুপলব্ধিপ্ৰসঙ্গঃ । পঞ্চজিহ্বায়াঃ পঞ্চ-
 বিষয়সম্বন্ধে সতি নিত্যং যুগপৎ পঞ্চোপলব্ধবঃ হ্যঃ । মনোহিত্তিরিক্তসামগ্র্যাঃ সম্বাৎ যদি সত্য-
 মপি সামগ্র্যানুপলব্ধ্যভাবত্বমিহ সর্বৈবানুপলব্ধিপ্ৰসঙ্গঃ । অন্তঃ কাদাচিতংকোপদাক্ষিনিয়ামকং

চিত্তমিতি চানেকথা তত্র তত্রাভিলপ্যতে । কচিচ্চ বৃত্তিবি-
ভাগেন সংশয়াদিবৃত্তিকং মন ইত্যাচ্যতে, নিশ্চয়াদিবৃত্তিকং
বুদ্ধিরিতি । তচ্চৈবন্তু তমন্তঃকরণমবশ্যমস্তুত্যাভ্যুপগম্যন্তব্যম্ ।
অনুথা হ্ননভ্যুপগম্যমানে তস্মিন্ নিত্যোপলক্ষ্যানুপলক্ষিপ্রসঙ্গঃ
স্মৃতাং । আত্মেন্দ্রিয়বিষয়াণামুপলক্ষিসাধনানাং সম্মিধানে সতি
নিত্যমেবোপলক্ষিঃ প্রসজ্যেত । অথ সত্যপি হেতুসমবধানেন
ফলাভাবস্ততোহপি নিত্যমেবানুপলক্ষিঃ প্রসজ্যেত । ন চৈবং
দৃশ্যতে ।

অথবান্ততরশ্চাত্মন ইন্দ্রিয়স্য বা শক্তিপ্রতিবন্ধো-
হভ্যুপগম্যন্তব্যঃ । ন চাত্মনঃ শক্তিপ্রতিবন্ধঃ সম্ভবতি, অবিক্রিয়-

লক্ষ্যানুপলক্ষী ন প্রসজ্যেতে । অথাদৃষ্টবিপাককাদাচিতংকত্বাৎ সামর্থ্যপ্রতিবন্ধা-
প্রতিবন্ধাভ্যামন্তঃকরণত্ব নায়ং প্রসঙ্গঃ । তাবসত্যোবাস্তঃকরণে আত্মনো বেক্তি-
য়াণাং বাস্তাৎ, তৎ কিমন্তর্গদুনাহন্তঃকরণেনেতি চোদয়তি ।—“অথবান্ততর-
শ্চাত্মনঃ” ইতি । অথবেতি সিদ্ধান্তং বিবর্তয়তি । সিদ্ধান্তী ক্রতে—“ন চাত্মনঃ”
ইতি । অবধানং থবন্তবুভূষা শুক্রবা বা । ন চৈতে আত্মনো ধর্মো, তত্শাধি-

নামে অভিহিত । কোন কোন স্থলে বৃত্তিবিভাগ অনুসারে মনঃপ্রভৃতি সংজ্ঞা
দেওয়া হয় । সংশয়াদিবৃত্তিক মন, নিশ্চয়াদিবৃত্তিক বুদ্ধি, গর্ভবৃত্তিক অহঙ্কার,
(অহঙ্কার বিজ্ঞান) স্মৃতিপ্রধানবৃত্তিক চিত্ত । এতাদৃশ অন্তঃকরণ আছে, ইহা
অবশ্য স্বীকার্য । অনুথা অর্থাৎ অন্তঃকরণ-সম্ভাব স্বীকার না করিলে, নিত্য
উপলক্ষির, পক্ষান্তরে নিত্য অনুপলক্ষির প্রসক্তি হইবে । উপলক্ষির সাধন
(উপকরণ) আত্মা, ইন্দ্রিয় ও বিষয়, এ সকলের সম্মিধান সর্বদাই আছে,
সুতরাং সর্বদাই বস্তুপলক্ষি হইতে পারে । কারণ কূট সম্মিহিত থাকিলেও
যদি ফল (কার্য) না হয়, তবে সর্বদাই অনুপলক্ষি ঘটতে পারে অর্থাৎ
কোনও কালে বস্তুজ্ঞান হইতে পারে না । কিন্তু তাহা (নিত্য উপলক্ষি অথবা
নিত্য অনুপলক্ষি) দেখা যায় না । কাষেই উপলক্ষির বা বস্তু-অনুভবের নিয়া-
মক মনোনায়ক পদার্থ স্বীকার করিতে হইবেই হইবে ।

[অথবা...ইতি চ] যদি মন বা অন্তঃকরণ-দ্রব্য না মান, কেবল আত্মা ও
মন এবেষ্টকমিতি ভাবঃ । বা অথবা, অন্ততরনিরমঃ—আত্মন ইন্দ্রিয়ন্ত বা শক্তি প্রতিবন্ধো-
হভ্যুপগম্যন্তব্যঃ স্মৃতাং । সোহপি ন ভাষ্যঃ ।

বুদ্ধি বীজভাবে থাকে, ইহা স্বীভাবে করিলে সর্বদা সর্বজ্ঞান ও সর্বদা সর্বজ্ঞানাত্ম
স্বীকার করিতে হইবে । অথবা একের শক্তিসত্ত্ব মানিতে হইবে । কিন্তু উভয়ই অসম্ভাব্য ।
(ভাষ্যানুবাদ দেখ) ।

হ্মাৎ । নাপীন্দ্রিয়স্ত । ন হি তস্ত পূর্বোত্তরয়োঃ কৃণয়োরপ্রতি-
বন্ধশক্তিকস্ত ততোহকস্মাচ্ছক্তিঃ প্রতিবধ্যোত । তস্মাৎ যস্তাব-
ধানানবধানাত্যামূলক্যামূলকী ভবতন্তম্মনঃ । তথা চ শ্রুতিঃ,
“অন্তঃকমনা অভূবং নাদর্শমন্তঃকমনা অভূবং নাপ্রৌষম্” ইতি,
“মনসা হ্যেব পশ্যতি, মনসা শৃণোতি” ইতি চ । কামাদয়শ্চাস্ত
বৃত্তয় ইতি, দর্শয়তি—“কামঃ সঙ্কল্পো বিচিকিৎসা অন্ধাঃ শ্রদ্ধা
ধৃতিরধৃতিহ্রীর্ধৌভীরিত্যেতৎ সর্বং মন এব” ইতি । তস্মাৎ
যুক্তমেতৎ “তদগুণসারস্বাত্ত্ব্যপদেশঃ” ইতি ॥ ২ । ৩ । ৩২ ॥

কর্তা শাস্ত্রার্থবদ্বাৎ ॥ ২ । ৩ । ৩৩ ॥*

তদগুণসারস্বাদিকারেণৈবাপরোহপি জীবধর্মঃ প্রপঞ্চ্যতে ।

ক্রিয়স্বাৎ । ন চেন্দ্রিয়গাম্, একৈকেন্দ্রিয়ব্যতিরেকেহপ্যাকাদীনাম্ দর্শনাৎ । ন চ
তে আন্তর্যমেন্নভূয়মানে বাহ্যে সম্ভবতঃ । তস্মাদতি তদান্তরং কিমপি, যস্ত
চৈতে, তদন্তঃকরণম্ । তদিদমুক্তং—“যস্তাবধান” ইতি । অত্রৈবার্ধে শ্রুতিং
দর্শয়তি—“তথা চ” ইতি ॥ ২ । ৩ । ৩২ ॥

নহু তদগুণসারস্বাদিত্যেনৈব জীবস্ত কর্তৃত্বং ভোক্তৃত্বঞ্চ লক্ষ্যমেবেতি

ইন্দ্রিয় আছে বল, তাহা হইলে, কখনও উপলব্ধি হয়, কখনও বা হয় না, এইদুই
ঘটনা রক্ষার্থ—হয় আত্মার, না হয় ইন্দ্রিয়ের শক্তিপ্রতিবন্ধ মানিতে হইবে । কিন্তু
আত্মার শক্তিপ্রতিবন্ধ অসম্ভব; কেন-না, তিনি নির্বিকার; তাহার বিকার
হয় না । ইন্দ্রিয়ের শক্তিস্তম্ভও সম্ভবে না । কারণ, যে ইন্দ্রিয়কে পূর্বকক্ষেণে ও
পরকক্ষেণে অপ্রতিবন্ধশক্তি দেখা যায়, সহসা তাহার শক্তিস্তম্ভ হওয়া অসম্ভব ।
অন্তরাং যাহার অবধান ও অনবধান (যোগ ও অযোগ—সবন্ধ ও অসবন্ধ) জন্ত
উপলব্ধি ও অন্তরলব্ধি ঘটনা হয়, সেই পদার্থই মন বা অন্তঃকরণ । এ কথা
শ্রুতিও বলিয়াছেন । যথা—“মন অস্তাসক্ত ছিল, তাই দেখি নাই । অন্তমনস্ক
ছিলাম, তাই শুনিতে পাই নাই । মনের দ্বারা দেখে, মনের দ্বারাই শুনে ।”
ইত্যাদি । [কামাদয়...ইতি] কাম, সঙ্কল্প, বিকল্প ও শ্রদ্ধা প্রভৃতি সমস্তই
মনের বৃত্তি (বিকার বা অবস্থাবিশেষ), ইহাও শ্রুতিকর্তৃক দর্শিত হইয়াছে ।
বিচারের নিকট এই যে, বুদ্ধিগুণের-প্রাধান্ত লইয়া আত্মার অগুণদিব্যাপদেশ,
এই সিদ্ধান্তই সৎ বা সঙ্গত ॥ ২ । ৩ । ৩২ ॥

তদগুণসারস্ব অধিকারে অর্থাৎ জীব বুদ্ধিধর্মবিশিষ্ট, এতৎকখন উপলক্ষে

* বুদ্ধিসংক্রিষ্টো জীবঃ কর্তা, কামাদি । শাস্ত্রার্থবদ্বাৎ জীবস্ত কর্তৃত্বে বিধিনিষেধশাস্ত্রমর্থ-
বদন্তবতি, অন্তরা তদ্বৈষয়্যমিতি ।

কর্তা চায়ং জীবঃ স্মাৎ । কস্মাৎ । শাস্ত্রার্থবদ্বাৎ । এবঞ্চ
যস্মৈত জুহুয়াৎ দদাদিত্যেবস্বিধং বিধিশাস্ত্রমর্থবদ্ব্যবতি, অন্যথা
তদনর্থকং স্মাৎ । তন্নি কর্তৃঃ সতঃ কর্তব্যবিশেষমুপদিশতি । ন
চাসতি কর্তৃত্বে তদুপপত্তিতে । তথৈদমপি শাস্ত্রমর্থবদ্ব্যবতি—
“এষ হি দ্রষ্টা শ্রোতা মন্তা বোদ্ধা কর্তা বিজ্ঞানাত্মা পুরুষঃ”
ইতি ॥ ২। ৩। ৩৩ ॥

বিহারোপদেশাৎ ॥ ২। ৩। ৩৪ ॥ *

ইতচ্চ জীবস্ত কর্তৃত্বং, যজ্জীবপ্রক্রিয়ায়াং সন্দ্যে স্থানে

তদ্ব্যুৎপাদনমনর্থকমিত্যত আহ—“তদগুণসারস্বাদিকারেণ” ইতি । তত্শ্রুতৈব
প্রপঞ্চঃ, যে পশুস্তায়া ভোক্তৈব ন কর্তেতি তন্নিরাকরণার্থঃ । শাস্ত্রফলং
প্রয়োক্তরি তল্লক্ষণস্বাদিত্যাহ স্ব ভগবান্ জৈমিনিঃ । প্রয়োক্তব্যহুষ্ঠাতরি কর্ত-
রীতি বাবৎ । শাস্ত্রফলং স্বর্গাদি । কৃতঃ । প্রয়োক্ত ফলসাধনতালক্ষণদ্বাং শাস্ত্রস্ত
বিধেঃ । কর্ত্রপেক্ষিতোপায়তা হি বিধিঃ । বুদ্ধিশ্চেৎ কর্ত্রী, ভোক্তা চাত্মা,
ততো বস্ত্রাপেক্ষিতোপায়ো ভোক্তৃর্ন তস্ত কর্তৃত্বং; যস্ত কর্তৃত্বং ন চ তস্তাপেক্ষি-
তোপায়ঃ, ইতি কিং কেন সঙ্গতমিতি শাস্ত্রজ্ঞানর্থকত্বমবিদ্যমানাভিধেয়ত্বং, তথা
চাপ্রয়োজনত্বং স্মাৎ । যথা চ তদগুণসারতরাস্তা বস্ত্রসদপি ভোক্তৃত্বং
সাম্যাবহারিকম্, এবং কর্তৃত্বমপি সাম্যাবহারিকং, ন তু ভাবিকম্ । ‘অবিদ্যাবস্বিবয়-
দ্বঞ্চ শাস্ত্রোপপাদিতমধ্যাসস্তা ইতি সর্কমবদাতম্ ॥ ২। ৩। ৩৩ ॥

জীবের অন্য ধর্মও কথিত হইয়াছে । যথা—জীব কর্তা । হেতু এই যে, জীবের
কর্তৃত্ব পক্ষেই বিধি নিবেদন শাস্ত্রের সার্থকতা থাকে । জীব কর্তা, জীবই করে,
এইরূপ হইলেই, বাগ করিবেক, হোম করিবেক, দান করিবেক, ইত্যাদি
শাস্ত্রের অর্থ থাকে, অন্যথা সে সকল নিরর্থক হয় । জীবের কর্তৃত্ব আছে
বলিয়াই শাস্ত্র তাহাকে তাহার কর্তব্য উপদেশ করে এবং কর্তৃত্ব না থাকিলে
অর্থাৎ জীব অকর্তা হইলে অবশ্যই ঐ সকল শাস্ত্র অহুপপন্ন বা নিরর্থক
হইবে । অপিচ, জীবের কর্তৃত্ব পক্ষে “ইনি দ্রষ্টা, শ্রোতা, মন্তা, বোদ্ধা, কর্তা,
বিজ্ঞানময় ও পুরুষ” এশাস্ত্রেরও অর্থ থাকে ॥ ২। ৩। ৩৩ ॥

জীব-কর্তৃত্বে অন্যাহেতু এই যে, শ্রুতি জীবপ্রকরণের সন্ধ্যস্থানে (স্বপ-

বুদ্ধি অচেতন, তাহার বোধ নাই, হতরং জীবই কর্তা, জীবই করে । জীবের কর্তৃত্ব থাকার
শাস্ত্রের সাক্ষ্য বা প্রামাণ্য অকৃত আছে ।

* বিহারোপদেশাৎ স্বাপ্নসংকরণোপদেশাৎ জীবশ্রুতৈব কর্তৃত্বমিতি শেষঃ †

জীব স্বপ্নে বিহার করেন, সংকরণ করেন, এ হেতুতেও জীবের কর্তৃত্ব নির্দ্বারিত হয় ।

বিহারমুপদিশতি “স ইয়তেহমুতো যত্র কামম্” ইতি, “স্বৈ
শরীরে যথাকামং পরিবর্ততে” ইতি চ ॥ ২। ৩। ৩৪ ॥

উপাদানাং ॥ ২। ৩। ৩৫ ॥*

ইতচ্চাস্য কর্তৃত্বং, যজ্জীবপ্রক্রিয়ায়ামেব করণানামুপাদানং
সঙ্কীৰ্তয়তি “তদেমাং প্রাণানাং বিজ্ঞানেন বিজ্ঞানমাদায়” ইতি
“প্রাণান্ গৃহীত্বা” ইতি চ ॥ ২। ৬। ৩৫ ॥

ব্যপদেশাচ্চ ক্রিয়ায়াং ন চেন্নির্দেশ-

বিপর্যায়ঃ ॥ ২। ৩। ৩৬ ॥†

ইতচ্চ জীবস্য কর্তৃত্বং, যদস্য লৌকিকীষু বৈদিকীষু চ ক্রি-

বিহারঃ সঞ্চারঃ ক্রিয়া, তত্র স্বাতন্ত্র্যং নাকৰ্ত্ত্বঃ সম্ভবতি। তন্মাদপি কৰ্ত্তা
জীবঃ ॥ ২। ৩। ৩৪ ॥

তদেতেবাং প্রাণানামিক্রিয়ায়াং বিজ্ঞানেন বুদ্ধ্যা বিজ্ঞানং গ্রহণশক্তিমানাদায়ো-
পাদায়েতুপাদানে স্বাতন্ত্র্যং নাকৰ্ত্ত্বঃ সম্ভবতি।

অভ্যুচ্চরমাত্রমেতৎ, ন সম্যগুপপত্তিঃ। বিজ্ঞানং কর্ত্ত্ব। “যজ্ঞং তদুত্তে” ইতি।

স্থানে) জীবের বিহার বর্ণন করিয়াছেন। যথা—“সেই অমৃত আত্মা যথা ইচ্ছা
তথা গমন করেন।” “শরীরে যথেষ্ট পরিবর্তিত হন।” ইত্যাদি ॥ ২। ৩। ৩৪ ॥

জীব কর্ত্তা, এ বিষয়ে হেতুস্তর এই যে, শ্রুতি জীবপ্রকরণে জীবকর্ত্ত্বক ইন্দ্রিয়-
গণের গ্রহণ বর্ণন করিয়াছেন।* যথা—“তিনি প্রাণের মধ্যে বিজ্ঞানের অর্থাৎ
বুদ্ধির দ্বারা জ্ঞানশক্তিসম্বৃত ইন্দ্রিয়দিগকে গ্রহণ করিয়া শয়ন করেন।” “ইন্দ্রিয়-
দিগকে গ্রহণ করিয়া পরিবর্তিত হন” ইত্যাদি ॥ ২। ৩। ৩৫ ॥

জীব কর্ত্তা, এতৎপ্রতি অন্তহেতু এই যে, শাস্ত্র লৌকিকও বৈদিক কার্যো

* করণানাং (ইন্দ্রিয়াণাং) উপাদানাং গ্রহণাদপি জীবঃ কর্ত্তা নান্ত ইত্যর্থঃ।

বেহেতু জীব ইন্দ্রিয়দিগকে গ্রহণ করেন, ইন্দ্রিয়দিগকে গ্রহণ করতঃ হুণ্ড হন, সেই হেতু
জীবই কর্ত্তা।

† বিজ্ঞানং যজ্ঞং তদুত্ত ইত্যাদিশাস্ত্রে লৌকিকবৈদিকক্রিয়ায়াং জীবকর্ত্ত্বকৃত্ত্ব ব্যপদেশাৎ
নির্দেশাৎ জীব এব কর্ত্তা। নো চেৎ বিজ্ঞানশব্দেন জীবন্ত নির্দেশঃ ত্যাং, তদা নির্দেশবিপর্যায়োহপি
ত্যাং, বিজ্ঞানেনেতি নিরদেক্যাদিতর্থঃ।

শ্রুতি বিজ্ঞান-শব্দিত জীবকেই কর্ত্তা বলিয়া নির্দেশ করিয়াছেন। জীবকে যদি বিজ্ঞানশব্দে
না বলিতেন, আর বুদ্ধিককই বলিতেন, তাহা হইলে “বিজ্ঞানং” এইরূপ কর্ত্ত্বপ্রয়োগ বা কর্ত্ত্বরূপে
উল্লেখ না করিয়া “বিজ্ঞানেন” এইরূপ করণকারকের উল্লেখ করিতেন। অতএব, জীবই কর্ত্তা।

য়ান্ন কৰ্ত্ত্বং ব্যপদিশতি শাস্ত্রং—“বিজ্ঞানং যজ্ঞং তন্মুতে কৰ্ম্মাণি তন্মুতেহপি চ” ইতি । নমু বিজ্ঞানশব্দো বুদ্ধৌ সমধিগতঃ, কথ-
মনেন জীবস্ত কৰ্ত্ত্বং সূচ্যত ইতি । নেতুচ্যতে । জীবশ্চৈ-
বৈষ নির্দেশো ন বুদ্ধেঃ । ন চেজ্জীবস্ত স্মৃৎ, নির্দেশবিপর্য্যঃ
স্মৃৎ—বিজ্ঞানেনেত্যেবং নিরদেক্যৎ । তথা হ্যন্তত্র বুদ্ধিবিবক্ষায়াং
বিজ্ঞানশব্দস্ত করণবিভক্তির্নির্দেশো দৃশ্যতে “তদেবাং প্রাণানাং
বিজ্ঞানেন বিজ্ঞানমাদায়” ইতি । ইহ তু “বিজ্ঞানং যজ্ঞং তন্মুতে”
ইতি কৰ্ত্ত্বসামান্যাদিকরণ্যনির্দেশাদ্ বুদ্ধিব্যতিরিক্তসৈবাত্মনঃ কৰ্ত্ত্বং
সূচ্যত ইত্যদোষঃ ।

অত্রাহ—যদি বুদ্ধিব্যতিরিক্তো জীবঃ কৰ্ত্তা স্মৃৎ, স স্বতন্ত্রঃ
সন্ প্রিয়ং হিতকৈবাত্মনো নিয়মেন সম্পাদয়েৎ, ন বিপরীতং,
বিপরীতমপি তু সম্পাদয়ন্তু পলভ্যতে । ন চ স্বতন্ত্র-

সৰ্বত্র হি বুদ্ধিঃ করণরূপা করণত্বেনৈব ব্যপদিশতে, ন কৰ্ত্ত্বত্বেন । ইহ তু কৰ্ত্ত্বত্বেন
তত্ত্বা ব্যপদেশে বিপর্য্যঃ স্মৃৎ । তস্মাদাস্মৈব বিজ্ঞানমিতি ব্যপদিশে, তেন
কৰ্ত্ত্বতি ।

স্বতন্ত্রমবতারয়িতুং চোদয়তি—“অত্রাহ । যদি” ইতি । প্রেক্ষাবান্ স্বতন্ত্র

জীবেরই কৰ্ত্ত্ব বলিয়াছেন । যথা—বিজ্ঞানই যজ্ঞ করে ও লৌকিক কার্য্য করে ।”
যদি বল, বিজ্ঞান-শব্দে জীব নহে, বুদ্ধি, তবে কিরূপে জীবের কৰ্ত্ত্ব বলি হইল ?
ইহার প্রত্যুত্তর, নিদর্শিতস্থলে বিজ্ঞান বুদ্ধি নহে । জীব অর্থেই উহার প্রয়োগ,
বুদ্ধি অর্থে নহে । জীব অর্থে প্রয়োগ না হইলে ‘বিজ্ঞানং’ কৰ্ত্ত্ব প্রয়োগ হইত না,
‘বিজ্ঞানেন’ এইরূপ করণেরই প্রয়োগ হইত । [তথা...দোষঃ] অন্তঃপ্রতিভেও
দেখা যায়, করণ- (তৃতীয়া) বিভক্তিসম্বন্ধে করিয়া বুদ্ধি অর্থে বিজ্ঞান-শব্দের প্রয়োগ
করা হইয়াছে । যথা—“এই সকল প্রাণের অর্থাৎ ইন্দ্রিয়ের মধ্যে ইনি বিজ্ঞানের
দ্বারা (বুদ্ধির দ্বারা) জ্ঞানশক্তিমাৎ ইন্দ্রিয়দিগকে গ্রহণপূর্ব্বক স্পৃষ্ট হন ।” নিদর্শিত
স্থলে “বিজ্ঞানং” এই কৰ্ত্ত্বসামান্তের নির্দেশ থাকায় বুদ্ধিব্যতিরিক্ত আত্মারই
কৰ্ত্ত্ব প্রতীত হয়, সুতরাং ঐ প্রয়োগ দোষাবহ নহে । [অত্রাহ...পঠতি] এই
স্থলে কেহ কেহ আপত্তি করিবেন যে, বুদ্ধিব্যতিরিক্ত আত্মা যদি কৰ্ত্তা হয়, তাহা
হইলে অবশ্যই তিনি স্বতন্ত্র অর্থাৎ স্বাধীন । যে স্বাধীন, সে অবশ্যই নিয়মিতরূপে
আপনার প্রিয় ও হিত নির্বাহ করিবে, বিপরীত করিবে না । এখানে কিছু

স্বাত্মন ঈদৃশী প্রবৃত্তিরনিয়মেনোপপদ্যত ইত্যত উত্তরং
পঠতি—॥ ২। ৩। ৩৬ ॥

উপলক্ষিবদনিয়মঃ ॥ ২। ৩। ৩৭ ॥*

যথায়মাত্মোপলক্ষিং প্রতি স্বতন্ত্রোহপ্যনিয়মেনেকমনিষ্ঠ-
কোপলভতে, এবমনিয়মেনৈবেকমনিষ্ঠঞ্চ সম্পাদয়িষ্যতি। উপ-
লক্ষাবপ্যস্বাতন্ত্র্যমুপলক্ষিহেতুপাদানোপলভাদিতি চেৎ, ন, বিষয়-
প্রকল্পনামাত্র-প্রয়োজনত্বাচ্চুপলক্ষিহেতুনাম্। উপলক্ষৌ ত্বনশা-
পেক্ষত্বমাত্মনশ্চৈতন্যযোগাৎ। অপি চ, অর্থক্রিয়াম্মিপি
নাত্যন্তমাত্মনঃ স্বাতন্ত্র্যমস্তি, দেশকালনিমিত্তবিশেষাপেক্ষত্বাৎ।

ইষ্টমেবাত্মনঃ সম্পাদয়েন্নানিষ্টম্, অনিষ্টসম্পত্তিরপ্যত্মোপলভ্যতে। তস্মিন্ন স্বতন্ত্রস্তথা
চ ন কৰ্ত্তা, তল্লক্ষণত্বান্তস্তেত্যর্থঃ ॥ ২। ৩। ৩৬ ॥

অন্তোত্তরম্—

করণাদীনি কারকাস্তরাণি কৰ্ত্তা প্রযুক্ত্বৈ, ন ত্বয়ং কারকাস্তরৈঃ প্রযুক্ত্ব্যতে,
ইত্যেতাবস্মাত্রমশ্ব স্বাতন্ত্র্যং, ন তু কার্য্য-ক্রিয়ায়াং ন কারকাস্তরাণ্যপেক্ষত ইতি।
ঈদৃশং হি স্বাতন্ত্র্যং নৈবস্বতন্ত্র্যপ্যত্রভবতোহস্তীত্যুৎসন্নসংকথঃ কৰ্ত্তা স্তাৎ। তথা
চায়মদৃষ্টপরিপাকবশাদিষ্টমভিপ্রেক্ষ্য স্তৎসাধনবিভ্রমেগানিষ্টোপায়ং ব্যাপারয়ন্ননিষ্টং
প্রাপ্নুয়াদিতানিয়মঃ কৰ্ত্তৃত্বক্ষেতি ন বিরোধঃ, বিষয়প্রকল্পনমাত্রপ্রয়োজনত্বা-
দিতি। নিত্যচৈতন্যস্বভাবস্তথাচ্চন ইঞ্জিয়াদীনি করণানি অবিসয়মুপনয়ন্তি,

বিপরীত করিতে দেখা যায়। স্বাধীন আত্মার তাদৃশ অনিয়মিত প্রবৃত্তি মুক্তিবৃত্ত
নহে। এক্ষণে এই আপত্তির প্রত্যুত্তরার্থ স্বত্র বলিতেছেন—

আত্মা উপলক্ষির (অনুভবের) প্রতি স্বতন্ত্র অর্থাৎ স্বাধীন হইলেও তিনি
অনিয়মিতরূপে ইষ্টানিষ্ট উপলক্ষি করেন (বুঝেন); স্বতন্ত্রাৎ যেমন বুঝেন,
তেমনি ইষ্টানিষ্ট অনুষ্ঠান ও গ্রহণ করেন, তাহাতে দোষ হইবে কেন?
আত্মা উপলক্ষিবিষয়ে স্বতন্ত্র, কেন-না, তিনি উপলক্ষি-সামগ্রী অপেক্ষা
করেন, এ কথা বলা যাইতে পারে না। কারণ এই যে, কেবল বিষয়কল্পনা
করাই উপলক্ষিসামগ্রীর প্রয়োজন। চৈতন্যযোগ থাকায় তিনি উপলক্ষি-
বিষয়ে অনপেক্ষ অর্থাৎ অন্য কাহারও মুখাপেক্ষী নহেন। অন্য কথা এই যে,
অর্থক্রিয়াতে অর্থাৎ বস্তুব্যবহারে তিনি সম্পূর্ণ স্বাধীন নহেন। তৎপ্রতি

* উপলক্ষিবৎ উপলক্ষিবিব। অনিয়মেনোপলভতেহতোহনিয়মেন প্রবর্তত ইত্যাদ্যেবঃ।

আত্মা অনিয়মিতরূপে ইষ্টানিষ্ট বুঝেন, তাই তিনি অনিয়মিতরূপে আপনার ইষ্টানিষ্ট করেন।
ইষ্টত্বাভিহিতো অনিষ্টও করেন, অনিষ্টত্বমে ইষ্টও করেন। যেমন বুঝেন, তেমনি করেন, স্বতন্ত্রাৎ এ
আপত্তি অকিঞ্চিকর।

ন চ সহায়াপেক্ষা কৰ্ত্ত্বুঃ কৰ্ত্ত্বং নিবৰ্ত্ততে । ভবতি ছেধো-
দকাগ্ৰপেক্ষাশ্চাপি পত্নুঃ পত্নত্বম্ । সহকারিবৈচিত্র্য্যক্ষেপ্তা-
নিষ্ঠার্থক্রিয়ায়ামনিয়মেন প্রবৃতিরাশ্রয়নো ন বিরুদ্ধ্যতে ॥২।৩।৩৭ ॥

শক্তিবিপর্যয়াৎ ॥ ২।৩।৩৮ ॥*

ইতচ্চ বিজ্ঞানব্যতিরিক্তো জীবঃ কৰ্ত্তা ভবিতুমৰ্হতি । যদি
পুনর্বিজ্ঞানশব্দবাচ্য বুদ্ধিরেব কৰ্ত্তা স্যাৎ, ততঃ শক্তিবিপর্যয়ঃ
স্যাৎ—করণশক্তিবুদ্ধেহীয়েত, কৰ্ত্ত্বশক্তিচাপদ্যেত । সত্যাক্ষ
বুদ্ধেঃ কৰ্ত্ত্বশক্তৌ তস্যা এবাহম্প্রত্যয়বিষয়ত্বমভ্যুপগন্তব্যম্ ।
অহংকারপূর্ব্বিকায়া এব প্রবৃত্তেঃ সৰ্ব্বত্র দৰ্শনাৎ, ‘অহং গচ্ছাম্যহমা-
গচ্ছাম্যহং ভুঞ্জেহং পিবামি’ ইতি চ । তস্যাশ্চ কৰ্ত্ত্বশক্তিসুক্তায়াঃ
সৰ্ব্বার্থকারিণ্যাঃ সৰ্ব্বার্থকারি করণমশ্রুৎ কল্পয়িতব্যম্ ।
শক্তোহপি হি সন্ কৰ্ত্তা করণমুপাদায় ক্রিয়াসু প্রবর্ত্তমানঃ

তেন বিষয়াবচ্ছিন্নমেব চৈতন্যং বৃত্তিরিতি বিজ্ঞানমিতি চাখ্যায়তে, তত্র চান্তান্তি
স্বাতন্ত্র্যমিত্যর্থঃ ॥ ২।৩।৩৭ ॥

হেতু, সে বিষয়ে দেশকালাদি নিমিত্ত-বিশেষের অপেক্ষা আছে । [ন চ...
বিরুদ্ধ্যতে] সহায় আবশ্যক হয় বলিয়া যে, কৰ্ত্তার কৰ্ত্ত্ব লোপ হইবে, তাহা
হইবে না । জল, বহ্নি, এ সকল সহকারী সম্বন্ধে পাচকের পাককৰ্ত্ত্ব
অক্ষত থাকে দেখা যায় । অতএব, সহকারীর বৈচিত্র্য আত্মার অনিয়মিতরূপে
ইষ্টানিষ্ট কার্যে প্রবৃত্তি হওয়া কদাপি বিরুদ্ধ নহে ॥ ২।৩।৩৭ ॥

অন্য কারণেও জীবকে কৰ্ত্তা বলা উচিত । সে কারণ এই—যদি বিজ্ঞান-
শব্দ-বোধ্য বুদ্ধি কৰ্ত্তা হয়, তাহা হইলে শক্তিবৈপরীত্য মানিতে হয় । অর্থাৎ
বুদ্ধির করণ-শক্তির হানি ও কৰ্ত্তা-শক্তির প্রাপ্তি স্বীকার করিতে হয় । বুদ্ধির
কৰ্ত্ত্বশক্তি মানিলে তাহাকে অহংজ্ঞানের গম্য বলা হইবে । যে কোন প্রবৃত্তি—
সমস্তই অহংপূর্ব্বিক । আমি যাইতেছি, আসিতেছি, ভোগ করিতেছি,
ভোজন ও পান করিতেছি, এ সমস্তই অহং অর্থাৎ আমি উল্লেখে সম্পন্ন হয় ।
অতএব, সৰ্ব্বকার্যকারিণী কৰ্ত্ত্বশক্তিমতী বুদ্ধির একটা সৰ্ব্বকার্য-করণক্ষম করণ
(যদ্বারা সেই সেই কার্যানিঙ্গন হইতে পারে, তাহা) কল্পনা করা আবশ্যক । কারণ,
প্রত্যেক সমর্থ কৰ্ত্তাকেই করণ (ক্রিয়া-নিশাঙ্গক পদার্থান্তর) গ্রহণপূর্ব্বক

* বুদ্ধেঃ কৰ্ত্ত্বশ্চ করণশক্তিবিশীভা কৰ্ত্ত্বশক্তিঃ, সা ভাদিতি হ্যজ্ঞাকার্য্যঃ ।

জীবই কৰ্ত্তা হইবার যোগ্য ; বুদ্ধি নহে । বুদ্ধিকে কৰ্ত্তা বলিলে তাহার করণ-শক্তির
লোপ ও কৰ্ত্ত্বশক্তি থাকার আপত্তি হইবে, তাহা অত্যাব্য ।

দৃশ্যতে । ততশ্চ সংজ্ঞামাত্রে বিসম্বাদঃ স্মাৎ, ন বস্তুভেদঃ
কশ্চিৎ, করণব্যতিরিক্তশ্চ কর্তৃত্বাভ্যুপগমাৎ ॥ ২।৩।৩৮ ॥

সমাধ্যতাবাচ ॥ ২।৩।৩৯ ॥*

যোহপ্যয়মোপনিষদান্নপ্রতিপত্তিপ্রয়োজনঃ সমাধিরূপদিক্টো
বেদান্তেষ্ণু “আত্মা বা অরে দ্রষ্টব্যঃ শ্রোতব্যো মন্তব্যো নিদিধ্যা-
সিতব্যঃ, সোহষ্টব্যঃ স বিজিজ্ঞাসিতব্যঃ” “ওমিত্যেবং ধ্যায়থ
আজ্ঞানম্” ইত্যেবংলক্ষণঃ, সোহপ্যসত্যাজ্ঞানঃ কর্তৃত্বে নোপ-
পত্ততে । তস্মাদপ্যস্ম কর্তৃত্বসিদ্ধিঃ ॥ ২।৩।৩৯ ॥

যথা চ তক্ষোভয়থা ॥ ২।৩।৪০ ॥†

এবং তাবচ্ছাস্ত্রার্থবত্বাদিভির্হেতুভিঃ কর্তৃত্বং শারীরস্য

পূর্ণং কারকবিত্তিক্তিবিপর্যয় উক্তঃ, সম্প্রতি কারকশক্তিবিপর্যয় ইত্যপুন
রুক্তম্ । অবিপর্যয়ায় তু করণান্তরকল্পনায়াং নাস্তি বিপর্যাদ ইতি ॥ ২।৩।৩৮ ॥

সমাধিরিতি সংযমমূলকরতি । ধারণাধ্যানসমাধয়ো হি সংযমপদবৈদ-
নীয়াঃ । যথাহঃ—“ত্রয়মেকত্র সংযমঃ” ইতি । অত্র শ্রোতব্যো মন্তব্য ইতি ধার-
ণোপদেশঃ । নিদিধ্যাসিতব্য ইতি ধ্যানোপদেশঃ । দ্রষ্টব্য ইতি সমাধেরূপ-
দেশঃ । যথাহঃ—“তদেব ধ্যানমর্থমাত্রনির্ভাসং স্বরূপশ্চান্মিহ সমাধিঃ” ইতি ।
সোহয়মিহ কর্তৃত্বা সমাধাবুপদিষ্টমান আত্মনঃ কর্তৃত্বমবৈতীতি সূত্রার্থঃ ॥ ২।৩।৩৯ ॥
অবাস্তরসঙ্গতিমাহ—“এবং তাবৎ” ইতি । বিষয়শ্চি—“তৎ পুনঃ” ইতি ।

কার্যসম্পাদনে প্রবৃত্ত হইতে দেখা যায় । যদি তাহাই হয়, তবে কেবল নামেই
বিরোধ, বস্তুগত কোন বিরোধ নাই । যে কর্ত্তা, সে করণ হইতে পৃথক্,
অতিরিক্ত, ইষ্ট অবশ্রম্বীকার্য ॥ ২।৩।৩৮ ॥

বেদান্তে যে, আত্মজ্ঞান-ফলক সমাধির উপদেশ আছে, “আত্মা দ্রষ্টব্য,
শ্রোতব্য, মন্তব্য ও নিদিধ্যাসিতব্য” অর্থাৎ শ্রবণ মনন ও নিদিধ্যাসন (ধ্যান)
দ্বারা আত্মসাক্ষাৎকার করা কর্ত্তব্য, এবং “আত্মাই অশেষগণীয়, আত্মাই বিচার
দ্বারা বিজ্ঞেয়” “ও এই অক্ষরে আত্মাধ্যান কর” ইত্যাদি উপদেশ আত্মার
কর্ত্তব্য ব্যতীত সঙ্গত হয় না । অতএব, জ্ঞান-সাধন বিধিসমূহের সার্বক্যের
নিমিত্ত আত্মাকেই কর্ত্তা বলা উচিত ॥ ২।৩।৩৯ ॥

বিধিনিষেধ শাস্ত্রের সার্বক্য বা প্রামাণ্যপ্রভৃতি হেতুর্ন দ্বারা জীবের কর্ত্তব্য

* অসত্যাজ্ঞানঃ কর্ত্তৃত্বে সমাধিশাস্ত্রমবর্নকং ভবতি, ততশ্চ তৎসার্বক্যাসাঙ্গত্বঃ কর্ত্তৃত্বং বাচ্য-
মেবেতি ভাবঃ ।

শাস্ত্র যে, আত্মতত্ত্বজ্ঞানের উদ্দেশে সমাধির (বোপ-শাস্ত্রোক্তসংযমের) উপদেশ করিয়াছেন,
আত্মার কর্ত্তব্য না থাকিলে তাহাও থাকিবেক না অর্থাৎ সে বিধানও বিফল হইবেক । কিন্তু তাহা
(সে বিধানের বৈফল্য স্বীকার) অসম্ভব্য ।

† যথা তক্ষা (ছুতার) বাসাদিকরণহন্তঃ কর্ত্তা হুংসী ভবতি, স এব বিমুক্তবাস্তাদিসাধনঃ
যথো নিবৃত্তব্যাপারঃ হুংসী ভবতি, তথাত্মাণি স্বপ্নজাগরিতয়োঃ কর্ত্তা হুংসী ভবতি, অথ হুংসাবকর্ত্তা

প্রদর্শিতং, তৎ পুনঃ স্বাভাবিকং বা শ্রাদ্ধপাধিনিমিত্তং বেতি চিন্ত্যতে । তত্র তৈরেব শাস্ত্রার্থবত্বাদিভির্হেতুভিঃ স্বাভাবিকং কর্তৃত্বম্ অপবাদহেতুভাবাদিত্যেবং প্রাপ্তে ক্রমঃ । ন স্বাভাবিকং কর্তৃত্বমাত্মনঃ সম্ভবতি, অনিশ্চয়োপপ্রসঙ্গাৎ । কর্তৃত্বস্বভাবহেতুত্বান্নো ন কর্তৃত্বানিশ্চয়োপপ্রসঙ্গঃ সম্ভবতি, অগ্নেরিবৌষ্যাৎ । ন চ কর্তৃত্বাদনিশ্চয়কৃত্যন্তি পুরুষার্থসিদ্ধিঃ, কর্তৃত্বস্য দুঃখরূপত্বাৎ ।

পূর্বপক্ষং গৃহীতি—“তত্র” ইতি । শাস্ত্রার্থবত্বাদয়োহি হেতব আত্মনঃ কর্তৃত্বমপাদয়ন্তি । ন চ স্বাভাবিকে কর্তৃত্বে সম্ভবত্যহস্যতাপবাদে তদৌপাধিকং যুক্তম্, অভিপ্রসঙ্গাৎ । ন চ যুক্ত্যভাবপ্রসঙ্গোহস্তাপবাদকঃ । যথা জ্ঞানস্বভাবো জ্ঞেয়াভাবোহপি নাক্তো ভবতি, এবং কর্তৃস্বভাবোহপি ক্রিয়াবেশাভাবোহপি নাকর্তা । তন্মাৎ স্বাভাবিকমেবাস্ত কর্তৃত্বমিতি প্রাপ্তেহভিধীয়তে । নিত্যশুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বভাবং হি একমুদ্রোভূয়ঃ প্রয়তে, তদন্ত বুদ্ধত্বমসত্যপি বোধব্যে যুক্তং, বহেরিবাসত্যপি দাড়ে দৃষ্টং, তচ্ছীলন্ত ততাবগমাৎ । কর্তৃত্বং তত্র ক্রিয়াবেশাদবগন্তব্যম্ ; ন চ নিত্যোদাসীনস্ত কৃৎসন্ত নিত্যাত্মকচ্ছ তন্ত সম্ভবতি তন্ত চ কদাচিদপ্যসংসর্গে কথং তচ্ছক্তিযোগঃ, নির্বিঘ্নায়াঃ শক্তেরসম্ভবাৎ । তথা চ যদি তৎসিদ্ধার্থং তবিস্বয়ঃ ক্রিয়াবেশোহভ্যুপেয়তে, তথা সতি তৎস্বভাবস্ত স্বভাবোচ্ছিন্নতাভাবান্নাশপ্রসঙ্গঃ । ন চ যুক্ত্যন্তি ক্রিয়াযোগ ইতি । ক্রিয়ায়া দুঃখত্বাৎ ন বিগলিত-সকলদুঃখ-পরমানন্দাবস্থা মোক্ষঃ শ্রাদিত্যাশয়বানাহ—“ন স্বাভাবিকং কর্তৃত্বমাত্মনঃ” ইতি ।

ব্যবস্থাপিত হইল । সেই কর্তৃত্ব স্বাভাবিক কি নৈমিত্তিক, সম্প্রতি তাহাই বিচারণীয় । আপাত-দর্শনে দেখা যায়, জীবের কর্তৃত্ব স্বাভাবিক । কারণ, স্বাভাবিক কর্তৃত্ব পক্ষেও শাস্ত্রের সার্থক্য থাকে, এবং তদপবাদের (স্বাভাবিকত্ব নিষেধের) পক্ষে হেতুও নাই । জীবের স্বাভাবিক কর্তৃত্ব আছে, এতৎ পক্ষ প্রাপ্তিতে বলা যায়, আত্মার স্বাভাবিক কর্তৃত্ব সম্ভবে না । কারণ, স্বাভাবিক কর্তৃত্বে মোক্ষাত্মপ্রাপ্তি দোষ আছে । কর্তৃত্বই যদি আত্মার স্বভাব হয়, তাহা হইলে, তাহা হইতে আর যুক্ত হইবার আশা থাকে না । অগ্নি যেমন উষ্ণতা হইতে নিমুক্ত হয় না, তেমনি, আত্মাও কর্তৃত্ব হইতে নিমুক্ত হইতে পারে না, অথবা কর্তৃত্ব তাগ না হইলেও পুরুষার্থসিদ্ধি অর্থাৎ মোক্ষ হয় না । কর্তৃত্বই দুঃখ, যদি তাহাই থাকিল, তাহা হইলে আর মোক্ষ হইল কৈ ?

স্বাী ভবতি, এবং বিষুবর্ত্ত্যায়ামপ্যবিদ্যাক্ষান্তং বিদ্যাদীপেন বিষ্মায়ৈব কেবলো নিবৃত্তঃ স্বয়ংরূপঃ স্যাগিতি সূত্রাকার্য্যঃ । বিষবার্ধভ ভাব্যে ।

যেমন একই ছুতার বাসায়দি উপকরণ গ্রহণপূর্বক কার্য্যকর্তা হয়, হইয়া দুঃখানুভব করে, কিন্তু যখন সে ঐ সকল তাগ করতঃ নির্ব্যাপার ও অকর্তা হইয়া বিশ্রাম করে, তখন সে স্বাী হয়, এইরূপ আত্মা জাগ্রৎ ও স্বপ্নকালে ইন্দ্রিয়দিগকে গ্রহণ করতঃ কর্তা হইয়া দুঃখী হন, অনুপস্থিতে সে সকল তাগ করতঃ অকর্তা হওয়ার স্বাী হন, তথা মোক্ষকালেও অকর্তা ও কেবল হইয়া স্বাী হন ।

ননু স্থিতায়ামপি কর্তৃত্বশক্তৌ কর্তৃত্বকার্য্য—পরিহারাত্
 পুরুষার্থঃ সেৎস্যতি, তৎপরিহারশ্চ নিমিত্তপরিহারাত্,
 যথায়েদ্বহনশক্তিযুক্তস্তাপি কার্ত্তবিয়োগাদ্ হনকার্য্য্যভাবঃ, তদ্বৎ ।
 ন। নিমিত্তানামপি শক্তিলক্ষণেন সম্বন্ধেন সম্বন্ধানামত্যন্ত-
 পরিহারাসম্ভবাৎ । ননু মোক্ষসাধনবিধানান্মোক্ষঃ সেৎস্যতি ।
 ন। সাধনায়ত্তস্থানিত্যত্বাৎ ।

অপি চ, নিত্যশুদ্ধবুদ্ধমুক্তাত্ম-প্রতিপাদনান্মোক্ষসিদ্ধিরভিহিতা ।
 তাৎপৰ্য্যপ্রতিপাদনঞ্চ ন স্বাভাবিকে কর্তৃত্বেহবকল্পতে । তস্মাদ্ভূ-
 পাধিধৰ্ম্মাধ্যাসেনৈবাত্মনঃ কর্তৃত্বং, ন স্বাভাবিকম্ । তথা চ শ্রুতিঃ
 “ধ্যায়ন্তীব লেলায়ন্তীব” ইতি । “আত্মেন্দ্রিয়মনোযুক্তং ভোক্তে-

অভিপ্রায়মবুধা চোদয়তি—“ননু স্থিতায়ামপি” ইতি । পরিহারতি—“ন নিমিত্তা-
 নামপি” ইতি । শক্তশক্যাপ্রয়া শক্তিঃ স্বসত্ত্বাহবশ্চ শক্যমাক্ষিপতি, তথা চ
 তস্মাক্ষিপ্তং শক্যং সঠৈব সাদৃশ্যম্ভাবঃ । চোদয়তি—“ননু মোক্ষসাধনবিধানাৎ”
 ইতি । পরিহারতি—“ন সাধনায়ত্তত্ত্ব” ইতি । অস্মাকন্ত ন মোক্ষঃ সাধ্যঃ, অপি
 তু ব্রহ্মস্বরূপং, তচ্চ নিত্যমিতি ।

উক্তমভিপ্রায়মাবিরোধোতি...“অপি চ নিত্যশুদ্ধ” ইতি । চোদয়তি—“পর এব

[ননু...নিত্যত্বাৎ] ভাল কথা, কর্তৃত্ব-শক্তি থাকে থাকুক, তথাপি কার্য্য-
 ত্যাগে মোক্ষ হইতে পারে । কার্য্য ত্যাগ অর্থাৎ কার্য্যের (কর্তৃত্বের বিষয়ের)
 অভাব নিমিত্তের অভাবেই (নিমিত্ত = ধৰ্ম্মাধৰ্ম্ম, তাহার অভাবেই) হইতে পারে ।
 যেমন কাঠের অভাবে দাহশক্তিযুক্ত অগ্নিরও দাহকার্য্য অভাব প্রাপ্ত হয়, তদ্রূপ,
 কার্য্যের অভাবে বা পরিহারে কর্তৃত্বের পরিহার হইতে পারে, ইহা বলিতে পার
 না। হেতু এই যে, নিমিত্ত সকল শক্তিলক্ষণ-সম্বন্ধে সম্বন্ধ থাকায় তাহার আত্যন্তিক
 পরিহার অসম্ভব । তাৎপৰ্য্য এই যে, শক্তি থাকিলে অবশ্যই তাহার শক্যকার্য্য
 হইবেক । বিশেষতঃ কাঠের জ্বাঘ আত্যন্তিক পরিহার (ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মের) হয় না ।
 মোক্ষ সাধনের বিধান আছে, তাহারই বলে, সাধনের প্রভাবে, মোক্ষ হইবেক
 (সাধনে দেবত্ব হয়, মোক্ষ না হইবে কেন ?) এ কথাও বলিতে পার না ।
 কারণ, বাহ্য সাধনায়ত্ত, সাধন দ্বারা অগ্নে, তাহা অনিত্য । (মোক্ষের অনিত্য-
 তাপক্ষে অনেক দোষ আছে ।)

[অপিচ...সংহারাত্] অল্প কথা এই যে, আত্মা নিত্য শুদ্ধ বুদ্ধ মুক্তস্বভাব,
 মোক্ষে তদ্রূপ আত্মজ্ঞান হওয়াই শাস্ত্রের অভিমত ; কিন্তু সেরূপ আত্মজ্ঞান আত্মার
 স্বাভাবিক কর্তৃত্বে অসম্ভব হয় । কাষেই মানিতে হয়, স্বীকার করিতে হয়,
 উপাধিধৰ্ম্মের অধ্যাসেই আত্মার কর্তৃত্ব ; স্ততরাং তাহা স্বাভাবিক নহে ;

ত্যাঙ্কশ্রমীষিণঃ” ইতি চোপাধিসংযুক্তশ্চৈবান্ননো ভোক্তৃহাদি-
বিশেষলাভং দর্শয়তি। ন হি বিবেকিনাং পরম্মাদম্ভো জীবো
নাম কর্তা ভোক্তা বা বিদ্যতে। “নান্মোহতোহস্তি দ্রষ্টা”
ইত্যাদিশ্রবণাৎ। পর এব তর্হি সংসারী কর্তা ভোক্তা চ প্রস-
জ্যেত,—পরম্মাদম্ভশ্চেৎ চিতিমান্ জীবো বুদ্ধাদিসজ্জাতব্যতি-
রিক্তো ন স্যাৎ। ন। অবিদ্যাপ্রত্যুপস্থাপিতত্বাৎ কৰ্ত্তৃভোক্তৃ-
স্বয়োঃ। তথা চ শাস্ত্রং “যত্র হি দ্বৈতমিব ভবতি তদিতর ইতরং
পশ্চতি” ইত্যবিদ্যাবস্থায়ঃ কৰ্ত্তৃভোক্তৃত্বে দর্শয়িত্বা বিদ্যা-

তর্হি সংসারী” ইতি। অয়মর্থঃ—পরশ্চেৎ সংসারী, তত্তাবিদ্ভাপ্রবিলসে মুক্তৌ
সৰ্কে মুচোরঙ্গবিশেষাৎ। ততশ্চ সৰ্কসংসারোচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ। পরম্মাদম্ভশ্চেৎ, স
বুদ্ধাদিসজ্জাত এবোতি তত্শ্চৈব তর্হি মুক্তিসংসারো নাহ্মন ইতি। পরিহরতি—
“নাবিদ্ভাপ্রত্যুপস্থাপিতত্বাৎ” ইতি। ন পরম্মাদম্ভো মুক্তিসংসারো, তত্ত নিত্য-
মুক্তত্বাৎ। নাপি বুদ্ধাদিসজ্জাততত্ত্ব, তত্ত্বাচেতনত্বাৎ, অপি স্ববিজ্ঞোপস্থাপিতানাং
বুদ্ধাদিসজ্জাতানাং ভেদাৎ, তদবুদ্ধাদিসজ্জাতভেদোপধান আত্মকোহপি ভিন্ন ইব,
বিশুদ্ধোহপ্যবিশুদ্ধ ইব, ততশ্চৈকবুদ্ধাদিসজ্জাতাপগমে তত্র মুক্ত ইবেতরত্র বদ্ধ ইব,
যথা মণিকুপাণাভ্যুপধানভেদাদেকমেব মুখং নানেব দীর্ঘমিব বৃত্তমিব শ্রামমিবাব-
দাতমিব, অন্ততমোপধানবিগমে তত্র মুক্তমিবান্ত্রোপহিতমিবেতি নৈকমুক্তৌ সৰ্ক-
মুক্তিপ্রসঙ্গঃ। তস্মান্ পরম্মাদম্ভো মোক্ষসংসারৌ, নাপি বুদ্ধাদিসজ্জাততত্ত্ব, কিঞ্চ
বুদ্ধাভ্যুপহিততত্ত্বান্ধতাবস্ত জীবতাবমাপন্নশ্চেতি পরমার্থঃ। অত্রৈবাবয়ব্যতিরেকৌ
শ্রুতিভিরাদর্শয়তি—“তথা চ” ইতি।

কিঞ্চ ঔপাধিক। এ কথা শ্রুতিও বলিয়াছেন। যথা—“আত্মা যেন ধ্যানই করেন,
যেন সঞ্চরণই করেন।” “আত্মা, ইন্দ্রিয় ও মন, এই তিনের যোগে ভোক্তা (কর্ত্তাও
বটে, ভোক্তাও বটে)।” এ শ্রুতি উপাধিযুক্ত আত্মারই ভোক্তৃহাদি বিশেষ-
জ্ঞানলাভ হওয়া দেখাইয়াছেন। [ন হি...সংহারাৎ] বিবেকীর দৃষ্টিতে পরম্মাদ্মা
ব্যতীত পৃথক্ কৰ্ত্তা ভোক্তা জীব নাই। কেন-না, তাঁহারা “এই পরম্মাদ্মা হইতে
ভিন্ন, এমন দ্রষ্টা নাই” ইত্যাদি শাস্ত্র শ্রবণ করিয়াছেন (শ্রবণাদির দ্বারা ঐ তত্ত্ব
প্রত্যক্ষ করিয়াছেন)। অবিবেকী ব্রাহ্মেরাই মিথ্যা জীব-পরম্মাদ্মার ভেদ জানে।
জীব পরম্মাদ্মা হইতে ভিন্ন নহে। পরম্মাদ্মা হইতে পৃথক্, এমন সজ্জাতাতি-
রিক্ত চেতন জীব নাই। তাই বলিয়া পরম্মাদ্মা যে, সংসারী ও কৰ্ত্তা ভোক্তা, তাহা
নহে। কারণ, কর্ত্তৃহাদি অজ্ঞানকৰ্ত্তৃক উপস্থাপিত হয়। শাস্ত্র “যে অবস্থায়
যৈতের দ্বায় হয়, সেই অবস্থায় ভিন্ন বস্তু দর্শন হয়” ইত্যাদি ক্রমে অবিজ্ঞাবস্থায়
কৰ্ত্তৃহাদি সংঘটন হওয়া দেখাইয়া পরে বিদ্যাবস্থায় সে সকলের অভাব বলিয়া-

বস্থায়্যাং তে এব কর্তৃত্বভোক্তৃত্বে নিবারয়তি “যত্র হস্য সর্ব-
মাত্মৈবাত্মং, তৎ কেন কং পশ্যেৎ” ইতি । তথা স্বপ্নজাগরিতয়ো-
রাভিন্ন উপাধিসম্পর্ককৃতং শ্রমং শ্চেনস্যোবাকাশে বিপরিপততঃ
প্রাবয়িত্বা তদভাবং সুষুপ্তৌ প্রাজ্ঞেনাত্মনা সম্পরিষক্তস্য প্রাব-
য়তি “তন্না অসৈ্যতদাপ্তকামমাত্মকামমকামং রূপং শোকাস্ত-
রম্” ইত্যারভ্য “এষাস্য পরমা গতিরেষাস্য পরমা সম্পাদেমো-
হস্য পরমো লোক এমোহস্য পরম আনন্দঃ” ইত্যুপসংহারাত্ ।

তদেতদাহাচার্য্যঃ “যথা চ তৎকোভয়ুথা” ইতি । স্বপ্নে চায়ং
চঃ পঠিতঃ । নৈবং মন্তব্যং স্বাভাবিকমেবাত্মনঃ কর্তৃত্বমগ্নেরি-
বৌষধ্যমিতি । যথা তু তন্না লোকে বাস্যাদিকরণহন্তঃ কর্তা
হুঃখী ভবতি, স এব স্বগৃহং প্রাপ্তো বিমুক্তবাস্যাদিকরণঃ
স্বস্থো নিরুত্তো নির্ব্যাপারঃ সুখী ভবতি, এবমবিদ্যাপ্রত্যা-
প-স্থাপিত-দ্বৈতসংযুক্ত আত্মা স্বপ্নজাগরিতাবস্থয়োঃ কর্তা হুঃখী

ইতশ্চোপাধিকং যদুপাধ্যাভিভবোস্তবাত্ম্যভিভবোস্তবৌ দর্শয়তি শ্রুতি-
রিত্যাহ—“তথা স্বপ্নজাগরিতয়োঃ” ইতি । অত্রৈবার্থে স্বপ্নং ব্যাচটে—“তদেতদাহ”
ইতি । সম্প্রসারঃ সুষুপ্তিঃ । তাদেতৎ । তত্ত্বঃ পাণ্যাদয়ঃ সন্তি ; তৈরয়ং বাস্তাদীনু
ব্যাপারয়ন্ ভবতু হুঃখী, পরমাট্মা স্বনবয়বঃ কেন মনঃপ্রভৃতীন ব্যাপারয়েদিতি
ছেন । যথা—“যখন এ সমস্তই আত্মা হয় অর্থাৎ আত্মাতিরিক্ত দর্শন হয় না,
তখন আর কে কি দিয়া কি দেখিবে ?” ইত্যাদি । অত্র শ্রুতিও আত্মার স্বপ্ন ও
জাগ্রৎ এই দুই অবস্থায় বুদ্ধাদি-উপাধি-সম্পর্কে শ্রম বা ক্লেশ হওয়া উড্ডীরমান
পক্ষীর দৃষ্টান্তে বর্ণন করিয়া, পরে সুষুপ্তিকালে পরমাট্ম-সম্পন্ন হওয়ায় সে সকল
শ্রমের (ক্লেশের) অভাব বলিয়াছেন । “এই সুষুপ্তরূপ আত্মা আত্মকাম, আশু-
কাম, অকাম ও লোকস্পর্শশূন্য” * এইরূপ বলিয়া অবশেষে “ইহাই পরমাগতি,
ইহাই পরম সম্পৎ, ইহাই পরম লোক ও পরম আনন্দ” এই কথার উপসংহার
(প্রস্তাব সমাপ্তি) করিয়াছেন ।

[তদেতদাহাচার্য্যঃ...ভবতি] এই তত্ত্ব আচার্য্য (ব্যাস) “যথাচ” স্বপ্নে
বলিয়াছেন । স্বপ্নের অর্থ এই যে, আত্মার কর্তৃত্ব অগ্নির উষ্ণতার স্তায় স্বাভা-
বিক, ইহা মনে করিও না । যেমন লোকমধ্যে দেখা যায়, তন্না (ছুতার)

* আত্মকাম—যে কেবল আপনাকে ইচ্ছা করে অর্থাৎ স্বরূপানন্দপ্রাপ্ত হয় । অকাম—
বাহার আত্মা ব্যতীত অন্য কাম্য নাই । আশুকাম—যেহেতু আপনিই আপনার কাম্য, আপনিই
আপনার সদা প্রাপ্ত, সেই হেতু তিনি আশুকাম । লোকস্পর্শ—ভোগসম্পর্ক ।

ভবতি, স তচ্ছ্রুমাণমুত্তময়ে স্বমাত্মানং পরং প্রবিশ্য বিমুক্ত-
কার্যকরণসজ্জাতোহকর্তা স্তথী ভবতি সম্প্রসাদাবস্থায়, তথা
মুক্ত্যবস্থায়ামপ্যবিদ্যাধ্বাস্তং বিদ্যাপ্রদোপেন বিধূয়াত্মৈব কে-
বলো নিবৃত্তঃ স্তথী ভবতি । তক্ষদৃষ্টান্তশ্চৈতাবতাংশেন দ্র-
ষ্টব্যঃ । তক্ষা হি বিশিষ্টেষু তক্ষণাদিব্যাপারেষুপেক্ষ্যৈব প্রতি-
নয়িতানি করণানি বাস্তাদীনি কৰ্ত্তা ভবতি, স্বশরীরেণ ত্বকর্তৈব,
এবময়মাত্মা সৰ্বব্যাপারেষুপেক্ষ্যৈব মনআদীনি করণানি কৰ্ত্তা
ভবতি, স্বাত্মনা ত্বকর্তৈবেতি । ন ত্বাত্মনস্তক্ষ ইবাৰ্যবঃ সন্তি,
যেইস্তাদিভিরিব বাস্তাদীনি তক্ষা মনআদীনি করণাত্মাত্মোপা-
দদীত শৃশ্বেদ্বা ।

বৈষম্যং তক্ষোদৃষ্টান্তেন্নেত্যত আহ—“তক্ষোদৃষ্টান্তশ্চ” ইতি । যথা স্বশরীরেণোদা-
সীনস্তক্ষা স্তথী, বাস্তাদীনি তু করণানি ব্যাপারয়ন্ দুঃখী, তথা স্বাত্মনাত্মোদা-
সীনঃ স্তথী, মনঃপ্রভৃতীনি তু করণাদীনি ব্যাপারয়ন্ দুঃখীত্যেতাবতাহত সামাং
ন তু সৰ্বথা । যথা আত্মা চ জীবোহবয়বান্তরানপেক্ষঃ স্বশরীরং ব্যাপারয়তি, এবং
মনঃপ্রভৃতীনি তু করণান্তরাণি ব্যাপারয়তীতি প্রমাণসিদ্ধে নিয়োগপর্যন্তবোগা-
দুপপত্তিঃ ।

বাসি (অন্তবিশেষ) প্রভৃতি উপকরণ গ্রহণপূৰ্বক কার্যকৰ্ত্তা ও দুঃখী হয়,
আবার সেই তক্ষাই গৃহাগত ও বাস্তাদিত্যাগী হইয়া স্ব ও নিবৃত্তব্যাপার হইয়া
স্তথী হয়, সেইরূপ, আত্মাও অবিভাষ্যত্বাপস্থাপিত নানাধে আবিষ্ট হইয়া স্বপ্ন-
জাগ্রৎ কৰ্ত্তাও দুঃখী হন, আবার সেই আত্মাই স্মৃষ্টিতে জাগ্রৎ-স্বপ্ন-শান্তি-বিনা-
শার্থ স্বকীয় পরমরূপে প্রবেশপূৰ্বক সংঘাতাভিমাগশূন্য ও অকৰ্ত্তা হইয়া স্তথী হন ।
মোক্ষাবস্থাতেও ঐরূপ জ্ঞানপ্রদীপে অজ্ঞানান্ধকার বিদূরিত করিয়া কেবল, নিবৃত্ত
ও স্তথী হন । [তক্ষ...স্তশ্বেদ্বা] তক্ষাদৃষ্টান্তটা সৰ্বাংশে নহে । যে অংশে
দৃষ্টান্ত, তাহা এই—তক্ষা তক্ষণ-(কাঠ চাঁচা)-ব্যাপার-কালে নিয়মিত বাস্তাদি
উপকরণ অপেক্ষা করিয়া কৰ্ত্তা হয় ; পরন্তু স্বীয় শরীরে সে অকৰ্ত্তাই থাকে ;
(তক্ষার কর্ত্ত্ব বাস্তাদিসাপেক্ষ ; বাস্তাদি ব্যতীত তক্ষণ-কার্য্যে তাহার কর্ত্ত্ব
সম্ভবে না) ; সেইরূপ, আত্মা ভদীয় সমুদায় ব্যাপারে মনঃপ্রভৃতি করণ (জিয়ানি-
প্পাদক-ইন্দ্রিয়) অপেক্ষা করিয়া কৰ্ত্তা হন, স্বীয় স্বরূপে তিনি অকৰ্ত্তাই থাকেন ।
(আত্মকর্ত্ত্ব মন-আদি-সাপেক্ষ, তদভাবে তিনি অকৰ্ত্তা) । তক্ষার হস্তাদি
অবয়ব আছে, তদ্বারা সে বাস্তাদি গ্রহণ করে, করিয়া কৰ্ত্তা (কার্য্যনিষ্পাদক)
হয়, আবার তাহা ত্যাগ করে, করিয়া অকৰ্ত্তা হয় । কিন্তু আত্মা নিরবয়ব ;
সুতরাং তাহার মন-আদি গ্রহণ তক্ষার অহরূপ নহে, সেই জন্ত সে অংশে
দৃষ্টান্ত নহে ।

যন্তুক্তং শাস্ত্রার্থবত্বাদিভির্হেতুভিঃ স্বাভাবিকমাত্মনঃ কর্তৃত্ব-
মিতি, তন্ম, বিধিশাস্ত্রং তাবৎ যথাপ্রাপ্তং কর্তৃত্বমুপাদায় কর্তব্য-
বিশেষমুপদিশতি, ন কর্তৃত্বমাত্মনঃ প্রতিপাদয়তি । ন চ
স্বাভাবিকমস্মা কর্তৃত্বমস্মি, ব্রহ্মাত্মত্বোপদেশাদিত্যবোচাম ।
তস্মাদবিভাকৃতং কর্তৃত্বমুপাদায় বিধিশাস্ত্রং প্রবর্তিষ্যতে । ‘কর্তা
বিজ্ঞানাত্মা পুরুষঃ’ ইত্যেবঞ্জাতীয়কমপি শাস্ত্রমনুবাদরূপত্বাদ্
যথাপ্রাপ্তমেবাভিকৃতং কর্তৃত্বমনুবাদিষ্যতি । এতেন বিহারো-
পাদানে পরিহৃতে, তয়োৰপ্যনুবাদরূপত্বাৎ । ননু সন্ধ্যে স্থানে
প্রস্থপ্তেষু করণেষু স্বে শরীরে যথাকামং পরিবর্তত ইতি বিহার
উপদিশ্যমানঃ কেবলস্মাত্মনঃ কর্তৃত্বমাবহতি, তথোপাদানেহপি

পূৰ্ব্বপক্ষহেতুননুভাষ্য দুষয়তি—“যন্তুক্তম্” ইতি । যৎপরং হি শাস্ত্রং স এব
শাস্ত্রার্থঃ । কর্তৃপেক্ষিতোপায়ভাবনাপরং তৎ ন কর্তৃত্বরূপপরম্ । তেন যথা
লোকসিদ্ধং কর্তারমপেক্ষ্য স্ববিষয়ে প্রবর্তমানং ন পুংসঃ স্বাভাবিকং কর্তৃ-
ত্বমবগময়িতুংসহতে । তস্মাত্তত্ত্বমসীত্যাদ্যুপদেশবিরোধাবিকৃতত্বং তদব-
তিষ্ঠতে । চোদয়তি—“ননু সন্ধ্যে স্থানে” ইতি । উপাধিকং হি কর্তৃত্বং নোপা-
ধ্যপগমে সম্ভবতীতি স্বাভাবিকমেব যুক্ত্যত ইত্যর্থঃ । অপি চ, যদ্যপি করণ-
মস্মি, তত্রাপি কেবলস্মাত্মনঃ কর্তৃত্বশ্রবণাৎ স্বাভাবিকমেব যুক্তমিত্যাহ—“তথো-
পাদানেহপি” ইতি ।

[যন্তুক্তং...রূপত্বাৎ] বলিয়াছিলে, শাস্ত্রসার্থক্যাদি হেতুর দ্বারা আত্মার
স্বাভাবিক কর্তৃত্ব নিশ্চিত হয়, বস্তুতঃ তাহা নহে । বিধিশাস্ত্র আত্মার ব্যবহারিক
কর্তৃত্ব অমুবাদ করিয়া কর্তব্যবিশেষ উপদেশ করে, কর্তৃত্ব প্রতিপাদন করে না ।
আত্মার কর্তৃত্ব যে, স্বাভাবিক নহে, তাহা ব্রহ্মাত্মত্ব উপদেশ থাকার প্রতিপন্ন
হয় এবং তাহা বলাও হইয়াছে । অতএব, অবিভাকৃত কর্তৃত্ব অবলম্বন করিয়াই
বিধিশাস্ত্র প্রবৃত্ত এবং “কর্তা বিজ্ঞানাত্মা পুরুষঃ” ইত্যাদি অমুবাদরূপী শাস্ত্রও
যথাপ্রাপ্ত আভিকৃত কর্তৃত্বের অমুবাদক । এই বিচারের দ্বারা “বিহার” ও
‘উপাদান’, এতদবর্তিত আপত্তিও পরিহৃত হইল (ইতিপূৰ্বে এই দুইটা বিষয়পূৰ্ব্ব-
পক্ষস্থলে গ্রহণ করা হইয়াছিল) । কেন-না, সে শাস্ত্রও অমুবাদরূপী । [ননু...
ইতি] যদি এমন বল যে, স্বপ্নাবস্থার ইন্দ্রিয়গণ প্রবৃত্ত (নির্জ্যোপার) হয়,
আত্মা তখন শরীরে ইচ্ছাহরূপ বিহার করেন, এই যে, বিহারোপদেশ,
এ উপদেশ কেবল (অমুহার) আত্মার কর্তৃত্ব প্রতিপাদন করিতেছে, তথা
“বিজ্ঞানেন বিজ্ঞানং আদায়—বিজ্ঞানের দ্বারা বিজ্ঞান গ্রহণ করিয়া” এই

“তদেষাং প্রাণানাং বিজ্ঞানেন বিজ্ঞানমাদায়” ইতি করণেশু
কৰ্ম্মকরণ-বিভক্তী শ্রয়মাণে কেবলশ্চৈবাত্মনঃ কর্তৃত্বং গময়ত ইতি ।

অত্রোচ্যতে । ন তাবৎ সন্ধ্যে স্থানেহত্যন্তমাত্মনঃ করণ-
বিরমণমস্তু, “সধীঃ স্বপ্নো ভূত্বা ইমং লোকমতিক্রামতি” ইতি
তত্রাপি ধীসম্বন্ধপ্রবণাৎ । তথা চ স্মরন্তি,—

“ইন্দ্রিয়াণামুপরমে মনোহনুপরতং যদি ।

সেবতে বিষয়ানেব তদ্বিত্বাৎ স্বপ্নদর্শনম্” ॥ ইতি ।

‘কামাদয়শ্চ মনসো বৃত্তয়ঃ’ ইতি শ্রুতিঃ । তাশ্চ ‘স্বপ্নে
দৃশ্যন্তে । তস্মাৎ সমনা এব স্বপ্নে বিহরতি । বিহারোহপি চ
তত্রোক্তো বাসনাময় এব, ন তু পারমার্থিকোহস্তু । তথা চ
শ্রুতিঃ ‘ইব’ কারানুবন্ধমেব স্বপ্নব্যাপারং বর্ণয়তি “উতেব স্ত্রীভিঃ
সহ ’ মোদমানো যক্ষুতুতেবাপি ভয়ানি পশ্যন” ইতি ।
লৌকিকা অপি তথৈব স্বপ্নং কথয়ন্তি—আরুৰুক্ষুমিব গিরিশৃঙ্গ-
মদ্রাক্ষমিব বনরাজিমিতি । তথোপাদানেহপি যদ্যপি করণেশু

তদন্তং পরিহরতি—“ন তাবৎ সন্ধ্যে” ইতি । উপাধ্যাপগমোহসিদ্ধঃ,
অন্তঃকরণস্তোপাধেঃ সন্ধ্যেহপ্যবস্থানাদিত্যর্থঃ । অপি চ স্বপ্নে যাদৃশং জ্ঞানং
তাদৃশে বিহারোহপীত্যাহ—“বিহারোহপি চ তত্র” ইতি । “তথোপাদানেহপি”
ইতি । যদ্যপি কর্তৃবিভক্তিঃ কেবলে কর্তরি শ্রয়তে, তথাপি কৰ্ম্মকরণোপধানকৃতমন্ত
উপাদান প্রক্রিয়ায় করণে (ইন্দ্রিয়বাচী শব্দে) শ্রুত কৰ্ম্মবিভক্তি ও করণ-
বিভক্তিও কেবল আত্মারই কর্তৃত্ব বলিতেছে ।

[অত্রোচ্যতে...পারমার্থিকোহস্তু] ইহার প্রত্যুত্তরে এই বলা যায় যে,
স্বপ্নাবস্থায় ইন্দ্রিয়গণের আত্যন্তিক বিরাম হয় না । “বুদ্ধির সহিত স্পষ্ট হন,
হইয়া এ লোক অতিক্রম করেন” এই শ্রুতিতে স্বপ্নকালেও বুদ্ধিসম্বন্ধ থাকা শ্রুত
হইতেছে । এ কথা স্মৃতিতেও আছে । যথা—“ইন্দ্রিয়গণ বিরত হইলেও মন
যদি বিরত না হয়, বিষয়-সেবা করে, বিষয় দেখে, তাহা হইলে তাহা স্বপ্ন-দর্শন
বলিয়া জানিবে ।” শ্রুতি বলিয়াছেন, কামাদি মনের বৃত্তি । স্বপ্নেও তাদৃশ
কামাদি বৃত্তির বিভ্রমাত্মতা দেখা যায় ; সুতরাং স্বপ্নে সমনস্ব আত্মারই বিহার,
করণের নহে । স্বাঙ্গিক বিহার বাসনাময়, সে জন্ত তাহার পারমার্থিক সত্তা নাই ।
• [তথাচ...মিতি] সেই জন্তই শ্রুতি স্বপ্নব্যাপারকে ‘ইব’ দিয়া বলিয়াছেন ।
যথা—“যেন স্ত্রীর সহিত আনন্দ সহকারে জীভমান, এবং যেন হাস্ত করেন, অথবা
দেখিয়া ভীত হন” ইত্যাদি । লোকেও স্বপ্নের কথা—“গিরিশৃঙ্গে উঠিতেছিলাম,
যেন বন দেখিতেছিলাম” এইরূপে ব্যক্ত করে । [তথোপাদানে ...দৃষ্টবাৎ]

কৰ্মকরণবিভক্তিনির্দেশঃ, তথাপি তৎসংযুক্তশ্চৈবাত্মনঃ কর্তৃত্বং
দ্রষ্টব্যং, কেবলে কর্তৃত্বাসম্ভবস্য দর্শিতত্বাৎ। ভবতি চ
লোকেহনেকপ্রকারা বিবক্ষা—যোধা যুদ্ধান্তে, যোধৈ রাজা
যুধ্যত ইতি।

অপি চ, অগ্নিন্নিপাদানে করণব্যাপারোপরমমাত্রং বিবক্ষ্যতে,
ন স্বাতন্ত্র্যং কশ্চিৎ, অবুদ্ধিপূর্বকশ্চাপি স্বাপে করণব্যাপারো-
পরমমন্ত দৃষ্টত্বাৎ। যদ্বয়ং ব্যপদেশো দর্শিতঃ “বিজ্ঞানং যজ্ঞং
তন্মতে “ইতি, স বুদ্ধেরেব কর্তৃত্বং প্রাপয়তি, বিজ্ঞানশব্দস্য তত্র
প্রসিদ্ধত্বাৎ, মনোহনস্তরপাঠাচ্চ, “তস্য শ্রীদ্বৈব শিরঃ” ইতি চ বিজ্ঞান-
ময়শ্চাত্মনঃ শ্রদ্ধাঘবয়বত্বসঙ্কীর্ণত্বাৎ, শ্রদ্ধাদীনাঞ্চ বুদ্ধিধর্মত্বপ্রসিদ্ধেঃ,

কর্তৃত্বং, ন শুদ্ধত্ব। নহি পরগুসহায়শ্ছেতা কেবলশ্ছেতা ভবতি। নহি যদি
ন কেবলস্য কর্তৃত্বমপি তু করণাদিসহিতশ্চেব, তথা সতি করণাদিষপি কর্তৃ-
বিভক্তিঃ স্তাৎ, ন চৈতদস্তুতীত্যাহ—“ভবতি চ লোকে” ইতি। করণাদিষপি
কর্তৃবিভক্তিঃ কদাচিদন্ত্যেব বিবক্ষাবশাদিত্যর্থঃ। অপি চেয়মুপাদানশ্রুতিঃ করণ-
ব্যাপারোপরমমাত্রপর্যায় ন স্বাতন্ত্র্যপরা।

কর্তৃবিভক্তিস্ত ভাক্তী,—কুলং পিপতিষতীতিবৎ, অবুদ্ধিপূর্বকস্য করণব্যাপারো-
পরমমন্ত দৃষ্টত্বাদিত্যাহ—“অপি চান্নিন্নিপাদানে” ইতি। যদ্বয়ং ব্যপদেশ ইতি
যৎ, তদ্বক্তৃমশ্রাভিরভ্যুচ্চয়মাত্রমেতদিত্তি, তদিতঃ সমুখিতং “সর্বকারকাণামেব”
ইতি। বিক্লিষ্টস্তি তণুলাঃ, অস্তি কাঠানি, বিভক্তি স্থালীতি হি স্বব্যাপারে সর্বেষাং

উপাদান (গ্রহণ) স্থলে করণরূপী বিজ্ঞানশব্দে কর্মবিভক্তি দ্বিতীয়া ও করণ-
বিভক্তি তৃতীয় প্রয়োগ করিলেও তৎসংযুক্ত আত্মারই কর্তৃত্ব বুঝা উচিত।
কেবলের কর্তৃত্ব অসম্ভব, তাহা দেখান হইয়াছে। বিবক্ষার (শব্দপ্রয়োগ-
ইচ্ছার) কোন নিয়ম নাই, তাহা অনেক প্রকার। যোদ্ধা যুদ্ধ করিতেছে,
এরূপ প্রয়োগও দৃষ্ট হয়, আবার রাজা যোদ্ধার দ্বারা যুদ্ধ করিতেছেন, এরূপ
প্রয়োগও দেখা যায়।

অতএব, উপাদানপ্রক্রিয়ার মাত্র ইন্দ্রিয়ব্যাপার-নিবৃত্তিই বিবক্ষিত, স্বাতন্ত্র্য
অর্থাৎ কর্তৃত্ব বিবক্ষিত নহি। কেন-না, সৃষ্টিকালে অবুদ্ধিপূর্বক (বিনা যন্ত্রে—
আপনা আপনি) ইন্দ্রিয়ব্যাপার নিবৃত্ত হইতে দেখা যায়। [যদ্বয়ং...ধারণাৎ]
‘বিজ্ঞান যজ্ঞ করে’, এই শ্রোত উল্লেখ—যাহা প্রদর্শিত হইয়াছে, তাহাও বুদ্ধিরই
কর্তৃত্ব সমর্থন করে। কেন-না, বিজ্ঞান-শব্দ বুদ্ধিতেই রূঢ়। ‘মনের পরে
বিজ্ঞানশব্দ পঠিত হওয়াতেও উহা বুদ্ধিরই বাচক। ‘শ্রদ্ধা তাহার মন্তক’ এতৎ-
শ্রুতিতে শ্রদ্ধাকে বিজ্ঞানময় আত্মার উত্তমাত্ম বলা হইয়াছে। শ্রদ্ধা যে, বুদ্ধির
ধর্ম, তাহা সর্বশাস্ত্রে প্রসিদ্ধ। প্রস্তাবের শেষেও “দেবতারা জ্যেষ্ঠ বিজ্ঞানকে
ব্রহ্মরূপে উপাসনা করেন” এই কথা আছে। যাহা প্রথমোক্তপন্ন—তাহাই জ্যেষ্ঠ,

“বিজ্ঞানং দেবাঃ সর্বৈ ব্রহ্ম জ্যেষ্ঠমুপাসতে” ইতি চ বাক্য-
শেষাৎ, জ্যেষ্ঠত্বস্য চ প্রথমজ্ঞত্বস্য বুদ্ধৌ প্রসিদ্ধত্বাৎ, “স এষ
বাচশ্চিত্তশ্চোত্তরোত্তরক্রমো যদ্ যজ্ঞঃ” ইতি চ শ্রুত্যন্তরে যজ্ঞস্য
বাগ্‌বুদ্ধিসাধ্যত্বাবধারণাৎ । ন চ বুদ্ধেঃ শক্তিবিপর্যয়ঃ করণানাং
কর্তৃত্বাভ্যুপগমে ভবতি, সর্বকারণকাণামেব স্বব্যাপারেষু কর্তৃত্ব-
স্বাবশ্যস্তাবিহাৎ । উপলক্ষ্যাপেক্ষস্বৈবাং করণত্বং, সা চাত্মনঃ ।
ন চ তত্ত্বামপ্যস্ত কর্তৃত্বমস্তি, নিত্যোপলক্ষিস্বরূপত্বাৎ ।

অহঙ্কারপূর্ব্বকমপি কর্তৃত্বং নোপলকুর্ভবিতুমর্হতি, অহঙ্কারস্থা-

কর্তৃত্বম্ । তৎ কিং বুদ্ধাদীনাং কর্তৃত্বমেব ন করণত্বমিত্যত আহ—“উপলক্ষ্যাপেক্ষ
ভেবাং করণত্বম্” । নেষেবাং সতি তত্ত্বামেবাাত্মনঃ স্বাভাবিকং কর্তৃত্বমন্ত, ইত্যত
আহ—“ন চ তত্ত্বাম্” উপলক্ষ্যাবপ্যস্ত স্বাভাবিকং “কর্তৃত্বমস্তি” । কস্মাৎ
“নিত্যোপলক্ষিস্বরূপত্বাৎ” আত্মনঃ । ন হি নিত্যে স্বভাবে চান্তি ভাবস্ত ব্যাপার
ইত্যর্থঃ । তদেবাং নাভ্যোপলকৌ স্বাভাবিকং কর্তৃত্বমন্তীত্যুক্তম্ ।

নাপি বুদ্ধাদ্যেব উপলক্ষিকর্তৃত্বমাশ্রয়ত্বাৎ, যথা তলগতমধ্যবসায়াদিকর্তৃত্বমিত্যাহ—
“অহঙ্কারপূর্ব্বকমপি কর্তৃত্বং নোপলকুর্ভবিতুমর্হতি” । কুতঃ । “অহঙ্কারস্তাপ্যুপলভ্য-
মানত্বাৎ” । ন হি শরীরাদি যস্তাৎ ক্রিয়ায়াং গম্যাৎ, তত্ত্বামেব গন্তু ভবতি ।
এতদ্বক্তব্যং ভবতি—যদি বুদ্ধকপলকৌ ভবেৎ, ততস্তত্ত্বা উপলকৃত্বমাশ্রয়ত্বাস্তেত,
ন চৈতদস্তি । তত্ত্বা জড়ত্বেনোপলভ্যমানতয়োপলক্ষিকর্তৃত্বাহুপপত্তেঃ । যদা
চোপলকৌ বুদ্ধেরকর্তৃত্বং, তদা বহুত্বং বুদ্ধেরকপলকুর্বে করণান্তরং করনীয়ং তথা
ইহা সর্ব্ববিদিত । (অভিপ্রায় এই যে, বুদ্ধিই সর্ব্ববিকারের প্রথমোৎপত্তি) । “যজ্ঞ-
বাক্যের ও চিত্তের পূর্ণাঙ্গপরীত্যাব” * এতৎশ্রুতিভেদেও যজ্ঞের বাগ্‌বুদ্ধি-নিষ্পাদিততা
কথিত হইয়াছে । [ন চ...রূপত্বাৎ] করণ-কারকের কর্তৃত্ব মাত্র করিলেও অর্থাৎ
বুদ্ধিকে কর্ত্তা বলিলেও তাহার শক্তিবিপর্যয় অর্থাৎ বুদ্ধির করণত্ববিলোপ হইবে
না । কেন-না, প্রত্যেক কারকেরই আপন আপন ব্যাপারে কর্তৃত্ব আছে ।
(ততুল কর্ত্তাকারক হইলেও “বিক্রান্তস্তে ততুলাঃ”—ততুল গলিয়া যাইতেছে, একরূপ
কর্ত্ত-প্রয়োগ দেখিতে পাওয়া যায়) । উপলক্ষি-অপেক্ষা ইন্দ্রিয়গণ করণ, এবং
সেই উপলক্ষিই আত্মার স্বরূপ । উপলক্ষিকরূপী কেবল আত্মার কর্তৃত্ব নাই ।
কেন-না, তিনি নিত্যোপলক্ষিরূপ ।*

[অহঙ্কার...স্থিতম্] কর্তৃত্ব, অহঙ্কারমূলক, অহঙ্কারও উপলক্ষির বিষয়, এ
জ্ঞাতও কর্তৃত্ব উপলক্ষিতে থাকে না । অপিচ, বুদ্ধির করণত্ব (দাত্ত্ব ধেমন ছেদন-

* আগে চিত্তের বা বুদ্ধির দ্বারা ধ্যান অর্থাৎ যজ্ঞের স্বরূপ বুদ্ধিই করা, পরে মন্ত্ররূপ বাক্য
তাহার নিষ্পত্তি । যজ্ঞে এইরূপে চিত্তের ও যজ্ঞবাক্যের পূর্ণাঙ্গপরীত্যাব ।

* অথও সাক্ষিচৈতন্ত বুদ্ধিবৃত্তির দ্বারা বিভিন্নপ্রায় হয় । হইয়া বিবর্ত্যাবচ্ছিন্ন চৈতন্ত হয় ।
সেই বিবর্ত্যাবচ্ছিন্ন চৈতন্তোপলক্ষিতে প্রাপ্ত বুদ্ধাদিই করণ এবং বুদ্ধ্যুপস্থিত চৈতন্তই কর্ত্তা ।
অতএব ব্যাপার না থাকায় কেবলেব অর্থাৎ নিরবচ্ছিন্ন চৈতন্তের কর্ত্তবাদি নাই ।

পুপলভ্যমানত্বাৎ । ন চৈবং সতি করণান্তরকল্পনাপ্রসঙ্গঃ,
বুদ্ধেঃ করণত্বাভ্যুপগমাৎ । সমাধ্যতাবস্তু শাস্ত্রার্থবদ্বেনৈব
পরিস্কৃতঃ । যথাপ্রাপ্তমেব কর্তৃত্বমুপাদায় সমাধিবিধানাৎ ।
তস্মাৎ কর্তৃত্বমপ্যাত্মন উপাধিনিমিত্তমেবেতি স্থিতম্ ॥২।৩।৪০॥

পরাত্তু তচ্ছ তেঃ ॥ ২।৩।৪১ ॥*

যদিদমবিদ্যাবস্থায়ামুপাধিনিবন্ধনং কর্তৃত্বং জীবন্তাভিহিতং,
তৎ কিমনপেক্ষ্যশ্বরং ভবতি ? আহোশ্বিং ঈশ্বর্যাপেক্ষম্ ? ইতি
ভবতি বিচারণা । তত্র প্রাপ্তং তাবন্মেশ্বরমপেক্ষতে জীবঃ
কর্তৃত্ব ইতি । কস্মাৎ ? অপেক্ষাপ্রয়োজনাভাবাৎ । অয়ং হি

চ নামমাত্রে বিসম্বাদ ইতি, তত্র ভবতীত্যাহ—“ন চৈবং সতি করণান্তরকল্পনা”,
বুদ্ধেরপলক ত্বাভাবাৎ । তৎকিমিদানীমকরণং বুদ্ধিরপলকত্বাচ্চা চাহুপলকত্বাত
আহ—“বুদ্ধেঃ করণত্বাভ্যুপগমাৎ” । অয়মভিসন্ধিঃ—চৈতন্যমুপলক্ষিতাশ্ব-
ভাবো নিত্য ইতি ন তত্রাত্মনঃ কর্তৃত্বম্, নাপি বুদ্ধেঃ করণম্, কিন্তু চৈতন্ত-
মেব বিষয়াবচ্ছিন্নং বৃত্তিরিতি চোপলক্ষিতি চাখ্যায়তে । তন্ত তু তত্ত্ববিষয়া-
বচ্ছেদে বৃত্তৌ বুদ্ধাদীনাং করণত্বমাত্মনশ্চ তচ্ছপধানেনাহকারপূর্বকং কর্তৃত্বং
যুজ্যত ইতি ॥ ২।৩।৪০ ॥

যদেতজ্জীবানামোপাধিকং কর্তৃত্বং, তৎ প্রবর্তনালক্ষণেব রাগাদিষু সংস্খ-
নেশ্বরমপৰং প্রবর্তকং কল্পন্তুমর্হতি, অতিপ্রসঙ্গাৎ । ন চেত্বয়োঃ দ্বৈতমপেক্ষ্যপীত-
ক্রিয়ার করণ, তেমনি বুদ্ধিও জ্ঞানক্রিয়ার করণ) স্বীকৃত থাকায় করণান্তর কল্পনার
প্রয়োজন হয় না । আত্মার কর্তৃত্ব না থাকিলে সমাধিবিধান বার্থ হইবে, এ
আপত্তির পরিহার করা হইয়াছে । তাহাতে দেখান হইয়াছে, যথাবস্থিত কর্তৃত্ব
লইয়াই (ব্যবহারিক কর্তৃত্বের অহুবাদ করিয়াই) শাস্ত্র সমাধির উপদেশ
করিয়াছেন । এতাবৎ বিচারে স্থির হইতেছে যে, আত্মার কর্তৃত্ব উপাধিক,
স্বভাবিক নহে ॥ ২।৩।৪০ ॥

অবিদ্যাবস্থ জীবেরই বুদ্ধাদি-উপাধি-নিবন্ধন কর্তৃত্ব, ইহা স্থাপিত হইল ।
একণে জিজ্ঞাস্ত, সেই কর্তৃত্ব ঈশ্বর্যাস্ত কি-না । প্রথমতই পাওয়া যায়,
দেখা যায়, বুদ্ধাদিসম্পন্ন জীব আপন কর্তৃত্বে ঈশ্বর্য্যাপেক্ষী নহে । কেননা,
অপেক্ষার প্রয়োজন দেখা যায় না । [অয়ং...বৈবম্যম্] জীব নিজেই নিজের

* তু-শব্দঃ পক্ষবাবৃত্তার্থঃ । জীবন্ত কর্তৃত্বমীশ্বর্য্যাস্তং স্বতো বেতি সংশয়ে স্বত ইত্যন্তঃ
পক্ষং তু-শব্দেন ব্যাবর্ত্য সিদ্ধান্তপক্ষং স্থাপয়তি পরাধিতি । পরম্বাদেবাত্মনঃ কর্তৃত্বাদিলক্ষণঃ সংসার
ইত্যবসীয়েত । কৃতঃ ? তচ্ছ তেঃ । তত্ত্ববেশ্বরস্য সৰ্ব্বকর্তৃত্বপ্রবণাদিত্যর্থঃ ।

কি কর্তৃত্ব কি ভোক্তৃত্ব, সমুদয় পরমাত্মার অধীন । তৎপ্রতি হেতু—ঐতি পরমেশ্বরকেই
সমস্ত শ্রবণের কাৰণ বলিযাছেন ।

জীবঃ স্বয়মেব রাগদ्वेषাদিদোষপ্রযুক্তঃ কারকান্তরসামগ্রী-
সম্পন্নঃ কর্তৃত্বমনুভবিতুং শক্নোতি, তস্য কিমীশ্বরঃ করিষ্যতি ।
ন চ লোকে প্রসিদ্ধিরস্তি কৃষাদিকাস্থ ক্রিয়াস্থ অনড়ুহাদি-
বদীশ্বরোহপরোহপেক্ষিতব্য ইতি । ক্লেশাত্মকেন চ কর্তৃ-
ত্বেন জন্তুন্ সংসৃজত ইশ্বরস্য নৈস্বর্গ্যং প্রসজ্যেত, বিষম-
ফলকৈমাং কর্তৃত্বং বিদধতো বৈষম্যম্ । ননু, “বৈষম্যনৈস্বর্গ্যে ন
সাপেক্ষত্বাৎ” ইত্যুক্তম্, সত্যমুক্তম্, সতি তু ইশ্বরস্য সাপেক্ষত্ব-
সম্ভবে, সাপেক্ষত্বঞ্চ ইশ্বরস্য সম্ভবতি—সতোর্জ্জন্তুনাং ধর্মাদধর্ময়োঃ,
তয়োশ্চ সম্ভাবঃ—সতি জীবস্য কর্তৃত্বে । তদেব চেৎ কর্তৃত্বং

রহিতো জীবান্ সাধনসাধুনি কর্মণি প্রবর্তয়িতুমর্হতি, যেন ধর্মাধর্ম্যাপেক্ষয়া
জগৎচৈত্র্যমুপপত্তেত । সু হি স্বতন্ত্রঃ কারণিকো ধর্ম এব জন্তুন্ প্রবর্তয়েন্না-
ধর্ম্বে । ততশ্চ তৎপ্রেরিতা জন্তবঃ সর্বে ধার্মিকা এবতি স্থখিন এব স্থান-
ছুঃখিনঃ । স্বতন্ত্রাস্ত রাগাদিপ্রযুক্তাঃ প্রবর্তমানা ধর্মাধর্মপ্রচয়বস্তো বৈচিত্র্য-
মনুভবন্তীতি যুক্তম্ । এবঞ্চ বিধিনিষেধয়োরর্থবত্ত্বম্, ইতরথা তু সর্কথা জীবা
অস্বতন্ত্রা ইতীশ্বরেণৈব প্রবর্ত্যন্ত ইতি ক্রুতং বিধিনিষেধাভ্যাম্ । ন হি বলবদ-
রাগ দ্বेषাদি দোষে প্রেরিত হয়, তাহার ক্রিয়ানিষ্পাদক সমস্ত সামগ্রী বিজ্ঞমান
আছে, তদ্বারা সে কর্তৃত্ব অনুভব করিতে সমর্থ । ইশ্বর তাহার কি করিবেন ? কি
উপহার বা সহায়তা করিবেন ? সমস্ত লোকেই জানে, বুঝ ব্যক্তিরেকে কৃষি
হয় না, কিন্তু ইশ্বর ব্যক্তিরেকে হয় । প্রত্যেক কৃষক বুঝের অপেক্ষা করে,
কিন্তু কেহই ইশ্বরের অপেক্ষা করে না । ইশ্বর কর্তা হইলে প্রয়োজক হইলে,
তাঁহার নির্দয়তাই স্থির হয় । কেন-না, তিনি জীবকে ক্লেশাত্মক কর্তৃত্বে নিযুক্ত
করেন । অপিচ, তাঁহার বিহিত কর্তৃত্বের ফল সমান নহে, (সকলকে সমান ভাবে
কর্তা করেন না) ; তজ্জন্ত তাঁহাকে বিষমকারীও বলা যাইতে পারে । [নহু...
মিতি] জীব করে, ইশ্বর করান্, এতদ্বাধ্যে ইশ্বরের কারয়িত্ব জীবকর্মসাপেক্ষ
অর্থাৎ জীব পূর্বজন্মে যেমন কর্ম করে, যেমন ধর্মাধর্ম সঞ্চয় করে, পর-দেহে ইশ্বর
তাঁহাকে তদনুরূপ কর্মে নিযুক্ত করান্, সুতরাং তাঁহাকে বিষমকারী ও নির্দয় বলা
যায়।না, সুতরাং বৈষম্য ও নৈস্বর্গ্য, এই দুইটা দোষের পরিহার হয় । হাঁ, এ কথা
বলিয়াছ সত্য ; উক্ত দোষবয়ের পরিহারও হইতে পারে সত্য, যদি তাঁহার
জীব-কর্মসাপেক্ষতা সিদ্ধ হয়, কিন্তু কর্মসাপেক্ষতা অসম্ভব ও অসিদ্ধ । হেতু
এই যে, প্রথমতঃ জীবকর্তৃত্বের ইশ্বরাদীনতা সিদ্ধ হইলে তাঁহাদের ধর্মাধর্ম হওয়া
বা থাকা সিদ্ধ হইবে এবং ধর্মাধর্মসম্ভাব সিদ্ধ হইলে তাঁহারও তৎসাপেক্ষ
(তদনুযায়ী) কারয়িত্ব সিদ্ধ হইবে । আবার, ইশ্বরের কারয়িত্ব সিদ্ধ
হইলে, তৎপরে জীবের কর্তৃত্ব সিদ্ধ হইবে । এইরূপে চক্রকদোষ (তর্ক-

ঈশ্বরপেক্ষং স্মাৎ, কিংবিষয়মীশ্বরস্য সাপেক্ষত্বমুচ্যেত। অকু-
তাভ্যাগমশ্চৈবং জীবস্য প্রসজ্যেত। তস্মাৎ স্বত এব জীবস্য
কর্তৃত্বমিতি।

এতাং প্রাপ্তিং তু-শব্দেন ব্যাবর্ত্য প্রতিজানীতে—
“পরাত্” ইতি। অবিজ্ঞাবস্থায় কাৰ্য্যকরণসজ্জাতাবিবেকদর্শিনো
জীবস্যাবিজ্ঞা-তিমিরাক্ষস্য সতঃ পরস্মাদাত্মনঃ কৰ্ম্মাধ্যক্ষাৎ সৰ্ব্ব-
ভূতাদিধাসাৎ সাক্ষিণশ্চেতয়িতুরীশ্বরাৎ তদনুজ্ঞয়া কর্তৃত্বভোক্তৃত্ব-
লক্ষণস্য ‘সংসারস্য সিদ্ধিঃ, তদনুগ্রহহেতুকে নৈব চ বিজ্ঞানেন-
মোক্ষসিদ্ধির্ভবিতুমহ’তি। কুতঃ? তচ্ছতেঃ। যদ্যপি রাগাদি-
দোষপ্রযুক্তঃ সামগ্রীসম্পন্নশ্চ জীবঃ, যদ্যপি চ লোকে কৃষ্যা-
দিষু কৰ্ম্মস্য নেশ্বরকারণত্বং প্রসিদ্ধং, তথাপি ‘সৰ্ব্বাস্থেব প্রবৃত্তি-
নিলসলিলৌষধুজমানং প্রভৃতিপদেশোহর্থবান্। তস্মাৎ এষ হ্বেব সাধু কৰ্ম্ম কার-
য়তি’ ইত্যাদয়ঃ শ্রুতয়ঃ সমস্তবিধিনিষেধশ্রুতিবিরোধালোকবিরোধাক্ষেপব্যগ্রশংসা-
পরতয়া নেয়া ইতি প্রাপ্তেহিভীষীতে—

“এষ হ্বেব সাধু কৰ্ম্ম কারয়তি” ইত্যাদয়স্তাবচ্ছ্রুতয়ঃ সৰ্ব্বব্যাপারেষু জন্তু নামীশ্বর
তত্ত্বতামাহঃ। তদসতি বাধকে ন প্রশংসাপরতয়া ব্যাখ্যাতুমুচিতম্। ন চ
দোষ) উপস্থিত থাকায় ঈশ্বরের কৰ্ম্মসাপেক্ষতা অসম্ভব বা অনিশ্চিত হইয়া
পড়ে। কৰ্ম্মসাপেক্ষতা অসম্ভব বা অনিশ্চিত হইলে কিংসাপেক্ষতা বলিবে?
মানিবে? ঈশ্বর জীবের পূৰ্ব্বকৰ্ম্ম পর্যালোচনা করেন না, অথচ প্রবর্তিত
করেন, এরূপ হইলে অকৃতীভ্যাগম দোষ প্রসক্ত হইবেক। (জীব কৰ্ম্ম
করিয়াও ফল পাইবে না, না করিয়াও পাইবে, ইহা একপ্রকার দোষ অর্থাৎ
যুক্তিবিরুদ্ধ কুসিদ্ধান্ত)। প্রদর্শিত হেতুবাদ থাকায় মানা উচিত জীবের
কর্তৃত্ব স্বাধীন, ঈশ্বরাদীন নহে।

[এতাং...সীয়েতে] এই রূপে প্রাপ্তপক্ষ তু-শব্দের দ্বারা বিদূরিত করতঃ “পরাত্”
বাক্ত্রে সিদ্ধান্ত বলিতেছেন। অবিজ্ঞাবস্থায় কৰ্ম্মাধ্যক্ষ, সৰ্ব্বভূতাদিধাস, সৰ্ব্বসাক্ষী
ও চেতয়িতা পরমাট্মা পরমেশ্বর হইতে কার্য্য-করণ-সংঘাতাবিবেকী (কার্য্য =
দেহ, করণ = ইন্দ্রিয়, সংঘাত = মিলিত = তৎসমষ্টি। “অবিবেক = তদ্বিষয়ক
বিবেক জ্ঞান না থাকা অর্থাৎ তত্ত্বাবাপন্ন হইয়া থাকা,) অজ্ঞান-তিমিরাক্ষ জীবের
কর্তৃত্বাদিলক্ষণ সংসার সিদ্ধ হয়, এবং তদনুগ্রহমূলক বিজ্ঞানের উদয় হইলে তদ্বারা
মোক্ষসিদ্ধিও হয়। এ কথা এই জন্ত বলি, যেহেতু তাহা শ্রুতিপ্রমাণে প্রতিষ্ঠিত হয়।
যদিও জীব রাগাদিদোষ বশতঃ কার্য্যোপ্রবৃত্ত হয়, যদিও সে সৰ্ব্বকারণসম্পন্ন, এবং
যদিও লোকমধ্যে কৃষাদিকার্য্যে ঈশ্বরের কারণতা অপ্রসিদ্ধ, তথাপি, সৰ্ব্বকার্য্যের

ঈশ্বরো হেতুকর্ত্তেতি শ্রুতেরবসীয়েত । তথা হি শ্রুতির্ভবতি
 “এষ হেব সাধু কৰ্ম্ম কারয়তি তং, যমেভ্যো লোকেভ্য
 উম্মিনীষতে, এষ হেবাসাধু কৰ্ম্ম কারয়তি তং, যমধো নিনীষতে”
 ইতি, “য আত্মনি তিষ্ঠন্ আত্মানমন্তরো যময়তি ” ইতি
 চৈবজ্ঞাতীয়কা ॥ ২ । ৩ । ৪১ ॥

নহ্নেবমীশ্বরশ্চ কারয়িতৃত্তে সতি বৈষম্য-নৈস্বর্গ্যে স্মাতাম-
 কৃত্যভ্যাগমশ্চ জীবস্মেতি, নেতৃত্বাচ্যতে—

‘কৃত-প্রযত্নাপেক্ষস্ত বিহিত-প্রতিবিদ্ধাবৈয়-
 র্থাদিভ্যঃ ॥ ২ । ৩ । ৪২ ॥*

তু-শব্দশ্চৈদিতদদোষব্যাবর্ত্তনর্থঃ । কৃতো যঃ প্রযত্নো জীবশ্চ
 ধর্ম্মাধর্ম্মলক্ষণস্তদপেক্ষ এবৈনমীশ্বরঃ কারয়তি, ততশ্চৈতে
 শ্রুতিসিদ্ধস্ত কল্পনীয়তা, যেন প্রবর্ত্তকেয়ু রাগাদিযু সংস্থ তৎকল্পনা বিরুদ্ধোত ।
 ন চেষ্বরতত্ত্বত্বে ধর্ম্ম এব জন্তুনাং প্রবৃত্তে: স্থিতিম্বেব, ন বৈচিত্র্যমিতি যুক্তম্
 ॥ ২ । ৩ । ৪১ ॥

যন্তপায়মীশ্বরো বীতরাগস্তথাপি পূর্বপূর্বজন্ত-কর্ম্মাপেক্ষয়া জন্তুন্ ধর্ম্মা-
 বা সর্বপ্রবৃত্তির মূলে ঈশ্বরের নিমিত্ততা (কারণতা) আছে, ইহা^১ শ্রুতির দ্বারা
 নিশ্চিত হয় । [তথাহি...জাতীয়কা] যথা—“ঈশ্বর যাহাকে এ লোক হইতে
 উচ্চলোকে লইবার ইচ্ছা করেন, তাহাকে তিনি শোভন কর্ম্ম করান, আর যাহাকে
 অধোগামী করিবার ইচ্ছা করেন, তাহাকে আশোভন কার্য্য করান ।” “যিনি
 আত্মার (দেহে) ও আত্মার অন্তরে অবস্থান করতঃ আত্মাকে (জীবকে)
 নিয়মন করেন” ইত্যাদি ॥ ২ । ৩ । ৪১ ॥

[নহ্নেবং...নেতৃত্বাচ্যতে] যদি বল, ঈশ্বর করান ও জীব করে, একুপ হইলে
 বিষয়কারিত্ব ও নির্দিয়তা, এই দুই দোষ ঈশ্বরের প্রতি অর্পণ করা হয় এবং
 জীবেরও অকৃতপ্রাপ্তি স্বীকার করা হয়, কিন্তু বাস্তব পক্ষ দেখিতে গেলে, তাহা
 নহে । কেন, তাহা যত্নকার বলিতেছেন—

তু শব্দেব অর্থ—প্রদত্ত দোষের নিষেধ অর্থাৎ উল্লিখিত দোষ হয় না ।

৩ আদিশব্দেন পুরুষকারবৈবর্থাৎ গ্রাহম্ । ঈশ্বরস্ত জীবকৃতপ্রযত্নাপেক্ষততো নোক্তদোষঃ ।
 জীবেন কৃতঃ প্রযত্নো ধর্ম্মাধর্ম্মলক্ষণত্বনিরপেক্ষা যস্মোতি বিগ্রহঃ । কৃত এতজ্জ্ঞারতঃ ? তত্রাহ
 বিহিতেতি । বিধিনিষেধশাস্ত্রগ্রামাণাং পুরুষকারাবৈবর্থাচ্চেত্যভিপ্রায়ঃ ।—

জীবের প্রযত্ন অর্থাৎ জীব যে, ধর্ম্মাধর্ম্ম সকল করে, ঈশ্বর তদনুসারে তাহাকে কার্য্যে প্রবৃত্ত
 করান । সুতরাং প্রদত্ত দোষের উচ্চার হয় এবং শাস্ত্রসার্থক্যও বজায় থাকে ।

চোদিতা দোষা ন প্রসজ্যন্তে । জীবকৃত-ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মবৈষম্যাপেক্ষ
এব তত্ত্বৎফলানি বিষমং বিভজতে পৰ্জ্জন্তবদীশ্বরো নিমিত্তত্ব-
মাত্রেন । যথা লোকে নানাবিধানাং গুচ্ছগুন্মাদীনাং ত্রীহি-
যবাদীনাঞ্চাসাধারণেভ্যঃ স্বস্ববীজৈভ্যো জায়মানানাং সাধারণং
নিমিত্তং ভবতি পৰ্জ্জন্তঃ । ন হসতি পৰ্জ্জন্তো রসপুষ্পফল-
পলাশাদিবৈষম্যং তেষাং জায়তে, নাপ্যসংস্থ স্বস্ববীজেষু ;
এবং জীবকৃতপ্রযত্নাপেক্ষ ঈশ্বরন্তেষাং শুভাশুভং বিদ্যাদিতি
শ্লিষ্যতে । ননু কৃতপ্রযত্নাপেক্ষত্বমেব জীবন্ত পরায়ন্তে
কর্তৃত্বে নোপপদ্যতে ।

নৈষ দোষঃ । পরায়ন্তেহপি হি কর্তৃত্বে করোত্যেব জীবঃ,
কুর্বন্তঃ হি তমীশ্বরঃ কারয়তি । অপি চ, পূৰ্ব্বপ্রযত্নমপেক্ষ্যেদানীং

ধৰ্ম্ময়োঃ প্রবর্তয়ন্ ন ষ্বেষ-পক্ষপাতভ্যাং বিষমঃ, নাপি নিদ্ব্যৰ্ণঃ । ন চ কৰ্ম্ম-
প্রচয়স্তাদিরস্তু, অনাদিত্বাং সংসারস্ত । ন চেশ্বরতত্ত্বস্ত কৃতং বিধিনিষেধাভ্যামিতি
সাম্প্রতম্ । ন হীশ্বরঃ প্রবলতরপবন ইব জন্তু ন প্রবর্তয়তি, অপি তু তচ্চৈতন্ত-
মহুকথ্যমানো রাগাদ্যপহারমুখেন । একেষ্ঠান্তিপ্রাপ্তিপরিহারার্থিনো বিধি-
নিষেধাবৰ্ণবস্তৌ ভবতঃ ।

তদনেনাভিসন্ধিনোক্তং “পরায়ন্তেহপি হি কর্তৃত্বে করোত্যেব জীবঃ” ইতি ।

যে জীবের যেরূপ প্রবৃত্ত অর্থাৎ ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মনামক কৰ্ম্ম-সংস্কার সঙ্কিত ণ্টিক,
ঈশ্বর সে জীবকে সেইরূপ কার্য্যই করান, এরূপ হইলে আর পূৰ্ব্বোন্নিখিত
দোষ থাকে না । জীবকৃত ধৰ্ম্মাধৰ্ম্ম সমান বা একরূপ নহে, সেইজন্ত সে-
সকলের ফলও একরূপ নহে । ঈশ্বর ফল-বৈষম্যের প্রতি পৰ্জ্জন্তের ত্রায় সাধা-
রণ কারণ । [যথা...শ্লিষ্যতে] যেমন লোকমধ্যে দেখা যায়, স্বীয় স্বীয় বীজে
সমুৎপন্ন গুচ্ছ, গুন্ম, ধাত্ত, যব ও গোধূম প্রভৃতির সাধারণ নিমিত্ত (কারণ)
মেঘ । মেঘ না থাকিলে রস, পুষ্প, ফল ও পত্র প্রভৃতি অসমান বা বিভিন্ন
পদার্থ জন্মিত না, পৃথক্ পৃথক্ বীজ না থাকিলেও পৃথক্ পদার্থ জন্মিত না ।
তেমনি, ঈশ্বর ও জীবকৃত প্রবৃত্ত না থাকিলে এরূপ সৃষ্টিবৈচিত্র্য হইত না ।
ঈশ্বর, জীবকৃত প্রবৃত্ত অহুসারে জীবগণের শুভাশুভ বিধান করেন, জীবেরাও
তদ্বিধানবশ্ত হইয়া ইচ্ছাবান্ হয়, হইয়া কর্তব্য অহুষ্ঠান করে, এ তত্ত্ব বিস্পষ্ট ।
[নহ...নবজম্] বলিয়াছিল যে, জীবের কর্তৃত্বকে পরাধীন অর্থাৎ ঈশ্বরাধীন
বলিতে গেলে ঈশ্বরের জীবকৃতপ্রযত্নাপেক্ষতা উপপন্ন বা সঙ্গত হয় না, কিন্তু
আমরা বলি, তাহা হয় ।

জীব পরাধীন কর্তা হইলেও জীব করে ও ঈশ্বর করাম্ । (অধ্যাপকাধীন
ছাত্রের পাঠ মুখ্য কর্তৃত্ব বুট হয়) । অথবা সংসার অনাদি । যেহেতু অনাদি—

কারয়তি, পূর্বতরঞ্চ প্রযত্নমপেক্ষ্য পূর্বমকারয়দিত্যানাদিত্বাৎ
সংসারশ্চেনবদ্যম্ । কথং পুনরবগম্যতে—কৃতপ্রযত্নাপেক্ষ্য ঈশ্বর
ইতি ? বিহিত-প্রতিষিদ্ধাবৈয়র্থ্যাদিভ্য ইত্যাং । এবং হি
“স্বর্গকামো যজ্ঞেত,” “ব্রাহ্মণো ন হস্তব্যঃ” ইত্যেবঞ্জাতীয়কস্ত
বিহিতস্ত প্রতিষিদ্ধস্ত চাবৈয়র্থ্যং ভবতি, অন্যথা তদনর্থকং স্যাৎ ।
ঈশ্বর এব বিধি-প্রতিষেধয়োনিযুক্ত্যেত, অত্যন্তপরতন্ত্রত্বাৎ জীবস্ত ।
তথা বিহিতকারিণমপ্যনর্থেন সংসৃজ্যেৎ প্রতিষিদ্ধকারিণমপ্যনর্থেন ।
ততশ্চ প্রামাণ্যং বেদস্তাস্তমিয়াৎ । ঈশ্বরস্ত চাত্যস্তানপেক্ষত্বে
লৌকিকস্তাপি পুরুষকারস্ত বৈয়র্থ্যং, তথা দেশ-কালনিমিত্তানাং
পূর্বোক্তদোষপ্রসঙ্গশ্চেত্যেবঞ্জাতীয়কং দোষজাতমাদিগ্রহণেন
দর্শয়তি ॥ ২ । ৩ । ৪২ ॥

তন্মাদ্বিধিনিবেধশাস্ত্রাবিরোধালোকস্ত স্থলদর্শিত্বাৎ “এব হেব সাধু কৰ্ম কারয়তি”
ইত্যাদিশ্রুতেঃ—

“অজ্ঞো জন্তরনীশোহয়মান্বনঃ স্তথহুঃখয়োঃ ।

ঈশ্বরপ্রেরিতো গচ্ছেৎ স্বর্গং বা স্বভ্রমেব বা” ॥ ইতি

নৃত্তেচ্চৈশ্বরতজ্ঞাণামেব জন্তানাং কর্তৃত্বং, ন তু স্বতন্ত্রাণামিতি সিদ্ধম্ ।
ঈশ্বর এব বিধিনিষেধয়োঃ স্থানে নিযুক্ত্যেত, যদ্বিধিনিষেধয়োঃ ফলং, তদীশ্বরেণ
তৎপ্রতিপাদিতধর্মাদ্ব্যর্থনিরপেক্ষেণ কৃতমিতি বিধিনিষেধয়োঃ অনর্থক্যম্ । ন
কেবলমানর্থক্যং বিপরীতকাপত্ত্ব ইত্যাং—“তথা বিহিতকারিণম্” ইতি ।
পূর্বোক্তদোষঃ কৃতনাশাকৃতভাগ্যমঃ প্রসজ্যেত । অতিরোহিতার্থমন্তঃ
॥ ২ । ৩ । ৪২ ॥

সেই হেতুই ঐ দোষ নগণ্য । ঈশ্বর পূর্বকৃত প্রযত্ন (ধর্মাদ্ব্যর্থ) অল্পসারে জীবকে
এতৎকালে করান, তৎপূর্বকৃত কর্ম্মল্পসারে তৎপূর্বের করাইয়াছিলেন, এইরূপ
অনাদিপ্রবাহ অনিন্দীয় । [কথং...মিয়াং] ঈশ্বর যে, জীবকৃত প্রযত্নাপেক্ষ,
তাহা বিহিত নিষিদ্ধের সার্থক্যাদির দ্বারা জানা যায় । অর্থাৎ এইরূপ হইলেই
“স্বর্গকামনায় বাগ করিবেক” “ব্রাহ্মণ বধ করিবেক না” ইত্যাদি ইত্যাদি বিধি ও
নিষেধশাস্ত্রের সার্থক্য থাকিতে পারে, এবং অন্তরূপ (ঈশ্বর জীবকৃত প্রযত্নাপেক্ষ
না হইয়া সম্পূর্ণ স্বেচ্ছাচারী) হইলে ঐ সকল বিধানের ও অন্তর্যায়ের আনর্থক্য
ঘটনা হয় । জীব অত্যন্ত পরাধীন, ঈশ্বরাদীন, ঈশ্বরই তাহাদিগকে বৈধাবৈধ
কার্য করান, বৈধকারীকে অনিষ্টে পাতিত ও অবৈধকারীকে ইষ্টফলে যোজিত
করেন, এরূপ হইলে বেদের প্রামাণ্য অন্তর্গত হয় অর্থাৎ বেদকে মিথ্যা বলা হয় ।
[ঈশ্বরস্ত...দর্শয়তি] নৃত্তে ‘আদি’ শব্দ দিয়া দেখাইয়াছেন যে, ঈশ্বর অত্যন্ত
নিরপেক্ষ হইলে লৌকিক পুরুষকারেরও বৈফল্য এবং দেশ, কাল, নিমিত্ত, এ
সকলের প্রতি ও পূর্বোক্ত দোষ আপত্তি হয় ॥ ২ । ৩ । ৪২ ॥

অংশে। নানাব্যপদেশাদন্যথা চাপি
দাশকিতবাদিত্বমধীয়ত একে ॥ ২ । ৩ । ৪৩ ॥*

জীবেশ্বরয়োরুপকার্যোপকারকভাব উক্তঃ । স চ সম্বন্ধ-
য়োরেব লোকে দৃষ্টঃ । যথা স্বামিভূত্যয়োৰ্যথাবাহ্মিন্শুলি-
ঙ্গয়োঃ । ততশ্চ জীবেশ্বরয়োরপ্যুপকার্যোপকারকভাবাভ্যুপ-
গমাৎ কিং স্বামিভূত্যবৎ সম্বন্ধঃ ? আহোম্মিৎ অগ্নি-বিশ্বুলিঙ্গবদি-
ত্যন্তাং বিচিকিৎসায়ামনিয়মো বা প্রাপ্নোতি, অথবা স্বামি-
ভূত্যপ্রকারেষেব ঈশিত্রীশিতব্যভাবস্ত প্রসিদ্ধত্বাৎ তদ্বিধ এব
সম্বন্ধ ইতি প্রাপ্নোতি, অতো ব্রবীতি ‘অংশঃ’ ইতি । জীব
ঈশ্বরস্তাংশো ভবিতুমর্হতি,—যথামেৰ্বিশ্বুলিঙ্গঃ । অংশ

অবাস্তরসঙ্গতিমাহ—“জীবেশ্বরয়োঃ” ইতি । উপকার্যোপকারকভাবঃ প্র-
যোজ্য-প্রযোজকভাবঃ । অত্রাপাততো বিনগমনাহেতোরভাবানিয়মোহনিশ্চয়
ইত্যুক্ত নিশ্চয়হেতুভাসদর্শনেন । ভেদপক্ষমালম্ব্যাহ—“অথবা” ইতি । ঈশিত-

জীবেশ্বরের উপকার্য-উপকারকভাব বর্ণিত হইল । (জীব উপকার্য,
ঈশ্বর উপকারক), পরন্তু ঐ ভাবটী পরস্পর সম্বন্ধ, অর্থাৎ সম্বন্ধবিশিষ্ট দুই
মধ্যে দৃষ্ট হয় । ইহা প্রভু-ভূত্যের মধ্যেও দেখা যায়, অগ্নি-শূলিঙ্গের মধ্যেও
দেখা যায় । প্রোক্ত দ্বিবিধ দৃষ্টান্ত ও জীবেশ্বরের উপকার্য-উপকারক ভাব স্বীকার
থাকায় সন্দেহ হয়, জীবেশ্বরের সম্বন্ধ কিঞ্চিৎ ?—প্রভু-ভূত্য-সদৃশ সম্বন্ধ ? না
অগ্নি-শূলিঙ্গসমান সম্বন্ধ ? সন্দেহের পর প্রথম কোটীতে পাওয়া যায়, সম্বন্ধের
নিয়ম নাই । অথবা স্বামি-ভূত্য-সদৃশ সম্বন্ধই আছে । প্রভু ও ভূত্যের মধ্যেই
নিয়ন্তৃ-নিয়ম্যভাব (প্রভু নিয়ন্তা, ভূত্য তাহার নিয়ম্য) প্রসিদ্ধ । জীবেশ্বরের
মধ্যেও ঐরূপ সম্বন্ধ (জীব নিয়ম্য, ঈশ্বর তাহার নিয়ন্তা) যুক্তিগত । [অতো...
যুক্ত্যতে] এতদ্রূপ প্রাপ্ত পক্ষের পরিহারার্থ বলিতেছেন, জীব ঈশ্বরাংশ হইবার
যোগ্য । অগ্নির বিশ্বুলিঙ্গ যদ্রূপ, ত্রৈলোক্যের জীবভাবও তদ্রূপ । নিরবয়ব পদার্থের

* জীবো ব্রহ্মণোংশো ভবিতুমর্হত্যগ্নিবিশ্বুলিঙ্গ ইবেতি প্রতিজ্ঞা । অত্র হেতুর্নানেনি ।
ভবতি হি ভেদেনোপদেশো জীবপরয়োঃ “সোহবেষ্টব্য” ইত্যাদৌ । অন্তথাপিঃ প্রকরণাৎ চ ।
একে শাখিন্তস্য দাশকিতবাদিভাবমধীয়তে । বিস্তরন্তু ভাবো ।

জীবেশ্বরের সম্বন্ধ কিরূপ ? সেব্য-সেবক-সম্বন্ধ ? না অগ্নিবিশ্বুলিঙ্গের দ্বার অংশাংশিভাব
(ভেদাভেদ) সম্বন্ধ ? ইহার সিদ্ধান্ত, জীব পরব্রহ্মের অংশ । কেন-না, ক্রটিতে ভেদকথন ও
অন্ত প্রকার অর্থাৎ ভেদাভেদ কথন উভয়ই আছে । কোন কোন শাখায় ব্রহ্ম দাশাদিভাবে
বর্ণিত হইয়াছেন । অর্থাৎ দাশাদিও ব্রহ্ম, এইরূপ কথন আছে ।

ইবাংশঃ । ন হি নিরবয়বস্ত্র যুখ্যোহংশঃ সম্ভবতি । কস্ম্যাৎ
পুনর্নিরবয়বস্ত্রাৎ স এব ন ভবতি ? নানাব্যপদেশাৎ । “সোহশ্বে-
ষ্ঠব্যঃ স বিজিজ্ঞাসিতব্যঃ” “এতমেব বিদিত্বা মুনির্ভবতি” “য
আত্মনি তিষ্ঠন্নাত্মানমন্তরো যময়তি” ইতি চৈবঞ্জাতীয়কো ভেদ-
নির্দেশো নাসতি ভেদে যুক্ত্যতে ।

ননু চায়ং নানাব্যপদেশঃ স্ততরাং স্বামিতৃত্যসারূপ্যে যুক্ত্যত-
ইতি, অত আহ—অন্থথা চাপীতি । ন চ নানাব্যপদেশাদেব
ক্ষেবলাদংশত্বপ্রতিপত্তিঃ । কিন্তুর্হি ? অন্থথা চাপি ব্যপদেশো
ভবত্যানানাত্বস্ত প্রতিপাদকঃ । তথা হি—একে শাখিনো দাশ-
কিতবাদিভাবং ব্রহ্মণ আমনস্তি আথর্কবাণকা ব্রহ্মসূক্তে—“ব্রহ্ম
দাশা ব্রহ্ম দাসা ব্রহ্মেমে কিতবা উত” ইত্যাদিনা । দাশা য এতে
কৈবর্তাঃ প্রসিদ্ধাঃ, যে চামী দাসাঃ স্বামিত্ত্বাত্মানমুপক্ষিপন্তি, যে
চান্দ্রে কিতবা দ্যুতবৃত্তাঃ, তে সর্বের ব্রহ্মেবেতি হীনজন্তুদাহরণেন
ব্যোমিত্ত্বভাবচাত্ত্ব্যব্যাঘেই ভাবশ্চ জ্যেষ্ঠাত্ত্ব্যবশ্চ নিয়মান্নিত্ত্বভাবচাত্ত্ব্য-
ধেয়ভাবশ্চ ন জীবপরমাঙ্গানোরভেদেহবকল্পতে ।

‘ন চ “ব্রহ্ম দাশা ব্রহ্ম কিতবাঃ” ইত্যাদ্যাশ্চ শ্রুতয়ঃ—দাশা ব্রহ্ম, কিতবা
ব্রহ্ম, ইত্যাদিপ্রতিপাদনপরা জীবানাং ব্রহ্মণোহভেদেহবকল্পন্তে । ন চৈতাভির্ভেদ-
বাস্তব অংশ না থাকায় কল্পিত অংশ গ্রহণীয় । নিরবয়বস্ত্র বিধায় বাস্তব অংশ না
থাকিলেও জীব ব্রহ্মাংশ, ব্রহ্ম নহে । কেন-না, শ্রুতিতে তদুভয়ের ভেদ-ব্যপ-
দেশ (ভিন্নভাবে গণনা) আছে । যথা—“তিনি জীবের অশ্বেষণীয়, তিনি
বিচারণীয়—বিচারপূর্বক জ্ঞেয় ।” “ইহাঁকে জানিয়া মুনি হয় ।” “যিনি আত্মায়
অবস্থিত ও অন্তরে থাকিয়া আত্মাকে নিযোজিত করেন ।” ইত্যাদি । ভেদ
না থাকিলে শ্রুতি ঐরূপ ভেদ নির্দেশ করিতেন না ।

[ননু চায়ং...দিনা] যদি কেহ মনে করেন, ঐ ভেদ প্রভু-ভূত-ভাবেও
সঙ্গত হয়, তাই তৎপরিহারার্থ বলিয়াছেন, “অন্থথা চাপি” অন্ত প্রকারেও অংশত্ব
প্রতীতি হয় । কেবল ভেদ-কথন দ্বারাই যে, অংশত্ব প্রতীতি হয়, তাহা নহে,
ভেদ-বোধক অন্ত ব্যপদেশও (বর্ণনাও) আছে । তাহারই উদাহরণার্থ কোন
কোন শাখা ব্রহ্মের দাশভাবে অবস্থান গান করিয়াছেন । অথর্কবেদীয় ব্রহ্মসূক্তে
“দাশেরা ব্রহ্ম, দাশেরা ব্রহ্ম, এই সকল ধূর্তেরাও ব্রহ্ম” ইত্যাদি ক্রমেণীত হইয়াছে ।
[দাশা...মাহঃ] কৈবর্তাদি জাতি দাশ-শব্দে প্রসিদ্ধ । ষ্ঠ্যত্বেরা দাস-শব্দে
খ্যাত । দ্যুতসেবীরা (বাহারা জুয়া খেলে) কিতব নামে পরিচিত । ইহাবা

সর্বেষামেব নামরূপকৃত-কার্য্যকরণসজ্জাতপ্রবিক্তানাং জীবানাং
ব্রহ্মত্বমাহঃ ।

তথা অন্তত্ৰোপি ব্রহ্মপ্রক্ৰিয়ায়ামেবায়মর্থঃ প্রপঞ্চ্যতে—“ত্বং
স্ত্রী ত্বং পুমানসি, ত্বং কুমার উত বা কুমারী, ত্বং জীর্ণো দণ্ডেন
বঞ্চসি, ত্বং জাতো ভবসি বিশ্বতোমুখঃ” ইতি, “সর্ব্বাণি রূপাণি-
বিচিত্ৰ্য্য ধীরো নামানি কুত্ৰাভিবদন্ যদাস্তে” ইতি চ । “নান্যোহ-
তোহস্তি দ্রষ্টা” ইত্যাদিশ্রুতিভাষ্যচাস্ত্যর্থশ্চসিদ্ধিঃ । চৈতন্যধা-
বিশিষ্টং জীবেশ্বরয়োঃ—যথা অগ্নিবিস্কুলিঙ্গয়োরৌষ্যম্ । অতো
ভেদাভেদাবগম্যভ্যামংশত্বাবগমঃ ॥২।৩।৪৩॥

কুত্চাংশত্বাবগমঃ ?

ভেদপ্রতিপাদনপরাভিঃ প্রতিভিঃ সাক্ষাদংশত্বপ্রতিপাদকাত মন্তবর্ণাৎ “পাদোহস্ত
বিশ্বা ভূতানি” ইত্যাদেঃ, স্তুতেশ্চ “মমৈবাংশঃ” ইত্যাদেজীবানামীশ্বরাংশত্ব-
সিদ্ধিঃ । নিরতিশয়োপাধিসম্পদা চ বিভূতিযোগেনেশ্বরঃ স্বাংশানামপি নিকটো-
পাধীনামাষ্ট ইতি যুক্ত্যতে । ন হি তাবদনবয়বেশ্বরস্ত জীবা ভবিতুমর্হত্যংশাঃ ।

অপি চ জীবানাং ব্রহ্মাংশত্বে তদগতা বেদনা ব্রহ্মণো ভবেৎ, পাদাদিগতা ইব
বেদনা দেবদত্তস্ত । ততশ্চ ব্রহ্মভূয়ংগতস্ত সমস্তজীবগতবেদনামুভবপ্রসঙ্গ ইতি
বয়ং সংসার এই যুক্তেঃ । তত্র হি স্বগতবেদনামাত্মভবাৎ ন ত্বরি ছুঃখমছ-
ভবতি । যুক্তশ্চ সর্ব্বজীববেদনাভাগিতি প্রযত্নেন মূক্তিরনর্থবহলতয়া পরিহর্ষব্য-
ত্য়াদিতি ।

সকলেই ব্রহ্ম । প্রতি উদাহরণ প্রসঙ্গে ঐরূপ ও অন্তরূপ নীচ জাতির উল্লেখ
করিয়া দেহপ্রবিশ্ত সমুদায় জীবের ব্রহ্মত্ব খ্যাপন করিয়াছেন ।

[তথা...গমঃ] অন্ত প্রতিব্রহ্মপ্রস্তাবেও ঐ অর্থ বিস্তৃতরূপে বর্ণিত হইয়াছে ।
যথা—“তুমি স্ত্রী, তুমি পুরুষ, তুমি কুমার, তুমি কুমারী, তুমিই ব্রহ্ম হইয়া যষ্টি
ধারণপূর্ব্বক গমন কর, তুমিই জলগ্রহণ কর ও তুমি সর্ব্বতোমুখ অর্থাৎ সর্ব্বদয় ।”
“বিন” নাম ও রূপ (সংজ্ঞা ও মূর্ত্তি) সৃজন করতঃ তত্ত্বস্তঃপ্রবিশিষ্ট জ্ঞাছেন ।”
ইত্যাদি । “ইহী ব্যতীত অন্ত দ্রষ্টা নাই” ইত্যাদি প্রতিব্রহ্মের দ্বারাও ঐ অভিশ্রায়েই
লব্ধ হয় । জীবের ও ঈশ্বরের চৈতন্য অবিশিষ্ট অর্থাৎ চৈতন্যাংশে ভিন্নতা নাই ।
যেমন অগ্নিতে ও তাহার স্কুলিঙ্গে উষ্ণতাবিশয়ে বিশেষ বা ভেদ নাই । বিচারের
উপসংহার এই যে, প্রতিব্রহ্মের দ্বারা ভেদ ও অভেদ অবগত হওয়া যায় বলিয়া জীব-
ব্রহ্মের মধ্যে অংশাংশিতাব প্রতীত হয় ॥ ২ । ৩ । ৪৩ ॥

এতদ্বিন্ন, অন্ত হেতুতেও জীবের অংশতাব নিশ্চিত হয় ।

মন্ত্রবর্ণাচ্চ ॥ ২ । ৩ । ৪৪ ॥*

মন্ত্রবর্ণ শৈচতমর্থমবগময়তি—

“তাবানশ্চ মহিমা ততো জ্যায়াম্শ্চ পুরুষঃ ।

পাদোহশ্চ সৰ্ব্বা ভূতানি ত্রিপাদস্যামৃতং দিবি৷” ইতি ।

অত্র ভূতশব্দেন জীবপ্রধানানি স্বাবরজজ্ঞমানি নির্দিশতি—

তথা ভেদাভেদয়োঃ পরম্পরবিরোধিনোরেকজ্ঞাসম্ভবান্নাংশত্বং জীবানাম্ ।
ন চ ব্রহ্মৈব সৎ, অসত্ত্ব জীবা ইতি যুক্তং, স্বত্বদ্বঃখমুক্তিসংসারবাবস্থাভাবপ্রসঙ্গাদ-
নুজ্ঞাপরিহারাভাবপ্রসঙ্গাচ্চ । তস্মাজ্জীবা এব পরমার্থশব্দো ন ব্রহ্মৈকমদ্বয়ম্ ।
অষ্টৈতৎশ্রুতয়ন্ত জাতিদেশকালভেদনিমিত্তোপচারাদিতি প্রাপ্তেহভিধীয়তে ।
অনধিগতার্থাববোধনানি প্রমাণানি—বিশেষতঃ শব্দঃ । তত্র ভেদো লোকসিদ্ধস্বায়
শব্দেন প্রতিপাদ্যঃ । অভেদস্বনধিগতস্বাদধিগতভেদাহুবাধেন প্রতিপদান-
মহতি । যেন চ বাক্যমুপক্রম্যতে, মধ্যে চ পরামুত্তরে, অস্তে চোপসংহ্রিয়তে,
তদ্বৈব তত্ত্ব তাৎপর্যম্ । উপনিষদশ্রুতৌপক্রম-তৎপরামর্শ-তত্ত্বপসংহারা অষ্টৈতৎ-
পরা এব যুক্ত্যন্তে । ন চ যৎপরাস্তদৌপচারিকং যুক্তম্ । অভ্যাসে হি ক্রুর-
স্বমর্থস্ত ভবতি নান্নস্বমপি, প্রাগেবোপচরিতস্বমিত্যুক্তম্ । তস্মাদষ্টৈতে ভাবিকৈ
স্থিতে জীবভাবস্তত্ত্ব ব্রহ্মণোহনাশ্চনির্কচনীয়াবিজ্ঞোপধানভেদাৎ একস্তেব বিষয়
দর্শনাত্ম্যপাধিভেদাৎ প্রতিবিষভেদাঃ । এবঞ্চানুজ্ঞাপরিহারো লৌকিকবৈদিকৌ
জ্ঞত্বদ্বঃখমুক্তিসংসারব্যবস্থা চোপপত্ততে । ন চ মোক্ষস্থানর্থবহুলতা, যতঃ
প্রতিবিধানামিব শ্রামতাবদাততাদির্জীবানামেব নানাবেদনানির্ভেদঃ, ব্রহ্মণস্ত
বিষয়েষ ন তদভিসম্বন্ধঃ । যথা চ দর্শনাপনয়ে তৎপ্রতিবিষয়ং বিষয়ভাবেনাব-
তিষ্ঠতে, ন রূপাণে প্রতিবিষিতম্, এবমবিজ্ঞোপধানবিগমে জীবে ব্রহ্মভাবঃ,
ইতি সিদ্ধং জীবো ব্রহ্মাংশ ইব তত্ত্বতয়া, ন ত্বংশ ইতি তাৎপর্যার্থঃ ॥২৩৪৩৷

[রত্নপ্রভা]। অশ্রুতসংশয়পুরুষশ্চ তাবান্ প্রপঞ্চো মহিমা বিভূতিঃ, পুরুষশ্চ জ্যায়াম্
প্রপঞ্চাৎ জ্যায়াম্হন্তরঃ । ভূতানি দেহিনো জীবাঃ, ইত্যত্র নিয়ামকমাহ—

বেদ-বস্ত্রের বর্ণনাও ঐ অর্থ বোধ করায় । যথা—“এতাবৎ বস্ত্রং অর্থাৎ
সমুদায় জগৎপ্রপঞ্চ এই সহস্রশিরা পুরুষের (বিরাট-পুরুষের) মহিমা অর্থাৎ
বিভূতি । পুরুষ তদপেক্ষাও জ্যেষ্ঠ অর্থাৎ মহন্তর । সমুদায় ভূত তাঁহার পাদ
অর্থাৎ একাংশ এবং অত্র ত্রিপাদ স্বর্গীয় প্রপঞ্চাতীত ।” উদাহৃত শ্রুতিতে যে,
ভূত-শব্দ আছে, তদ্বারা জীবপ্রধান স্বাবর-জজ্ঞমের নির্দেশ হইয়াছে । “সর্ব-
ভূতের অহিংসা” ইত্যাদি প্রয়োগে ভূত-শব্দে জীবপ্রধান স্বাবর-জজ্ঞম অভি-

* মন্ত্রবর্ণাৎ সৌকায়িক-বেদভাগাদপি এষোহর্থঃপ্রতীক্যতে ।

সৌকায়িক বেদ-শব্দের দ্বারাও অর্থাৎ বৈদিক সৌক্যের বর্ণনাবিশেষের দ্বারাও অংশত্ব প্রতীতি
হয় । মন্ত্র—বৈদিক-সৌক্য ।

“অহিংসন্ সর্বভূতান্যত্র তীৰ্থেভ্যঃ” ইতি প্রয়োগাৎ । অংশঃ
পাদো ভাগ ইত্যনর্থান্তরম্ । তস্মাদপ্যংশত্বাবগমঃ ॥ ২ । ৩ । ৪৪ ॥
কুতশ্চাংশত্বাবগমঃ ?

অপি চ স্বর্যতে ॥ ২ । ৩ । ৪৫ ॥*

ঈশ্বরগীতাস্থপি চেৎশরাংশত্বং জীবস্য স্বর্যতে “মমৈবাংশো
জীবলোকে জীবভূতঃ সনাতনঃ” ইতি । তস্মাদপ্যংশত্বাবগমঃ ।
যত্নক্ৰং স্বামিভূত্যাदिष्वেবেশিত্রীশিতব্যভাবো লোকে প্রসিদ্ধ
ইতি । যদ্যপ্যেষা লোকে প্রসিদ্ধিঃ, তথাপি শাস্ত্রান্তে অত্রাংশাংশিত্ব-
মীশিত্রীশিতব্যভাবশ্চ নিশ্চীয়তে । নিরতিশয়োপাধিসম্পন্ন-
চেৎশরো নিহীনোপাধিসম্পন্নান্ জীবান্ প্রশাস্তীতি ন কিঞ্চি-
দ্বিপ্রতিষিধ্যতে ॥ ২ । ৩ । ৪৫ ॥

অত্রাহ—ননু জীবস্য ঈশ্বরংশত্বাভ্যুপগমে তদীয়েন সংসার-
“অহিংসন্” ইতি । তীর্থানি শাস্ত্রোক্তকর্ণাগি, তেভ্যোহুত্ব সৰ্বপ্রাণিহিংসামকুৰ্মন্
ব্রহ্মলোকমাপ্নোতীত্যর্থঃ । অত্র ভূতশব্দে প্রাণিষু প্রয়োগাৎ সূত্রোক্তমন্ত্ৰেইপি
তথেষ্ট ভাবঃ । ভূতানাং পাদব্বেইপি অংশত্বং কুতন্তজাহ—অংশঃ পাদ
ইতি ॥ ২ । ৩ । ৪৪ ॥ ইতি রত্নপ্রভা]

[রত্নপ্রভা । জীবন্ত পুরুষস্ক্রমস্ত্রোক্তভগবদংশত্বং ভগবদগীতামুদাহরতি সূত্র-
কারঃ । অপি চেতি । অত্যন্তভিন্নে ঈশিত্রীশিতব্যভাবপ্রসিদ্ধিঃ ঈশিতব্যজীবন্ত
কথমীশ্বরংশক্রমিত্যাশঙ্ক্য কল্পিতভেদেনাপীশিতব্যরোপপত্তেরনন্তথাসিদ্ধার্থেদ-
শাস্ত্রবলাদংশক্রমিত্যাহ বস্তিত্যাदिনা । ঔপাধিকে ঈশ্বরশ্চ নিয়ন্ত্ৰে জীব
হিত হইতে দেখা যায় । অংশ, পাদ, ভাগ, এ সকল শব্দ সমানার্থক । অতএব
মন্ত্র-বর্ণনার দ্বারাও জীবের অংশত্ব প্রতীতি হয় ॥ ২।৩।৪৪ ॥

কেন অংশত্ব প্রতীতি হয় ? এইরূপ পুনরাকাজ্ঞা হওয়ায় বলিতেছেন—

জীব যে, ঈশ্বরংশ, তাহা ঈশ্বরগীতাতো স্মৃত হইয়াছে । যথা—“আমারই
অংশ জীবলোকে সনাতন জীবভাবে অবস্থান করিতেছে ।” এ স্মৃতির দ্বারাও
জীবের ঈশ্বরংশতা প্রতীত হয় । বলিয়াছিল যে, প্রভু-ভূতের মধ্যেই শাব্য
শাসকভাব প্রসিদ্ধ, তাহার প্রত্যুত্তর দিতেছি । [যত্নক্ৰং...বিধ্যতে] যদিও
লোকে তথাবিধপ্রসিদ্ধি দেখা যায়, তথাপি, শাস্ত্রের দ্বারা অংশাংশিত্ব ও শিষ্ট-
শাসকভাব নিশ্চিত হইতেছে । উৎকৃষ্ট উপাধিসম্পন্ন ঈশ্বর হীনোপাধিবিশিষ্ট
জীবদিগকে শাসন করেন, এ সিদ্ধান্তে অন্নমাত্রও বিরোধ নাই ॥ ২ । ৩ । ৪৫ ॥

[অত্রাহ...অত্রোচ্যতে] এই স্থানে কেহ কেহ বলিবেন,—আপত্তি করিবেন

* জীবস্যোৎসাহাংশত্বং স্বর্যতে স্মৃতিব্যাতে যতঃ, ততোহপি ।

স্মৃতিতেও জীবের ঈশ্বরংশতা কথিত আছে । স্মৃতিতে কথিত থাকিও অংশত্ব প্রতীতির
অন্ততম হেতু ।

দুঃখোপভোগেনাংশিন ঈশ্বরস্ত্যাপি দুঃখিত্বং স্ত্যং, যথা লোকে
হস্তপাদান্নশ্রুতমাক্রগতেন দুঃখেনাঙ্গিনো দেবদত্তস্ত্য দুঃখিত্বং,
তদ্বৎ। ততশ্চ তৎপ্রাপ্তানাং মহত্তরং দুঃখং প্রাপ্নুয়াৎ।
অতো বরং পূর্বাবস্থঃ সংসার এবাস্তিতি সম্যগদর্শনানর্থক্যপ্রসঙ্গঃ
স্ত্যাদিতি। অত্রোচ্যতে—

প্রকাশাদিবনৈবং পরঃ ॥ ২। ৩। ৪৬ ॥*

যথা জীবঃ সংসারদুঃখমভুবতি, নৈবং পর ঈশ্বরোহভুভ-

এব তন্নিস্তা কিং ন স্ত্যাদিত্যত আহ—নিরতিশয়েতি। নিতরাং হীনঃ শরীর-
দুঃখাধিঃ, আজ্ঞানিকোপাধিতারতম্যাদীশেশিতব্যাবস্থা, ন বস্তুতঃ। তদ্বক্তৃৎ
স্বরেখরাচার্যে: “ঈশেশিতব্যসম্বন্ধঃ প্রত্যগজ্ঞানহেতুজঃ। সম্যগজ্ঞানে তমো-
ধস্তাবীশ্বরাণামপীশ্বরঃ” ইতি ॥ ২। ৩। ৪৫ ॥ রত্নপ্রভা ॥]

[রত্নপ্রভা। উত্তরসূত্রমবতারয়তি—“অত্রাহ” ইতি। ঈশ্বরঃ স্বাংশদুঃখৈহুখী
অংশিত্বং দেবদত্তবদিত্যর্থঃ। ততঃ কিং, তত্রাহ—“ততশ্চ” ইতি। জ্ঞানাৎ
সর্বাংশদুঃখসমষ্টিপ্রাপ্তাপেক্ষয়া সংসারো বরং, তত্র স্বদুঃখমাত্রাভুভবাদিত্যর্থঃ।

নৈবং পর ইতি প্রতিজ্ঞাং বিতজ্ঞতে—“যথা জীবঃ” ইতি। দেবদত্তদৃষ্টান্তে

যে, জীবকে যদি ঈশ্বরের অংশ বল, তাহা হইলে জীবের সংসার-দুঃখের-ভোগ
অংশী ঈশ্বরেরও সংসারদুঃখভোগ মান্ত করিতে হইবেক। লোকেও দেখা যায়,
হস্তের অথবা অস্ত্র অস্ত্রের দুঃখে অঙ্গী দেবদত্ত দুঃখিত হন। অস্ত্রের দুঃখে অঙ্গীর
দুঃখভোগ, এতদৃষ্টান্তে অংশের (জীবের) দুঃখে অংশীর (ঈশ্বরের) দুঃখ
অবশ্যই অল্পমেয়। ঐ অহুমান যদি সত্য হয়, তাহা হইলে ঈশ্বরত্বপ্রাপ্ত জীব পূর্বা-
পেক্ষা অধিক দুঃখী হয়, ইহাও অল্পমেয় হইবেক। সাধন দ্বারা সংসারমুক্ত বা
ঈশ্বরপ্রাপ্ত জীবের যদি অধিক দুঃখই হয়, তাহা হইলে সংসার থাকাই ভাল, মোক্ষ
ভাল নহে। সংসার থাকুক, মোক্ষে প্রয়োজন নাই। মোক্ষে সর্বাংশ
গত দুঃখে দুঃখী, আর সংসারে একাংশমাত্র দুঃখী। অতএব, মোক্ষ
অপ্রয়োজনীয় হওয়ায় তত্ত্বজ্ঞানের ও তত্ত্বজ্ঞানোপদেশক শাস্ত্রাদিরও বৈফল্যাপত্তি
হইতেছে। বাদিগণের এই আপত্তি বিদূরিত করিবার জন্য সূত্র—

জীব স্বরূপ সংসারদুঃখ অল্পভব করে, পর অর্থাৎ ঈশ্বর সেরূপ করেন না। জীব

* যথা জীবতথা পরঃ পরমেশ্বরো ন ভবতি। একাশাদিবদিত্যে দৃষ্টান্তঃ। যথা একাশঃ
সৌর্যশাল্লমসো বা পরমার্থতত্ত্বজ্ঞানং ন প্রতিপদ্যতে, তথেষু যোজন। আদিশলাদাকাশাদি-
দৃষ্টান্তো গ্রাহঃ।

যেমন সৌর্যলোক প্রভৃতি অজুলাদি উপাধির দ্বারা বহুদিক্কাব প্রাপ্ত হইলেও তাহাদের স্বরূপে
সে সকলের অভাব আছে, সেইরূপ, বুদ্ধ্যাদি-উপাধি-সংসর্গে জীবাত্মার দুঃখ হওয়া দৃষ্ট হইলেও।

বতীতি প্রতিজ্ঞানীমহে । জীবো হবিদ্যাবেশবশাৎ দেহাভ্যা-
 স্তভাবমিব গত্বা তৎকৃতেন দুঃখেন দুঃখ্যহমিত্যবিদ্যাকৃতং
 দুঃখোপভোগমভিমম্বতে, নৈবং পরমেশ্বরস্ত দেহাভ্যাস্তভাবো
 দুঃখাভিমানো বাস্তি । জীবস্তাপ্যবিদ্যাকৃত-নামরূপনিবৃত্ত-
 দেহেন্দ্রিয়াদ্যুপাধ্যবিবেকভ্রমনিমিত্ত এব দুঃখাভিমানো ন তু
 পারমার্থিকোহস্তুি । যথা চ স্বদেহগতং দাহচ্ছেদাদিনিমিত্তং
 দুঃখং তদভিমানভ্রান্ত্যানুভবতি, তথা পুত্রমিত্রাদিগোচরমপি
 দুঃখং তদভিমানভ্রান্ত্যৈবানুভবতি—অহমেব পুত্রোহহমেব মিত্র-
 মিত্যেবং স্নেহবশেন পুত্রমিত্রাদিস্বভিনিবিশমানঃ । ততশ্চ
 নিশ্চিতমেতদবগম্যতে মিথ্যাভিমানভ্রমনিমিত্ত এব দুঃখানুভব-
 ইতি ।

ব্যতিরেকদর্শনান্ধৈবমবগম্যতে তথাহি—পুত্রমিত্রাদিমৎস্র
 ভ্রান্তিকামকর্মরূপদুঃখসামগ্রীসমুপাধিঃ । তদভাবাশ্চর্যস্ত দুঃখিব্যপ্রাপ্তিঃ ।
 উক্তকৈতদভেদেহপি বিশ্বপ্রতিবিশ্বয়োধর্শ্বব্যবস্থেতি ভাবঃ । দুঃখস্ত ভ্রান্তি-
 কৃতত্বং প্রপঞ্চয়তি—“জীবস্তাপি” ইত্যাদিনা ।

ভ্রান্তৌ সত্যং দুঃখমিত্যবশ্যমুক্তা ভ্রান্ত্যভাবে দুঃখাভাবদর্শনাচ্চ ভ্রান্তিকৃতমেব
 দুঃখমিতি নিশ্চয়ত ইত্যাহ—“ব্যতিরেক” ইতি । ইতরেষু অভিমানশৃঙ্খলিতার্থঃ ।
 অবিত্তার বস্ত্র হইয়া দেহাদিতে আত্মভাব (অহংজ্ঞান) স্থাপন করতঃ দেহাদির
 দুঃখে দুঃখী হন, মোহবশতঃ আমি দুঃখী এইরূপ ভাবেন, পরমেশ্বরের সেরূপ
 দুঃখাভিমান ও দেহাদিতে আত্মভাব নাই । জীবগত দুঃখাভিমানও পারমার্থিক
 নহে, তাহাও ভ্রমমূলক । অবিত্তা যে নামরূপবিশিষ্ট দেহাদি উৎপাদন করিয়াছে,
 জীব অভিমান বা অধ্যাসবশতঃ তাহার সহিত একীভূত, স্মৃতরাং ভ্রান্ত, ভ্রান্ত
 হওয়াতেই তাহার দুঃখ । [যথা চ...ভব ইতি] যেমন দেহাদিতে আত্মাভিমানরূপ
 ভ্রান্তি থাকায় জীব দেহাদিস্থিত দুঃখকে আপনাতে আরোপিত করতঃ ‘আমি
 দুঃখী’ ইত্যাকার অনুভব করে, তেমনি, অত্যন্ত বাহ্য পুত্রমিত্রাদিস্থিত দুঃখকেও
 আরোপ দ্বারা আপনাতে আনয়নপূর্বক ‘আমি দুঃখী, ইত্যাকার অনুভব করিয়া
 থাকে । পুত্রাদিতে অহং-মমভিমানরূপ ভ্রম থাকাতেই জীব স্নেহের বস্ত্র হয়,
 হইয়া দুঃখী হয় । ইহার দ্বারাও নিশ্চয় হয় যে, দুঃখবোধ মিথ্যা বা ভ্রমমূলক ।

[ব্যতিরেক...প্রসঙ্গঃ] ব্যতিরেক দর্শনেও অর্থাৎ ভ্রান্তির অভাবে দুঃখাভাব
 দৃষ্ট হওয়াতেও স্থির হয় যে, দুঃখ ভ্রান্তিকৃত । নিদর্শন দেখ,—যাহাদের পুত্র
 সে দুঃখের দ্বারা অংশী পরমেশ্বরের স্বরূপ দুঃখিত হয় না । কেননা, স্বরূপে তাহার অভাব আছে ।
 অর্থাৎ পরমেশ্বরের দুঃখ হয় না, ভ্রান্ত-জীবেরই ভ্রমবশতঃ দুঃখ হয় ।

বহুপবিত্তেষু তৎসম্বন্ধাভিমানিষিতরেষু চ, পুত্রো যুতো
মিত্রং যুতমিত্যেবমাদ্যুদেঘাষিতে যেষামেব পুত্রমিত্রো-
দিমদ্বাভিমানন্তেষামেব তন্নিমিত্তং দুঃখমুৎপদ্যতে, নাভিমান-
হীনানাং পরিত্রাজকানাম্ । অতশ্চ লৌকিকস্তাপি পুংসঃ
সম্যগ্দর্শনার্থবদ্বং দৃষ্টং, কিমুত বিষয়শূন্যাদান্ননোহন্যদ বস্তুস্তর-
মপশ্যতো' নিত্যচৈতন্যমাত্রস্বরূপশ্চেতি । তস্মান্নাস্তি সম্যগদ-
র্শনার্থক্যপ্রসঙ্গঃ ।

• প্রকাশাদিবদিতি নিদর্শনোপন্যাসঃ । যথা প্রকাশঃ সৌর্য্যশ্চা-
ন্দ্রমসো বা বিয়দ্ব্যাপ্যাবতিষ্ঠমানোহঙ্গুল্যাভ্যুপাধিসম্বন্ধাৎ তেষু জু-
বক্রাদিভাবং প্রতিপদ্যমানেষু তত্তত্তাবয়িব প্রতিপদ্যমানোহপি ন
পরমার্থতত্তত্তত্তাবং প্রতিপদ্যতে, যথা চাকাশো ঘটাদিষু গচ্ছৎস্ব
গচ্ছন্নিব বিভাব্যমানোহপি ন পরমার্থতো গচ্ছতি, যথা বা
উদশরাবাদিকম্পনাৎ তদগতে সূর্য্যপ্রতিবিম্বে কম্পমানোহপি ন

কীবস্তাপি সম্যগ্জ্ঞানে দুঃখাভাবো দৃষ্টঃ, কিমু বাচ্যং নিত্যসর্ব্বজ্ঞেখরন্তেত্যাহ—
“অতশ্চ” ইতি । এবমংশিষে হেতোঃ সোপাধিকত্বমুক্তা যোহংশী, স বস্তুতঃ স্বাংশ-
ধর্ম্মবানিতি ব্যাপ্তিং স্থলত্রয়ে ন্যাভিচারয়তি—“প্রকাশাদিবৎ” ইতি । •

মিত্রাদি আছে, অথবা বাহাদের অমুক আমার পুত্র ইত্যাদিবিধ অভিমান আছে,
এবং বাহাদের সে সকল বিষয়, বা তদ্বিষয়ক অভিমান নাই, এমন অনেকগুলি লোক
একস্থানে উপবিষ্ট আছে, এমন সময় যদি কেহ বলে, অমুক পুত্র মরিয়াছে,
অথবা মিত্র মরিয়াছে, তাহা হইলে বাহাদের পুত্রাদি থাকার অভিমান আছে,
তাহাদেরই দুঃখ হয়, বাহার অনভিমानी সন্ন্যাসী, তাহাদের তাহা হয় না । যখন
লৌকিক পুরুষেরও তত্ত্বজ্ঞানের পার্থক্য দৃষ্ট হইতেছে, তখন যে, বিষয়সম্পর্কশূন্য
অম্বয় নিত্যচৈতন্যরূপ আত্মার দুঃখ নাই বা হয় না, তাহা বলাই বাহুল্য ।
সুতরাং তত্ত্বজ্ঞানের বৈকল্যপ্রসক্তি নাই বা হয় না ।

[প্রকাশাদি...তুত্বম্] উদাহরণের নিমিত্ত ‘প্রকাশাদিবৎ’ বলা হইয়াছে ।
যেমন সূর্য্যের অথবা চন্দ্রের আলোক সমস্তাকাশব্যাপী হইলেও অঙ্গুলিপ্রভৃতি
উপাধির যোগে যেন বক্রাদিভাব প্রাপ্ত হয়, সেই আলোক যেন ঝিকিমা গিয়াছে,
চঞ্চল হইতেছে অথবা সুরল রেখাকারে আছে বলিয়া বোধ হয়, বোধ হইলেও
বাস্তবিকপক্ষে তাহা তত্ত্বদাকার প্রাপ্ত হয় না । যেমন আকাশকে ঘটাদির চলনে
চলিতের ভ্রায় দেখাইলেও বাস্তবিক তাহা চলে না, যেমন শরাবহু জলের কম্পনে

তদ্বান্ সূর্য্যঃ কম্পতে, এবমবিদ্যাপ্রত্যাপন্থাপিতে বুদ্ধাছাপাধ্য-
পহিতে জীবাখ্যেহংশে দুঃখায়মানেশ্চ ন তদ্বানীশ্বরো দুঃখায়তে।
জীবস্তাপি দুঃখপ্রাপ্তিরবিদ্যানিমিত্তেবেত্য়ুক্তম্। তথা চাবিদ্ধা-
নিমিত্তজীবভাববৃদ্ধাসেন ব্রহ্মভাবমেব জীবস্ত প্রতিপাদয়ন্তি
বেদান্তাঃ “তত্ত্বমসি” ইত্যেবমাদয়ঃ। তস্মান্নাস্তি জৈবেন দুঃখেন
পরমাত্মনো দুঃখিত্বপ্রসঙ্গঃ ॥ ২। ৩। ৪৬ ॥

স্মরন্তি চ ॥ ২। ৩। ৪৭ ॥*

স্মরন্তি চ ব্যাসাদয়ো যথা জৈবেন দুঃখেন ন পরমাত্মা
দুঃখায়ত ইতি—

“তত্র যঃ পরমাত্মা হি স নিত্যো নিঃশৃংগঃ স্মৃতঃ।

ন লিপ্যতে ফলৈশ্চাপি পদ্মপত্রমিবাস্তসা ॥

বস্তুতঃ স্বাংশদুঃখিত্বসাধ্যস্ত দেবদত্তদৃষ্টান্তে বৈকল্যমপ্যাহ—“জীবস্ত” ইতি।
কল্পিতদুঃখিত্বসাধ্যস্ত ভ্রান্তাত্তত্ত্বাবাদীশ্বরে নাস্তীত্যুক্তম্। কিন্তু, জীবস্তেখবস্ত বা
বস্তুতো দুঃখিত্বাহুমানং ন বুদ্ধভাগমবাধাদিত্যাহ—“তথা চ” ইতি। দুঃখিত্বে
তত্ত্বাবোপদেশো ন স্মাদিত্যর্থঃ ॥ ২। ৩। ৪৬ ॥ ইতি রত্নপ্রভা।]

সপ্তদশস্যাপরিমিতো রাশিগণঃ সপ্তদশকঃ। তদ্ব্যথা বুদ্ধিকর্মেদ্রিয়ার্ণি
তত্রস্থ প্রতিবিধেব কম্পন হয় না, সূর্য্য যেমন তেমনিই থাকে, তেমনি, অবিদ্যা-
জনিত বুদ্ধাদিতে উপহিত জীবনামক অংশ বুদ্ধিযোগবশতঃ দুঃখিতের দ্বায় হইলেও
তাহাতে অংশী স্বেয় দুঃখিত হন না। জীবের দুঃখসংযোগ আবিষ্টক অর্থাৎ
মিথ্যা বা ভ্রান্তিকৃত, ইহা পূর্বেও বলা হইয়াছে। [তথা...প্রসঙ্গঃ] অপিচ,
“তত্ত্বমসি—তিনিই তুমি” ইত্যাদি বেদান্তবাক্য অবিদ্যাকৃত জীবভাব নিরসন
দ্বারা জীবের ব্রহ্মত্ব বোধন করায়। এই সকল কারণে বলিতে হয় যে, জীবসদৃ-
শীয় দুঃখে পরমাত্মার দুঃখপ্রাপ্তি হয় না ॥ ২। ৩। ৪৬ ॥

ব্যাসাদি ঋষিগণও স্মরণ করিয়াছেন অর্থাৎ বলিয়াছেন যে, জীবের দুঃখ
হয় বলিয়া যে পরমাত্মারও দুঃখ হয়, তাহা হয় না। যথা—“তন্মধ্যে যিনি পর-
মাত্মা, তিনি নিত্য ও নিঃশৃংগ। পদ্মপত্র যজ্ঞপত্রের দ্বারা লিপ্ত হয় না, তদ্রূপ,
গুণাতীত পরমাত্মাও কর্মফলে লিপ্ত হন না। যিনি একই কর্ম্মাত্মা অর্থাৎ কর্ম্ম-
শ্রয় জীব, তাঁহারই বন্ধন, তাঁহারই মোক্ষ এবং তিনি সপ্তদশ সংখ্যক রাশিতে

* ব্যাসাদয় ইতি বোজ্যম্। সমামন্যতীতি চ পূর্ববগ্নম্।

জীবের দুঃখ পরমাত্মার স্পৃষ্ট হয় না, একথা ব্যাসাদি ঋষি বলিয়াছেন ও স্মৃতিতেও পণ্ডিত
হইয়াছে।

কৰ্ম্মাত্মা ত্বপরে যোহসৌ মোক্ষবন্ধৈঃ স যুজ্যতে ।

স সপ্তদশকেনাপি রাশিনা যুজ্যতে পুনঃ ॥” ইতি ।

চ-শব্দাৎ সমামনন্তি চেতি বাক্যশেষঃ ।

“তয়োরন্যঃ পিপ্ললং স্বাদ্বত্যনশ্লম্নশ্চোহভিচাকশীতি” ইতি,

একতুথা সৰ্বভূতাস্তুরাত্মা ন লিপ্যতে লোকদুঃখেন বাহুঃ”

ইতি চ ॥ ২ । ৩ । ৪৭ ॥

অত্রোহ—যদি তর্হি এক এব সৰ্ব্বেষাং ভূতানামস্তুরাত্মা স্যাৎ, কৰ্ম্মমুজ্ঞাপরিহারৌ স্মাতাং লৌকিকৌ বৈদিকৌ চেতি । ননু চাংশৌ জীব ঈশ্বরশ্চেতুস্তং, তদ্ব্যবস্থানুজ্ঞাপরিহারৌ তদাশ্রয়া-ব্যতিকীর্ণাবূপপদ্ব্যেতে, কিমত্র চোদ্যত ইতি । উচ্যতে । নৈতদেবম্ । অনংশত্বমপি হি জীবস্তাভেদবাদিন্যঃ শ্রুতয়ঃ প্রতিপাদয়ন্তি “তৎ সৃষ্টিং তদেবানুপ্রাविशत्” “নান্যোহতোহস্তি দ্রষ্টা” “মৃত্যোঃ স মৃত্যুমাप्नोति य ईह नानेव पशुति”

বাহ্যানি দশ, বুদ্ধিমনসৌ বৃত্তিভেদমাত্রেন ভিন্নে অপ্যেকীকৃত্যেকমন্তঃকরণং, শরীরং, পঞ্চ বিবরা ইতি সপ্তদশকোরাশিঃ ॥ ২ । ৩ । ৪৭ ॥

সম্মিলিত অর্থাৎ লিঙ্গশরীরবিশিষ্ট ।” (১০ ইন্দ্রিয়, ৫ প্রাণ, ১ মন, ১ বুদ্ধি, সমুদায়ে ২৭) । সূত্রে যে, চ-শব্দ আছে, তদ্বারা “প্রতিবাক্যও আছে” এইরূপ অর্থ উহা করিবে । উহাযোগ্য শ্রুতি এই—“সেই হুঃএর একটা স্ববাদ জানে কর্ম-ফল ভোগ করে, অতটা ভোগনা করিয়া সাক্ষীরূপে প্রত্যক্ষ করেন ।” এইরূপ, সর্বপ্রাণীর অন্তরাত্মা সেই এক অর্থাৎ দ্বিতীয়রহিত বস্তু অসঙ্গস্বভাবতাহেতু লোকের দুঃখে দুঃখিত (দুঃখলিপ্ত) হন না । অর্থাৎ জীবকৃত দুঃখ তাঁহাকে স্পর্শ করে না” ॥ ২ । ৩ । ৪৭ ॥

[অত্রোহ...জাতীয়কাঃ] এই স্থানে কেহ কেহ পূর্বপক্ষ করেন যে, যদি সর্বভূতের অন্তরাত্মা একই হয়, তাহা হইলে লৌকিক ও বৈদিক বিধি-নিষেধ কিরূপে সূত্রত হইবে ? • কিরূপে সে সকলের সার্থক্য থাকিবে ? (লৌকিক বৈদিক ব্যবহার নির্বাহি পায় কৈ ? বৈত ব্যতীত কি ব্যবহার চলে ? তাহা চলে না ।) যদি বল, জীব ঈশ্বরের অংশ, সে ভাবে জীব ও ঈশ্বর ভিন্ন, ভিন্নতা থাকায় বিধি-নিষেধ নির্বাহিত হয়, ইহাতে আবার পূর্বপক্ষ কি ? আপত্তি কি ? আপত্তি বা পূর্বপক্ষ বীজ কি ? তাহা বলিতেছি । জীব ঈশ্বরের অংশ, কেবল এ কথা নহে, শ্রুতিতে অনংশবোধক কথাও আছে । “তিনি সৃষ্টি করিয়া তন্মধ্যে প্রতিষ্টা আছেন ।” “ইহা ব্যতীত অন্য বা পৃথক্ দ্রষ্টা নাই ।” “যে লোক আত্মায়

“তদ্ব্যমসি” “অহং ব্রহ্মাস্মি” ইত্যেবজ্ঞাতীয়কাঃ । ননু ভেদা-
ভেদাবগমাত্ম্যামংশজং সিধ্যতীত্যুক্তম্ । শ্রাদেতদেবং, যদ্যুভাবপি
ভেদাভেদৌ প্রতিপাদয়িষিতৌ শ্রাতাম্, অভেদ এব স্বত্রে প্রতি-
পিপাদয়িষিতঃ । ব্রহ্মাত্মত্বপ্রতিপত্তৌ পুরুষার্থসিদ্ধেঃ । স্বভাব-
প্রাপ্তস্ত ভেদোহনুদ্যতে । ন চ নিরবয়বশ্চ ব্রহ্মণো মুখ্যোহংশো
জীবঃ সম্ভবতীত্যুক্তম্ । তস্মাৎ পর এবৈকঃ সৰ্ব্বেষাং ভূতানা-
মন্তরাত্মা জীবভাবেনাবস্থিত ইত্যতো বক্তব্যানুজ্ঞাপরিহারোপ-
পত্তিঃ, তাং ক্রমঃ—

অনুজ্ঞাপরিহারৌ দেহসম্বন্ধাজ্জ্যোতি-

রাদিবৎ ॥ ২ । ৩ । ৪৮ ॥ *

“ঋতৌ ভার্য্যামুপেয়াৎ” ইত্যনুজ্ঞা । “গুরুব্রহ্মণাং নোপগচ্ছেৎ”
ইতি পরিহারঃ । তথা “অগ্নীষোমীয়ং পশুং সংজ্ঞপয়েৎ”

অনুজ্ঞা বিধিরভিমতঃ, ন তু প্রবৃত্তপ্রবর্তনা । অপৌরুষেযে বেদে প্রবর্তয়ি-
(আপনাতে) ভেদ দর্শন করে—সে যুক্ত্যর পর মরণ প্রাপ্ত হয় । “তিনিই
তুমি” “আমি ব্রহ্ম” ইত্যাদি ইত্যাদি বহু অভেদবাদিনী শ্রুতি বিদ্যমান আছে ।
[ননু...তুক্তম্] জীব-ব্রহ্মের ভেদ ও অভেদ, উভয়রূপতা প্রতীতি হয় বলিয়া
জীবের অংশব সিদ্ধ হয়, একথা বলিয়াছ সত্য ; কিন্তু তাহা সাধু হইত—যদি
ভেদ ও অভেদ উভয় প্রতিপাদন করাই শ্রুতির ইষ্ট হইত । উভয় প্রতিপাদন করা
শ্রুতির ইষ্ট নহে ; অভেদ প্রতিপাদন করাই শ্রুতির ইষ্ট । কেন-না, ব্রহ্মাত্মজ্ঞানে
জীবের মোক্ষরূপ পরম পুরুষার্থ সিদ্ধ হয় । অতএব, শ্রুতি স্বভাবপ্রাপ্ত ভেদের
অনুবাদ করিয়া অভেদোপদেশ করিয়াছেন, ইহাই অবধারিত হয় । ব্রহ্ম নির-
বয়ব, তাঁহার মুখ্য অংশ সম্ভবে না, একথাও পূর্বে বলা হইয়াছে । [তস্মাৎ...
ক্রমঃ] যেহেতু একই পরমাত্মা সমুদায় ভূতের অন্তরাত্মা ও জীবভাবে অবস্থিত,
সেই হেতু বিধি-নিষেধ-শাস্ত্রের সামঞ্জস্য হয় । যেক্ষপে হয়, তাহা বলিতেছি—

ঋতুকালে ভার্য্যায় উপগত হইবেক, এই একটা অনুজ্ঞা অর্থাৎ শাস্ত্রীয়
আদেশ (বিধি) । গুরু-পত্নীতে উপগত হইবেক না, এই একটা পরিহার

* দেহসম্বন্ধাৎ দেহেন সহ দেহে বা সম্বন্ধত সর্বাং অনুজ্ঞাপরিহারৌ বিধিনিষেধৌ বৈদিকৌ
লৌকিকৌ চ জ্যোতিরাগ্নিহুতীকেনোপপত্তেতে ।

দেহের সহিত সম্বন্ধ থাকার আলোক প্রভৃতির হুতীক্বে শাস্ত্রীয় ও লৌকিক বিধিনিষেধের
সঙ্গতি বা সামঞ্জস্য হয় । (ভাবানুবাদ দেখ) ।

ইত্যানুজ্ঞা । “মা হিংস্রাং সৰ্ব্বা ভূতানি” ইতি পরিহারঃ । এবং লোকেহপি মিত্ৰমুপসেবিতব্যমিত্যানুজ্ঞা, শত্রুঃ পরিহৰ্তব্য ইতি পরিহারঃ । এবম্প্রকারাবনুজ্ঞাপরিহারাবেকত্বেহপ্যাশ্বনো দেহ-সম্বন্ধাৎ স্মৃতাম্ । দেহৈঃ সম্বন্ধো দেহসম্বন্ধঃ । কঃ পুনর্দেহ-সম্বন্ধঃ । দেহাদিরয়ং সজ্জাতোহহমেবেত্যশ্বনি বিপরীত-প্রত্যয়োৎপত্তিঃ । দৃষ্টা চ সা সৰ্ব্বপ্রাণিনাম্—অহং গচ্ছাম্য-হমাগচ্ছাম্যহমঙ্কোহহমনঙ্কোহহং মূঢ়োহহমমূঢ় ইত্যেবমাত্মিকা । ন হ্যস্মাঃ সম্যগদর্শনাদনুমিবারকমস্তি । প্রাক্ তু সম্যগদর্শনাৎ প্রতীতমাত্মাভিঃ সৰ্ব্বজন্তু নান্ । তদেবমবিদ্যানিমিত্ত-দেহাদ্যুপাধি-সম্বন্ধকৃতাদিশেষাদৈকাত্ম্যাদ্যুপগমেহপ্যানুজ্ঞাপরিহারাববকল্যেতে ।

তুরভিপ্রায়ানুরোধাসম্ভবাৎ । ক্রমবৰ্ণনামগ্নীষোমীয়হিংস্রায়াং প্রবৃত্তপ্রবৰ্ত্তনানুপ-পত্তেচ্চ । পুরুষার্থেহপি নিয়মাংশেহপ্রবৃত্তেঃ ।

“কঃ পুনর্দেহসম্বন্ধঃ” ইতি । ন হি কুটস্থনিত্যাস্ত্রানোহপরিণামিনোহস্তি দেহেন সংযোগঃ সমবায়ো বা অস্ত্রো বা কশ্চিৎ সম্বন্ধঃ, সকলধৰ্ম্মাতিগতাদিত্যভি-সন্ধিঃ । উত্তরং “দেহাদিরয়ং সজ্জাতোহহমেবেত্যশ্বনি বিপরীতপ্রত্যয়োৎ-পত্তিঃ” । অয়মর্থঃ—সত্যং নাস্তি কশ্চিদাশ্বনো দেহাদিভিঃ পারমার্থিকঃ সম্বন্ধঃ, কিন্তু বুদ্ধাদিজনিতান্নবিষয়া বিপরীতা বৃত্তিরহমেব দেহাদিসংঘাত ইত্যেবং-রূপা, অস্ত্রাং দেহাদিসজ্জাত আশ্বতাদাশ্বান ভাসতে । সোহয়ং সাংরতস্তাদা-শ্ব্যালক্ষণঃ সম্বন্ধো ন পারমার্থিক ইত্যর্থঃ ।

অর্থাৎ ত্যাগবিষয়ক শাস্ত্রীয় আদেশ (নিবেদ) । অগ্নি ও সোম দেবতার উদ্দেশে পশুবধ করিবেক, এই আর একটা অমুজ্ঞা । সমুদায় ভূতে হিংসা বর্জন করিবেক, ইহাও অস্ত্র একটা পরিহার । মিত্রসমীপে গমন করিবেক, শত্রুকে পরিহার (ত্যাগ) করিবেক, ইত্যাদি বৈদিক ও লৌকিক বিধি ও নিবেদ আছে । আশ্বা এক হইলেও ঐরূপ ঐরূপ অমুজ্ঞাও পরিহার (বিধি ও নিবেদ) দেহসম্বন্ধ থাকর্য সফল হয় । দেহসম্বন্ধ অর্থাৎ দেহের সহিত সম্বন্ধ । দেহে আশ্বার সম্বন্ধ কিঞ্চিৎ ? তাহা বলিতেছি । [দেহাদি...জন্তু নাম্] এই দেহাদি সংঘাতে (পরস্পর সংযুক্ত দেহেজ্জিহাদিতে) ‘আমি’ এতজ্ঞপ বিপর্যয় জ্ঞান হওয়ার নাম দেহসম্বন্ধ । শরীরাদিতে যে তাদৃশ অহংভাব আছে, তাহা সমুদায় জীবের “আমি বাইতেছি, আমি আসিতেছি, আমি অন্ধ, আমি মূঢ়” ইত্যাদিবিধ ব্যবহারে প্রকাশিত আছে বা হইতেছে ।

সম্যগ্দর্শিনস্তহু নুজ্ঞাপরিহারানর্থক্যং প্রাপ্তম্। ন। তস্ত
কৃতার্থত্বান্নিযোজ্যত্বানুপপত্তেঃ। হেয়োপাদেয়য়োহি নিযোজ্যে
নিযোক্তব্যঃ স্মাৎ, আত্মনস্ততিরিক্তং হেয়মুপাদেয়ং বা বস্তুপশ্চন্
কথং নিযুজ্যেত। ন চাত্মাত্মশ্চেব নিযোজ্যঃ স্মাৎ। শরীর-
ব্যতিরেকদর্শিন এব. নিযোজ্যত্বমিতি চেৎ, ন, তৎসংহত-
ত্বাভিমানাৎ।

সত্যং ব্যতিরেকদর্শিনো নিযোজ্যত্বং, তথাপি ব্যোমাদিবদে-
হাদ্যসংহতত্বমপশ্চত এবাত্মনো নিযোজ্যত্বাভিমানঃ। ন হি
দেহাদ্যসংহতত্বদর্শিনঃ কস্মচিদপি নিয়োগো দৃষ্টঃ, কিমুতৈকাত্ম-
দর্শিনঃ। ন চ নিয়োগাভাবাৎ সম্যগ্দর্শিনো যথেষ্টচেষ্টাপ্রসঙ্গঃ,

গুণাভিসন্ধিশ্চোদয়তি—“সম্যগ্দর্শিনস্তহি” ইতি। উত্তরং “ন, তস্ত” ইতি।
যদি স্বল্পস্থলদেহাদিসজ্জাতোহবিছোপদর্শিত একম্বেবাদ্বিতীয়ং ব্রহ্মান্নীতি
সম্যগ্দর্শনমভিমতম্, অত্কা, তদ্বস্তং প্রতি বিধিনিষেধয়োরাণর্থক্যমেব। এতচ্চলব
বিশদয়তি—“হেয়োপাদেয়য়োঃ” ইতি। চোদকো নিগুণাভিসন্ধিমা বিকরোতি।
“শরীরব্যতিরেকদর্শিন এব”। আমুদিককলেসু কর্তৃত্ব দর্শপূর্ণমাসাদিসু নিযোজ্যত্ব-
মিতি চেৎ, পরিহরতি—“ন, তৎসংহতত্বাভিমানাৎ”।

এতদ্বিত্তজতে—“সত্যম্” ইতি। যো হাত্মনঃ ষাট্‌কৌশিকাদেহা-
ছপপত্ত্যা ব্যতিরেকং বেদে, ন তু সমস্তবুদ্ধাদিসজ্জাতব্যতিরেকং, তস্তামুদিক-

সম্যক্ দর্শন অর্থাৎ আত্মতত্ত্বজ্ঞান ব্যতীত অন্য কেহ ঐ ভ্রমের নিবারণ নহে।
যাবৎ না সম্যক্ দর্শন হয়, আত্মব্যাখ্যান্য সাক্ষাৎকৃত হয়, তাবৎ ঐ ভ্রান্তি
অবিচ্ছেদে প্রবাহিত থাকে। [তদেব...স্মাৎ] আত্মা একই, ইহা স্বীকার
করিলেও তন্মধ্যে প্রদর্শিত অবিভাজনিত উপাধি (দেহাদি) সম্পর্ককৃত বিশেষ
অর্থাৎ ভিন্নতা থাকায় অতুজ্ঞা ও পরিহার (বিধি ও নিষেধ উভয়ই) অব
কুপ্ত অর্থাৎ স্বকার্যসাধনে সমর্থ হয়। তবে কি জ্ঞানীর সঙ্কে উক্ত উভয়ই
অনর্থক? না—তাহাও নহে। কেন না, জ্ঞানী কৃতার্থ, তাঁহার ভাব্যাত্যাত্য
বুদ্ধি অভাব প্রাপ্ত হইয়াছে: সুতরাং তাঁহার নিযোজ্যতা অসম্ভব। যে
নিযোজ্য, নিযোক্তা তাঁহাকে—হয় হেয় বিষয়ে, না হয় উপাদেয় গোচরে নিয়োগ
করে। • যে আত্মাতিরিক্ত হেয় ও উপাদেয় দেখে না, বিধিও নিষেধ তাহাকে
কিসে নিয়োগ করিবে? কর বলিয়া প্রেরণ করিবে? আপনিই আপনার
নিযোজ্য, ইহাও হয় না। [শরীরব্যতি...দর্শিনঃ] আত্মা শরীরতিরিক্ত,
শরীর হইতে ভিন্ন, ইহা বাহারা জানে, কেবল তাহারাই যে, নিযোজ্য (শাস্ত্রীয়
নিয়োগের অর্থাৎ বিধিনিষেধের পাত্র), তাহা নহে। তাহাদের শরীর-
সম্বন্ধাভিমান থাকা আবশ্যক হয়। ব্যতিরেকদর্শী (যে আপনাকে দেহাতিরিক্ত
বলিয়া জানে, সে) নিযোজ্য, এ কথা সত্য হইলেও যাহারা আপনাকে আকাশের

সর্বত্রোভিমানশ্চৈব প্রবর্তকত্বাৎ, অভিমানাভাবাচ্চ সম্যগদর্শিনঃ ।
তস্মাদ্বেহসম্বন্ধাদেবানুজ্ঞাপরিহারো, জ্যোতিরাদিবৎ । যথা
জ্যোতিষ একত্বেহ্যপ্যহ্মিঃ ক্রব্যাদ্ পরিহ্রিয়তে, নেতরঃ, যথা চ
প্রকাশ একত্বাপি সবিতুরমেধ্যপ্রদেশসম্বন্ধঃ পরিহ্রিয়তে, নেতরঃ
শুচিভূমিষ্ঠঃ, তথা ভোমাঃ প্রদেশা বজ্রবৈদূর্য্যাদয় উপাদীয়ন্তে,
ভোমা অপি সন্তো নরকলেবরাদয়ঃ পরিহ্রিয়ন্তে, তথা মূত্রপূরীষং
গবাং পবিত্রতয়া পরিগৃহ্যতে, তদেব জাত্যন্তরে পরিবর্ত্যতে,
তদ্বৎ ॥ ২ । ৩ । ৪৮ ॥

ফলেষধিকারঃ । সমস্তবুদ্ধাদিব্যতিরেকবেদিনস্ত কৰ্ত্তৃত্বোক্ত্যভিমানরহিতস্ত
নাধিকারঃ কৰ্ম্মণি, তথা চ ন যথেষ্টেচেষ্টা, অভিমানবিকলস্ত তস্তা অপ্যভাবা-
দিতি ॥ ২ । ৩ । ৪৮ ॥

জ্ঞায় নির্লিপ্ত না জানেন—তঁাহাদেরই নিষোজ্যভিমান হয়, অজ্ঞের নহে,
সুতরাং একাঙ্গদর্শী নিষোজ্য নহে, একথা বলাই বাহুল্য । কেন-না, কোনও
আত্মতত্ত্বদর্শীর (যে আপনাকে দেহাদি সম্পর্কশূন্য বলিয়া জানে, তাহার কিছ
বাহাব দেহাঙ্গপ্রাপ্তি নাই, তাহার) নিষোজ্যতা দৃষ্ট হয় না ।

* যদিও জ্ঞানীর প্রতি নিয়োগ নাই, বিধি নিষেধ শাস্ত্র আত্মপ্রত্যক্ষজ্ঞানীকে
স্বীয় বিষয়ে প্রবৃত্ত করায় না, তথাপি, তঁাহার যথেষ্টাচার সংঘটন হয় না । না
হইবার কারণ—অভিমানাভাব । অভিমানই প্রবর্তক, অভিমানই বৈধাবৈধ
বিষয়ে প্রবৃত্ত করায় । জ্ঞানীর তাদৃশ অভিমান নাই, তাদৃশ অভিমান না থাকায়
তঁাহার যথেষ্টাচার হয় না । [তস্মাদ্...তদ্বৎ] অতএব, দেহসম্বন্ধ অর্থাৎ দেহে
আত্মাভিমান থাকায় জ্যোতিঃপ্রভৃতির দৃষ্টান্তে অহুজ্ঞার ও পরিহারের
(লৌকিক বৈদিক বিধি নিষেধের) সার্থক্য সংঘটন হয় । যেমন অগ্নি এক
হইলেও অন্তচিজ্ঞানে শ্মশানায়ির ত্যাগ ও শুচিজ্ঞানে অস্ত্র অগ্নির গ্রহণ,
সূর্যালোক এক হইলেও অমেধ্য দেশস্থের পরিহার ও শুচিদেহস্থের গ্রহণ,
সমস্তই মুদ্রিকার অথচ হীরকাদির গ্রহণ ও দেহাদির পরিবর্জন, পবিত্রজ্ঞানে
গোজ্ঞাতির মূত্রপূরাবাদির গ্রহণ ও অপবিত্র জ্ঞানে অস্ত্রজ্ঞাতির মূত্রপূরীষের
পরিবর্জন হইয়া থাকে, সেইরূপ, আত্মা এক হইলেও দেহাদি-উপাদিসম্পর্কে
লৌকিক বৈদিক অহুজ্ঞা ও পরিহার, উভয়ই সঙ্গতার্থ হয় ॥ ২ । ৩ । ৪৮ ॥

* সমুদায় কথার নির্ধ্ব এই যে, কর, করিবেক, করিলে অমুক ফল হয়, অমুক কর্ণের
অমুক ফল, এইরূপ এইরূপ শাস্ত্রীর বাক্যের নাম বিধি, অহুজ্ঞা ও নিয়োগ । নিয়োগ প্রবণে
যাহার সেই সেই কার্য করিতে ইচ্ছা হয়, সে-ই নিয়োগের নিষোজ্য । দেহাঙ্গজ্ঞানী ও
তত্ত্বজ্ঞানী উভয়ের কেহই নিষোজ্য নহে । কারণ, আজ বজ্র করিলাম, দেহান্তে স্বর্গকল ভোগ
করিব, এ জ্ঞান উভয়েরই নাই । দেহাঙ্গজ্ঞানী দেহকেই আত্মা বলিয়া জানে, সুতরাং তাহার
জ্ঞানে দেহান্তই শেব । তত্ত্বজ্ঞানীও আত্মা ব্যতীত অস্ত কিছু দেখে না, সুতরাং তাহার জ্ঞানেও

অসম্মতেশ্চাব্যতিকরঃ ॥ ২ । ৩ । ৪৯ ॥*

স্মাতাং নামানুজ্ঞাপরিহারাবেকশ্চাপ্যাত্মনো , দেহবিশেষ-
যোগাৎ । যন্তুয়ং কর্মফলসম্বন্ধঃ, স চৈকাত্ম্যাত্ম্যপগমে ব্যতি-
কীর্যেত্যত, স্বাম্যেকত্বাদিত্যি চেৎ, নৈতদেবং, অসম্মতেঃ । ন হি
কর্তৃভোক্তৃশ্চাত্মনঃ সম্মতিঃ সর্বৈঃ শরীরৈঃ সম্বন্ধোহস্মি ।

[রত্নপ্রভা ।] শব্দোত্তরত্বেন হত্রং ব্যাচষ্টে—স্মাতামিত্যাদিনা । যত্মপি দুল-
দেহসম্বন্ধাচ্ছাপাদানপরিত্যাগৌ স্মাতাং, তথাপ্যন্তকৃতকর্মফলমিতরেণাপি ভূজ্যেত,
ইতি কর্মফলব্যতিকরঃ সাক্ষর্যং স্মাতং, ইতি বিশিষ্টন্ত স্বর্গাদিতোগাযোগেণাবিশিষ্টা-
ত্মন একশ্চৈব ভোক্তৃহাৎ । তস্মাৎ স্বর্গী নারকী চেতি ব্যবস্থাসিদ্ধয়ে আত্মস্বরূপ-
ভেদো বাচ্য ইতি শাক্ষর্যঃ । ভবেত্তদা সাক্ষর্যং, যন্তুয়ংপহিতাত্মন এব ভোক্তৃহাৎ
স্মাতং, ন ত্বেন্দস্মি । তদগুণসারবাদিত্যত্র মোক্ষস্তাপি বুদ্ধ্যুপহিতশ্চৈব কর্তৃত্বাদি-

আশঙ্কা—দেহবিশেষের সহিত সম্বন্ধ থাকায় শাস্ত্রীয় অনুজ্ঞা ও পরিহার
অসম্মত বা অনর্থক হয় না বটে ; কিন্তু একাত্মবাদে কর্মের ও কর্মফলের সাক্ষর্য-
প্রসক্তি (প্রাপ্তি) হয় । তৎপ্রতি হেতু এই যে, স্বামী অর্থাৎ কর্মকর্তা আত্মা
এক । (যে আত্মা আমার দেহে, সেই আত্মাই তোমার দেহে । তুমি আমি
ভাল মন্দ কার্য করিতেছি, কিন্তু দেহান্তে তাহার ফলভোক্তা একই আত্মা ।
আমি মরকের কার্য না করিলেও তোমার কার্যে আমার নরক হইতে পারে,
এবং স্বর্গের কার্য না করিলেও মংকৃত স্বর্গজনক কার্যে তোমারও স্বর্গ হইতে
পারে । এক্রূপ হওয়ার অস্ত্র নাম ব্যতিকর ও সাক্ষর্য), ইহার সমাধান এই যে,
অসম্মতি অর্থাৎ অস্ত্র দেহের সহিত সম্বন্ধাভাব থাকায় ঐ আশঙ্কার বিরাম হয় ।
[নহি...ভবিষ্যতি] কর্তৃ-আত্মার সহিত সকল শরীরের সম্বন্ধ নাই । যে আত্মা
(জীব) যে শরীরে থাকিয় কর্ম করে, সে আত্মার সহিত অস্ত্র শরীরের ও অস্ত্র
শরীরস্থ বুদ্ধ্যুপহিত জীবের কর্মসম্বন্ধ হয় না, হওয়া অসম্ভব । জীব উপাধির
স্বর্গাদি নাই । সেই জন্যই “স্বর্গকামো বজ্রো” এই শাস্ত্র তত্ত্বজ্ঞানীকে স্বর্গফলপ্রদ বাগে প্রবৃত্ত করা-
ইতে পারে না : এবং সেই জন্যই জ্ঞানী ঐ নিরোগের নিবোধ্য নহে ।

* অসম্মতেঃ সর্বৈঃ শরীরৈঃ সম্বন্ধাভাবাৎ অব্যতিকরঃ কর্মণতৎফলস্য বা অসাক্ষর্যং ভবিষ্য-
তীতি শেষঃ । বুদ্ধেঃ পরদেহসম্বন্ধাৎ তদুপহিতস্ত জীবন্ত নাস্তি পরদেহসম্বন্ধ ইতি বুদ্ধিভেদেন
ভোক্তৃভেদাৎ নাস্তি কর্মব্যতিকরশ্চৈতি নির্ধরঃ ।

সকল দেহে এক আত্মা, এক্রূপ স্বীকার করিলে একের কর্মে অন্তের ভোগ হইতে পারে ।
অমুক স্বর্গী, অমুক নারকী, এ ব্যবস্থা থাকে না । কর্মসম্বন্ধ বা ফলসম্বন্ধ হইয়া পড়ে । এ
আশঙ্কা করিও না, করা উচিতও নহে । কারণ এই যে, অসম্মতি অর্থাৎ অস্ত্র দেহের সহিত
অন্তের সেরূপ সম্বন্ধ নাই । অভিপ্রায় এই যে, স্বীয় বুদ্ধির সহিত পরদেহের তাবুশ সম্বন্ধ নাই,
সেই কারণে তদুপহিত জীবের সহিত দেহান্তরের সেরূপ সম্বন্ধের অভাব আছে । বুদ্ধি ভিন্ন ভিন্ন,
স্বতরাং কর্তা ও ফলভোক্তা উভয়ই ভিন্ন ভিন্ন । তদ্রূপ বিভিন্নতা নিবন্ধন কর্মফলের
(স্বর্গনরকাদির) বণ্ণিতা ঠিক থাকে, সম্বন্ধ হয় না । অর্থাৎ যে বুদ্ধ্যুপহিত জীব যে-কর্ম করে, সে
সেই কর্মেরই ফলভোগ করে, অস্ত্র বুদ্ধ্যুপহিত জীব তাহাতে অসম্বন্ধ বা উপাসীন থাকে ।

উপাধিতস্তো হি জীব ইত্যুক্তম্। উপাধ্যসন্তান্যচ্চ নাস্তি
জীবসন্তানঃ। ততশ্চ কর্মব্যতিকরঃ ফলব্যতিকরো বা ন ভবি-
ষ্যতি ॥ ২। ৩। ৪৯ ॥

আভাস এব চ ॥ ২। ৩। ৫০ ॥*

আভাস এব চৈষ জীবঃ পরমাত্মনো জলসূর্য্যাদিবৎ
প্রতিপত্তব্যঃ, ন স এব সাক্ষাৎ, নাপি বস্তুস্তরম্। অতশ্চ যথা
নৈকগ্নিন্ জলসূর্য্যকে কম্পমানে জলসূর্য্যকাস্তরং কম্পতে,
এবং নৈকগ্নিন্ জীবে কর্মফলসম্বন্ধিনি জীবান্তরস্য তৎসম্বন্ধঃ,
এবমব্যতিকর এব কর্ম-ফলয়োঃ। আভাসস্য চাবিদ্যাকৃতত্বাৎ
তদাশ্রয়স্য সংসারস্রাবিদ্যাকৃতত্বোপপত্তিরিতি তদবুদ্ধ্যাদেন চ
পারমার্থিকস্য ব্রহ্মাত্মভাবস্ত্রোপদেশোপপত্তিঃ।

যেযাস্তু বহব আত্মানঃ, তে চ সর্ব্বৈ সর্ব্বগতাঃ, তেষামেবৈষ
স্থাপনাৎ। তথা চ বুদ্ধে: পরদেহাসম্বন্ধাৎ তদুপহিতজীবন্ত নাস্তি পরদেহ-
সম্বন্ধ ইতি বুদ্ধিতেদেন ভোক্তৃত্বেন্নায় কর্মাদিসাক্ষ্যমিতি সমাধানার্থঃ। ইতি
রত্নপ্রভা ॥ ২। ৩। ৪৯ ॥]

যেযাস্তু সাংখ্যানাং বৈশেষিকাণাং বা স্থখদুঃখব্যবস্থাং পারমার্থিকীমিচ্ছতাং
অধীন, ইহা বলা হইয়াছে এবং প্রতিপাদন করাও হইয়াছে। উপাধির অসন্তান
অর্থাৎ অন্ত দেহের সহিত সম্বন্ধাভাব হেতু অন্ত দেহস্থ জীবের সহিতও তত্তৎকর্ম-
সম্বন্ধের অভাব এবং কর্মসম্বন্ধের অভাব হেতু কর্মের ও ফলের অসাক্ষ্য ॥২।৩।৪৯॥

জলসূর্য্য (জলে সূর্য্যপ্রতিবিম্ব) যেমন বিম্বভূত সূর্য্যের আভাস (প্রতিবিম্ব),
তেমনি, জীবও পরমাত্মার আভাস (প্রতিবিম্ব) ইহা জানিতে হইবে। যেহেতু
আভাস, সেই হেতুই জীব সাক্ষাৎ পরমাত্মা নহে, পদার্থান্তরও নহে। যেমন একটা
জলসূর্য্য কম্পিত হইলে অন্ত জলসূর্য্য কম্পিত হয় না, তেমনি, এক জীবে কর্ম-
ফল-সম্বন্ধ ঘটিলেও অন্ত জীবকে তাহা স্পর্শ করে না। প্রদর্শিত প্রকারেই কর্ম-
ফলের ব্যতিকর অর্থাৎ সাক্ষ্য নিকরিত হয়। যেহেতু অবিজ্ঞা আভাসের জনক,
সেই হেতু আভাসাপ্রিত সংসারের অবিজ্ঞামূলকতা বুদ্ধিসিদ্ধ। অবিজ্ঞা অন্তগত
হইলেই পারমার্থিক ব্রহ্মাত্মভাব ক্ষুণ্ণিত হয়, এ উপদেশ বুদ্ধিবৃত্ত ও সার্বক।

[যেযাস্তু...সাংখ্যা:] বীহারী বলেন, আত্মা সর্ব্বগত ও বহু, তাঁহাদের মতে

* স এব জীবঃ পরমাত্মনঃ [ন কেবলমংশঃ] আভাসঃ প্রতিবিম্ব এব চ।

জীব কি? জীব পরমাত্মার প্রতিবিম্ব। যেমন জলে সূর্য্য-প্রতিবিম্ব, তেমনি, জীবও বুদ্ধিতে
পরমাত্মার প্রতিবিম্ব। (ভাবব্যাবস্থা দেখ)।

ব্যতিকরঃ প্রাপ্নোতি । কথম্ ? বহবো বিভবশ্চাত্ত্বানশ্চৈতন্তমাত্র-
 স্বরূপা নিগুণা নিরতিশয়াশ্চ, তদর্থং সাধারণং প্রধানং, তন্নি-
 মিত্তেবাং ভোগাপবর্গসিদ্ধিরিতি সাধ্যাঃ । সতি বহুত্বে বিভূত্বে চ
 ঘটকুডাদিসমানা দ্রব্যমাত্রস্বরূপাঃ স্বতোহ্চেতনা আত্মানন্তদুপ-
 করণানি চাণুনি মনাংস্বেতনানি । তত্রাত্ত্বদ্রব্যগাং মনো-
 দ্রব্যগাঞ্চ সংযোগান্নবেচ্ছাদয়ো বৈশেষিকা আত্মগুণা উৎ-
 পদ্যন্তে । তে চাব্যতিকরণে প্রত্যেকমাত্ত্ব সমবয়ন্তি, স
 সংসারঃ । তেষাং নবানামাত্মগুণানামত্যস্তানুৎপাদো মোক্ষ ইতি
 কাণাদাঃ । তত্র সাধ্যানাং তাবচ্চৈতন্ত্যস্বরূপত্বাং সর্বাত্মনাং
 সন্নিধানাদ্যবিশেষাচ্চৈকস্য স্খল্লঃখসম্বন্ধে সর্বেষাং স্খল্লঃখ-
 সম্বন্ধঃ প্রাপ্নোতি ।

স্বাদেতৎ । প্রধানপ্রবৃত্তেঃ পুরুষকৈবল্যার্থত্বাৎ ব্যবস্থা
 বহব আত্মানঃ সর্বগতাঃ, তেষামেবৈব ব্যতিকরঃ প্রাপ্নোতি । তত্র প্রপূর্ণকং
 সাংখ্যান্ প্রতি ব্যতিক্রমং তাবদাহ—“কথম্” ইতি । যাদৃশস্তাদৃশো গুণসম্বন্ধঃ
 সর্বান্ পুরুষান্ প্রত্যবিশিষ্টে, ইতি তৎকৃতে স্খল্লঃখে সর্বান্ প্রত্যবিশিষ্টে । ন চ
 কৰ্ম্মনিবন্ধনা ব্যবস্থা, কৰ্ম্মণঃ প্রাকৃতত্বেন, প্রকৃতেশ্চ সাধারণত্বেনাব্যবস্থাতাদবস্থ্যৎ ।
 চোদয়তি—“স্বাদেতৎ” ইতি । অয়মর্থঃ—ন প্রধানং স্ববিভূতিখ্যাপনার

কৰ্ম্মফলের সাধৰ্ঘ্য হইতে পারে । কি প্রকারে, তাহা বলিতেছি । সাধ্যমতে
 আত্মা বহু, সকল আত্মাই বিভূ, চৈতন্তমাত্র, নিগুণ ও নিরতিশয় (তারতম্য-
 রহিত) । প্রধান (প্রকৃতি) সমুদায় আত্মার সাধারণ বস্তু, এবং প্রধান থাকাতাই সে
 সকলের ভোগ ও মোক্ষ ঘটনা হইতেছে । [সতি...কাণাদাঃ] কণাদ-শিষ্যগণ
 বলেন, বহু ও বিভূ (সর্বব্যাপী) হইলেও আত্মা দ্রব্যমাত্ররূপী ও ঘটকুডাদির
 ত্যায় অচেতন । আত্মার উপকরণ মনঃও বহু ও অচেতন । অথচ সে সকল
 সূক্ষ্ম—পরমাণুতুল্য । তাৎপৰ্য্য মনোদ্রব্যের সংযোগে আত্মদ্রব্যে ইচ্ছাদি নয়টা গুণ
 জন্মে এবং সে সকল গুণ ব্যামিশ্রিত না হইয়া প্রতি আত্মার সমবেত হয় (সমবায়
 সম্বন্ধেখাকে বা উৎপন্ন হয়) । তদ্রূপ গুণোন্তবেরই নাম সংসার, এবং আত্মদ্রব্যে
 ইচ্ছাদি নবগুণের আত্যন্তিক উৎপত্ত্যতাব হওয়ার নামই মোক্ষ । [তত্র...
 প্রাপ্নোতি] যেহেতু সাধ্যমতে আত্মা চৈতন্তরূপী, অথচ সে সকলের প্রকৃতি-
 সন্নিধানাদির কোন ইতর বিশেষ নাই, প্রকৃতি প্রত্যেক পুরুষেরই ভোগ-মোক্ষার্থ
 সমানরূপে প্রবৃত্তা, সেই হেতু, একের স্খল্লঃখসম্বন্ধে সর্বাত্মার স্খল্লঃখসম্বন্ধ
 হইতে পারে ।

[স্বাদেতৎ...ব্যতিকরঃ] সাধ্য হয় ত বলিবেন, পুরুষগোত্রের উদ্দেশ্যেই প্রা-
 প্ত

ভবিষ্যতি । অন্যথা হি স্ববিভূতিখ্যাপনার্থা প্রধানপ্রবৃত্তিঃ স্মৃৎ,
তথা-চানিশ্চৌক্ষুঃ প্রসজ্যেতেতি । নৈতৎ সারম্ । ন হ্যভিলষিত-
সিদ্ধিনিবন্ধনা ব্যবস্থা শক্যা বিজ্ঞাতুম্ । উপপত্ত্যা তু কয়াচিৎ
ব্যবস্থোচ্যেত, অসত্যাং পুনরুপপত্তৌ কামং মাভূদভিলষিতং
পুরুষকৈবল্যম্ ; প্রাপ্নোতি তু ব্যবস্থাহেতুভাবাদ্ব্যতিকরঃ ।
কাণাদানামপি যদৈকেনাত্মনা মনঃ সংযুক্ত্যে, তদাত্মান্তরৈরপি
নাস্তরীয়কঃ । সংযোগঃ স্মৃৎ, সম্বন্ধানাদ্যবিশেষাৎ । ততশ্চ
হেতুবিশেষাৎ ফলাবিশেষ ইত্যেকস্মাত্মনঃ স্বথত্বঃসংযোগে
সর্বাত্মনামেব সমানং স্বথত্বঃখিত্বং প্রসজ্যেত ॥ ২ । ৩ । ৫০ ॥

স্মাদেতৎ, অদৃষ্টনিমিত্তো নিয়মো ভবযতীতি, নেত্যাহ—

প্রবর্ততে, কিন্তু পুরুষার্থম্ । যঞ্চ পুরুষং প্রত্যনেন ভোগাপবর্গো পুরুষার্থো
সাধিতো, তং প্রতি সমাপ্তাধিকারতয়া নিবর্ততে, পুরুষান্তরন্ত প্রত্যসমাপ্তাধিকারং
প্রবর্ততে । এবঞ্চ মুক্তসংসারিব্যবস্থোপপত্তেঃ স্বথত্বঃখব্যবস্থাপি ভবিষ্যতীতি ।
নিরাকরোতি—“ন হি” ইতি । সর্কেবাং পুরুষাণাং বিভূতাং প্রধানন্ত চ সাধা-
রণ্যাদমুং পুরুষং প্রত্যনেনার্থঃ সাধিত ইত্যেতদেব নাস্তি । তস্মাৎ প্রয়োজন-
বশেন বিনা হেতুং ব্যবস্থাহেতু, সা চাযুক্তা, হেতুভাবাদিত্যর্থ ॥ ২ । ৩ । ৫০ ॥

নের প্রবৃত্তি ; স্মতরাং তাহা নিয়মিত । ইহা স্বীকার করিলে তাহার প্রবৃত্তি কেবল
নিজ মহিমামাত্র প্রদর্শনী হইয়া পড়ে এবং অনিয়মিত প্রবৃত্তিপক্ষে পুরুষের মোক্ষ না
হইতেও পারে, স্মতরাং প্রধানের প্রবৃত্তি উদ্দেশশূন্য হইয়া পড়ে । সেই কারণে
নিয়মিত প্রবৃত্তি অবশ্য স্বীকার্য্য । সাংখ্যের এই বাক্য অসারী কেন-না, ব্যবস্থা
অভিলষিত সিদ্ধির অলুপ্তবন্ধনী(কারণ) নহে, যুক্তিই ব্যবস্থা-সিদ্ধির কারণ । (কথা-
গুলির অভিপ্রায় এই যে, প্রধান জড়, তাহার উদ্দেশ্যবিবেক থাকে অসম্ভব,
স্মতরাং ঐ বাক্য যুক্তিশূন্য বা প্রমাণশূন্য), নিয়ামিকা যুক্তির অভাবে কৈবল্য-
সিদ্ধি না হয়, না হউক, ফল-কথা, সাংখ্য মতে ব্যবস্থা-কারণের অভাবে কর্ম-
ফলের বা স্বথত্বঃখভোগের সাক্ষ্যপ্রাপ্তি হয় । [কাণাদা..... প্রসজ্যেত] কাণাদ
সম্প্রদায়ের (বৈশেষিক দর্শনের) মতেও সাক্ষ্য দোষ হয় । বিবেচনা কর,
তন্মতে সকল আত্মাই সর্বব্যাপী, স্মতরাং যে সময়ে মন এক আত্মায় সংযুক্ত
হয়, সম্বন্ধানাদির বিশেষ না থাকায় সেই সময়ে তাহা অবাধে অগ্ন আত্মায়ও
সংযুক্ত হইতে পারে । ফলিতার্থ এই যে, হেতুর সাধারণতাপ্রযুক্ত ফলও সাধারণ
হওয়া উচিত, অর্থাৎ এক আত্মায় স্বথত্বঃখ-সংযোগে আত্মান্তরেরও স্বথি-
ত্বঃখি-প্রাপ্তি হইতে পারে । (হেতু—মনঃসংযোগ, ফল—স্বখাদি) ॥ ২ । ৩ । ৫০ ॥

অদৃষ্টানিয়মাৎ ॥ ২ । ৩ । ৫১ ॥*

বহুস্বাত্মন্য আকাশবৎ সর্বগতেষু প্রতিশরীরং বাহ্য-
ভ্যন্তরাবিশেষণে সম্মিহিতেষু মনোবাক্যৈর্ধর্মাদ্বৈতলক্ষণমদৃষ্টমু-
পার্জ্জ্যতে । সাঙ্খ্যানাং তাবৎ তদনাত্মসমবায়ি প্রধানবর্তি প্রধান-
সাধারণ্যায় প্রত্যাত্মং সুখদুঃখোপভোগস্ত নিয়ামকমুপপদ্যতে ।
কাণাদানামপি পূর্ববৎ সাধারণেনাত্মমনঃসংযোগেন নির্বর্তিতস্তা-

ভবতু, সাংখ্যানামব্যবস্থা, প্রধানসমবায়াদদৃষ্টস্ত প্রধানস্ত চ সাধারণ্যাত্ ।
কাণাদাদীনাস্ত আত্মসমবায়াদদৃষ্টং প্রত্যাত্মমসাধারণং, তৎকৃতশ্চ মনসা সহায়নঃ
স্বস্বামিভাবলক্ষণঃ সঙ্কোহনাদিরদৃষ্টভেদানামনাদিহাৎ । তথা চাত্মমনঃসংযো-
গস্ত সাধারণ্যেহপি স্বস্বামিভাবস্তাসাধারণ্যাদভিসন্ধাদিব্যবস্থোপপত্তত্বে এষ ।
ন চ সংযোগেহপি সাধারণঃ, ন হি তস্ত মনস আত্মান্তর্যমঃ সংযোগঃ, স
এব স্বামিনাপি, আত্মসংযোগস্ত প্রতिसংযোগভেদেন ভেদাৎ । তস্মাদাত্মৈকত্বস্তা-
গমসিদ্ধত্বাদ্যবস্থার্যাত্শচক্রেহপ্যুপপত্তেনানেকাত্মকল্পনা, গৌরবাদাগমবিরোধোচ্চ ।
অস্তাবিশেষবশেন চ ভেদকল্পনায়াত্মাত্মপ্রয়াপত্তেঃ । ভেদে হি তৎকল্পনা,
ততশ্চ ভেদ ইতি । এতদেব কাণাদমতদুপলং ভাব্যকৃতাত্ম তু প্রৌঢ়বাদিতয়া

[স্তাদেতৎ... ..নেত্যাঃ] সাংখ্য হয়-ত বলিবেন, অদৃষ্টই নিয়ামক অর্থাৎ
ব্যবস্থা করিবেক, সত্ত্ব হইতে দিবেক না, অর্থাৎ যে আত্মার অদৃষ্ট স্বীয় আশ্রয়ী-
ভূত আত্মার মনঃসংযোগ জন্মায়, সেই আত্মারই তৎকল্পিত সুখ-দুঃখাদি হয়,
আত্মান্তরের সহিত তাহার সম্পর্ক থাকে না, ব্যাসদেব ইহার প্রত্যুত্তরে বলিতে-
ছেন যে, না—তাহা নহে ।

আকাশের জায় সর্বব্যাপী সমুদায় আত্মাই অন্তরে বাহিরে অবিশেষরূপে
শরীরে শরীরে অবস্থান করতঃ মনের, বাক্যের ও শরীরের দ্বারা ধর্মাদ্বৈতনামক
অদৃষ্ট উপার্জন করিতেছে । সাংখ্যের মতে তাহা (ধর্মাদ্বৈত) আত্মসমবেত
নহে, আত্মায় থাকে না, কিন্তু প্রধানে থাকে । প্রধান সাধারণ অর্থাৎ
সকল আত্মারই সমান নির্বিশেষ কারণ । সে কারণ, তাহা ভিন্ন ভিন্ন
আত্মার ভিন্ন ভিন্ন সুখদুঃখাদির নিয়ামক হইতে পারে না । সাধারণতঃ আত্ম-
মনঃসংযোগ নিম্পন্ন হয় বলিয়া কণাদ-মতের অদৃষ্টও সূর্য্যাস্ত-সাধারণ ; সুতরাং
কণাদ মতেও নির্দিষ্ট ব্যবস্থা নির্বাহ পায় না । অর্থাৎ তন্মতে এই আত্মার
এই অদৃষ্ট, অন্তের সহিত ইহার সম্পর্ক নাই, বা হইবে না, এ নিয়মের

* অদৃষ্টানামপি সর্বসাধারণ্যাত্ ন ব্যবস্তব্যত্বাৎ ।

অদৃষ্ট নিয়মের অর্থাৎ অমুক আত্মার এই অদৃষ্ট, এতরূপ চিহ্নরূপের গমক হেতু না থাকায়
প্রদত্ত দোষ তদবস্থাই থাকে ।

দৃষ্টশ্রাপি, অষ্টৈবাত্মন ইদমদৃষ্টমিতি নিয়মে হেতুভাবাদেষ এব
দোষঃ ॥ ২। ৩। ৫১ ॥

শ্রাদেতৎ। অহমিদং ফলং প্রাপ্ত্বানীদং পরিহরাণি, ইথং
প্রযতৈ, ইথং করবাণীত্যেবস্বিধা অভিসন্ধ্যাদয়ঃ প্রত্যাশ্নং
প্রবর্তমানা অদৃষ্টশ্রাত্মনাঞ্চ স্বস্বামিভাবে নিয়ন্তৃশ্চ্যুতি।
নেত্যাহ—

অভিসন্ধ্যাদিষপি চৈবম্ ॥ ২। ৩। ৫২ ॥*

‘অভিসন্ধ্যাদীনামপি সাধারণেনৈবাত্ম-মনঃসংযোগেন’ সৰ্ব্বা-
অসম্বিধৌ জিয়মাণানাং নিয়মহেতুত্বানুপপত্তেরুক্তদোষানুযজ্ঞ-
এব ॥ ২। ৩। ৫২ ॥

‘কাগাদান্ প্রত্যাদৃষ্টানিয়মাদিত্যানীনি সূত্রানি যোজিতানি, সাংখ্যমতদূষণ-
পরাণ্যেবেতি তু রোচয়ন্তে কেচিৎ। তদাস্তাং ভাবৎ ॥ ২। ৩। ৫১ ॥

ইতি ত্রিবাচস্পতিমিশ্রবিরচিতৈ শারীরকমীমাংসাত্ম্যবিভাগে ভাসিত্যাং
দ্বিতীয়াধ্যায়স্ত তৃতীয়ঃ পাদঃ ॥ ২। ৩ ॥

[রক্তপ্রভা] পূর্ববৎ মনঃসংযোগবৎ। অদৃষ্টশ্রাপি, সৰ্ব্বাঅসাধারণত্বাৎ ন
ব্যক্তহেতুত্বার্থঃ। রাগাদিনিয়মাৎ তজ্জাদৃষ্টনিয়ম ইত্যশঙ্ক্যন্তরত্বেন সূত্রং গৃহীতমি-
ত্যদেতদিত্যাদিনা। অনিয়মঃ উক্তদোষঃ ॥ ২। ৩। ৫২ ॥

নিয়ামক নাই। নিয়ামক না থাকাতেই কণাদ মতেও সাক্ষর্য্য দোষ অপরি-
হার্য্য হয় ॥ ২। ৩। ৫১ ॥

[শ্রাদেতৎ.....নেত্যাহ] যদি এমনই হয় যে, আমি এই ফল পাইয়াছি,
ইহা পরিত্যাগ করিব, এইরূপ চেষ্টা করিব, অমুক প্রকারে নির্বাহ করিব,
ইত্যাদিবিধ অভিসন্ধি ও চেষ্টা-বিশেষ প্রতি আশ্রয় উৎপন্ন হয়, সেই অভি-
সন্ধ্যাদিই আশ্রয় ও অদৃষ্টের স্বস্বামিভাব নিয়মিত করিবেক, অর্থাৎ যে আশ্রয়
যে অদৃষ্ট—তাহা নির্দিষ্ট করিবেক, তাহা হইলেও প্রদত্ত দোষের পরিহার
হয় না।

অভিসন্ধিপ্রভৃতিও ‘সাধারণ’ অর্থাৎ নির্বিশেষরূপে আশ্রয়মনঃসংযোগ দ্বারা
সৰ্ব্বাঅ-সম্বিধানেই কৃত বা উৎপন্ন হয়; সুতরাং সে সকলের দ্বারাও নির্দিষ্ট ব্যবস্থা
সিদ্ধ হয় না। তাহা না হওয়ায় প্রদত্ত দোষ তদবস্থই থাকে ॥ ২। ৩। ৫২ ॥

* এবং উক্তদোষানুযজ্ঞঃ।

অভিসন্ধি প্রভৃতিও সাধারণ, অসাধারণ নহে; সুতরাং প্রদত্ত দোষ পরিহার্য্য সে সকলের
গ্রহণ করিলেও পরিহার হইবেক না।

প্রদেশাদিতি চেন্নান্তর্ভাবাৎ ॥ ২ । ৩ । ৫৩ ॥ *

অথোচ্যেত—বিভূতেহপ্যাত্মনঃ শরীরপ্রতিষ্ঠেন মনসা সংযোগঃ শরীরাবচ্ছিন্ন এবাত্মপ্রদেশে ভবিষ্যতি । অতঃ প্রদেশকৃতা ব্যবস্থাহভিসঙ্খ্যাदीনামদৃষ্টশ্চ স্বেচ্ছাঃখল্লোচ্চ ভবি-
ষ্যতীতি, তদপি নোপপদ্যতে । কস্মাৎ ? অন্তর্ভাবাৎ । বিভূ-
ত্বাবিশেষাদ্ধি সর্ব এবাত্মানঃ সর্বশরীরেষু স্তর্ভবন্তি । তত্র ন
বৈশেষিকৈঃ শরীরাবচ্ছিন্নোহপ্যাত্মনঃ প্রদেশঃ কল্পয়িতুং শক্যঃ ।
কল্প্যমানোহপ্যয়ং নিম্প্রদেশস্তাত্মনঃ প্রদেশঃ কাল্পনিকত্বাদেব
ন পারমার্থিকং কার্য্যং নিয়ন্তুং শক্যোতি । শরীরমপি সর্বাত্ম-
সম্বিধাবুৎপদ্যমানমস্তৈবাত্মনো নেতরেষামিতি ন নিয়ন্তুং

[রত্নপ্রভা] আত্মান্তরপ্রদেশস্ত পরদেহে অন্তর্ভাবাৎ ব্যবহৃত্তিশকার্ধ্যঃ ।
কিং মনসা সংযুক্ত আত্মৈবাত্মনঃ প্রদেশঃ ? উত কল্পিতঃ । আত্মে সর্বাত্মনঃ
সর্বদেহেষু অন্তর্ভাব ইতি ব্যবস্থা । দ্বিতীয়ং দুষ্যতি—তত্র ন বৈশেষি-
কৈরিতি । সর্বাত্মসামিধ্যে সতি কন্তচিদেব প্রদেশঃ কল্পয়িতুমশক্যঃ,
নিয়ামকত্বাবাদিত্যর্থঃ । প্রদেশকল্পনামঙ্গীকৃত্যাহ—কল্পোতি । কার্য্যমভিসঙ্খ্যা-
দিকং, যস্তাত্মনো যচ্ছরীরং তত্র তস্তৈব ভোগ ইতি ব্যবস্থামাশঙ্ক্যাহ শরীরমপীতি ।

যদি এমন বল যে, পরস্পর সকল আত্মাই বিভূ অর্থাৎ সর্বব্যাপী । হাঁ, এ কথা
সত্য বটে ; কিন্তু শরীরপ্রতিষ্ঠিত মনের সংযোগ শরীরাবচ্ছিন্ন আত্ম-প্রদেশেই
হয়, অন্তর হয় না, এ জ্ঞাত্তিসন্ধিপ্রভৃতির, অদৃষ্টের ও স্বচ্ছতাঃখাদির নির্দিষ্ট
ব্যবস্থা নির্বাহ পায় । এরূপ বলিলেও তাহা যুক্তিতে সিদ্ধ বা নিশ্চিত
হইবে না । কেন-না, সমুদায় আত্মা সমুদায় শরীরের অন্তর্ভূত । [বিভূত্বা...
সম্ভবাৎ] যখন সর্বব্যাপিতার ইতরবিশেষ নাই, সকল আত্মাই সমান সর্ব-
ব্যাপী, তখন অবশ্যই সকল আত্মা সকল শরীরের অন্তর্ভূত । কি করিয়া
বৈশেষিক আত্মার শরীরাবচ্ছিন্ন-প্রদেশ স্থির করিবেন ? অথবা কল্পনা করিবেন ?
(সকল প্রদেশই-ত শরীরাবচ্ছিন্ন !) প্রদেশ-রহিত আত্মার প্রদেশ বলিতে গেলে
তাহা কাল্পনিক হইবে । কাল্পনিক হইলে তদ্বারা পারমার্থিক কার্য্যনিয়ম

* শরীরাবচ্ছিন্ন আত্মপ্রদেশতন্ত্রাৎ তৎখীকার্ণাৎ ব্যবস্থা ভবিষ্যতীতি ন বাচ্যং, যতঃ সোহপি
সর্বদেহেষু স্তর্ভবন্তি ।

শরীরাবচ্ছিন্ন আত্মপ্রদেশেই 'মনঃসংযোগ' হয়, অন্তর হয় না, এ কথা বলিলেও নিতর নাই ।
কেন-না, তাহাও সর্বশরীরের অন্তর্ভূত (ভাব্য ব্যাখ্যা দেখ) ।

শক্যম্ । প্রদেশবিশেষাভ্যুপগমেহপি চ দ্বয়োরাত্মনোঃ সমান-
স্বখদুঃখভাজ্ঞোঃ কদাচিদেকেনৈব তাবচ্ছরীরেণোপভোগসিদ্ধিঃ
স্যাৎ, সমানপ্রদেশস্তাপি দ্বয়োরাত্মনোরদৃষ্টস্ত সন্তবাৎ ।

তথা হি দেবদত্তো যস্মিন্ প্রদেশে স্বখদুঃখমম্বভূৎ, তস্মাৎ
প্রদেশাদপূত্রাস্তে তচ্ছরীরে, যজ্ঞদত্তশরীরে চ তং দেশমনুপ্রাপ্তে,
তস্তাপীতরণে সমানঃ স্বখদুঃখানুভবো দৃশ্যতে, স ন স্যাৎ—
যদি দেবদত্ত-যজ্ঞদত্তয়োঃ সমানপ্রদেশমদৃষ্টং ন স্যাৎ । স্বর্গাশ্র-
নুপভোগপ্রসঙ্গশ্চ প্রদেশবাদিনঃ স্যাৎ, ব্রাহ্মণাদিশরীরপ্রদে-

প্রদেশপক্ষে দোষান্তরমাহ—প্রদেশেতি । যস্মিন্ প্রদেশেহদৃষ্টোৎপত্তিঃ, স
কিং চলঃ স্থিরো বা, নাশঃ, অচলহংশিভ্রংশস্ত চলনবিভাগয়োঃ সম্ভবাদনাশ্বা-
দাপাতাচ্চ । দ্বিতীয়ে, তস্মিন্নেব প্রদেশে পরস্তাহপি ভোগদর্শনাদদৃষ্টমন্তীভ্যে-
কেনাপি শরীরেণ দ্বয়োরাত্মনোরভোগপ্রসঙ্গঃ । যজ্ঞাত্মভেদাৎ প্রদেশয়োর্ভেদঃ,
তদাপি তরোরেকদেহান্তর্ভাবভোগসাক্ষর্য্যং তদবস্থং সাবরবাত্মবাদপ্রসঙ্গশ্চ ।
কিঞ্চ, যত্র যত্রাত্মনঃ প্রদেশে শরীরাদিসংযোগাদদৃষ্টমুৎপন্নং, তত্তত্রৈবাচলপ্রদেশে
স্থিতিমিতি স্বর্গাদিশরীরাবচ্ছিন্নাত্মদৃষ্টভাবাৎ ভোগো ন স্যাৎ, অতঃ প্রদেশ-
ভেদো ন ব্যবহাপকঃ । যত্রোৎপন্নমদৃষ্টং স্বাশ্রয়ে যত্র কচিং ভোগহেতু-
রिति স্বর্গাদিভোগসিদ্ধিরিতি, তন্ন । ভোগশরীরাত্ দূরহাদৃষ্টে মানাত্বাদিতি
ভাবঃ । যদপি কেচিদাহঃ—মনস একভেদপ্যাশ্বনাৎ ভেদেন সংযোগব্যক্তিনাৎ
ভেদাৎ কয়াচিং সংযোগব্যক্ত্যা কস্মিন্চিদেবাত্মদৃষ্টাদিকমিত্যাসাক্ষর্য্যমিতি,
(কার্ধ্যের ব্যবস্থা) নিষ্পন্ন হইবেক না । অপিচ, শরীর যখন সর্ব্বাত্ম-সম্মিধানৈই
জন্মে, তখন কি করিয়া অমুক আত্মার এই শরীর, ইহা অমুক আত্মার নহে, ইহা
স্থির করিবে ? ঐ নিয়ম সিদ্ধ করিবে ? তাহা পারিবে না । প্রদেশবিশেষ
স্বীকার করিলেও সমস্বদুঃখভোগী দুই আত্মার এক শরীর দ্বারা সেই সেই ভোগ
সিদ্ধ হওয়ার আপত্তি হইবেক । কেন-না, আত্মদ্বয়ের অদৃষ্টের প্রদেশসাম্য হেতু
তাহা অসম্ভব নহে ; প্রত্যুত্ব স্থসম্ভব ।

[তথা হি.....ভাবাৎ] বিবেচনা কর, দেবদত্ত যে আত্মপ্রদেশে স্বখদুঃখ-
ভোগ করিতেছিলেন, তঁহার শরীর সে আত্মপ্রদেশ ত্যাগ করিয়া প্রদেশান্তরে
গেল, সেই মুহূর্ত্তে তৎপ্রদেশে যজ্ঞদত্তের শরীর আসিল, এমন স্থলে কেন দেবদত্ত
যজ্ঞদত্তের সহিত সমস্বদুঃখী হয় ? যদি দেবদত্তের ও যজ্ঞদত্তের অদৃষ্ট সমপ্রদেশ
না হইত, তাহা হইলে কদাচ ঐক্য হইত না । এতদ্বিত্ত, প্রদেশবাদীর মতে,
স্বর্গাদি ভোগের অল্পপত্তি-আপত্তিও হয় । বিবেচনা কর, ব্রাহ্মণাদিশরীরপ্রদেশে
হইল অদৃষ্টোৎপত্তি, আর অন্তপ্রদেশে হইবে তাহার কার্ধ্য, ইহা ইহিভেই পারে না ।
অপিচ, দৃষ্টান্ত না থাকায় বহু আত্মার সর্ব্বব্যাপিতা ও স্বর্গাদি ভোগ উভয়ই অসিদ্ধ

শেষদৃষ্টিনিস্পত্তেঃ, প্রদেশান্তরবর্তিত্বাচ্চ স্বর্গাদ্যুপভোগস্ত, সৰ্ব্বগতত্বানুপপত্তিশ্চ বহুনামান্বনাং, দৃষ্টান্তাভাবাৎ। বদ তাবৎ স্বং—কে বহবঃ সমানপ্রদেশাশ্চেতি। রূপাদয় ইতি চেৎ, ন, তেষামপি ধৰ্ম্মাংশেনাভেদাল্লক্ষণভেদাচ্চ। ন তু বহুনামান্বনাং লক্ষণভেদোহস্তি, অন্ত্যবিশেষবশাভ্বেদোপপত্তিরিতি চেৎ, ন, ভেদকল্পনায়া অন্ত্যবিশেষকল্পনায়াশ্চেতরেতরাশ্রয়ত্বাৎ। আকা-

তম্। সংযোগব্যক্তীনাং বৈজ্ঞাত্যভাবেন সৰ্বাসামেবৈকদেহান্তঃ সৰ্বাস্বদৃষ্টেহ-
ত্বাপত্তেঃ। তথাচ সৰ্বাস্বনামেকস্মিন্ দেহে ভোক্তৃৎ দুৰ্ভারম্।

কিঞ্চ, বহুনাং বিভূতমঙ্গীকৃত্য সাধুর্গামুক্তং, সম্প্রতি কৰ্ত্তৃণাং বিভূতমসিদ্ধম্,
অহমিহৈবাশ্মি—ইত্যন্তাহুভবাং মানাভাবাচ্চেত্যাং—“সৰ্বগতত্বানুপপত্তিশ্চ”
ইতি। কিঞ্চ, বহুনাং বিভূত্ব সমানদেশত্বং বাচ্যং, তচ্চাসমুক্তং, অদৃষ্টত্বাদিত্যাং—
বদেতি। নহু রূপরসাদীনামেকঘটস্থত্বং দৃষ্টমিতি চেৎ, *নায়মসংসম্মতো দৃষ্টান্তঃ।
রূপস্ত তেজোমাত্রাদ্রসস্ত জলমাত্রবাং গন্ধস্ত পৃথিবীমাত্রবাং ইত্যেবং তত্তদ্বৎগত
স্বধৰ্ম্মাংশেনাভেদাৎ তেজোমাত্রাদ্রসাদিত্যিহ পটাবাং। কিঞ্চাশ্বনাং বহুত্বমপ্য-
সিদ্ধম্, আত্মরূপলক্ষণভেদাৎ। তথা চ দেবদত্তাত্মা যজ্ঞদত্তাত্মনো ন ভিন্নঃ,
আত্মাদ্ যজ্ঞদত্তাত্মবৎ। অত্র বৈশেষিকঃ শব্দে—অন্ত্যবিশেষেতি। নিত্যদ্রব্য-
মাত্রবৃত্তয়ো বিশেষান্তে চ স্বয়ং স্বাপ্রয়ব্যাবৰ্ত্তকা এব, ন স্বেবাং ব্যাবৰ্ত্তকমপেক্ষন্তে,
ইত্যন্ত্যা উচ্যন্তে। তথা চ বিশেষরূপলক্ষণভেদাৎ ভবত্যাভ্বেদ ইত্যর্থঃ। ন
তাবদাত্মন্তানাত্মনঃ সকাশাভেদজ্ঞানার্থা বিশেষকল্পনা আত্মত্বাদেবানাত্মভেদ-
সিদ্ধেঃ। নাপ্যাশ্বনাং মিথো ভেদজ্ঞানার্থং তৎকল্পনা, আত্মভেদস্তাত্ম্যাসিদ্ধেঃ।
ন চ বিশেষভেদকল্পনাদেবায়ভেদকল্পনা যুক্তা, আত্মভেদজ্ঞপ্তাবাত্ম স্ব বিশেষভেদ-
সিদ্ধিশ্চ সিদ্ধৌ তৎসিদ্ধিরিত্যন্তাত্ম্যাদিত্যিহ পরিহারার্থঃ। যন্ত বহুনাং বিভূত্ব
আকাশদিকালদৃষ্টাঃ ইতি, সোহপ্যসম্মত ইত্যাহ—“আকাশাদীনাম্” ইতি।

ও যুক্তিবহিভূত। [বদ...সিদ্ধম্] তুমিই বল, সমপ্রদেশ অথচ বহু, এমন কোন্
পদার্থ দেখিয়াছ? যদি বল, রূপাদি পদার্থ দেখিয়াছি। আমরা বলি, তাহা
ভ্রম। কেন-না, একাধারে রূপ রস গন্ধ প্রভৃতি যেগুলি দেখিয়াছ ও দৃষ্টান্ত
দেখাইবে, সে গুলিরও স্বীয় স্বীয় ধৰ্ম্মী (আশ্রয়) অংশে অভিন্নতা আছে,
ভিন্নতা নাই। (যে রূপ, সে-ই তেজ, যে জল, সে-ই রস, ইত্যাদি)। * অপিচ,
লক্ষণের অভেদও আছে। লক্ষণের অভেদ (সমলক্ষণ) থাকায় বহুই

* সমুদায় কথার মার সঙ্কলন এই যে, বৈশেষিক দর্শনের মতে আত্মা অসংখ্য এবং সকল
আত্মাই বিভূ। অন্তরে বাহিরে কোনও স্থানে কোনও আত্মার অভাব নাই, সর্বত্রই সর্ব আত্মা
আছে। যেখানে আমার মন, আমার শরীর, সেইখানেই আমার আত্মা, তোমার আত্মা,
অন্তান্ত আত্মা, সকল আত্মাই জ্বাছে। অতএব, শরীরাবচ্ছিন্ন আত্মপ্রদেশ ও মনঃসংযোগ,
এই দুইটাই সাধারণ অর্থাৎ সকল আত্মার পক্ষে সমান। সুতরাং সকল প্রদেশই এতচ্ছরীরাবচ্ছিন্ন
এবং সমুদায় আত্মপ্রদেশই মনের স্থিতি। ইহা বৈশেষিকের ইচ্ছা না থাকিলেও স্বীকার্য এবং

শাদীনামপি বিভূত্বং ব্রহ্মবাদিনোহসিদ্ধং, কার্যত্বাভ্যুপগমাৎ ।

তস্মাদাত্মৈকত্বপক্ষ এব সৰ্ব্বদোষাভাব ইতি সিদ্ধম্ ॥২।৩।৫৩॥

ইতি শ্রীমদগোবিন্দভগবৎপূজ্যাপাদশিষ্য-শ্রীমচ্ছঙ্করভগবৎপাদ-
কৃতৌ শারীরকমীমাংসাতাম্বে দ্বিতীয়স্তাধ্যায়স্ত তৃতীয়ঃ পাদঃ ॥৬॥

বিভূত্বৈকত্বভিত্তিষে লাঘবায় বিভূভেদঃ । যথৈকশ্মিন্নাকশে তেরীবীণাদিভেদেন
তারমস্রাদিশব্দব্যবস্থা, এবমেকশ্মিন্নপ্যাত্মনি বুদ্ধ্যুপাধিভেদেন সুখাদিব্যবহোপপত্তেঃ,
আত্মভেদেহপি ব্যবস্থারূপপত্তেক্তত্ত্বানুধা তেদকল্পনেতু্যপসংহরতি—তস্মা-
দিতি । এবম্ভূতভোক্তৃপ্ৰতীনাং বিরোধাতাবাৎ ব্রহ্মণ্যত্বয়ে সমন্বয় ইতি সিদ্ধম্ ॥
২।৩।৫৩ ॥ ইতি রত্নপ্রভা ।]

অসিদ্ধ । আত্মা বহু, ইহা কথায় বলিতেছ, কিন্তু লক্ষণ এক । লক্ষণের ভেদ
থাকিলে তদ্বারা ভেদসিদ্ধি হয়, তাহা না থাকিলে হয় না । বিশেষ * পদার্থের
দ্বারা ভেদসিদ্ধি হইবেক, এ কথাও বলিবার অযোগ্য । কেন-না, বিশেষ
পদার্থের কল্পনা ও ভেদকল্পনা পরস্পরাধীন ; সুতরাং তাহাতে ইতরেতরাশ্রয়
দোষ—বাহ্য বৃথিব্যার ও হইবার প্রতিবন্ধক, তাহা আছে । ব্রহ্মবাদীর পক্ষে
আকাশের বিভূত্ব অসিদ্ধ । তৎপ্রতি হেতু, তন্মতে আকাশও ব্রহ্মজ্ঞ । এ জ্ঞ
বেদান্তীকে আকাশাদির দৃষ্টান্তে বহু বিভূ স্বীকার করান ঘটবে না । বিচারের
উপসংহার এই যে, প্রদর্শিত কারণে একাত্মবাদই নির্দোষ ॥ ২।৩।৫৩ ॥

ইতি দ্বিতীয় অধ্যায়ের তৃতীয় পাদের ভাষ্যানুবাদ সমাপ্ত ।

বীকর্ষ্য বলিয়াই বৈশেষিকের মতে স্বথদুঃখভোগের সাক্ষ্যপ্রাপ্তি অনিবার্য । অদৃষ্ট স্বীকার
করিলেও সাক্ষ্য ব্যর্থ হয় না । কেন-না, যে আত্ম-প্রদেশে অদৃষ্টোৎপত্তি হয়, সে আত্মপ্রদেশ
এখানে সেখানে চলিয়া বেড়ায় না, ইহা বৈশেষিককে অবগুই মানিতে হইবে । তাহা মানিলে
ইহাও মানিতে হইবে যে, সেই প্রদেশে অন্তের অদৃষ্টও আছে । তাহার কারণ, সেই প্রদেশেই
অন্তের ভোগ দেখা যায় । অপিচ অচলত্ব নিবন্ধন সে প্রদেশ স্থায়ী না বাওরায় ও স্থায়ী শরীর-
বহির্ প্রদেশে অদৃষ্ট না থাকার স্বর্গভোগ অসম্ভব হয় । আরও কথা, এই যে, কর্তার বিভূত্ব
অসিদ্ধ । ‘অহং=আমি’ এই অনুভব কর্তার পরিসিতপরিমাণ থাকার সাধক । ইত্যাদি ।

* বিশেষ—কণাদেব পরিকল্পিত পদার্থ-বিশেষ । ইহা পরমাণু, প্রভৃতি নিত্যপদার্থে থাকে,
থাকিয়া জ্ঞ হইতে আপন আশ্রয়ের ভেদ জন্মায় অর্থাৎ পার্থক্য অবধারণ করায় ।

চতুর্থঃ পাদঃ ।

তথা প্রাণাঃ ॥ ২ । ৪ । ১ ॥ *

বিয়দাদিবিষয়ঃ শ্রুতিবিপ্রতিষেধস্থতীয়েন পাদেন পরি-
হৃতঃ, চতুর্থেনেদানীং প্রাণবিষয়ঃ পরিহ্রিয়তে । তত্র তাবৎ
“তন্তোজোহৃষজত” ইতি “তস্মাদ্ভা এতস্মাদাত্মন আকাশঃ সমুতঃ”
ইতি চৈবমাদিষুৎপত্তিপ্রকরণে প্রাণানামুৎপত্তির্নান্নায়তে ।
কচিচ্চানুৎপত্তিরেবৈষামান্নায়তে—“অসদ্বা ইদমগ্র আসীৎ,
তদাহঃ কিং তদসদাসীদিত্যুষয়ো বাব তেহগ্রেহসদাসীৎ,
তদাহঃ কে তে ঋষয় ইতি, প্রাণা বা ঋষয়ঃ” ইতি । অত্র
প্রাণুৎপত্তেঃ প্রাণানাং সম্ভাবপ্রবণাৎ । অন্যত্র তু প্রাণানামপ্যুৎ-

বত্শপি ব্রহ্মবেদনে সর্ববেদনপ্রতিজ্ঞা-তদুৎপাদনশ্রুতিবিরোধাত্মকত-
শ্রুতিবিরোধাক প্রাণানাং সর্গাদৌ সম্ভাবশ্রুতির্বিষয়ত্বাদিপ্রত্যয় ইবাশ্রুত্যা
কথঙ্কিরেতুমুচিতাঃ, তথাপ্যশ্রুতানয়নপ্রকারমবিধানশ্রুত্যাশ্রুতপশ্চমাত্মনেকাপি শ্রুতি-
র্কল্মষীশ্রুতখয়েদিসিতি মতানঃ পূর্বেপক্ষয়তি । অত্র চাত্ম্যচ্চয়তয়া বিয়দধিকরণপূর্ক-
পক্ষহেতুন্ স্মারয়তি—“তত্র তাবৎ” ইতি । শব্দৈকপ্রমাণসমধিগম্যা হি মহা-
ভূতোৎপত্তিস্তত্ত্বা যত্র শব্দোনিবর্ততে, তত্র তৎপ্রমাণাত্ম্যাবেন তদভাবঃ প্রতীয়তে ।
যথা চৈত্যবন্দন-তৎকর্ম্মধর্ম্মত্বায়া ইত্যর্থঃ । অত্রাপাততঃ শ্রুতিবিপ্রতিপত্ত্যান-

আকাশাদি-বিষয়ে যে, শ্রুতিবিরোধ ছিল, তৃতীয়পাদে তাহার পরিহার
সেখান হইয়াছে । সম্প্রতি এই চতুর্থপাদে প্রাণবিষয়ক বিরোধের পরিহার
বলা হইবেক । (প্রাণ—ইন্দ্রিয় ও জীবনবায়ু) ।

“তিনি তেজ স্বজন করিলেন”, “তাঁহা হইতে আকাশ উৎপন্ন হইয়াছে”
ইত্যাদি ইত্যাদি সৃষ্টিপ্রকরণে প্রাণের উৎপত্তি কথিত হয় নাই, প্রত্যুত
কোনকোন শ্রুতিতে প্রাণের অনুৎপত্তিই অভিজিত হইয়াছে । যথা—“আগে
অসৎ-ই ছিল । কি অসৎ ছিল ? সেই ঋষিরাই অগ্রে অর্থাৎ সৃষ্টির পূর্বে অসৎ
ছিল । ঋষি কাহার ? প্রাণেরাই ঋষি ।” এই শ্রুতিতে সৃষ্টির পূর্বে প্রাণের অনুৎ-
পত্তি বা প্রাণসম্ভাব শ্রুত হইতেছে । [অন্তঃ...দেশে] আবার শ্রুত্যন্তরে ,

* যথা পরস্মাদ্রক্ষণ আকাশায় উৎপত্তয়ে, তথা প্রাণা অপ্যুৎপত্তয়ে ইতি বোজনা । -

বেঙ্গে পরব্রহ্ম হইতে আকাশাদির জন্ম হইয়াছে, সেইরূপে তাঁহা হইতে প্রাণেরও জন্ম হইয়াছে ।
এখানে প্রাণ-শব্দে ইন্দ্রিয় ।

পত্তিঃ পঠ্যতে—“যথায়েঃ ক্ষুদ্রা বিক্ষুলিকা ব্যাচরন্ত্যেবমে-
বৈতস্মাদাত্মনঃ সর্কে প্রাণাঃ” ইতি, “এতস্মাজ্জায়তে প্রাণো
মনঃ সর্কেন্দ্রিয়াণি চ” ইতি, “সপ্ত প্রাণাঃ প্রভবন্তি তস্মাৎ”
ইতি, “প্রাণমসৃজত প্রাণাচ্চুচ্চা খং বায়ুর্জ্যোতিরাপঃ পৃথি-
বীন্দ্রিয়ং মনোহ্রস্ম” ইতি চৈবমাদিপ্রদেশেষু। তত্র তত্র ঐতি-
বিপ্রতিষেধাদনুতরনির্ধারণকারণানিরূপণাচ্চাপ্রতিপত্তিঃ প্রা-
প্নোতি, অথবা প্রাপ্তংপত্তেঃ সম্ভাবশ্রবণাদ্ গোণী প্রাণানামুৎ-
পত্তিঐতিরিতি প্রাপ্নোতি, অত ইদং পঠতি—“তথা • প্রাণাঃ”
ইতি।

কথং পুনরত্র তথৈত্যঙ্করানুলোম্যম্, প্রকৃতোপমানা-
ভাবাৎ। সর্বগতাঈবহুত্ববাদিদূষণমতীতানন্তরপাদান্তে প্রকৃতং,
তং তাবম্বোপমানং সম্ভবতি, সাদৃশ্যভাবাৎ। সাদৃশ্যে হি

ধ্যবসায়েন পূর্বপক্ষয়িত্বা অথ বেত্ত্যভিহিতং পূর্বপক্ষমবতারয়তি। অভি-
প্রায়েহস্ত দর্শিতঃ ‘পানব্যাপক তৎ’ ইত্যত্র। অর্থপ্রতিগ্রহেষ্টাত্তদিকরণপূর্ব-
পক্ষসূত্রার্থসাদৃশ্যং তদা পরামৃষ্টম্। বাক্যান্ত—তাদেতদেবং, যদি সর্গাদৌ প্রাণস-
ম্ভাবশ্চত্বিরনন্ত্যাসিদ্ধা ভবেৎ, অত্রৈবৈব তেষা সিধ্যতি। অবাস্তবপ্রণয়ে হৃদিসাধ-

প্রাণের উৎপত্তিও পণ্ডিত হইতে দেখা যায়। যথা—“যেমন অগ্নি হইতে
ক্ষুদ্র বিক্ষুলিক বিসর্পিত হয়, তেমনি, আত্মা হইতে প্রাণ সকল উৎপন্ন হয়।”
“ইহা হইতে প্রাণ, মন ও ইন্দ্রিয়গণ জন্মিয়াছে।” “সাত প্রাণ তাঁহা হইতে
জন্মে।” “তিনি প্রাণ সৃজন করিলেন। প্রাণ হইতে প্রজা, আকাশ, বায়ু,
তেজ, জল, পৃথিবী, ইন্দ্রিয়, মন ও অন্ন জন্মিল।” [তত্র তত্র...প্রাণা ইতি]
এদর্শিত ভিন্ন ভিন্ন ঐতিহ্যে ভিন্ন ভিন্ন কথা থাকায় এবং একতর নির্ধারণের
কারণবিশেষ না থাকায় প্রাণ উৎপন্ন, কিন্তু অসংখ্য (জন্ম কি নিত্য), তাহা
বুঝা যায় না। কিংবা “সৃষ্টির পূর্বে প্রাণ ছিল” এই ঐতির মুখ্যরূপে গ্রহণ ও
উৎপত্তিবোধক ঐতিহ্যগুলির গোণার্থে স্থাপন, ইহাই পাওয়া যায়। এতরূপ সংশ্লিষ্ট
পক্ষপ্রাপ্তে “তথা প্রাণাঃ” সূত্র পণ্ডিত হইয়াছে।

[কথং...ভবেৎ] এক্ষণে প্রশ্ন হইতে পারে যে, সূত্রের প্রথমই তথা-শব্দের প্রয়োগ
সম্ভবে কিরূপে? সবে এই মাত্র আরম্ভ, এখানে কোন প্রকার উপমান পদার্থ
উপস্থিত নাই। যথা অমুক, তথা অমুক, এরূপ না হইলে তথা-শব্দের সঙ্গতি
হয় না। কিন্তু এখনও যথা-শব্দ প্রয়োগের যোগ্য পদার্থ কথিত হয় নাই,

সত্ব্যুপমানং স্ম্যৎ, যথা সিংহস্তথা বলবশ্মেতি। অদৃষ্টস্যাম্য-
প্রতিপাদনার্থমিতি যদ্ব্যচ্যেত—যথা অদৃষ্টস্য সৰ্ব্বাত্মসম্বন্ধাবুৎ-
পদ্যমানস্থানিয়তত্বং, এবং প্রাণানামপি সৰ্ব্বাত্মনঃ প্রত্যনিয়-
তত্বমিতি, তদপি দেহানিয়মেনৈবোক্তত্বাৎ পুনরুক্তং ভবেৎ।
ন চ জীবেন প্রাণ উপমীয়েরন, সিদ্ধান্তবিরোধাৎ। জীবস্য
হনুৎপত্তিরাত্ম্যতা, প্রাণানাং ত্বৎপত্তিরাচিখ্যাসিতা। তস্মাৎ
‘তথেষ্টসম্বন্ধমেতৎ প্রতিভাতি। ন, উদাহরণোপাত্তেনা-
প্যুপমানেন সম্বন্ধোপপত্তেঃ। অত্র প্রাণোৎপত্তিবাতিবাক্য-
জাতমুদাহরণং—“এতস্মাদাত্মনঃ সৰ্ব্বৈ প্রাণাঃ সৰ্ব্বৈ লোকাঃ
সৰ্ব্বৈ দেবাঃ সৰ্ব্বাণি ভূতানি চ ব্যুচ্চরন্তি” এবঞ্জাতীয়কম্।

নানাং স্থিতিবাক্যবোতি তদর্থোহসাবুপক্ৰমঃ। তত্রাদিকারিপুরুষঃ প্রজাপতিরপ্রণে-
এব, ত্রৈলোক্যমাত্রং প্রলীনম্, অভিস্তদীয়ান্ প্রাণানপেক্ষ্য সা প্রতিরূপণমার্থা।
তস্মাদ্ব্যসীনাং প্রতীতিনামুগ্রহায় সৰ্ববিজ্ঞানপ্রতিজ্ঞোপপত্ত্যর্থস্য চোত্তরস্ত
সন্দর্ভস্ত, গৌণত্বে তু প্রতিজ্ঞাতার্থানুগুণ্যাব্যবধানপেক্ষিতার্থপ্রসঙ্গাৎ প্রাণ

সুতরাং তথা-শব্দের প্রয়োগ অসমঞ্জস। অতীত পাদের শেষে সৰ্বগত অনে-
কাত্মবাদ দৃষিত হইয়াছে, সাদৃশ্য না থাকায় তাহাও যথা-শব্দের যোগ্য উপমান
নহে, সুতরাং তদনুসারেও তথা-শব্দের প্রয়োগ হইতে পারে ন। সাদৃশ্য থাকিলে
উপমান হয়, নচেৎ হয় না। যেমন, সিংহ যজ্ঞপ, বলবশ্মাও তজ্ঞপ, ইত্যাদি।
(অর্থাৎ বলবশ্মার শৌর্য্য-বীৰ্য্য সিংহের শৌর্য্য-বীৰ্য্যের সদৃশ)। অতীত পাদের
শেষে অদৃষ্টের কথা আছে, তৎসমানতা বুঝাইবার জন্ত তথা-শব্দের প্রয়োগ
হইয়াছে, সৰ্ব্বাত্মসম্বন্ধানে সমুৎপন্ন অদৃষ্ট যেমন অনিয়ত, তেমন প্রাণও সৰ্ব্বাত্ম-
সম্বন্ধে অনিয়ত, (ইহা বুঝাইবার জন্ত তথা-শব্দের প্রয়োগ), এ কথাও বলা যায়
না। কারণ, দেহের অনিয়ম বলাতে প্রাণেরও অনিয়ম বলা হইয়াছে, সুতরাং
তথা-শব্দের পৌনরুক্ত্য হইতে পারে। [ন চ...ভাতি] পূর্বোক্ত জীবাত্মা
উপমান হইবেক, অর্থাৎ প্রাণ জীবের দ্বারা তুলিত, ইহাও বাচ্য নহে। কারণ,
তাহা হইলে সিদ্ধান্ত বিরোধ হইবেক। সিদ্ধান্ত বিরোধ এই যে, সেখানে জীবের
অনুৎপত্তি বলা হইয়াছে, কিন্তু এখানে প্রাণের উৎপত্তি বলিতে উক্ত। অতএব,
স্বত্বের তথা-শব্দটি অসম্বন্ধ বলিয়া প্রতীত হইতেছে। [ন...পত্তে] না—
তাহা প্রতীত হয় না। উদাহরণে বাহা পাওয়া যায়, তাহাই উপমান, এবং
সেই উপমানের দ্বারা তথা-শব্দের অসম্বন্ধতা নিবারণিত হয়। [অত্র...তবাম্]
প্রাণোৎপত্তিবাদী উদাহরণবাক্য এই—“এই আত্মা হইতে সমুদায় প্রাণ, সমুদায়

যথা লোকাদয়ঃ পরস্মাদব্রহ্মণ উৎপত্তস্তে, তথা প্রাণা অপী-
ত্যর্থঃ । তথা—

“এতস্মাজ্জায়তে প্রাণো মনঃ সর্বৈন্দ্রিয়াণি চ ।

খং বায়ুর্জ্যোতিরাপঃ পৃথিবী বিশ্বস্ত ধারিণী ॥”

ইত্যেবমাদিশপি খাদিবৎ প্রাণানামুৎতিরिति দ্রষ্টব্যম্ । অথবা
“পানব্যাংপচ্চ তৎ” ইত্যেবমাদিষু ব্যবহিতোপমানসম্বন্ধস্তাপ্যা-
শ্রিতত্বাৎ, খাতিতীতানন্তরপাদাত্ম্যাক্তা বিয়দাদয়ঃ পরস্ত ব্রহ্মণো
বিকারাঃ সমধিগতাঃ, তথা প্রাণা অপি পরস্ত ব্রহ্মণো বিকারা ইতি
যোজয়িতব্যম্ । কঃ পুনঃ প্রাণানাং বিকারস্তে হেতুঃ ? প্রকৃত-

অপি নভোবদব্রহ্মণো বিকারা ইতি । ন চ চৈত্যবন্দনাদিবৎ সর্বথা প্রাণানামুৎ-
পত্ত্যশ্রুতিঃ । কচিৎ খর্ষেবামুৎপত্ত্যশ্রবণং, উৎপত্তিশ্রুতিস্ত তত্র তত্র দর্শিতা ।

লোক, সমুদায় দেব ও সমুদায় ভূত আবির্ভূত হইয়াছে ।” এইরূপ আরও
আছে । সেই সেই বাক্যে যে লোকাদির উৎপত্তি কথিত হইয়াছে, সেই
লোকাদির উৎপত্তিই প্রাণোৎপত্তির উপমান । লোকাদি যেমন পরব্রহ্ম হইতে
উৎপন্ন হয়, তেমনি প্রাণও তাঁহা হইতে উৎপন্ন হয়, এই অর্থ তথা-শব্দের প্রয়োগে
প্রকটিত হইয়াছে । অপিচ, “ইহা হইতে প্রাণ, মন সমুদায় ইন্দ্রিয়, আকাশ,
বায়ু, তেজ, জল ও বিশ্বাধার পৃথিবী জন্মিয়াছে” ইত্যাদি উদাহরণেও
আকাশাদির জায় প্রাণের উৎপত্তি, ইহা বুঝিতে হইবে । কিংবা একরূপ বহিতেও
পার, জৈমিনি যেমন “পানব্যাং” ইত্যাদি স্থলে বহু স্ব ব্যবহিত উপমানেন
গ্ৰহণ করিয়াছেন, তেমনি ব্যাসও অতীত পূর্বপাদাত্ম্য আকাশাদি লক্ষ্য
করিয়া, আকাশাদি যেমন পরব্রহ্মোৎপন্ন, তেমনি প্রাণও পরব্রহ্মোৎপন্ন, এইরূপ
বলিয়াছেন । [কঃ...স্বক্ৰম্] প্রাণ যে বিকারী অর্থাৎ জন্মবান্, তৎপ্রতি হেতু
শ্রুতি । শ্রুতি বলিয়াছেন বলিয়াই প্রাণের জন্মবস্তা স্বীকার করা যায় । কোন
কোন শ্রুতিতে প্রাণের অমুৎপত্তি-শ্রবণ থাকিলেও শ্রুতান্তরে তাহার উৎপত্তি

* যে অর্থপ্রতিগ্রহ করিবে, সে বাক্য বাগ কল্পিবেক, এইরূপ একটা শ্রুতি আছে । জৈমিনি
তাহার বিচার করিয়াছেন ।—ঐ বাক্য বাগ কে করিবে ? অর্থদাতা ? না অর্থপ্রতিগ্রহীতা ?
“প্রতিগ্রহ” শব্দ থাকায় গ্রহীতাই করিবেক, এইরূপ পাওয়া যায় বটে ; কিন্তু অর্থদাতার প্রত্যাবে
ঐ বিধান কথিত হওয়ার উহা অর্থদাতারই কর্তব্য । ঐ হলে, যে প্রতিগ্রহ করার অর্থ্য দেয়, এই
রূপ বাক্যার্থ গ্রাহ্য । এহলে ইহাও দেখিতে হইবেক যে, ঐ অর্থদান লৌকিক কি বৈদিক । শাস্ত্রে
নিবদ্ধ অর্থদান করিলে দোষ হওয়ার কথা থাকায় লৌকিক অর্থদাতারই দোষ দ্বার্য বাক্য
বাগ কর্তব্য, এইরূপ পক্ষ স্থাপন পূর্বক পরে সিদ্ধান্ত করিয়াছেন, সর্বদোষ বজ্রাঘদানে জলোদর
রোগ হয়, তদোষ নাশার্থ বাক্য-বাগ কর্তব্য । ইহারই পরে বলিয়াছেন, “পানব্যাংপচ্চ
তৎ” সোমগান করিলে যদি ব্যাংপ অর্থাৎ বমন হয়, তবে সোমেন্দ্রে চক্ৰহাস করিবেক ।

জন্মেব। ননু কেবুচিং প্রদেশেষু ন প্রাণানামুৎপত্তিঃ শ্রুয়তে
ইত্যুক্তম্। তদযুক্তং, প্রদেশান্তরেষু শ্রবণাৎ। ন হি কচিৎ-
শ্রবণমন্তত্ৰ শ্রুতং নিবারণিতুমুৎসহতে। তস্মাচ্ছ্রুতত্বাবিশেষা-
দাকাশাদিবৎ প্রাণা অপ্যুৎপদ্যন্ত ইতি সূক্তম্ ॥২।৪।১॥

গৌণ্যসম্ভবাৎ ॥ ২।৪।২ ॥ * .

যৎ পুনরুক্তং—প্রাণুৎপত্তেঃ সম্ভাবশ্রবণাৎ গৌণী প্রাণানা-
মুৎপত্তিরিতি, তৎ প্রত্যাহ—গৌণ্যসম্ভবাদিতি। গৌণ্যা অস-
ম্ভবো গৌণ্যসম্ভবঃ। ন হি প্রাণানামুৎপত্তিশ্রুতিগৌণী সম্ভবতি,
প্রতিজ্ঞাহানিপ্রসঙ্গাৎ। “কস্মিন্নু ভগবো বিজ্ঞাতে সর্বমিদং
তস্মাৎৈষম্যং চৈত্যবল্লন-পোষাদিভিরিতি। (পোষধ শব্দ উপবাস-
বাচী বৌদ্ধশাস্ত্রে) ॥২।৪।১॥

কেচিৎপ্রবঞ্চিকরণব্যাখ্যানেন গৌণ্যসম্ভবাদিতি সূত্রং ব্যাচকতে। গৌণী
শুন্যায়। বাহ্য বহুর প্রবল শ্রুতিতে শুন্যায়, একস্থানে অশ্রবণ তাহার
নিষেধ করিতে পারে না। অতএব, শ্রুতত্বের বিশেষ না থাকায় আকাশাদির
জ্ঞায় প্রাণও উৎপন্ন পদার্থ, এ উক্তি নির্দোষ ॥২।৪।১॥

বলিয়াছিলে, সৃষ্টির পূর্বে প্রাণের অস্তিত্ব শ্রবণ থাকায় শ্রুত্যন্তর্যেক
উৎপত্তি মুখ্য উৎপত্তি নহে, কিন্তু গৌণী, তাহার প্রত্যুত্তর এই যে, গৌণত্বের
সম্ভাবনা নাই। [ন হি...তব্যা] যেহেতু প্রতিজ্ঞাহানি প্রসঙ্গ হয়, সেই হেতু
প্রাণের উৎপত্তি গৌণ নহে। “ভগবন্! কি বিজ্ঞাত হইলে এ সমস্তই বিজ্ঞাত
হয়?” শ্রুতি এই একবিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান প্রতিজ্ঞার সাধনার্থ “ইহা হইতে
প্রাণ জন্মিয়াছে” ইত্যাদি কথা বলিয়াছেন। ঐ প্রতিজ্ঞা সিদ্ধ হইতে পারে,

এখানেও লৌকিক সোমপানে অথবা যজ্ঞীয় সোম পানে বমন-জলিত দোষ বিনাশার্থ হোম
করিতে হইবেক, এইরূপ আশঙ্কা উত্থাপনপূর্বক সিদ্ধান্ত করিয়াছেন, যজ্ঞীয় সোম পান
করিলে যদি বমন হয়, তবেই কর্তব্যবশতঃ সিদ্ধান্ত দোষ জন্মে, সে দোষ নিবারণার্থ সোমেন্দ্রে চর
হোম কর্তব্য। এখানে দেখ, জৈমিনি বহু সূত্র ব্যবহৃত অন্তর্ধান-জলিত দোষকে উপহাস করিয়া
“তবৎ” শব্দের প্রয়োগ করিয়াছেন। কলিতার্থ, দুষ্টান্ত অব্যবহিত পূর্বে থাকুক বা, কিছু দূরে
থাকুক, তাহা গ্রহণ করার রীতি আছে।

* গৌণ্য অসম্ভবো গৌণ্যসম্ভবত্বম্। প্রতিজ্ঞাহান্যাদিপ্রসঙ্গাৎ প্রাণোৎপত্তিবাচিনী শ্রুতিন্
গৌণী, কিন্তু মুখ্যত্বার্থঃ।

প্রাণোৎপত্তিবাচিনী শ্রুতির গোপ্য গ্রহণ করিতে গেলে প্রতিজ্ঞাহান্যাদি দোষ আশয়ন করে,
সেইজন্য, গোপ্য গ্রহণের সম্ভাবনা নাই, মুখ্যার্থই গ্রাহ্য। অর্থাৎ বহু শ্রুতিই প্রাণের উৎপত্তি
বলিয়াছেন, হুত্তরাং প্রাণ সত্য সত্যই উৎপন্ন পদার্থ।

বিজ্ঞাতং ভবতি” ইতি হে কবিজ্ঞানেন সৰ্ববিজ্ঞানং প্রতিজ্ঞায়, তৎসাধনায়ৈদমাত্মনায়তে “এতস্মাজ্জায়তে প্রাণঃ” ইত্যাদি। সা চ প্রতিজ্ঞা প্রাণাদেঃ সমস্তস্য জগতঃ ব্রহ্মবিকারস্বৈ সতি প্রকৃতি-ব্যতিরেকেণ বিকারাভাবাৎ সিধ্যতি, গোণ্যাস্তু প্রাণানামুৎপত্তিশ্রুতৌ প্রতিজ্ঞেয়ং হীয়েত । তথা চ প্রতিজ্ঞা-তার্থমুপসংহরতি “পুরুষ এবৈদং বিশ্বং তপো ব্রহ্ম পরামৃতম্” ইতি, “ব্রহ্মৈবেদং বিশ্বমিদং বরিষ্ঠং” ইতি চ । তথা “আত্মনো বা*অরে দর্শনেন শ্রবণেন মত্যা বিজ্ঞানেনেদং সৰ্বং ‘বিদিতম্’ ইত্যেবজ্ঞাতীয়কাস্থ শ্রুতিষেযৈব প্রতিজ্ঞা যোজয়িতব্য।

কথং পুনঃ প্রাণুৎপত্তেঃ প্রাণানাং সম্ভাবশ্রবণম্ ? নৈতস্মূলপ্র-কৃতিবিষয়ম্, “অপ্রাণো হুমনাঃ শুভ্রো হৃক্ষরাৎ পরতঃ পরঃ” ইতি মূলপ্রকৃতেঃ প্রাণাদিসমস্তবিশেষরহিতত্বাবধারণাৎ । অবা-স্তরপ্রকৃতিবিষয়স্তেতৎ স্ববিকারাপেক্ষং প্রাণুৎপত্তেঃ প্রাণানাং

প্রাণানামুৎপত্তিশ্রুতিরসম্ভবাহুৎপত্তেরিতি, তদযুক্তং, বিকল্পাসহতাৎ । তথাহি—প্রাণানাং জীববদ্যাবিকৃতত্বব্রহ্মাত্মায়ামুৎপত্তিঃ স্তাৎ ? ব্রহ্মগন্তত্বান্তরতয়া বা ? ন তাবজ্জীববদেবামবিকৃতত্বব্রহ্মাত্মতা, জড়ত্বাৎ । তস্মাত্ত্বান্তরতয়েয়ামহুৎপত্তি-বদি প্রাণ শ্রুতি সমুদায় জগৎ ব্রহ্মোৎপন্ন হয়। কেন না, প্রকৃতিব্যতি-রিক্ত বিকৃতি নাই। অভিপ্রায় এই যে, প্রকৃতিই বস্তুসং, বিকৃতির পৃথক-অস্তিত্ব নাই। সৃষ্টিকাই বস্তু, ঘট নামমাত্র। প্রাণোৎপত্তি গোণী হইলে অবজ্ঞাই ঐ প্রতিজ্ঞার হানি হইবে। প্রতিজ্ঞাও গোণী, এক্লগ বলিবার উপায় নাই। কেন-না, শ্রুতি উপসংহারেও ব্রহ্মকে বিশ্বাভিন্ন বলিয়াছেন। যথা—“এ বিশ্ব ব্রহ্মই, অত্র কিছু নহে। তপঃই পর (শ্রেষ্ঠ) অমৃত ও ব্রহ্ম।” “এই বিশ্ব বরিষ্ঠ ব্রহ্ম।” “আত্মা শ্রবণ, মনন, নিদিধ্যাসন দ্বারা বিজ্ঞাত হইলে এ সমস্তও বিজ্ঞাত হয়” ইত্যাদি শ্রুতিতেও ঐ প্রতিজ্ঞা বোঝিত করিবে।

[কথং...সিদ্ধেঃ]। যদি বৈশি, স্থষ্টির পূর্বে প্রাণসম্ভাব শ্রবণের গতি কি ? তাহার প্রত্যুত্তর, সে কখন মূলপ্রকৃতিবিষয়ক নহে। অর্থাৎ প্রাণ পরম মূল নহে। যাহা পরম মূল, তাহা “অপ্রাণ, অমন, শুভ্র ও পর, অক্ষর হইতেও পর (শ্রেষ্ঠ)” এই শ্রুতিতে প্রাণাদি সৰ্ববিশেষ বর্জিত বলিয়া অবধারণিত আছে। ঐ বাক্য (প্রাণসম্ভাব বোধক বাক্য) অবাস্তর প্রকৃতি বিষয়কক। তাহার অর্থ, স্তূতরাং স্ববিকার অপেক্ষা উৎপত্তির পূর্বে প্রাণের অস্তিত্ব।* ব্যাকৃত (আবি-র্ভাব বা উৎপত্তি) বিষয়ের যে বহু অবস্থা, তাহা শ্রুতি স্থিতি উভয়ই প্রকৃতি

সম্ভাবাবধারণমিতি দ্রষ্টব্যম্। ব্যাকৃতবিষয়াণামপি ভূয়সীনামব-
স্থানাং শ্রুতিস্মৃত্যোঃ প্রকৃতি-বিকারভাবপ্রসিদ্ধেঃ। বিয়দধি-
করণে হি গোণ্যসম্ভবাদিতি পূর্বপক্ষসূত্রত্বাৎ গোণী জন্মশ্রু-
তিরসম্ভবাদিতি ব্যাখ্যাতম্। প্রতিজ্ঞাহান্যা চ তত্র সিদ্ধান্তো-
হতিহিতঃ, ইহ তু সিদ্ধান্তসূত্রত্বাৎ গোণ্যা জন্মশ্রুতেরসম্ভবা-
দিতি ব্যাখ্যাতম্। তদনুরোধেন ত্রিহাপি গোণী জন্মশ্রুতিরস-
ম্ভবাদিতি ব্যাচক্ষাণৈঃ প্রতিজ্ঞাহানিরূপেক্ষিতা স্মাৎ ॥ ২।৪।২ ॥

‘তৎ প্রাক্ শ্রুতেঃ ॥ ২।৪।৩ ॥ #’

ইতচ্চাকাশাদীনামিব প্রাণানামপি মুখ্যেব জন্মশ্রুতিঃ—

রাশ্বেয়া। তথা চ ব্রহ্মবেদনে সর্ববেদনপ্রতিজ্ঞাব্যাহতিঃ, সমস্তবেদান্তব্যাকো-
পশ্চেত্যেতদাহ—“বিয়দধিকরণেহি” ইতি ॥ ২।৪।২ ॥

নিগদব্যাখ্যাতমস্ত ভাষ্যম্ ॥ ২।৪।৩ ॥

বিকৃতিভাবে প্রসিদ্ধ। (অভিপ্রায় এই যে, মহাপ্রলয়ে পরম কারণ পরব্রহ্ম
মাত্রের অস্তিত্ব, তাঁহারই মুখ্য প্রাণতা, ঐ বাক্য তাঁহাকে লক্ষ্য করে নাই,
কিন্তু খণ্ড বা অবাস্তর প্রলয়ে যে হিরণ্য-গর্ভ ও প্রাণ নামক অবাস্তর প্রকৃতি
ধাকেন, প্রদর্শিত প্রাণাত্ত্ববাদিনী শ্রুতি তাঁহাকেই লক্ষ্য করিতেছে বা
বলিতেছে।, জন্মবান্ বা কারণ-ব্রহ্ম হিরণ্যগর্ভ স্বকীয় সৃষ্টির মূল কারণ,
ইহা “প্রথমে হিরণ্যগর্ভ উৎপন্ন হইলেন” “তিনি ভূত-নিবহের আদি কর্তা”
ইত্যাদি শ্রুতি-স্মৃতিতে কথিত আছে)। [বিয়দধি...স্মাৎ] পূর্বে বিয়দধিকরণে
(আকাশোৎপত্তি বিচারে) গোণ্যসম্ভবাৎ হুত্র পূর্বপক্ষ কোটাতে কথিত
হইয়াছিল, হুতরাং “জন্মশ্রবণ মুখ্য নহে, কিন্তু গোণ, কেন-না, মুখ্য জন্ম
অসম্ভব” এইরূপে ব্যাখ্যাত হইয়া পরে প্রতিজ্ঞাহানি দোষ প্রদর্শনপূর্বক
সিদ্ধান্ত বলা হইয়াছিল। কিন্তু এখানে এটা সিদ্ধান্ত হুত্র, “সেই জন্ম, জন্ম শ্রবণ
গোণ, ইহা সম্ভব হয় না।” এইরূপ ব্যাখ্যা করা হইল এবং সেই অনুরোধে
এখানেও “মুখ্যাসম্ভব হুতু গোণ জন্ম শ্রবণ” এরূপ ব্যাখ্যা করিতে গেলে
প্রতিজ্ঞাহানি দোষ উপেক্ষিত হইবেক। অর্থাৎ প্রতিজ্ঞাহানি দোষ নিবারিত
হইবেক না ॥ ২।৪।২ ॥

প্রাণের উৎপত্তিও আকাশাদি উৎপত্তির জ্ঞান মুখ্য, এতৎপ্রতি অজ্ঞ হেতু

* তৎ জায়ত ইতি জন্মবাচিপদম্। তৎ তত্ত জায়ত ইতি পদস্ত প্রাক্ পূর্বে শ্রুতেঃ
শ্রবণাৎ—শ্রুতস্ত “জায়তে” ইতি পদজ্ঞাপাতিষ্ম মুখ্যত পাঠ্যপেক্ষা প্রাচীনেষু প্রাণেষু শ্রবণাৎ
ভেদামপি মুখ্য জন্মেতি হুত্বার্থঃ।

জায়ত অর্থাৎ জন্মে, এই কথাটির সহিত প্রাণেরও জন্ম হয়, হুতরাং প্রাণও আকাশাদির
জ্ঞান জন্মবান্।

যৎ ‘জায়তে’ ইত্যেকং জন্মবাচি পদং প্রাণেষু প্রাক্ শ্রুতং সৎ উক্ত-
রেষাকাশাদিষ্মুবর্ত্ততে । “এতস্মাজ্জায়তে প্রাণঃ” ইত্যত্রাকা-
শাদিষ্মু মুখ্যং জন্মেতি প্রতিষ্ঠাপিতং, তৎসামান্যং প্রাণেষুপি
মুখ্যমেব জন্ম ভবিতুমর্হতি । ন হ্যেকস্মিন্ প্রকরণে
একস্মিন্ বাক্যে একঃ শব্দঃ সৰুদুচ্চরিতো বহুভিঃ সম্বধ্য-
মানঃ কচিন্মুখ্যঃ কচিদগৌণ ইত্যধ্যবসাতুং শক্যঃ, বৈরূপ্য-
প্রসঙ্গাৎ ।

তথা “স প্রাণমসৃজত প্রাণাচ্ছ্রদ্ধা” ইত্যত্রাপি “প্রাণেষু
শ্রুতঃ সৃজতিঃ পরেষপ্যুৎপত্তিমংস্র শ্রদ্ধাদিষ্মুমুজ্যতে । যত্রাপি
পশ্চাচ্ছ্রুত উৎপত্তিবচনঃ শব্দঃ পূর্বেঃ সম্বধ্যতে, তত্রাপ্যেষ
এব স্থায়ঃ । যথা “সৰ্ব্বাণি ভূতানি ব্যুচ্চরন্তি” ইত্যয়মন্তে
পঠিতো ‘ব্যুচ্চরন্তি’ শব্দঃ পূর্বেৱপি প্রাণাদিভিঃ সম্বধ্যতে
॥ ২ । ৪ । ৩ ॥

[রত্নপ্রভা । তত্ত জায়ত ইতি পদত্ৰাকাশাদিষ্মু মুখ্যন্ত পাঠাপেক্ষয়া প্রাচীনেষু
প্রাণেষু শ্রুতমুখ্যং জন্মেতি সূত্রধোজনা । তৎসামান্যাদিতি । তেনাকাশাদিজন্মনা
সামান্তমেকশব্দোক্তত্বং, তদ্বাদিতার্থঃ । একস্মিন্ বাক্যে একস্ত শব্দস্ত কচি-
ন্মুখ্যত্বং কচিং গৌণত্বমিতি বৈরূপ্যং ন যুক্তমিতি জ্ঞানমন্তপ্রাপ্যতিদিশতি—
যত্রাপি পশ্চাচ্ছ্রুত ইতি ॥ ইতি রত্নপ্রভা ॥ ২ । ৪ । ৩ ॥]

এই যে, “জায়তে” এই জন্মবাচী পদটী প্রথমতঃ প্রাণবিষয়ে শ্রুত হইয়া পরে
আকাশাদি পর পর পদার্থে অনুবর্ত্তিত হওয়ার এবং আকাশাদির জন্ম মুখ্য,
গৌণ নহে, ইহা স্থাপিত হওয়ার, সূতরাং আকাশাদির সহিত পঠিত
প্রাণের জন্মও মুখ্য, গৌণ নহে, ইহাও স্থাপিত বা সিদ্ধ হইবেক । [ন হ্যেক...
সঙ্গাৎ] প্রকরণ এক, বাক্য এক, শব্দ এক, একবার মাত্র উচ্চরিত, এতাদৃশ
শব্দ বহুর সহিত অধিত হইয়া একস্থানে মুখ্যার্থ ও অন্য স্থানে গৌণার্থ বলিবে,
এক্লপ নিশ্চয় অন্যথা । এক স্থানে ও একবাক্যে একোচ্চরিত একশব্দের
দ্বিগুণতা (গৌণত্ব ও মুখ্যত্ব) ন্যায্য নহে ।

[তথা...সম্বধ্যতে] আরও দেখ, “তিনি প্রাণ সৃজন করিলেন, প্রাণ হইতে
শ্রদ্ধার—” এখানেও প্রাণ-বিষয়ে শ্রুত সৃজনশব্দ পরোৎপন্ন শ্রদ্ধাদিতে অনুসৃজিত
হইয়াছে । যখন পশ্চাৎ শ্রুত উৎপত্তিবাচী শব্দের পূর্বেৱ সহিত সম্বন্ধ হইতে
দেখা যায়, তখন এখানে অবশ্যই তৎক্লপ সম্বন্ধ ন্যায্য হইবেক । যথা—“সমুদায়
ভূত ব্যুচ্চরন্তি অর্থাৎ উৎপন্ন হয়” অত্রস্থ ব্যুচ্চরিত শব্দও তৎপূর্বেই প্রাণাদির সহিত
অধিত ।

তৎপূর্বকত্বাচ্চঃ ॥ ২ । ৪ । ৪ ॥

যদ্যপি “তেজোহবজ্জত” ইত্যেতন্নিম্ন প্রকরণে প্রাণানা-
মুৎপত্তির্ন পঠ্যতে, তেজোহবজ্জানামেব ত্রয়াণাং ভূতানা-
মুৎপত্তিশ্রবণাৎ, তথাপি ব্রহ্মপ্রকৃতিক-তেজোহবজ্জপূর্বকত্বাভি-
ধানাদ্ বাক্প্রাণমনসাং, তৎসামান্য্যচ্চ সর্বেষামেব প্রাণানাং
ব্রহ্মপ্রভবত্বং সিদ্ধং ভবতি । তথা হুস্মিন্নেব প্রকরণে তেজো-
হবজ্জপূর্বকত্বং বাক্প্রাণমনসামান্য্যতে “অন্নময়ং হি সোম্য
মন আপোময়ঃ প্রাণস্তেজোময়ী বাক্” ইতি । তত্র যদি তাঁবৎ
মুখ্যমেবৈষামিন্নাদিময়ত্বং, ততো বর্তত এব ব্রহ্মপ্রভবত্বম্ ।

অথ ভাক্তং, তথাপি ব্রহ্মকর্তৃকায়াং নামরূপব্যাক্রিয়ায়াং শ্রব-
ণাৎ “যেনাশ্রুতং শ্রুতং ভবতি” ইতি চোপক্রমাৎ “ঐতদ্ভাত্যা-
মিদং সর্বং” ইতি চোপসংহারাৎ শ্রুতান্তরপ্রসিদ্ধেচ্চ ব্রহ্মকা-

বাচ ইতি বাক্প্রাণমনসামুপলক্ষণম্ । অন্নময়ঃ—তেজঃপ্রভূতীনাং
সৃষ্টৌ প্রাণসৃষ্টিনৌক্তেতি ক্রবে, তত্রাপ্যুক্তেতি ক্রমহে । তথাপি, যন্নিম্ন
প্রকরণে তেজোহবজ্জপূর্বকত্বং বাক্প্রাণমনসামান্য্যতে অন্নময়ঃ হীতাদিনা,
তদ্যদি মুখ্যাৎ, ততস্তৎসামান্য্যং সর্বেষামেব প্রাণানাং সৃষ্টিকৃত্য ।

অথ গৌণং, তথাপি ব্রহ্মকর্তৃকায়াং নামরূপব্যাক্রিয়ায়ামুপক্রমোপসংহার-

যদিও ছান্দোগ্য উপনিষদের “তিনি তেজ সৃজন করিলেন” এই উৎপত্তি
প্রস্তাবে প্রাণের উৎপত্তি কথিত হয় নাই, কেন-না, সেখানে তেজ, জল,
পৃথিবী, মাত্র এই ভূতত্রয়ের উৎপত্তি শ্রুত হইয়াছে, তথাপি, সেখানে ব্রহ্মপ্রভব
তেজের বাক্য, প্রাণ, মন, এই তিনের কারণতা কথিত হওয়ায় তৎসাধারণ্যে
প্রাণেরও ব্রহ্মপ্রভবত্ব নির্ণীত হয় । [তথা...সিদ্ধিঃ] ছান্দোগ্যের ঐ প্রক-
রণেই বাক্য, প্রাণ, মন, এই তিনের তেজ, জল ও পৃথিবীমূলকত্ব কথিত
হইয়াছে । যথা—“হে সাম্য, মন অন্নময় (অন্নের বিকার), প্রাণ জলময় ও
বাগিজির তেজোময় ।” মনঃপ্রভূতির এই অন্নময়ত্বাদি কখন মুখ্য হইলেও
ব্রহ্মপ্রভবত্ব আছেই ।

আর ভাক্ত অর্থাৎ গৌণ হইলে বুঝিতে হইবেক যে, ব্রহ্মকর্তৃক নানাক্রপাঙ্ক
বিকারের উৎপত্তিবিষয়ে ঐ বাক্যের শ্রবণ, “যাহা শুনিলে অশ্রুতও শ্রুত হয়” এই

* বাক্পদং প্রাণমনসোরূপলক্ষণম্ । বাক্প্রাণমনসাং তৎপূর্বকত্বাৎ ব্রহ্মকারণকত্বাৎ
সমানমেব তত্রয়াণাং ব্রহ্মপ্রভবত্বমিতি যোজন্য ।

বাক্য, প্রাণ, মন এই তিনের ব্রহ্মমূলকতা কথিত থাকায় বাক্যের ও মনের জাতি প্রাণেরও
মুখ্য বল্য মুখ্য নার ।

ব্যঙ্গপ্রপঞ্চার্থমেব মনআদীনামম্মাদিময়স্ববচনমিতি গম্যতে ।
তস্মাদপি প্রাণানাং ব্রহ্মবিকারত্বসিদ্ধিঃ ॥ ২।৪।৪ ॥

সপ্ত গতের্বিশেষিতত্বাচ্চ ॥ ২।৪।৫ ॥ *

উৎপত্তিবিষয়ঃ ক্রতিবিপ্রতিষেধঃ প্রাণানাং পরিহৃতঃ,
সংখ্যাবিষয়ঃ ইদানীং পরিহ্রিয়তে । তত্র মুখ্যং প্রাণমুপরিষ্ঠা-
দক্ষ্যতি, সম্প্রতি তু কতীতরে প্রাণা ইতি সম্প্রধারয়তি ।
ক্রতিবিপ্রতিপত্তেশ্চাত্ত্র বিষয়ঃ । কচিং সপ্ত প্রাণাঃ সঙ্কী-
র্ত্যন্তে “সপ্ত প্রাণাঃ প্রভবন্তি তস্মাৎ” ইতি । কচিদকৌ
প্রাণা গ্রহেণেন গুণেন সঙ্কীর্ত্যন্তে, “অকৌ গ্রহা অকাবতি-
গ্রহাঃ” ইতি । কচিন্নব “সপ্ত বৈ শীর্ষণ্যাঃ প্রাণা দ্বাববাকৌ”

পর্যালোচনয়া ক্রত্যন্তরপ্রসিদ্ধেচ ব্রহ্মকার্য্যপ্রপঞ্চার্থমেব প্রাণাদীনামাপোময়ত্বা-
ভিধানমিত্যুক্তৈব তত্রাপি প্রাণসৃষ্টিমিতি সিদ্ধম্ ॥ ২।৪।৪ ॥

অবাস্তবসঙ্গতিমাহ—“উৎপত্তিবিষয়” ইতি । সংশয়কারণমাহ—“ক্রতিবিপ্রতি-
পত্তেঃ” ইতি । বিষয়ঃ সংশয়ঃ । কচিং সপ্ত প্রাণাঃ । তদ্ব্যথা—চক্ষুর্ধাণরসন-
বাক্শ্রোত্রমনস্বগিতি । কচিদকৌ প্রাণা গ্রহেণেন বন্ধনেণ গুণেন সঙ্কীর্ত্যন্তে ।
তদ্ব্যথা—জাণরসনবাক্চক্ষুঃশ্রোত্রমনোহস্তবগিতি । ত এতে গ্রহাঃ । এবান্ত
বিষয়া অতিগ্রহাস্বষ্টাবেব । প্রাণো বৈ গ্রহঃ সোহপানেননাতিগ্রহেণ গৃহীতোহ-
পানেন হি গন্ধান্ জিহ্বতীত্যাदिना সন্দর্ভেণোক্তাঃ । কচিন্নব । তদ্ব্যথা—“সপ্ত
বৈ শীর্ষণ্যা প্রাণাঃ দ্বাববাকৌ” ইতি । যে শ্রোত্রে যে চক্ষুর্বা যে জ্ঞানে একা

উপক্রম, “এ সমস্তই এতদাত্মক অর্থাৎ ব্রহ্মাত্মক” এই উপসংহার ও ক্রত্যন্তরোক্ত
প্রসিদ্ধি এই সকল হেতুবাদের দ্বারা ইহাই জানা যায় যে, মনঃপ্রভৃতির
অন্যবিকারত্ব কথনের ব্রহ্মকার্য্য বিস্তার করণ ব্যতীত অন্য অর্থ বা তাৎপর্য্য নাই ।
সুতরাং সে পক্ষেও প্রাণের ব্রহ্মবিকারত্ব সিদ্ধ হয় ॥ ২।৪।৪ ॥

প্রাণ সমূহের উৎপত্তিবিষয়ক বিরোধ ভঞ্জন হইল, এক্ষণে সংখ্যা-বিষয়ক
বিরোধের পরিহার হইবেক । মুখ্য প্রশ্ন কি ? তাহা পরে বলা হইবে । আগে
প্রাণ কতগুলি, তাহা অবধারণ করা হউক । [ক্রতি...ইত্যত্র] ভিন্ন ভিন্ন ক্রতি
ভিন্ন ভিন্ন সংখ্যা বলায় সংখ্যা-বিষয়ক সংশয় জন্মে । কোন ক্রতি সপ্ত প্রাণ
কীৰ্ত্তন করিয়াছেন । বলা—“তাহা হইতে সপ্ত প্রাণ জন্মিয়াছে ।” কোন কোন

* গতেঃ অবগতেঃ বিশেষিতত্বাচ্চ প্রাণাঃ সপ্ত ইতি বোজনা ।

যেহেতু ক্রতিতে দেখা যায় এবং নির্দেশ আছে, সেইহেতু প্রাণের সংখ্যা সপ্ত, নানাতিক নহে ।
(ভাষা ব্যাখ্যা দেখ) ।

ইতি । কচিদদশ “নব বৈ পুরুষে প্রাণা নাভির্দশমী” ইতি ।
কচিদেকাদশ “দশেমৈ পুরুষে প্রাণা আষ্টৈকাদশ” ইতি ।
কচিদ্বাদশ “সর্কেবাং স্পর্শানাং স্বগেকায়তনম্” ইত্যত্র । কচি-
ত্রয়োদশ “চক্ষুশ্চ দ্রষ্টব্যঞ্চ” ইত্যত্র । এবং হি বিপ্রতিপন্নঃ
প্রাণেয়তাং প্রতি শ্রুতয়ঃ ।

কিস্তাবৎ প্রাপ্তম্ ? সপ্তৈব প্রাণা ইতি । কুতঃ ? গতেঃ ।
যতস্তাবন্তোহবগম্যন্তে “সপ্ত প্রাণাঃ প্রভবন্তি তস্মাৎ” ইত্যেব-
শ্লিষ্যন্তু শ্রুতিষু । বিশেষিতাশ্চিতে “সপ্ত বৈ নীৰ্ঘণাঃ প্রাণাঃ”
ইত্যত্র । ননু “গুহাশয়া নিহিতাঃ সপ্ত সপ্ত” ইতি বীপ্সা
শ্রুয়তে, সা সপ্তভ্যোহতিরিক্তান্ প্রাণান্ গময়তীতি । নৈষ

বাগিতি সপ্ত । পায়ুপন্থৌ বুদ্ধিমনসৌ বা দ্বাববাধাবিত্তিনব । কচিদদশ । নব
বৈ পুরুষে প্রাণাষু উক্তা নাভির্দশমীতি । কচিদেকাদশ—দশেমৈ পুরুষে প্রাণাঃ ।
তদ্ব্যথা—বুদ্ধীন্দ্রিয়াণি স্রাণাদীনি পঞ্চ, কন্দেন্দ্রিয়াণাপি হস্তাদীনি পঞ্চ, আট্টৈকাদশ ।
আপ্লোতি ব্যাপ্লোত্যধিষ্ঠানেনেত্যাত্মা মনঃ, স একাদশ ইতি । কচিদ্বাদশ, সর্কেবাং
স্পর্শানাং স্বগেকায়তনমিত্যত্র । তদ্ব্যথা, তৃণানাসিকারসনচক্ষুঃশ্রোত্রমনোহৃদয়হস্ত-
পাদোপস্থপায়ুবাগিতি । কচিদেত এব প্রাণা অহঙ্কারাধিকাত্রয়োদশ । এবং বিপ্রতি-
পন্নঃ প্রাণেয়তাং প্রতি শ্রুতয়ঃ ।

অত্র প্রাক্কর্ষণং পূর্বপক্ষং গৃহ্ণাতি “কিং তাবৎ প্রাপ্তম্ ? সপ্তৈব” ইতি । সপ্তৈব
প্রাণাঃ । কুতঃ । “গতেঃ অবগতঃ, শ্রুতিভ্যঃ “সপ্ত প্রাণাঃ প্রভবন্তি” ইত্যাদিভ্যঃ ।
ন কেবলং শ্রুতিতোহবগতির্কিংশেষণাদপ্যবমেবেতাঃ—“বিশেষিতত্বাচ্চ”—“সপ্ত
শ্রুতি গ্রহস্বগুণ লইয়া অষ্ট প্রাণের কীর্তন করিয়াছেন । যথা—সাতটী গ্রহ এবং
অষ্টম অতিগ্রহ ।” * (গ্রহ = ইন্দ্রিয় । অতিগ্রহ = বিষয়) । কোন শ্রুতিতে নব
প্রাণের উল্লেখ আছে । যথা—“উত্তমাক্ষিত প্রাণ সাত, তন্নিম্নং প্রাণ দুই ।”
কোন এক শ্রুতিতে দশ প্রাণের কথা আছে । যথা—“পুরুষে নব প্রাণ, তাহার
দশম প্রাণ নাভি ।” কোন কোন শ্রুতিতে একাদশ প্রাণের বর্ণন দেখা যায় ।
যথা—“পুরুষে দশটা প্রাণ, আর আত্মা একাদশ প্রাণ ।” “সমুদায় স্পর্শের মুখ্য
আয়ত্তন ত্বক্” ইত্যাদি শ্রুতিতে ষাট প্রাণ বর্ণিত হইয়াছে । “চক্ষু ও দ্রষ্টব্য”
ইত্যাদি শ্রুতিতে ত্রয়োদশ প্রাণ কথিত হইয়াছে । প্রাণ-সংখ্যা-বিষয়ে শ্রুতিগণের
মধ্যে ঐরূপ বিরুদ্ধ বাদ দেখা যায় ।

[কিং...গম্যতে] বিচারে পাওয়া যায়, প্রাণের সংখ্যা সপ্ত । নূনও নহে,
অধিকও নহে । কেন না, “গুহা হইতে সপ্ত প্রাণ উৎপন্ন হইয়াছে” ইত্যাদি
শ্রুতিতে সপ্ত সংখ্যারই প্রতীতি হয় এবং “নীৰ্ঘদেশস্থ সাত প্রাণ” এই শ্রুতিতে
সেগুলি আবার বিশেষণের দ্বারা নির্দিষ্ট হইয়াছে । [ননু...প্রাণা ইতি] “স্বস্থানে

দোষঃ । পুরুষভেদাভিপ্ৰায়েয়ং বীণা—প্রতি পুরুষং সপ্ত সপ্ত প্রাণা ইতি, ন তত্ত্বভেদাভিপ্ৰায়া—সপ্ত সপ্তাত্মেহন্তে প্রাণা ইতি । নব্বক্টাদিকাপি সঙ্খ্যা প্রাণেষদাহতা, কথং সপ্তৈব স্যঃ । সত্যমুদাহতা, বিরোধাত্মকতমা সঙ্খ্যাধ্যবসাতব্যা । তত্র স্তোককল্পনোপরোধঃ সপ্তসঙ্খ্যাধ্যবসানং, বৃত্তিভেদাপেক্ষঞ্চ সঙ্খ্যান্তরশ্রবণমিতি গম্যতে ॥ ২ । ৪ । ৫ ॥

অত্রোচ্যতে—

হস্তাদয়স্তু স্থিতেহতো নৈবম্ ॥২।৪।৬॥*

‘হস্তাদয়স্তু অপরে সপ্তভোহতিরিক্তাঃ প্রাণাঃ স্তন্যন্তে “হস্তো

বৈ শীর্ষণ্যাঃ প্রাণাঃ” ইতি । যে সপ্ত শীর্ষণ্যাঃ শ্রোত্রাদয়ন্তে প্রাণা ইত্যুক্তে ইত-
রেষামশীর্ষণ্যানাং হস্তাদীনামপ্রাণত্বং গম্যতে । যথা দক্ষিণেনাক্ষা পশ্চতীত্যাঙ্কে
বামেন ন পশ্চতীতি গম্যতে । এতদুক্তম্ভবতি—যত্বপি শ্রুতিবিশ্রুতিবেধঃ, যত্বপি
চ পূর্বসংখ্যানু ন পরাসাং সংখ্যানাং নিবেশঃ, তথাহপাবচ্ছেদকত্বেন বহ্নীনাম্
সংখ্যানামসম্ভবাদেকস্তাং কল্পমানানাম্ সপ্তত্বমেব যুক্তং, প্রাণম্যান্নাঘবাচ্চ, বৃত্তি-
ভেদমাত্রাবিবক্ষয়া বৃষ্টবাদয়ো গম্যিতব্য ইতি প্রাপ্তম্ ॥ ২ । ৪ । ৫ ॥

এবং প্রাপ্ত উচ্যতে—

তুশব্দঃ পক্ষং ব্যবর্তয়তি । ন সপ্তৈব, কিন্তু হস্তাদয়োহপি প্রাণাঃ । প্রমা-

নিষ্কিপ্ত (অবস্থিত) হৃদয়শায়ী সাত সাত” এই শ্রুতিতে বীণা থাকায় সাতের
অধিক প্রাণ (চৌক । জ্ঞানেন্দ্রিয় ৫, কর্শ্বেন্দ্রিয় ৫, মন ১, অহঙ্কার ১, চিত্ত ১,
এই ১৪) বুদ্ধিহ হইলেও তাহা দোষাবহ নহে । অর্থাৎ তাহা সপ্তসংখ্যা জ্ঞানের
বাধানায়ক নহে । কেন না, পুরুষ ভিন্ন, তদনুসারে তদাপ্রিত প্রাণসপ্তকও ভিন্ন,
এই অভিপ্ৰায়েই বীণা প্রয়োগ (দুইবার বলা), বস্ত্রভেদাভিপ্ৰায়ে বীণা প্রয়োগ
নহে । [নব্বক্টা...অত্রোচ্যতে] বলিতে পার,—অষ্ট প্রাণ, ‘নব প্রাণ, ইত্যাদি
ইত্যাদি প্রাণবিষয়ক অষ্ট প্রভৃতি সংখ্যার উদাহরণ আছে, তবে কিরূপে সপ্ত
সংখ্যাই নিশ্চিত হয়? যদি প্রত্যুত্তর দাও যে, উদাহরণ আছে সত্য ; কিন্তু বিরোধ
হেতু এক বস্ত্রতে বিভিন্ন বহু সংখ্যা গৃহীত হইতে পারে না, কামেই অল্পতম
(নির্দিষ্ট একটা) সংখ্যা গ্রহণ করিতে হয়, তন্মধ্যে লঘু কল্পনার স্রাবাতার অল্প-
রোধে সপ্তসংখ্যা গ্রহণ করাই উচিত । সংখ্যান্তরের শ্রবণও বৃত্তিবহু অল্পসারে
জায ॥ ২ । ৪ । ৫ ॥

অত্রোচ্যতে—সূত্রকার এই বিষয়ের সিদ্ধান্ত বলিতেছেন—

“হস্তও একপ্রকার গ্রহ অর্থাৎ প্রাণ । হস্ত গ্রহণকার্যে গৃহীত অর্থাৎ সযজ্জ ।

* পক্ষব্যাবর্তনান্বতশব্দঃ । ন সপ্তৈব প্রাণাঃ, কিন্তু হস্তাদয়োহপি তদর্থঃ । অতঃ স্মিন্
শ্রুত্যন্তরসিদ্ধপ্রাণানামেকাদশত্বে স্থিতে অবস্থারিতে সতি নৈব ই লাঘবাৎ সপ্তত্বমিতি বোজনম্

শ্রুতিতে সপ্তাত্মিক হস্তাদি প্রাণের উল্লেখ থাকায় সপ্তসংখ্যাই স্থিৎ, ইহা বলিতে পার না ।

বৈ গ্রহঃ, স কৰ্ম্মণ্যতিগ্রহেণ গৃহীতঃ। হস্তাভ্যাং হি কৰ্ম্ম কৰোতি” ইত্যেবমাশ্চাশ্চ শ্রুতিষু। স্থিতে চ সপ্তত্বাতিরেকে সপ্তত্বমন্তর্ভাবাচ্ছক্যতে সম্ভাবয়িতুম্। হীনাধিকসম্ব্যাবিপ্ৰতিপত্তৌ হৃদিকা সম্ব্যা সংগ্রাহ্য ভবতি, তস্যাং হীনান্তর্ভবতি, ন তু হীনায়া-মধিকা। অতশ্চ নৈবং মন্তব্যং স্তোককল্পনানুরোধাৎ সপ্তৈব প্রাণাঃ স্যুরিতি। উত্তরসম্ব্যানুরোধাত্তু একাদশৈব তে প্রাণাঃ স্যুঃ। তথা চোদাহতা শ্রুতিঃ—“দশেমৈ পুরুষে প্রাণা আত্মৈ-কাদশ” ইতি। আত্ম-শব্দেন চাত্ত্রান্তঃকরণং পরিগৃহ্যতে, করণাধিকারাৎ। নন্বেকাদশত্বাদপ্যধিকে দ্বাদশ-ত্রয়োদশত্বে উদাহতে। সত্যমুদাহতে, ন ত্বেকাদশভ্যঃ কার্য্যজাতভ্যো-হৃদিকং কার্য্যজাতমস্তি, যদর্থমধিকং করণং কল্যেত। শব্দ-

গাস্তরাদেকাদশত্বে প্রাণানাং স্থিতে, অতোহশ্বিন্ সতি, সাক্ষিভক্তিকল্পসিঃ। নৈবম্। লাঘবাৎ প্রাণম্যচ্চ সপ্তত্বমিত্যক্ষরার্থঃ। এতদ্বক্তৃত্বতি—যত্বেপি শ্রুতিঃ স্বতঃ প্রমাণতয়াইনপেক্ষাঃ, তথাপি পরম্পরবিরোধার্থত্বপরিচ্ছেদায়াহলম্। ন চ সিদ্ধে বস্ত্তত্ত্বত্বান ইব বিকল্পঃ সম্ভবতি। তস্যাং প্রমাণাস্তরোপনীতার্থবশেন যথা ক্বেণাবত্ত্বীতি মাংসপুরোড়াশাবদানাসম্ভবাৎ সম্ভবাচ্চ দ্রবদ্রব্যাবদানন্ত ক্বেণাবদানে দ্রবাপীতি ব্যবস্থাপ্যতে। এবমিহাপি রূপাদিবুদ্ধিপঞ্চককার্য্যব্যবস্থা-তশ্চক্ষুরাদিবুদ্ধীন্দ্রিয়করণপঞ্চকব্যবস্থা। ন হৃদ্যদয়ঃ সংস্পীতরেষু ভ্রাণাদিষু গন্ধা-দ্যপলক্যাহ্মিতলজ্ঞাবেষু রূপাদীহুপলভন্তে। তথা বচনাদিলক্ষণকার্য্যপঞ্চকব্যবস্থাতো বাক্পাণ্যাদিলক্ষণকর্মেন্দ্রিয়পঞ্চকব্যবস্থা। ন হি জাতু মুকাদয়ঃ সংস্পি বিহরণান্তব-গতসম্ভাবেষু পাদাদিষু বুদ্ধীন্দ্রিয়েষু বা বচনাদিমন্তো ভবন্তি। এবং কৰ্ম্মবুদ্ধীন্দ্রিয়াসম্ভ-জীব হস্তের দ্বারাই কৰ্ম্ম করে।” এই শ্রুতিতে হস্তাদি প্রাণের উপদেশ আছে এবং তাহা সাভের সধিক (অতিরিক্ত) শ্রুতিপ্রমাণে অধিক সংখ্যার স্থিরত্ব থাকায় সপ্তত্ব সম্ভাবনা দূৰ্ণপেত। যেখানে সংখ্যার বিরোধ, সেখানে অধিক সংখ্যাই গ্রাহ্য। কেননা, অধিকের মধ্যেই অন্তের অন্তর্ভাব হয়, অন্তের মধ্যে অধিকের অন্তর্ভাব হয় না। এই কারণে ইহা মান্য করা উচিত হয় না যে, লঘু কল্পনাব অহুরোধে সপ্ত সংখ্যাই গ্রাহ্য। [উত্তর...কারাং] অতএব, অধিক সংখ্যার অহুরোধে একাদশ সংখ্যা গ্রাহ্য অর্থাৎ প্রাণের একাদশ সংখ্যাই স্থির। একাদশ প্রাণের উদাহরণ—“পুরুষের এই দশ প্রাণ ও আত্মা একাদশ” এই শ্রুতিতে দর্শিত হইয়াছে। করণাধিকারে পঠিত বলিয়া এখানে আত্মা শব্দে অন্তঃকরণ এবং দশ ইন্দ্রিয়, এই একাদশ। [নহু...ইতি একাদশেরও অধিক অর্থাৎ দ্বাদশ ও ত্রয়োদশ প্রাণের উদাহরণ দেখাইয়াছ সত্য; কিন্তু একাদশের একাদশ সংখ্যাও শ্রুতির অভিপ্রেত, ইহা বুজিতেও পাওয়া যায়। (ভাষ্যানুবাদ দেখ, বিশদার্থ পাইবে)।

স্পর্শরূপরসগন্ধবিষয়াঃ পঞ্চ বুদ্ধিভেদাঃ, তদর্থানি পঞ্চ বুদ্ধীন্দ্রিয়াণি । বচনাদানবিহরণোৎসর্গানন্দাঃ পঞ্চ কৰ্ম্মভেদাঃ, তদর্থানি চ পঞ্চ কৰ্ম্মেন্দ্রিয়াণি । সৰ্ব্বার্থবিষয়ং ত্রৈকাল্যবৃত্তি মন একমনেক-বৃত্তিকং, তদেব বৃত্তিভেদাৎ কচিদ্ভিন্নবদ্ব্যপদিষ্টতে “মনো বুদ্ধিরহঙ্কারশ্চিভক্তঞ্চ” ইতি । তথা চ ঐতিহ্যঃ কামাচ্চ নানা-বিধা বৃত্তীরনুক্রম্যাহ “এতৎ সৰ্ব্বং মন এব” ইতি ।

অপি চ, সপ্তৈব শীর্ষণ্যান্ প্রাণানভিমন্তমানস্ চত্বার এব প্রাণা অভিমতাঃ স্যুঃ, স্থানভেদাচ্চোক্তে চত্বারঃ সন্তুঃ সপ্ত গণ্যন্তে,

বিজ্ঞা সঙ্কল্পাদিক্রিয়াব্যবস্থাস্তঃকরণব্যবস্থাহুমানম্ । একমপি চাস্তঃকরণম্নেক-ক্রিয়াকারি ভবিষ্যতি । যথা প্রদীপ একো রূপপ্রকাশবর্ত্তিবিকারস্নেহশোষণহেতুঃ । তন্মাত্রাস্তঃকরণভেদঃ । একমেব বস্তুঃকরণং মননাম্মন ইতি চাভিমানাদহঙ্কার ইতি চাধ্যবসায়াদবুদ্ধিরিতি চাখ্যায়তে । বৃত্তিভেদাচ্চাভিন্নমপি ভিন্নমিবোপ-চর্যতে জয়মিতি । তন্মেন স্বৈকমেব, ভেদে প্রমাণাত্মবাৎ । তদেবমেকাদশানাং কার্য্যাণাং ব্যবস্থানাদেকাদশ প্রাণা ইতি ঐতিহ্যজসী । তদনুগুণতয়া ত্রিতয়াঃ ঐতিহ্যো নেতব্যঃ । তত্রাবস্থাত্মবাদেন সপ্তাষ্টনবদশসংখ্যাঐত্বঃ, যথৈকং বৃণীতে দ্বৌ বৃণীত ইতি ত্রীন্ বৃণীত ইত্যেতদানুগুণ্যৎ । দ্বাদশত্রয়োদশসংখ্যাঐত্বী তু কথঞ্চিদবৃত্তিভেদেন ভেদং বিবক্ষিত্বোপাসনাদিপরতয়া নেতব্যে । তন্মাদেকাদশৈব প্রাণা নেতর ইতি সিদ্ধম্ ।

অপি চ, শীর্ষণ্যানাং প্রাণানাং যৎ সপ্তত্ৰিবিধানং, তদপি চতুর্ধেব ব্যবস্থাপ-নীয়ং, প্রমাণান্তরবিরোধাৎ । ন খলু য়ে চক্ষুরী, রূপোপলক্ষিলক্ষণস্ত কার্য্যত্ৰা-ভেদাৎ । পিহিতৈকচক্ষুস্ত ন তাদৃশী রূপোপলক্ষিত্ববতি, যাদৃশী সমগ্রচক্ষুঃ ।

অধিক কার্য্যকুট না থাকায় একাদশাধিক করণের অস্তিত্ব (প্রাণের) কল্পনা (অহুমান) করিতে পার না । শব্দ, স্পর্শ, রূপ, রস, গন্ধ, এই পঞ্চবিষয়ক পঞ্চ বুদ্ধি (জ্ঞান), এতদতদর্থ ইন্দ্রিয় পাঁচ । আর বচন, গ্রহণ, গমনাগমন, মলতাগ, আনন্দ, এই পাঁচ প্রকার কৰ্ম্ম, এতদর্থ ইন্দ্রিয় পাঁচ । আর সৰ্ব্ববিষয়ক ত্রৈকাল্য-বৃত্তি (ভূত, ভবিষ্যৎ ও বৰ্ত্তমান বস্তুর জ্ঞান) অন্তঃকরণ এক । এই ত্রয়োদশ, এতদতিরিক্ত বিষয় নাই, স্ততঃসংগতদগ্রাহক ইন্দ্রিয়ও নাই । মন বা অন্তঃকরণ এক, কিন্তু বৃত্তি (কার্য্য) ভেদে তাহা কোন কোন স্থলে মন, বুদ্ধি, অহঙ্কার, চিত্ত এই চতুঃপ্রকারে ব্যপদিষ্ট হয় । মন এক, কিন্তু তাহার বৃত্তি অনেক, এ কথা ঐতিহ্যে বলিয়াছেন । ঐতিহ্য নানাপ্রকার মনোবৃত্তির উল্লেখ করিয়া অবশেষে বলিয়াছেন “এ সমস্তই মন, অন্য কিছু নহে ।

[অপি...স্থিতম্] আরও দেখ, শীর্ষস্থ প্রাণ সাত, এ কথাতেও শীর্ষভব প্রাণ ৫ ; পরন্তু স্থানভেদে সাত । যথা—হৃই শ্রোত্র, হৃই চক্ষু, হৃই নাসিকা ও বাগিন্দ্রিয়

“হে শ্রোত্রে, হে চক্ষুষী, হে নাসিকে, একা বাক্” ইতি । ন চ তাষতামেব বৃত্তিভেদা ইতরে প্রাণা ইতি শক্যতে বক্তুং, হস্তাদিবৃত্তীনাং তাস্তুবিজ্ঞাতীয়ত্বাৎ । তথা “নব বৈ পুরুষে প্রাণা নাভির্দশমী” ইত্যত্রোপি দেহচ্ছিদ্রভেদাভিপ্রায়েণৈব দশ প্রাণা উচ্যন্তে, ন প্রাণতত্ত্বভেদাভিপ্রায়েণ, ‘নাভির্দশমী’ ইতি বচনাৎ । ন হি নাভির্নাম কশ্চিৎ প্রাণঃ প্রসিদ্ধোহস্মি । মুখ্যস্য তু প্রাণস্য ভবতি নাভিরপ্যেকং বিশেষায়তনম্, ইত্যতো নাভির্দশমীভ্যুচ্যতে । কচিৎপাসনার্থং কতিচিৎ প্রাণা গথ্যন্তে, কচিৎ প্রদর্শনার্থম্ । তদেবং বিচিত্রে প্রাণেয়ত্বান্নানে সতি ক কিংপরমাত্মনামিতি বিবেক্তব্যম্ । কার্য্যজাতবশাত্ত্বেকাদশ-ত্বান্নানং প্রাণবিষয়ং প্রমাণমিতি স্থিতম্ ।

ইয়মপরা সূত্রদ্বয়যোজনা । সপ্তৈব প্রাণাঃ স্ত্যঃ, যতঃ সপ্তানামেব গতিঃ শ্রুয়তে “তন্মুক্ত্রামস্তং প্রাণোহনুৎক্রামতি,

তত্বেদেকমেব চক্ষুরধিষ্ঠানভেদেন তু ভিন্নমিবোপচর্য্যতে । কাণশ্রোত্রাপ্যেকগোলক-গতেন চক্ষুরবয়বেনোপলভ্যঃ । এতেন জ্ঞাপ্রোত্রে অপি ব্যাখ্যাতো ।

“ইয়মপরা সূত্রদ্বয়যোজনা ।—সপ্তৈব প্রাণাঃ” চক্ষুর্জ্ঞানসনবাক্শ্রোত্রমনখচ

এক । অজ্ঞাত প্রাণ যে, ঐ গুলিরই বৃত্তিভেদ, তাহা নহে । কেন-না, হস্তাদির বৃত্তি অত্যন্ত বিজ্ঞাতীয় । “পুরুষে নব প্রাণ, নাভি তাহার দশম” এ শ্রুতিতেও দেহচ্ছিদ্রাভিপ্রায়ে দশ প্রাণ কথিত হইয়াছে, প্রাণসংখ্যা নির্দ্ধারণাভিপ্রায়ে নহে । “নাভি দশমী” এই উক্তিই তাহার প্রমাণ । নাভি নামে কোন প্রাণাত প্রাণ নাই যে, তৎপ্রদর্শনার্থ তাহার কথন হইবেক । নাভি মুখ্য প্রাণের একটি বিশেষ স্থান, তাই “নাভি দশমী” এই কথা বলা হইয়াছে । কোন কোন শ্রুতিতে কেবল উপাসনার্থ কতিপয় প্রাণের গণনা আছে এবং কোথাও বা তাহা কেবল প্রদর্শনার্থ পঠিত হইয়াছে । প্রাণসংখ্যার কথন ঐরূপে বিচিত্র অর্থাৎ নানা, উন্নধ্যে কোন কথন যে, পারমার্থিক, তাহা বিচার দ্বারা পরিষ্কৃত । বিচারে সিদ্ধ হয়, পাওয়া যায়, কার্য্য যখন একাদশবিধ, তখন প্রাণও একাদশবিধ ; সুতরাং একাদশত্ব কখনই মুখ্য বা পারমার্থিক ।

[ইয়...নান্য ইতি] সূত্রদ্বয়ের অল্পপ্রকার ব্যাখ্যাও হইতে পারে । যথা—প্রাণ সাত, অধিক নহে- কেন-না, “তিনি উৎক্রমণার্থ উত্তত হইলে মুখ্য প্রাণ উৎক্রমণ করিতে উত্তত হয়, মুখ্য প্রাণের উৎক্রমণে অজ্ঞাত প্রাণও

প্রাণমনঃক্রামস্তং সর্বৈ প্রাণা অনূক্রামন্তি” ইত্যত্র । ননু সর্বশব্দোহপ্যত্র পঠ্যতে, কথং সপ্তানামেব গতিঃ প্রতিজ্ঞায়ত-
ইতি ? বিশেষিতত্বাদিত্যাহ । সপ্তৈব হি প্রাণাশ্চক্ষুরাদয়ঃ স্বক্-
পর্যন্তা বিশেষিতা ইহ প্রকৃতাঃ । “স যত্রৈষ চাক্ষুষঃ পুরুষঃ
পরাঙ্ পর্যাবর্ততে, অথারূপজ্ঞো ভবত্যেকীভবতি ন পশ্যতী-
ত্যাঙ্” ইত্যেবমাদিনানুক্রমণেন । প্রকৃতগামী চ সর্বশব্দো
ভবতি । যথা ‘সর্বৈ ব্রাহ্মণা ভোজয়িতব্যঃ’ ইতি—যে নিমন্ত্রিতাঃ
প্রকৃতা ব্রাহ্মণাস্ত এব সর্বশব্দেনোচ্যন্তে নাহে ; এবনিহাপি যে
প্রকৃতাঃ সপ্ত প্রাণাস্ত এব সর্বশব্দেনোচ্যন্তে, নাস্ত ইতি ।

নন্বত্র বিজ্ঞানমষ্টমমুক্রান্তং, কথং সপ্তানামেবানুক্রমণম্ । নৈষ
দোষঃ । মনোবিজ্ঞানয়োস্তদ্বাভেদাদ্ বৃত্তিভেদেহপি সপ্তত্বোপ-
পত্তেঃ । তস্মাৎ সপ্তৈব প্রাণা ইত্যেবং প্রাপ্তে ক্রমঃ—

উৎক্রান্তিমন্তঃ স্ত্যঃ । সপ্তানামেব গতিশ্চতের্বিশেষিতত্বাদিতি ব্যাখ্যাভূৎ শব্দে—
“ননু সর্বশব্দোহপ্যত্র” ইতি । অস্তোত্তরং “বিশেষিতত্বাৎ” ইতি । চক্ষুরাদয়ঃ স্বক্-
পর্যন্তা উৎক্রান্তৌ বিশেষিতাঃ । তস্মাৎ সর্বশব্দস্ত প্রকৃতাশ্চেক্সাৎ সপ্তৈব প্রাণা
উৎক্রামন্তি, ন পাণ্যাদয় ইতি প্রাপ্তম্ । চোদয়তি—“নন্বত্র বিজ্ঞানমষ্টমং” ইতি ।
ন বিজ্ঞানাতীত্যাহরিত্যেনেনানুক্রান্তম্ । পরিহরতি—“নৈষ দোষঃ” ।

উৎক্রান্ত হ্রস্ব ।” এই শ্রুতিতে নির্দিষ্ট সাত প্রাণের গতি অভিহিত আছে ।
বলিতে পার, শ্রুতিতে কেবল সর্ব-শব্দ আছে, সপ্ত সংখ্যার প্রসঙ্গও নাই,
তবে কিসে জানা গেল, উদাহৃত শ্রুতিতে সপ্তপ্রাণের গতি (নির্গমন) অভি-
হিত হইয়াছে ? ইহার প্রত্যুত্তরার্থ “বিশেষিতত্বাৎ” অংশ বলা হইয়াছে ।
অর্থ এই যে, চক্ষুঃ ইহাতে স্বক্ পর্যন্ত সাত প্রাণই বিশেষিত অর্থাৎ প্রকৃত ।
“এই চাক্ষুষ পুরুষ পর্যাবর্তিত হন, অনন্তর জীব রূপজ্ঞানশূন্য হন । বেহেতু
এক হয়, সেই হেতু দেখিতে পার না ।” ইত্যাদি ক্রমে চক্ষুরাদি প্রাণসপ্তক
প্রকৃত বা প্রস্তাবিত হইয়াছে, ত্রুই প্রস্তাবে ঐ সর্বশব্দটিত বাক্য আছে,
সেই অস্ত্র ঐ সর্বশব্দ সপ্ত প্রাণেরই বোধক । সর্বব্রাহ্মণ ভোজিত হইয়াছে,
এতদ্বাক্যই সর্ব শব্দ যেমন পূর্বপ্রস্তাবিত নিমন্ত্রিত ব্রাহ্মণের বোধক, সেইরূপ,
যে সপ্ত প্রাণ প্রকৃত, সেই সপ্তপ্রাণই ঐ সর্ব শব্দের দ্বারা বোধিত হয় ।
[নন্বত্র...শ্রুতিঃ] যদি বল, প্রস্তাবিত বাক্যে অষ্টম বিজ্ঞানের কখন আছে,
তাহা থাকায় কিপ্রকারে সাতের অষ্টক্রম, অধিককর নহে, ইহা বলিতে
পার ? ইহার প্রত্যুত্তর—বৃত্তিভেদেই মনের ও বিজ্ঞানের ভেদ, পদার্থ

হস্তাদয়স্তপরে সপ্তভ্যোহতিরিত্তাঃ প্রাণাঃ প্রতীয়ন্তে “হস্তো বৈ গ্রহঃ” ইত্যাদিশ্রুতিষু। গ্রহত্বঞ্চ বন্ধনভাবঃ, গৃহ্যতে বধ্যতে ক্ষেত্রেজ্যোহনেন গ্রহসংজ্ঞকেন বন্ধনেনেতি। স চ ক্ষেত্রেজ্যো নৈকশ্মিন্নেব শরীরে বধ্যতে, শরীরান্তরেষপি তুল্যত্বাবন্ধনশ্চ। তস্মাচ্ছরীরান্তরসঞ্চারীদং গ্রহসংজ্ঞকং বন্ধনমিত্যর্থাদ্ভুক্তং ভবতি। তথা চ স্মৃতিঃ

“পূর্যষ্টকেন লিঙ্গেন প্রাণাণেন স যুজ্যতে।

“তেন বন্ধস্ত বৈ বন্ধো মোক্ষো মুক্তস্ত তেন চ ॥”

ইতি প্রাজ্ঞোক্তাদ্ গ্রহসংজ্ঞকেনানেন বন্ধনেনাবিযোগং দর্শয়তি। আর্থবর্ণণে চ বিষয়েন্দ্রিয়ানুমুক্রমণে “চক্ষুশ্চ দ্রষ্টব্যঞ্চ” ইত্যত্র তুল্যবদ্ হস্তাদীনৌন্দ্রিয়াণি সবিষয়ানুমুক্রমতি “হস্তো চাদ্যত-ব্যঞ্জনোপস্থানন্দয়িতব্যঞ্চ পায়ুশ্চ বিসর্জয়িতব্যঞ্চ পাদৌ চ

সিদ্ধান্তমাহ—“হস্তাদয়স্তপরে সপ্তভ্যোহতিরিত্তাঃ প্রাণাঃ”। উৎক্রান্তিভাজ্যোহ-বগম্যন্তে, গ্রহত্বশ্চতেইহস্তাদীনাম্। এবং ধৰেবাং গ্রহত্বান্নানুমুপপদ্যেত, যন্তানুমুক্তেরা-দ্যানং বদীয়ঃ, ইতরথা ষাট্ কোশিকশরীরবদেবাং গ্রহত্বং নান্নায়েত। অতএব চ স্মৃতিরেবাং মুক্তাবধিত্যমাহ—“পূর্যষ্টকেন” ইতি। তথাঅর্থবর্ণণশ্রুতিরপোষাণ্যুকা-একই; স্ততরাং বিজ্ঞানের অন্তঃকরম থাকিলেও তাহা দোষ নহে; তাহাজেও সপ্তত্ব উপপন্ন হয়। অতএব, প্রাণের সংখ্যা সপ্ত, অধিক নহে, এই প্রবল পূর্বপক্ষ প্রাপ্তে সিদ্ধান্ত—

“হস্ত গ্রহ” ইত্যাদি শ্রুতিতে সাতের অধিক হস্তাদি প্রাণের প্রতীতি হয়। [গ্রহত্বঞ্চ...দর্শয়তি] গ্রহ অর্থাৎ বন্ধন। জীব গৃহীত হয় অর্থাৎ বদ্ধ হয় যাহার দ্বারা—তাহা গ্রহ। জীব শরীরাদিতে বদ্ধ, এ জন্ত তাহাও গ্রহ। জীব একই শরীরে বন্ধনগ্রস্ত নহেন, শরীরান্তরেও বদ্ধ হন; সে জন্ত গ্রহসংজ্ঞক বন্ধন শরীরান্তর-সঞ্চারী অর্থাৎ ভবিষ্য-শরীরেও গমন করে, ইহাও ঈদ্রিতক্রমে বলা হইল। (জীব প্রাণাদিলিঙ্গশরীররূপ পূর্যষ্টকযুক্ত। স্ততরাং তাহার দ্বারাই বদ্ধ এবং তাহার বিমোক্ষেই মোক্ষ।) এই স্মৃতিও জীবের মোক্ষের পূর্বে গ্রহসংজ্ঞক বন্ধনে বদ্ধ থাকা বলিয়াছেন। (প্রাণাদি পঞ্চক, ভূতনৃশ-পঞ্চক, জ্ঞানেন্দ্রিয়-পঞ্চক, কর্মেন্দ্রিয়-পঞ্চক, অন্তঃকরণ-চতুষ্টয়, অবিজ্ঞা, কাম ও কর্ম (সকলও অন্তঃ) এই গুলির নাম পূর্যষ্টক। ইহা আত্মার জাপক বলিয়া লিখিত। শীর্ণ হয় বলিয়া শরীর)। [আর্থবর্ণণে...ইতি] আর্থবর্ণণ শ্রুতিতেও “চক্ষুঃ ও দ্রষ্টব্য” ইত্যাদির্কমে সবিষয় ইন্দ্রিয়ের গণনার তুল্যরূপে সবিষয় হস্তাদি-ইন্দ্রিয়ের গণনা দৃষ্ট হয়। যথা—“হস্ত ও গৃহীতব্য, উপস্থ ও স্নানন্দ-

গন্তব্যঞ্চ” ইতি । তথা “দশোমে পুরুষে প্রাণা আত্মৈকাদশঃ ;
তে যদাস্মাচ্ছরীরান্ভ্যাহুংক্রামন্ত্যথ রৌদয়ন্তি” ইত্যেকাদ-
শানাং প্রাণানামুৎক্রান্তিঃ দর্শয়তি । সর্বশব্দোহপি চ প্রাণ-
শব্দেন সম্বধ্যমানোহশেষান্ প্রাণানভিধানো ন প্রকরণবশেন
সপ্তম্বেব ব্যবস্থাপয়িতুং শক্যতে, প্রকরণাচ্ছব্দশ্চ চ বলীয়স্তাৎ ।
“সর্বৈ ব্রাহ্মণা ভোজয়িতব্যঃ” ইত্যত্রাপি সর্বেষামেবাবনীবন্তিনাং
ব্রাহ্মণানাং গ্রহণং শ্রাদ্ধ্যং, সর্বশব্দসামর্থ্যাৎ ; সর্বভোজনা-
সম্ভবাতু তত্র নিমজ্জিতমাত্রবিষয়া সর্বশব্দস্য বৃত্তিরাপ্রীতা ।
ইহ তু ন কিঞ্চিৎ সর্বশব্দার্থসঙ্কোচকারণমস্তি । তস্মাৎ সর্ব-
শব্দেনাত্রাশেষাণাং প্রাণানাং পরিগ্রহপ্রদর্শনার্থং সপ্তানাম-
নুক্রমণমিত্যনবদ্যম্ । তস্মাদেকাদশৈব প্রাণাঃ শব্দতঃ কার্য-
তশ্চেতি সিদ্ধম্ ॥ ২ । ৪ । ৬ ॥

দশানামুৎক্রান্তিমভিবদতি । তস্মাচ্ছব্দান্তরেভ্যঃ স্বভেদেচ সর্বশব্দার্থসঙ্কোচাচ্চ
সর্বেষামুৎক্রমণে স্থিতেহস্মিন্নৈবং, বহুত্বং সপ্তৈবেতি, কিন্তু প্রদর্শনার্থং সপ্তত্বসম্ব্যোতি
সিদ্ধম্ ॥ ২ । ৪ । ৬ ॥

যিতব্য, পায়ু ও বিসর্জয়িতব্য, পদ ও গন্তব্য” ইত্যাদি । [তথা...দর্শয়তি]
“পুরুষে এই দশ প্রাণ, আত্মা অর্থাৎ অন্তঃকরণ একাদশ, এই একাদশ প্রাণ
যখন এই মরণশীল শরীর হইতে উৎক্রান্ত হয়, তখন জ্ঞাতিগণ রৌদন
করে ।” এ শ্রুতিও একাদশ প্রাণের উৎক্রান্তি (দেহত্যাগপূর্বক গতি)
দেখাইয়াছেন (বর্ণন করিয়াছেন) । [সর্ব...সিদ্ধম্] প্রাণের সহিত সম্বন্ধ
পাকায় সর্ব-শব্দ সমুদায় প্রাণের বোধক হয়, সুতরাং প্রকরণ দৃষ্টে তাহার
(সর্বশব্দের) সপ্তপ্রাণবোধকতা স্থাপন করিতে পার না । প্রকরণ অপেক্ষা
শব্দের বলবত্তা আছে । “সর্ব ব্রাহ্মণ ভোজিত হইয়াছে” এখানে সর্বশব্দটী
ব্রাহ্মণমাত্রের বোধক নহে । সর্বশব্দ আছে বলিয়াই যে প্রদর্শিত স্থলে
অনিমজ্জিত ব্রাহ্মণেরও গ্রহণ করিতে তাহা পারিবে না । সর্ব ব্রাহ্মণ ভোজন করান
অসম্ভব, কাষেই সর্বশব্দের নিমজ্জিত ব্রাহ্মণ অর্থে তাৎপর্য্য ; কিন্তু প্রদর্শিত
স্থলে সর্বশব্দের ব্যাপক অর্থের সঙ্কোচ হইবার কোন কারণ নাই ।
• কারণ না থাকায় তাহা নিখিল প্রাণের অভিধায়ক, এবং ঐ সাতের অল্পক্রমও
(উল্লেখ) নিখিল প্রাণের উপলব্ধক । যেহেতু উহা উপলব্ধকভাবে প্রযুক্ত—
সেই সেতু সাতের অল্পক্রম কোনও রূপ দোষ বহন করে না । • এতাবৎ বিচারে
সিদ্ধ হইতেছে, নামে ও কার্যে সর্ব প্রকারেই একাদশ প্রাণ ॥ ২ । ৪ । ৬ ॥

অণবশ্চ ॥ ২।৪।৭ ॥ *

অধুনা প্রাণানামেব স্বভাবান্তরমভ্যুচ্চিনোতি। অণবশ্চৈতে
প্রকৃতাঃ প্রাণাঃ প্রতিপত্তব্যাঃ। অণুত্বক্কেয়াং সৌক্ষ্ম্য-পরি-
চ্ছেদো, ন পরমাণুত্বল্যত্বং, কৃৎস্নদেহব্যাপিকাৰ্য্যানুপপত্তি-
প্রসঙ্গাৎ। সূক্ষ্মা এতে প্রাণাঃ। স্থূলাশ্চেৎ সূক্ষ্মাঃ, মরণকালে
শরীরান্নির্গচ্ছন্তো বিলাদহিরিবোপলভ্যেয়ান্ ত্রিয়মাণস্ত পার্শ্বৈশ্চৈঃ।
পরিচ্ছিন্নাশ্চৈতে প্রাণাঃ। সৰ্বগতাশ্চেৎ সূক্ষ্মাঃ, উৎ-
ক্রান্তিগত্যাগতিশ্রুতিব্যাকোপঃ স্যাৎ, তদৃগুণদারত্বঞ্চ জীবন্ত
ন সিধ্যৎ। সৰ্বগতানামপি বৃত্তিলাভঃ শরীরদেশে স্যাদিতি
চেৎ, ন, বৃত্তিমাত্রস্ত করণত্বোপপত্তেঃ। যদেব তুপলন্ধি-

অত্র সাধ্যানাং হাকারিকাদিক্রিয়াণামহঙ্কারস্ত চ অগ্নয়ণ্ডলব্যাপিত্বাৎ সৰ্ব-
গতাঃ প্রাণাঃ। বৃত্তিস্তেষাং শরীরদেশতয়া প্রাদেশিকী, তন্নিবন্ধনা চ গত্যাগতি-
শ্রুতিরিত মন্তস্তে, তান্ প্রতাহ—“অণবশ্চ” প্রাণাঃ। অহুত্বতরুণম্পর্শতা চাণুত্ব-
ছরধিগমত্বাৎ, নতু পরমাণুত্বং, দেহব্যাপিকাৰ্য্যানুপপত্তিপ্রসঙ্গাৎ। তাপদনস্ত শিশির-
হৃদনিমগ্নস্ত সৰ্ব্বাঙ্গীণশীতলম্পর্শোপলন্ধিরস্তুীত্যুক্তম্। এতদুক্তন্তবতি—যদি সৰ্ব-
গতানীক্রিয়াণি ভয়েয়ুঃ, ততো ব্যবহিতবিশ্রুতবস্তু পলন্তপ্রসঙ্গঃ। সৰ্বগতভ্বেহপি
দেহাবচ্ছিন্নানামেব করণত্বং, তেন ন ব্যবহিতবিশ্রুতবস্তু পলন্তপ্রসঙ্গ ইতি চেৎ,

একণে প্রাণের অস্ত্র একটা স্বভাব নিরূপিত হইবে। প্রস্তাবিত প্রাণসমু-
দায়কে অণু বলিয়া জানিবে। প্রাণের অণু কি? সূক্ষ্মতা ও পরিচ্ছিন্নতাই
প্রাণের অণু; কিন্তু পরমাণু-তুল্যতা নহে। প্রাণ পরমাণুতুল্য হইলে যুগপৎ সৰ্ব-
শরীরব্যাপী কার্য হইতে পারে না। সুতরাং প্রস্তাবিত সেই সকল প্রাণ সূক্ষ্ম
অর্থাৎ দৃষ্টিপথাভীত (অদৃশ্য স্বভাব) মাত্র। সৰ্প গর্ত হইতে নির্গত হয়, তাহা
দেখা যায়, তেমনি, প্রাণ স্থূলস্বভাব হইলে মুমূর্ষু-পার্শ্ব লোক মুমূর্ষু প্রাণনির্গমন
দেখিতে পাইত। [পরিচ্ছিন্না...সিধ্যৎ] প্রাণ পরিচ্ছিন্ন অর্থাৎ সৰ্বব্যাপী নহে।
সৰ্বব্যাপী বা পূর্ণ পদার্থ হইলে প্রাণের গমনাগমন-প্রতিপাদিনী শ্রুতির ব্যাকোপ
(প্রাণাণ হানিদোষ) ও জীবের বুদ্ধিগুণপ্রাধান্ত অসিদ্ধ হইবেক। [সৰ্ব...নির্গথিকা]
সৰ্বগামী হইলে শ্রুতিব্যাকোপ হইবে কেন? শরীরদেশে বৃত্তি (কার্য) হই-
বেক? এরূপ বলিতে পার না। কারণ, বৃত্তিরই করণত্ব বৃত্তিলভ্য। বাহ্য
উপলন্ধির সাধন—তাহাকে বৃত্তি, অথবা অস্ত্র যে-কিছু বল, আমাদের মতে
তাহাই করণ (জ্ঞানাদি ক্রিয়াৎপত্তির সাক্ষাৎ বা অন্তরঙ্গ কারণ)। তাহাতে এই

* অণবঃ সূক্ষ্মা প্রত্যেতব্যাঃ প্রাণা ইতি শেষঃ।

প্রাণ সকল সূক্ষ্ম। (ভাস্যানুবাদ দেখ)।

সাধনং বৃত্তিরনুষ্ঠান, তস্মৈব নঃ করণত্বম্ । তেন সংজ্ঞামাত্রৈ
বিবাদ ইতি করণানাং ব্যাপিত্বকল্পনা নিরর্থিকা । তস্মাৎ
সূক্ষ্মাঃ পরিচ্ছিন্নাশ্চৈত্রে প্রাণা ইত্যধ্যাবস্থায়াঃ ॥ ২।৪।৭ ॥

শ্রেষ্ঠশ্চ ॥ ২।৪।৮ ॥ *

মুখ্যশ্চ প্রাণ ইতরপ্রাণবদব্রহ্মবিকার ইত্যাদিশিখতি ।
নন্ববিশেষমণৈব সর্বপ্রাণানাং ব্রহ্মবিকারত্বমাখ্যাতে “এতস্মা-
জ্জায়তে প্রাণো মনঃ সর্বৈন্দ্রিয়াণি চ” ইতি সেন্দিয়মনো-
ব্যতিরেকেণাপি প্রাণস্রোতঃপত্তিশ্রবণাৎ, “স প্রাণমহুজত”
ইত্যাদিশ্রবণেভ্যশ্চ । কিমর্থঃ পুনরতিদেশঃ ? অধিকাশঙ্কা-
বারণার্থঃ । নাসদাসীয়ে হি ব্রহ্মপ্রধানে সূক্তে মন্তবর্ণো
ভবতি—

হস্ত, প্রাপ্তাপ্রাপ্তবিবেকেন শরীরাবচ্ছিন্নানামেব তেষাং করণত্বমিঙ্গিরত্বমিতি ন
ব্যাপিনামিঙ্গিরত্বাৎ । তথা চ নামমাত্রৈ বিসম্বাদো নার্থে, অস্মাভিগুণদিঙ্গির-
মুচ্যতে, ভবন্তি বৃত্তিরিতি সিদ্ধমণবঃ প্রাণা ইতি ॥ ২।৪।৭ ॥

ন কেবলমিতরে প্রাণা ব্রহ্মবিকারাঃ শ্রেষ্ঠশ্চ প্রাণো ব্রহ্মবিকারঃ । নাসদা-
সাদিত্যধিকৃত্য প্রবৃন্তে ব্রহ্মসূক্তে নাসদাসীয়ে সর্গাৎ প্রাগানীদিতি প্রাণব্যা-

কল ফলে যে, কেবল নামেই বিবাদ, পদার্থে বিবাদ নাই । যেহেতু পদার্থে
বিসম্বাদ নাই, সেই হেতু করণের ব্যাপিত্ব কল্পনা নিশ্চয়োজন । [তস্মাৎ...স্তামঃ]
প্রদর্শিত হেতুবাদে আমরা নিশ্চয় করি, প্রাণ সকল সূক্ষ্ম ও পরিচ্ছিন্ন ॥ ২।৪।৭ ॥

এটি অতিদেশ-সূত্র । অতিদেশের ব্যাখ্যা এইরূপ—অজ্ঞাত প্রাণ যেমন,
মুখ্য প্রাণও তেমনই । অর্থাৎ যে যুক্তিতে ইতর প্রাণের ব্রহ্মবিকারত্ব সিদ্ধ হয়,
সেই যুক্তিতেই মুখ্য প্রাণেরও তদ্বৎ পাত্তা যায় । এক্ষণে বলিতে পার,
“তাহা হইতে প্রাণ, মন ও সমুদায় ইন্দ্রিয় জন্মলাভ করিয়াছে” এই শ্রুতিতে নির্ধি-
শেষরূপে সমুদায় প্রাণের জন্মকথন আছে, এবং “তিনি প্রাণ সৃজন করিলেন” এ
শ্রুতিতেও প্রাণের উৎপত্তি অভিহিত আছে, তবে আবার অতিদেশ কেন ? যখন
মুখ্য প্রাণের উৎপত্তি অসংশয়িত (নিশ্চিত) আছে, তখন অবশ্যই ঐ অতিদেশ
ব্যর্থ । ইহার প্রতিবাদ; একটা অতিরিক্ত আশঙ্কা নিরাসার্থ এই সূত্র বা ঐ
অতিদেশ বলা হইয়াছে । [নাসদাসীয়ে...সূচয়তি] ব্রহ্মপ্রধান নাসদাসীর সূক্তে +
একটা মন্ত আছে, তাহাতে পাত্তা যায়, প্রাণ যেন প্রলয়কালেও ছিল । যথা =

* শ্রেষ্ঠ মুখ্যোহপি প্রাণ ইতরপ্রাণবদব্রহ্মবিকার ইত্যর্থঃ ।

মুখ্যপ্রাণও অজ্ঞাত প্রাণের দ্বার ব্রহ্মভব ।

† ব্রহ্মপ্রধান—ব্রহ্ম বাহ্যর মুখ্য প্রতিপাদ্য । নাসদাসীর—ন অসৎ আলীং—অসৎ ছিল না,
ইত্যাদিরূপে বাহ্য পণ্ডিত হইয়াছে । সূক্ত—মন্তসমষ্টি ।

“ন যত্নানসীদমৃতং ন তর্হি, ন রাত্র্যা অহু আসীৎ প্রকেতঃ ।

আনীদবাতং স্বধয়া তদেকং তস্মাক্চান্যন্ন পরং কিঞ্চনাস” ॥ ইতি ।

আনৌদিতি প্রাণকর্মেপাদানাৎ প্রাণত্বেপত্তেঃ সমুৎপত্তিঃ প্রাণং
সূচয়তি । তস্মাৎ অজঃ প্রাণ ইতি জায়তে কশ্চচিন্মতিঃ,
তামতিদেশেনাপনুদতি । আনীচ্ছকোহপি ন প্রাণত্বেপত্তেঃ
প্রাণসম্ভাবং সূচয়তি । অবাতমিতি বিশেষণাৎ । “অপ্রাণো
হুমনাঃ শুভ্রঃ” ইতি চ মূলপ্রকৃতেঃ প্রাণাদিসমস্তবিশেষরহিত-
ত্বস্য দর্শিতত্বাৎ । তস্মাৎ কারণসম্ভাবপ্রদর্শনার্থ এবায়মানীচ্ছক
ইতি ।

শ্রেষ্ঠ ইতি চ মুখ্যং প্রাণমভিধাতি “প্রাণো বাব জ্যেষ্ঠশ্চ
শ্রেষ্ঠশ্চ” ইতি ঋতিনির্দেশাৎ । জ্যেষ্ঠশ্চ প্রাণঃ শুক্রনিষেক-
কালাদারভ্য তস্য বৃত্তিলাভাৎ । ন চেৎ তস্য তদানীং বৃত্তিলাভঃ

পারশ্রবণাৎ, অসতি চ ব্যাপারবতি ব্যাপারানুপপত্তেঃ । প্রাণসম্ভাবাজ্যেষ্ঠরূপভেদে
ন ব্রহ্মবিকারঃ প্রাণ ইতি মত্বানন্ত বহুপ্রতিবিরোধেহপি চ ঋত্যোরেত্তয়োগতি-

“প্রলয়কালে মৃত্যু (মারক বা মৃত্যুমৎ বস্তু) ছিল না, দেবভোগ্য অমৃত ছিল না,
রাত্রের চিহ্ন চন্দ্র ও দিবসের চিহ্ন সূর্য্য ছিল না, পিতৃদের অন্নের নাম স্বধা—
তাহা ছিল না, অথবা ব্রহ্ম মায়ার সহিত ছিলেন না, বাতবজ্জিত প্রাণ চেষ্টা
করিয়াছিল, ব্রহ্ম অপেক্ষা উৎকৃষ্ট অস্ত্র কিছুই ছিল না ।” এই ঋতিতে যে ‘আনীৎ’
কথা আছে, তাহার অর্থ প্রাণন অর্থাৎ প্রাণচেষ্টা । প্রাণচেষ্টাবোধক শব্দ
থাকাতেই তৎকালে প্রাণ ছিল, এইরূপ প্রতীতি হয় এবং তৎপ্রবণে কাহার
কাহার প্রাণ অজ, জন্মবান্ বা সৃষ্ট নহে, এইরূপ বুদ্ধি হইতে পারে । তাহা না
হউক, এই অভিপ্রায়ে ঐ অতিদেশবাক্য বলা হইয়াছে এবং তাহাতে ঐ আশঙ্কা
বিদূরিত হইতে পারিবে : [অবাতমিতি...ইতি] প্রলয়কালাবস্থিত মূল প্রকৃতির
বিশেষণে “অবাত” শব্দ আছে, ঐ অবাত শব্দস্বীকার (প্রকৃতির) প্রাণাদি বিশেষ
রাহিত্য দেখাইতেছে । তাহাতে বুঝা যায়, পাওয়া যায়, তৎকালে কারণ মাত্রের
অস্তিত্ব দেখানই “আনীৎ” শব্দ প্রয়োগের তাৎপর্য্য । [শ্রেষ্ঠ...ঋতেষ্য] শ্রেষ্ঠ
শব্দও মুখ্য প্রাণের অভিধায়ক অর্থাৎ বাচক ।

“প্রাণ জ্যেষ্ঠ ও শ্রেষ্ঠ” এই শ্রোত নিদর্শনই শ্রেষ্ঠ-শব্দের প্রাণ-বাচকত্বে প্রমাণ ।
প্রাণের জ্যেষ্ঠতাও আছে । কেননা, শুক্র নিষেক কাল হইতেই প্রাণ বৃত্তিলাভ
করে, অর্থাৎ গর্ভস্থ শুক্র স্পন্দনক্রিয়াবিত্ত হয় । নিষেক পূর্বে শুক্রে প্রাণ

স্বাৎ, যোনৌ নিষিক্তং শুক্রং পুয়েত, ন সম্ভবেদ্ধা । শ্রোত্রাদী-
নাস্তু কর্ণশঙ্খল্যাदिश्चान्वিতাঃ গণিতাঃ স্তোত্রাদিভ্যঃ ।
শ্রেষ্ঠশ্চ প্রাণো গুণাধিক্যাত্, “ন বৈ শক্ষ্যামস্তদৃতে জীবিতুম্”
ইতি শ্রুতেশ্চ ॥ ২ । ৪ । ৮ ॥

ন বায়ু-ক্রিয়ে পৃথগুপদেশাৎ ॥ ২।৪।৯॥*

স পুনর্নৃত্যঃ প্রাণঃ কিংস্বরূপ ইতীদানীং জিজ্ঞাস্যতে । তত্র
প্রাপ্তং তাবৎ শ্রুতেক্ষ্যায়ুঃ প্রাণ ইতি । এবং হি শ্রুয়তে—“যঃ
প্রাণঃ স বায়ুঃ, স এষ বায়ুঃ পঞ্চবিধঃ প্রাণোহপানো ব্যান উদানঃ
সমানঃ” ইতি । অথবা তদ্বাস্তুরীয়্যভিপ্রায়াৎ সমস্তকরণবৃত্তিঃ
মপশ্যতঃ পূর্বপক্ষঃ । রাজাস্তস্ত বহুশ্রুতিবিরোধানেনাদিত্যে ন প্রাণব্যাপার-
প্রতিপাদিনী, কিন্তু সৃষ্টিকারগম্যনীর জীবতি স্ম, আনীদিত্যে যাবৎ । তেন তৎ-
সম্ভাব্যপ্রতিপাদনপরা ।

জ্যেষ্ঠষক শ্রোত্রাঙ্গপেক্ষমিতি গময়িতব্যম্ । তস্মাৎ বহুশ্রুত্যনুরোধানুখ্যাপি
প্রাণস্ত ব্রহ্মবিকারমিতি সিদ্ধম্ ॥ ২ । ৪ । ৮ ॥

সম্প্রতি মুখ্যপ্রাণস্বরূপং নিরূপ্যতে । অত্র হি যঃ প্রাণঃ, স বায়ুরিতি
শ্রুতেক্ষ্যায়ুরেব প্রাণ ইতি প্রতিভাতি । অথবা “প্রাণ এব ব্রহ্মণশ্চতুর্থঃ পাদঃ, স
বায়ুনা জ্যোতির্বা” ইতি বায়োর্ভেদেন প্রাণস্ত শ্রবণাদেতর্ষিরোধোদ্রেকং তদ্বাস্তুরীয়-
মেব প্রাণস্ত স্বরূপমন্ত, শ্রুতী চ বিরুদ্ধার্থে কথঞ্চিন্নেষ্যেতে, ইতি সামান্তকরণ-
বৃত্তি উক্ত ত না হইলে ধোনিনিষিক্ত শুক্র অপত্যাকারে পরিণত হইত না, পচিয়া
যাইত । শ্রোত্রাদি প্রাণ (ইন্দ্রিয়) অনেক দিন পরে স্বীয় স্বীয় স্থানের বিভাগ-
নিষ্পত্তি হওয়ার পর সেই সেই স্থানে বৃত্তিলাভ করে, সেজন্য তাহারা জ্যেষ্ঠ (অগ্রজ)
নহে । গুণাধিক্য-প্রযুক্তও মুখ্য প্রাণ শ্রেষ্ঠ । শ্রুতি তাহা “চক্ষুরাদি প্রাণ মুখ্য
প্রাণকে বলিল, তোমা ব্যতীত আমরা জীবিত থাকি না ।” ইত্যাদিক্রমে বর্ণন
করিয়াছেন ॥ ২ । ৪ । ৮ ॥

প্রস্তাবিত মুখ্য প্রাণ, কিংস্বরূপ ? তাহা ইদানীং বিচারিত হইবে । বিচারের
প্রথম কোটিতে (পূর্বপক্ষে) পাণ্ডয়া যারী, শ্রুতি-প্রমাণ অনুসারে এই বায়ুই
প্রাণ । শ্রুতি যথা—“সে প্রাণ, সে-ই বায়ু । বায়ু পাঁচ প্রকার—প্রাণ, অপান,
ব্যান, উদান ও সমান ।” শাস্ত্রান্তরের অর্থাৎ সাধ্ব্য-শাস্ত্রের অভিন্নেত পক্ষও

* প্রাণো ন বায়ুর্ন বা ক্রিয়া করণান্য ব্যাপারঃ, কিন্তু তদ্বাস্তবমেব । যতঃ প্রাণস্ত তাত্য্য
পৃথকত্বং জ্ঞায়তে । বিস্তারার্থং ভাষ্যে ।

মুখ্যপ্রাণ এই ভৌতিক বায়ু নহে, ভৌতিক বায়ুর বিকারও নহে, ইন্দ্রিয় সমষ্টির পূজীভূত
সাধারণ ব্যাপারও নহে । তাহা এক স্বতন্ত্র বা পৃথকত্ব । ঐতৎপ্রতি হেঁচু, শ্রুতিতে পৃথকত্ব
বলিয়াই উপদিষ্ট আছে । (ভাষ্যানুবাদ দেখ) ।

প্রাণ ইতি প্রাপ্তম্। এবং হি তদ্রাস্তরীয়া আচক্ষতে—“সামান্য-
করণবৃত্তিঃ প্রাণাত্মা বায়বঃ পঞ্চ” ইতি।

অত্রোচ্যতে—ন বায়ুঃ প্রাণঃ, নাপি করণব্যাপারঃ। কুতঃ ?
পৃথগুপদেশাৎ। বায়োস্তাবৎ প্রাণস্য পৃথগুপদেশো ভবতি—
“প্রাণ এব ব্রহ্মণশ্চতুর্থঃ পাদঃ, স বায়ুনা জ্যোতিষা ভাতি চ
তপতি চ” ইতি। ন হি বায়ুরেব সন্ বায়োঃ পৃথগুপদিশ্যেত।
তথা করণবৃত্তেরপি পৃথগুপদেশো ভবতি। বাগাদীনি করণান্য-
নুক্ৰম্য তত্র তত্র পৃথক্ প্রাণস্থানুক্ৰমণাৎ, বৃত্তি-বৃত্তিমতোশ্চা-
ভেদাৎ। ন হি করণব্যাপার এব সন্ করণেভ্যঃ পৃথগুপদিশ্যেত।
তথা “এতস্মাজ্জায়তে প্রাণো মনঃ সর্বেন্দ্রিয়াণি চ। খং বায়ুঃ”
ইত্যেবমাদয়োহপি বায়োঃ করণেভ্যশ্চ প্রাণস্য পৃথগুপদেশা, অনু-

বৃত্তিরেব প্রাণোহস্ত। ন চাত্মপি করণেভ্যঃ পৃথক্ প্রাণস্থানুক্ৰমণশ্চতিবি-
রোধো বৃত্তিবৃত্তিমতোর্ভেদাদিতি পূর্বঃ পঞ্চঃ।

সিদ্ধান্তস্ত—ন সামান্তেন্দ্রিয়বৃত্তিঃ প্রাণঃ। স হি মিলিতানাং বেন্দ্রিয়াণাং
বৃত্তির্ভবেৎ, প্রত্যেকুং বা। ন তাবন্মিলিতানাম্। একষিদ্ধিচতুরিন্দ্রিয়াভাবে
তদভাবপ্রসঙ্গাৎ। নো খলু চূর্ণহরিত্রাসংযোগজ্জাহ্নবগুণন্তমোরন্ততন্মভাবে
ভবিতুমর্হতি। ন চ বহুব্রহ্মসাধ্যং শিবিকোষহনং দ্বিজিব্রহ্মসাধ্যং ভবতি। ন চ
ঋগেকসাধ্যম্, তথা সতি সামান্তবৃত্তিভাহুপপত্তেঃ।

পূর্ব কোটিতে উপস্থিত হয়। সামান্যবাদীরা বলেন, প্রাণ আর কিছুই নহে,
ইন্দ্রিয়গণের সাধারণ বৃত্তিই (ক্রিয়াই) প্রাণ। যথা—“প্রাণাদি বায়ুপঞ্চক
করণের অর্থাৎ ইন্দ্রিয়গণের সাধারণী বৃত্তি।” [অত্রোচ্যতে...সুত্বাঃ:] এই
প্রাপ্ত পঞ্চদয়ের উপর বলা যাইতেছে, প্রাণ বায়ু নহে, ইন্দ্রিয়-ব্যাপারও নহে।
কেমনা, প্রাণ পৃথকরূপে উপদিষ্ট আছে। “প্রাণ ব্রহ্মের চতুর্থ পাদ। ব্রহ্মচতুর্থ
পাদ প্রাণ বায়ুরূপ জ্যোতির দ্বারা অভিযুক্ত হইয়া তাপপ্রদ অর্থাৎ কার্যাকর
হয়।” এই ক্রতি প্রাণকে বায়ু হইতে পৃথক্ বলিয়াছেন। প্রাণ বায়ু হইলে বায়ু
হইতে পৃথক্ বলিয়া উপদিষ্ট হইবে কেন? ইন্দ্রিয়বৃত্তি হইতেও প্রাণের পার্থক্য
আছে, এবং বাক্ প্রভৃতি ইন্দ্রিয়ের গণনায় প্রাণের গণনা ও বৃত্তি-বৃত্তিমানের
অভেদোপচার স্বীকার আছে। প্রাণ ইন্দ্রিয়ব্যাপার হইলে তাহা ইন্দ্রিয় হইতে
পৃথকরূপে কথিত হইবে কেন? “তাহা হইতে প্রাণ, মন, সমুদায় ইন্দ্রিয়,
আকাশ ও বায়ু জন্মিয়াছে” ইত্যাদি ক্রতিও বায়ু ও ইন্দ্রিয় হইতে প্রাণের
ভিন্নতা-কথনের উদাহরণ। [ন চ...রক্শাৎ] সাংখ্য বলেন, প্রাণ সমুদায়

সৰ্ভব্যঃ । ন চ সমস্তানাং করণানামেকা বৃত্তিঃ সম্ভবতি, প্রত্যেকমেকৈকবৃত্তিত্বাৎ, সমুদায়স্ত চাকারকত্বাৎ ।

নমু পঞ্জরচালনশ্যেনৈতদ্বিষ্যতি । যথৈকপঞ্জরবর্তিন একাদশ পক্ষিণঃ প্রত্যেকং প্রতিনিয়তব্যাপারাঃ সন্তুঃ সম্ভূয়েকং পঞ্জরং চালয়ন্তি, এবমেকশরীরবর্তিন একাদশ প্রাণাঃ প্রত্যেকং নিয়তবৃত্তয়ঃ সন্তুঃ সম্ভূয়েকাং প্রাণাখ্যাং বৃত্তিং প্রতিলপ্যন্ত ইতি । নেতুচ্যতে । যুক্তং তত্র প্রত্যেকবর্তিভিরবাস্তুরব্যাপারৈঃ পঞ্জরচালনানুরূপরেবোপেতাঃ পক্ষিণঃ সম্ভূয়েকং 'পঞ্জরং চালয়েয়ুরিতি, তথা দৃষ্টত্বাৎ । ইহ তু শ্রবণাদ্যবাস্তুরব্যাপারোপেতাঃ প্রাণা ন সম্ভূয় প্রাণুরিতি যুক্তং, প্রমাণাভাবাদত্যন্ত-

অপি চ, যৎ সম্ভূয় কারকাণি নিষ্পাদয়ন্তি, তৎ প্রধানব্যাপারাহুগুণাবাস্তুরব্যাপারেণৈব । যথা বরসাং প্রাতিষিকো ব্যাপারঃ পঞ্জরচালনাহুগুণঃ । ন চেস্ত্রিয়াণাং প্রাণে প্রধানব্যাপারে জনয়িতব্যেহুস্তি তাদৃশঃ কচ্চিদবাস্তুরব্যাপারস্তদহুগুণঃ । যে চ রূপাদিপ্রত্যয়াঃ, ন তে তদহুগুণাঃ । তন্মারৈস্ত্রিয়াণাং সামান্তবৃত্তিঃ প্রাণাঃ । তথা চ বৃত্তিবৃত্তিমতোঃ কথঞ্চিদভেদবিবক্ষয়া ন পৃথগুপ-
ইন্দ্রিয়ের কার্য, তাহা অসম্ভব । এক একটা ইন্দ্রিয় এক একটা কার্যই করে, মিলিত হইয়া কিছু করে না ।

[নমু...প্রাণনস্ত] সাধ্যা হয় ত বলিবেন, পঞ্জর-পরিচালনের দৃষ্টান্তে তাহা হইতে পারে, অর্থাৎ মিলিত ইন্দ্রিয়গণ প্রাণকার্য নির্বাহ করিতে পারে । যেমন এক পঞ্জরস্থ একাদশ পক্ষীর প্রত্যেক পক্ষী নিয়ত নিজ নিজ কার্য করে ; এবং সে সকলের মেলনে পঞ্জরটা চালিত হয়, সেইরূপ, এক-শরীরবর্তী একাদশ ইন্দ্রিয়ও প্রত্যেকে নিজ নিজ কার্য করে ; আর তাহাদের মেলনে প্রাণন-কার্য নির্বাহ পায় । ইহার প্রত্যুত্তরার্থ আমরা বলি, তাহা নহে । অর্থাৎ তাহা হয় না —পঞ্জর-চালনের দৃষ্টান্ত সঙ্গত হয় না । পঞ্জর পরিচালিত হইতে পারে, এরূপ অবাস্তুর ব্যাপার প্রত্যেক পক্ষীই করিয়া থাকে, তাহাতেই তাহারা মিলিত হইয়া পঞ্জরকে চালিত করে, ইহা প্রত্যক্ষ ও যুক্তিসিদ্ধ, কিন্তু প্রস্তাবিতহল সেরূপ নহে । প্রাণের (ইন্দ্রিয়ের) শ্রবণাদি ব্যাপার ব্যতীত এমন কোনও অবাস্তুর ব্যাপার প্রমাণে পাওয়া যায় না, যাহা থাকিতে তাহারা মিলিত হইয়া প্রাণন (শ্বাসপ্রশ্বাস) করিতে পারে । বিশেষতঃ প্রাণন কার্য্যটী শ্রবণাদি কার্য্যের নিত্যস্ত বিজাতীয় । [পক্ষীর প্রাতিষিক ব্যাপার নিজ দেহের স্পন্দন, তৎসম্পর্কে তাহার অবাস্তুর ব্যাপার পঞ্জরের স্পন্দন ঘটে, সুতরাং তদ্ব-
তয়ের সাজাত্য আছে । কিন্তু প্রাণনের সহিত শ্রবণাদিকার্য্যের সেরূপ সাজাত্য

বিজাতীয়ত্বাচ্চ শ্রবণাদিত্যঃ প্রাণনস্ত । তথা প্রাণস্ত শ্রেষ্ঠ-
তাচ্ছন্দঘোষণং গুণভাবোপগমশ্চ তং প্রতি বাগাদীনাম্, ন
করণবৃত্তিমাভ্যে প্রাণেইবকল্পতে । তস্মাদন্তো বায়ু-ক্রিয়াভ্যাং
প্রাণঃ । কথং তর্হীয়ং শ্রুতিঃ—“যঃ প্রাণঃ স বায়ুঃ” ইতি ।
উচ্যতে । বায়ুরেবায়মধ্যাত্মমাপন্নঃ পঞ্চব্যূহো বিশেষাত্মনাব-
তিষ্ঠমানঃ প্রাণো নাম ভণ্যতে, ন তদ্বাস্তরং, নাপি বায়ুমাভ্যম্ ।
অতশ্চোভে অপি ভেদাভেদশ্রুতী ন বিরুদ্ধোভেতে ॥ ২ । ৪ । ৯ ॥

তাদেতৎ । প্রাণোইপি তর্হি জীববদগ্মিন্ শরীরে স্বাতন্ত্র্যং
প্রাপ্নোতি, শ্রেষ্ঠত্বাৎ গুণভাবোপগমাচ্চ তং প্রতি বাগাদীনামি-
ন্দ্রিয়াণাম্ । তথা হ্যনেকবিধা বিভূতিঃ প্রাণস্ত আব্যতে ।
“স্বপ্তেযু বাগাদিষু প্রাণ এবৈকো জাগর্তি । প্রাণ এবৈকো

দেশো গময়িতব্যঃ । তস্মান্ন ক্রিয়া, নাপি বায়ুমাভ্যং প্রাণঃ, কিন্তু বায়ুভেদ
এবাধ্যাত্মমাপন্নঃ পঞ্চব্যূহঃ প্রাণ ইতি ।

তাদেতৎ । যথা চক্ষুরাদীনাম্ জীবং প্রতি গুণভূতত্বাৎ জীবন্ত চ শ্রেষ্ঠত্বাজ্জীবঃ
স্বতন্ত্রঃ, এবং প্রাণোইপি প্রাণাত্মাৎ শ্রেষ্ঠত্বাচ্চ স্বতন্ত্রঃ প্রাপ্নোতি । ন চ দ্বয়োঃ

নাই । সাক্ষাত্য না থাকায় তাহা অহমানেরও অবিসয়) [তথা...প্রাণঃ]
প্রাণকে ইন্দ্রিয়-সমষ্টির সাধারণ বৃত্তি (কার্য) বলিতে গেলে প্রাণই সর্ব-
শ্রেষ্ঠ, অস্তান্ত ইন্দ্রিয় তাহার অধীন, এ সকল কথা সঙ্গত হইবে না, প্রভূত
প্রলাপতুল্য হইবে । ইত্যাদি ইত্যাদি কারণে প্রাণ যে, বায়ু ও ইন্দ্রিয়-ক্রিয়া হইতে
ভিন্ন, ইহা নিশ্চিত হয় । [কথং...বিরুদ্ধোভেতে] “যে প্রাণ, সে-ই বায়ু” এ প্রতি-
পত্তি কি ? অভিপ্রায় কি ? তাহা বলিতেছি । ব্রহ্মপ্রভব বায়ু ভূতট ইত্যাদ্য-
ভাবে প্রাপ্ত পঞ্চব্যূহ হইয়া ও বাহুবায়ু অপেক্ষা বিশেষগুণযুক্ত হইয়া অবস্থান করায়
তাহা প্রাণ নামে কথিত হয়, এ জন্য উহা ঠিক বায়ু (বাহুবায়ু) নহে এবং ঐকা-
ন্তিক পুণক্ পদার্থও নহে । সেই কারণে ভেদশ্রুতি ও অভেদশ্রুতি উভয়ই পরস্পর
অবিরুদ্ধ । (যে-শ্রুতি প্রাণকে বায়ু বলে, তর্হী অভেদ-শ্রুতি, আর তদ্বিপরীতা
ভেদ শ্রুতি) ॥ ২ । ৪ । ৯ ॥

[তাদেতৎ...হরতি] বলিতে পার, তবে এইরূপ না হয় কেন ? জীব
যেমন এই শরীরে স্বতন্ত্র, স্বাধীন, তেমনি প্রাণও স্বতন্ত্র অর্থাৎ স্বাধীন ; কেন-
না, শ্রুতিতে প্রাণের শ্রেষ্ঠতা ও অস্তান্ত ইন্দ্রিয়ের তত্ত্বতা কথিত আছে । অপিচ
প্রাণেরও অনেকপ্রকার বিভূতি (মহিমা) শুনা যায় । “বাক্য প্রভৃতি সমস্তই
স্বপ্ত হয়, কেবল একমাত্র প্রাণ জাগ্রৎ থাকে ।” “মৃত্যু কেবল প্রাণকে গ্রাস

মৃত্যুনানাশুঃ । প্রাণঃ সম্বর্গো বাগাদীন্ সংবৃত্তে । প্রাণ ইতরান্ প্রাণান্ রক্ষতি মাত্রেব পুত্রান্” ইতি । তস্ম্যাং প্রাণস্তাপি জীবৎ স্বাতন্ত্র্যপ্রসঙ্গঃ । তং পরিহরতি—

চক্ষুরাদিবত্ত্ব তৎসহশিষ্ট্যাদিভ্যঃ ॥২।৪।১০॥*

তু-শব্দঃ প্রাণস্ত স্বাতন্ত্র্যং ব্যাবর্তয়তি । যথা চক্ষুরাদীনি রাজপ্রকৃতিবৎ জীবস্ত কর্তৃত্বং ভোক্তৃত্বঞ্চ প্রত্যুপকরণানি, ন স্বতন্ত্রাণি । তথা মুখ্যোহপি প্রাণো রাজমস্ত্রিবৎ জীবস্ত সর্বার্থ-
ত্বেনোপকরণভূতো ন স্বতন্ত্রঃ । কুতঃ ? তৎসহশিষ্ট্যাদিভ্যঃ ।
তৈশ্চক্ষুরাদিভিঃ সইহৈব প্রাণঃ শিষ্ট্যতে প্রাণসম্বাদাদিষু । সমান-
ধর্ম্মাণাঞ্চ সহশাসনং যুক্তং, বৃহদ্রথস্তুরাদিবৎ । আদি-

স্বতন্ত্র্যগোরেকস্মিন শরীরে একব্যাক্যমুপপদ্যত ইত্যপৰ্য্যায়ং বিকল্পানেকদিকৃক্রিয়তয়া দেহ উন্নধ্যেতেতি প্রাপ্ত উচ্যতে— ॥ ২।৪।১০ ॥

যত্বেপি চক্ষুরাত্তপেক্ষয়া শ্রেষ্ঠত্বং প্রাধিক্তঞ্চ প্রাণস্ত, তথাপি সংহতবাদচেতন-
স্বাত্তোক্তিকত্বাৎ চক্ষুরাদিভিঃ সহ শিষ্টবাদ পুরুষার্থত্বাৎ পুরুষং এতি পারতন্ত্র্যং
করে না । “প্রাণই সর্গ । কেন-না, সে বাগাদি ইঞ্জিরকে সম্বরণ (সংহার)
করে।” “প্রাণ জননীর জায় হইয়া অত্যন্ত অধীন প্রাণকে রক্ষা করে ।”
ইত্যাদি । এই সকল হেতুবাদে এই শরীরে প্রাণেরও জীবসদৃশ প্রাধিক্ত প্রাপ্ত
হওয়া যায় । সেই প্রাপ্তির পরিহার এই—

প্রাণ যে স্বতন্ত্র নহে, ভোক্তা নহে, তাহা তু-শব্দের দ্বারা বোধিত হইয়াছে ।
অমাত্যগণ যেমন রাজাদিগের জায় স্বতন্ত্র নহে, ভোক্তা নহে, কিন্তু ভোগোপ-
করণ, তেমনি, চক্ষুরাদি ইঞ্জিরও জীবের জায় স্বতন্ত্র বা ভোক্তা নহে, কিন্তু তাহার
(জীবের) কর্তৃত্বের ও ভোক্তৃত্বের উপকরণ মাত্র । যেমন ইঞ্জিরগণ ভোগসাধন,
তেমনি মুখ্য প্রাণও তাহার (জীবের) ভোগসাধন বা ভোগের উপকরণ । হেতু
এই যে, প্রাণ চক্ষুরাদির সহিত পরিপাঠিত হইয়াছে । সমধর্ম্ম পদার্থেরই সহপাঠ
হয় এবং সেইরূপ পাঠই যুক্তিযুক্ত । তাহার দৃষ্টান্ত বৃহদ্রথস্তর, (বৃহদ্রথস্তর
একপ্রকার গান—যাহা শামবেদে উক্ত আছে । তাহার দুইটা সর্বস্থানে বা সমু-
দায় যজ্ঞে এক সঙ্গে পাঠিত হয়) । যজ্ঞকার যজ্ঞে আদি শব্দ দিয়া ইহাই দেখা-
ইয়াছেন যে, প্রাণের সংহতবাদি ধর্ম্মও তাহার ভোক্তৃত্বের বাধক । (যাহা
যাহা সংহত, বাহা যাহা অচেতন, তাহা তাহা ভোক্তা নহে । ভোক্তার ভোগোপ-

* তৈশ্চক্ষুরাদিভিঃ সহশিষ্ট্যঃ শাসনমুপদেশঃ পাঠ ইতি । বাবৎ, তদাট্টিহেতুভ্যঃ প্রাণো ন
জীবৎ স্বতন্ত্রো ভোক্তা, কিন্তু চক্ষুরাদিবত্ত্বপুরুষভূতো ভোগ্য এবোত্যর্থঃ । আদিপদাৎ সং-
হতবাদেতনবাদীনি প্রাণস্বাতন্ত্র্যানিরাকরণকারণানি প্রাচ্যাদি ।

শব্দেন সংহতত্বাচেতনত্বাদীন্ প্রাণস্ত স্বাতন্ত্র্যানিরাকরণহেতুন্
দর্শয়তি ॥২।৪।১০॥

স্বাদেতৎ । যদি চক্ষুরাদিবৎ প্রাণস্ত জীবং প্রতি করণ-
ভাবোহভ্যুপগম্যেত, বিষয়াস্তরং রূপাদিবৎ প্রসজ্যেত । রূপা-
লোচনাষ্টাভিবৃত্তিভির্বিধাসং চক্ষুরাদীনাং জীবং প্রতি করণ-
ভাবো ভবতি । অপি চ, একাদশৈব কার্যজাতানি ‘রূপালোচ-
নাদীনি পরিগণিতানি, যদর্থমেকাদশ প্রাণাঃ সংগৃহীতাঃ । ন তু
দ্বাদশমপরাং কার্যজাতমবগম্যেত, যদর্থময়ং দ্বাদশং প্রাণঃ
প্রতিজ্ঞায়ত ইতি । অত উত্তরং পঠতি—

শয়নাসনাদিবস্তবেৎ । তথা চ যথা মস্তী ইতবেষু নৈয়োগিকেষু প্রধানমপি ‘রাজা
নমপেক্ষ্যস্বতন্ত্রঃ, এবং প্রাণোহপি চক্ষুরাদিষু প্রধানমপি জীবেষ্বতন্ত্র ইতি ।

স্বাদেতৎ । চক্ষুরাদিভিঃ সহ শাসনেন করণং চেৎ প্রাণঃ, এবং স্তি চক্-
রাদিবিষয়-রূপাদিবদভ্যপি বিষয়াস্তরং বক্তব্যম্ । ন চ তচ্ছক্যং বক্তুন্ । একাদশ-
করণ-গণনব্যাকোপশেতি দোষং পরিহরতি— ২।৪।১০ ॥

করণ মাত্র । যেমন শরীর । প্রাণও সংহত ও অচেতন, সে কারণ, প্রাণও ভোক্তা
নহে, কিন্তু ভোক্তার (জীবের) ভোগোপকরণ মাত্র ॥ ২ ॥ ১০ ॥

[স্বাদেতৎ...পঠতি] এক্ষণে শব্দা করিতে পার, যদি চক্ষুরাদির দ্বারা
প্রাণেরও করণ স্বীকার করা যায়, তাহা হইলে চক্ষুঃ প্রভৃতি ইন্দ্রিয়ে রূপাদি
বিষয়ের দ্বারা তাহারও অসাধারণ বিষয় থাকা স্বীকার করিতে হয় । যেমন
চক্ষুর অসাধারণ (নির্দিষ্ট) বিষয় রূপ, তেমনি প্রাণেরও এমন কোন একটা
অসাধারণ বিষয় থাকা আবশ্যিক, যাহা থাকিতে প্রাণ চক্ষুরাদির সমান অর্থাৎ
চক্ষুরাদির দ্বারা ইন্দ্রিয় হইতে পারে, করণ হইতে পারে । তাহা কৈ ?
প্রাণের ত সেরূপ কোন অসাধারণ কার্য দেখা যায় না ? আরও দেখ, গণনায়
রূপালোচনাদি এগারটা মাত্র কার্য পাওয়া যায়, তদনুসারে একাদশ প্রাণের
সংগ্রহ হইতে পারে । কিন্তু এমন কোনও দ্বাদশ (একাদশের অধিক)
কার্য দেখা যায় না, ে অসাধারণ কার্যের জন্ত দ্বাদশ প্রাণের অস্তিত্ব
প্রতিজ্ঞাত হইতে পারে । এইরূপ আশঙ্কা হইতে পারে বলিয়া তদুত্তরার্থ সূত্র
বলিতেছেন—

মুখ্য প্রাণ জীবের দ্বারা নহে, কিন্তু চক্ষুরাদির দ্বারা । জীব যেমন ইহ-শরীরে স্বতন্ত্র অর্থাৎ কর্তা
ও ভোক্তা, মুখ্য প্রাণ সেরূপ কর্তা বা ভোক্তা নহে ; প্রত্যুত তাহা চক্ষুরাদির দ্বারা জীবের
ভোগোপকরণ । জীব যেমন চক্ষুরাদির দ্বারা ভোগবান, তেমনি, মুখ্যপ্রাণের দ্বারাও ভোগবান ।
এ কথা এই জন্ত বলি, শব্দে ঐ মুখ্য প্রাণ চক্ষুরাদির সহিত উপস্থিতি হইয়াছেন এবং তাহাতে
অচেতনত্ব প্রভৃতি ভোগা-ধর্মও আছে ।

অকরণত্বাচ্চ ন দোষস্তথা হি দর্শয়তি ॥ ২।৪।১১ ॥*

ন তাবদ্বিষয়াস্তরপ্রসঙ্গে দোষঃ, অকরণত্বাৎ প্রাণস্ত। ন হি চক্ষুরাদিবৎ প্রাণস্ত বিষয়পরিচ্ছেদেন করণত্বমভ্যুপগম্যতে। ন চান্তৈতাবতা কার্য্যভাব এব। কস্মাৎ ? তথা হি শ্রুতিঃ প্রাণান্তরেষসম্ভাব্যমানং মুখ্যপ্রাণস্ত বৈশেষিকং কার্য্যং দর্শয়তি প্রাণসম্বাদাদিষু “অথ হু প্রাণা অহংশ্রেয়সে ব্যুদিরে” ইত্যুপক্রম্য “যস্মিন্ ব উৎক্রাস্ত ইদং শরীরং পাপিষ্ঠতরমিব দৃশ্যতে, স বঃ শ্রেষ্ঠঃ” ইতি চোপন্যস্ত প্রত্যেকং বাগাদ্যুৎক্রমণেন তদ্ব স্তিমাত্র-হীনং যথাপূর্ব্বং জীবনং মুখ্যপ্রাণস্ত বৈশেষিকং কার্য্যং দর্শয়িত্বা প্রাণোচ্চিক্রমিষায়াং বাগাদিশৈথিল্যাপত্তিং শরীরপাতপ্রসঙ্গঞ্চ

ন প্রাণঃ পরিচ্ছেদধারণাদিকরণমস্মাভিরভ্যুপেয়তে, যেনাস্ত বিষয়াস্তরমবিশ্র-
য়েত, একাদশত্বঞ্চ করণানাং ব্যাকুপ্যেত, অপি তু প্রাণান্তরাসম্ভবি দেহেজ্জিব-
য়েত,

প্রাণকে করণ বলা হইল, চক্ষুরাদির সহিত তুলনা করা হইল, সে কারণে চক্ষুরাদির রূপাদি বিষয়ের ভ্রায় প্রাণেরও বিষয়াস্তর থাকা প্রসক্ত হয় (প্রাপ্ত হওয়া যায়) সত্য; কিন্তু সে প্রসক্তি বা প্রাপ্তি দোষাবহ নহে। কেন-না, প্রাণ অকরণ অর্থাৎ করণ সূদৃশ। অতিপ্রায় এই যে, প্রাণ জ্ঞান-ক্রিয়ার করণ (অস্তরঙ্গ কারণ) নহে, তাহা শরীরাদির ভ্রায় জীবের ভোগোপকরণ মাত্র। চক্ষুরাদি ইন্দ্রির রূপাদি বিষয়ের আলোচনা করে, তাই তাহার করণ, প্রাণ তাহা বা তদনু-রূপ কিছু করে না, সে জন্ত তাহার করণত্ব স্বীকার নাই; নাই বলিয়া যে, তাহার প্রয়োজন নাই বা কার্য্য নাই, তাহা নহে। কেন-না, তাহারও অসাধারণ বা বিশেষ কার্য্য আছে—যে কার্য্য প্রাণান্তরের (বাগাদি ইন্দ্রিয়ের) নহে; প্রত্যুত প্রাণান্তরে অসম্ভব। মুখ্য প্রাণের সেই বিশেষ কার্য্য শ্রুতিকর্তৃক প্রাণসম্বাদ-প্রস্তাবে দর্শিত হইয়াছে। যথা—[অথ...ইতি চ] “প্রাণেরা আপন আপন শ্রেষ্ঠতা লইয়া বিবাদ করিল।” শ্রুতি এইরূপে প্রস্তাব আরম্ভ করিয়া মধ্যে বলিয়াছেন, “যে উৎক্রাস্ত হইলে অর্থাৎ শরীর ত্যাগ করিলে এই সুন্দর শরীর যুগাই হইবে, তোমাদের মধ্যে সেই শ্রেষ্ঠ।” পরে “বাগাদি ইন্দ্রির একে একে শরীর ত্যাগ করিল, তাহাতে শরীর কেবল সেই সেই কার্য্য-বিহীন হইল, কিন্তু জীবন পূর্ব্ববৎই থাকিল।

* বিষয়পরিচ্ছেদঃ এতি তত্ত করণত্বাভাবাদপি বিষয়াস্তরপ্রাপ্তিন দোষঃ। বতগুদন্তোব। শ্রুতিস্ত তত্ত কার্য্যবিশেষঃ বিষয়ং বা দর্শয়তি প্রাণসম্বাদাদিবিধিতি বোজনা।

চক্ষুরাদি বেদন জ্ঞানক্রিয়ার করণ, অস্তরঙ্গ কারণ, মুখ্যপ্রাণ সেরূপ করণ না হইলেও তাহার নির্দিষ্ট কার্য্য আছে। শ্রুতি তাহা দেখাইয়াছেন।

দর্শয়ন্তী শ্রুতিঃ প্রাণনিমিত্তাং শরীরেন্দ্রিয়স্থিতিং দর্শয়তি
 “তন্মি বরিষ্ঠঃ প্রাণ উবাচ—মা মোহমাপদ্ব্যথাহমেবৈতৎ পঞ্চ-
 ধাত্বানং প্রবিভজ্যৈতদ্বাণমবচ্ছিত্য বিধারয়ামি” ইতি চ। এত-
 মেবার্থঃ শ্রুতিরাহ। “প্রাণেন রক্ষস্ববরং কুলায়ং” ইতি চ
 স্তপ্তেষু চক্ষুরাদিষু প্রাণনিমিত্তাং শরীররক্ষাং দর্শয়তি। “যস্মাৎ
 কস্মাচ্চাক্রাং প্রাণউৎক্রামতি, তদৈব তচ্ছৃণোতি, তেন যদস্মাতি যৎ
 পিবিতি, তেনেতরান্ প্রাণানবতি” ইতি চ প্রাণনিমিত্তাং
 শরীরেন্দ্রিয়পৃষ্টিং দর্শয়তি। “কস্মিন্নহমুৎক্রান্ত উৎক্রান্তো
 ভবিষ্যামি, কস্মিন্ বা প্রতিষ্ঠিতেহং প্রতিষ্ঠাস্থামীতি, স প্রাণ-
 মসৃজত” ইতি প্রাণনিমিত্তে এব জীবন্তোৎক্রান্তি-প্রতিষ্ঠে
 দর্শয়তি ॥ ২। ৪। ১১ ॥

ধারণধারণং প্রাণঃ। তচ্চ শ্রুতিপ্রবন্ধেন দর্শিতম্, ন কেবলং শরীরেন্দ্রিয়-
 ধারণমন্ত কার্যম্ ॥ ২। ৪। ১১ ॥

অপি চ—

তাহাতে স্থির হইল যে, জীবন মুখ্য প্রাণেরই বিশেষ কার্য। পরে যখন মুখ্য প্রাণ
 উৎক্রান্ত হইবার উদ্দেশ্য করিল, তখন সমুদায় ইন্দ্রিয় শিথিল ও শরীর পতনোন্মুখ
 হইল।” এই উপাখ্যানে দেখান হইয়াছে যে, শরীরের ও ইন্দ্রিয়ের অবস্থান
 মুখ্য প্রাণেরই অধীন। “অনন্তর প্রধান প্রাণ অপ্রধান প্রাণদিককে বলিলেন,
 তোমরা মুখ হইও না, আমিই আপনাকে পঞ্চধা বিভক্ত করিয়া এই শরীর ধৃত
 রাখিতেছি।” [এত...দর্শয়তি] এ বিষয় অল্প শ্রুতিও বলিয়াছেন। যথা—
 “চক্ষুরাদি ইন্দ্রিয় স্তপ্ত হইলে এই নীচতম দেহ-গৃহ প্রাণের দ্বারাই রক্ষিত হয়।”
 ‘প্রাণ যখন যে অঙ্গ ত্যাগ করে, সে অঙ্গ তৎক্ষণাৎ নষ্ট হয়। প্রাণ যে পান
 করে, ভোজন করে, তাহাতেই ইতর প্রাণ সকল রক্ষা পায়, জীবিত থাকে।’ এ
 শ্রুতিতেও প্রাণকর্তৃক শরীরেন্দ্রিয়ের পৃষ্টি বর্ণিত হইয়াছে। “আত্মা ভাবিলেন,
 কে উৎক্রান্ত হইলে আমি উৎক্রান্ত হইব? শরীর ত্যাগ করিয়া যাইব? কাহার
 অবস্থানে আমি স্থিতি করিব? অনন্তর তিনি প্রাণকে সৃজন করিলেন।” এ
 শ্রুতিও জীবের প্রাণাধীন উৎক্রান্তি ও স্থিতি বলিয়াছেন। (এতাবত্যা বলা হইল
 যে, প্রাণেরও বিশেষ কার্য আছে)।

পঞ্চবৃত্তির্মনোবদ্যপদিশ্যতে ॥ ২।৪।১২ ॥*

ইতচ্চাস্তি মুখ্যপ্রাণস্ত বৈশেষিকং কার্য্যং, যৎকারণং পঞ্চ-
বৃত্তিরয়ং ব্যপদিশ্যতে শ্রুতিষু “প্রাণোহপানো ব্যান উদানঃ
সমানঃ” ইতি। বৃত্তিভেদেদচ্চায়ং কার্য্যভেদাপেক্ষঃ। “প্রাণঃ
প্রাথ্ ত্তিরুচ্ছাদাদিকর্মা, অপানোহবাগ্ বৃত্তিরুৎসর্গাদিকর্মা,
ব্যানঃ তয়োঃ সন্ধৌ বর্তমানো বীৰ্য্যবৎ-কর্মাহেতুঃ, উদানঃ
উর্দ্ধবৃত্তিরুৎক্রান্ত্যাদিহেতুঃ, সমানঃ সমং সর্বৈষ্মন্নেষু যোহম্ন-
রসাম্নয়তি” ইতি। এবং পঞ্চবৃত্তিঃ প্রাণো মনোবৎ,—যথা মনসঃ
পঞ্চ বৃত্তয়ঃ, এবং প্রাণস্তাপীত্যর্থঃ। শ্রোত্রাদিনিমিত্তাঃ শব্দাদি-
বিষয়া মনসঃ পঞ্চ বৃত্তয়ঃ প্রসিদ্ধাঃ। ন তু কামঃ সঙ্কল্প
ইত্যাদ্যাঃ পরিপাঠিতাঃ পরিগৃহ্যেরন, পঞ্চসমুচ্চ্যতিরেকাৎ।

“বিপদ্যয়ো মিথ্যাজ্ঞানমতরূপপ্রতিষ্ঠম্।” যথা মরুমরীচিকাদিষু সলিলাদি-
বুদ্ধয়ঃ। অতরূপপ্রতিষ্ঠতা চ সংশয়েহপ্যস্ত, ততৈক্যপ্রতিষ্ঠানাৎ। অতঃ সোহপি
সংগৃহীতঃ। “শব্দজ্ঞানানুপাতী বস্তৃশৃঙ্গো বিকরঃ। যত্বেপি মিথ্যাজ্ঞানেহপ্যস্তি বস্ত-
শৃঙ্গতা, তথাপি ন তত্র ব্যবহারহেতুতান্তি। অস্ত তু পণ্ডিতরূপবিচারসহস্রাণি
শব্দজ্ঞানমাহাভ্যাদ্ ব্যবহারহেতুতাবোহস্ত্যেব। যথা পুরুষস্ত চৈতন্যমিতি। ন

মুখ্য প্রাণের যে, বিশেষ (নিজের নির্দিষ্ট) কার্য্য আছে, তাহা এই
হেতুতে জানা যায়, যেহেতু শ্রুতিতে প্রাণ পঞ্চবৃত্তি বলিয়া কথিত আছে।
(বৃত্তি=অবস্থা)। যথা—প্রাণ, অপান, ব্যান, উদান ও সমান।” [বৃত্তি...
ইতি] প্রাণের এই পাঁচটা বৃত্তি (অবস্থা) ক্রিয়াভেদে দৃষ্টে নির্দ্ধারিত। যথা—
প্রাথ্ ত্তির নাম প্রাণ, তাহার কার্য্য উচ্ছাদাদি। অবাথ্ ত্তির নাম অপান, তাহার
কার্য্য উৎসর্গাদি (মলমূত্র ত্যাগাদি)। বাহা উক্ত উভয়ের সন্ধিহলে বৃত্তিমান,
তাহার নাম ব্যান, ইহার কার্য্য বীৰ্য্যবৎ (অগ্নিমণ্যনাদি বলসাধ্য) কার্য্য নির্বাহ
করা। উর্দ্ধবৃত্তির নাম উদান, ইহা উৎক্রান্ত্যাদির কারণ, বাহা সর্বাঙ্গে সমবৃত্তি, তাহা
সমান। সমানের দ্বারা ভুক্তার রসরক্তাদিভাব প্রাপ্ত হয়, হইয়া সর্বাঙ্গে নীত হয়।
[এবং...রেকাৎ] এইরূপে প্রাণ ও মনের দ্বায় পঞ্চবৃত্তিক। অর্থাৎ যেমন মনের
পাঁচটা বৃত্তি, তেমন প্রাণেরও পাঁচ বৃত্তি। এ স্থলে সর্বপরিচিত শ্রবণাদিজনিত
শব্দাদি বিষয়বিজ্ঞানরূপ মনের বৃত্তিরই গ্রহণ, কামাদিরূপ মনোবৃত্তি সমূহের গ্রহণ
নহে। কেননা, কামাদিবৃত্তি পঞ্চসংখ্যার অধিক, কাম, সঙ্কল্প, সন্দেহ, লজ্জা, ভয়,
ইত্যাদি।

* যথা মনস্তত্ত্ববৃত্তি, তথা প্রাণোহপি পঞ্চবৃত্তিরূপে শ্রুতিবিত্তি বোজ্জা।

বরূপ মনের চারিটা বৃত্তি, তরূপ প্রাণেরও পাঁচটা বৃত্তি। এ কথা শ্রুতিতেও আছে। সেই
বৃত্তিগুলিই প্রাণের অসাধারণ কার্য্য।

নম্রতাপি শ্রোত্রাদিনিরপেক্ষা ভূতভবিষ্যাদাদিবিষয়াহপর্য
মনসো বৃত্তিরন্তীতি সমানঃ পঞ্চসম্ব্যাপ্তিরেকঃ । এবং তর্হি
পরমতমপ্রতিসিদ্ধমনুমতং ভবতীতি শ্রীয়াদিহাপি যোগশাস্ত্রপ্রসিদ্ধা
মনসঃ পঞ্চ বৃত্তয়ঃ পরিগৃহ্যন্তে—প্রমাণবিপর্যয়বিকল্পনিদ্রাস্থতয়ো
নাম । বহুবৃত্তিত্বমাত্রেন বা মনঃ প্রাণস্ত নিদর্শনমিতি
দ্রষ্টব্যম্ । জীবোপকরণত্বমপি প্রাণস্ত পঞ্চবৃত্তির্দ্বাদশোবদিতি
যোজয়িতব্যম্ ॥ ২ । ৪ । ১২ ॥

অণুশ্চ ॥ ২ । ৪ । ১৩ ॥*

অণুশ্চায়ং মুখ্যঃ প্রাণঃ প্রত্যেতব্যঃ, ইতরপ্রাণবৎ । অণু-
ত্বকেহাপি সৌক্ষ্ম্যপরিচ্ছেদো, ন পরমাণুত্বল্যত্বম্ । পঞ্চভিরু-
ত্তিভিঃ কৃৎস্নশরীরব্যাপিত্বাৎ সূক্ষ্মঃ প্রাণঃ, উৎক্রান্তো পার্শ্বস্থে-

হত্র বস্তুার্থঃ সম্বন্ধোহস্তি, তস্ত ভেদাধিষ্ঠানত্বাৎ । চৈতন্ত্য পুরুষাদত্যস্তভেদাৎ ।
যত্চপি চাত্রাভাবপ্রত্যয়ালম্বনা বৃত্তিনেত্র্যতে, তথাপি বিক্ষেপসংস্কারলক্ষণা মনো-
বৃত্তিরিহান্তোবেতি সর্বমদাতম্ ॥ ২ । ৪ । ১২ ॥

সমস্তিভিলেটৈকরিতি বিভূত্বপ্রবণাৎ বিভূঃ প্রাণঃ । সমঃপুর্বিগেত্যাত্তান্ত ঋতয়ো
বিভোরপ্যবচ্ছেদাভাবিহ্যস্তি । যথা বিভূন আকাশস্ত ঘটকরকাত্তবচ্ছেদাৎ ঘটাদি-

[নম্রতাপি...তব্যম্] যদি এমন মনে কর যে, মনের শ্রোত্রাদিনিরপেক্ষ ভূত-
ভবিষ্যৎ-বিজ্ঞানগোচরক আরও বৃত্তি আছে, সেগুলি গ্রহণ করিলে গণনায় পঞ্চা-
ধিক হইবে, তবে “নিষেধ না থাকিলেই পরকীয় মতে সম্মতি দেওয়া হয়” এই
লৌকিক জ্ঞানের অনুসরণ কর, করিয়া যোগশাস্ত্রোক্ত পঞ্চবিধ মনোবৃত্তি গ্রহণ কর ।
যথা—প্রমাণবৃত্তি, বিপর্যয়বৃত্তি, বিকল্পবৃত্তি, নিদ্রাবৃত্তি ও স্থিতিবৃত্তি । † অথবা
বহুবৃত্তির দৃষ্টে মনকে উদাহরণ স্থলে গ্রহণ করা হইয়াছে । তাহার ফলিতার্থ এই
যে, মন বক্রপ বহুবৃত্তিক, তক্রপ প্রাণও বহুবৃত্তিক । যেহেতু প্রাণ পঞ্চবৃত্তিক, সেই
হেতু প্রাণও মনের জায় জীবের ভোগোপকরণ, একরূপ বোজন্যও (অর্থ) করিতে
পার ॥ ২ । ৪ । ১২ ॥

মুখ্য প্রাণও ইতর প্রাণের জায় অণু, ইহা জানিতে হইবে । পরমাণুর সমান
বলিয়া যে, অণু, তাহা নহে । হৃদয় (দৃষ্টির অগোচর) ও পরিমিত বলিয়া অণু । প্রাণ

* অণুঃ সূক্ষ্মঃ মুখ্যঃ প্রাণ ইত্যনুব্রজনীম্ ।

এই মুখ্য প্রাণ অজ্ঞাত প্রাণের জায় অণু অর্থাৎ সূক্ষ্ম ।

† প্রমাণবৃত্তি—প্রত্যক্ষ, অনুমান ও শব্দজনিত বস্তুজ্ঞান । বিপর্যয়বৃত্তি—ভ্রমজ্ঞান ।
বিকল্পবৃত্তি—বস্তুস্বত্ব ব্যবহারগোচর জ্ঞান—মিথ্যা জ্ঞান । যেমন শশবিবাণ, ধপুশ, ও নর-
শূক প্রভৃতি । অন্ত দুইটী সর্ববিদিত ।

নানুপলভ্যমানত্বাৎ, পরিচ্ছিন্নশ্চাৎক্রান্তিগত্যাগতিশ্ৰুতিভ্যঃ ।
ননু বিভূত্বমপি প্রাণস্ত সমান্নায়তে,—“সমঃ প্লুং ষিণা সমো
মশকেন সমো নাগেন সম এভিস্তিভিলৌকৈঃ সমোহনেন
সর্বৈব” ইত্যেবমাদিষু প্রদেশেষু । তদুচ্যতে, আধিদৈবিকেন
সমষ্টিরূপেণ হৈরণ্যগর্ভেণ প্রাণাত্মনা এতদ্বিভূত্বমান্নায়তে,
নাধ্যাত্মিকেন ব্যষ্টিরূপেণ । অপি চ, “সমঃ প্লুং ষিণা” ইত্যাদিনা
সাম্যকর্তনেন প্রতিপ্রাণিবর্তিনঃ প্রাণস্ত পরিচ্ছেদ এব প্রদর্শ্যতে,
তন্মাদদোষঃ ॥ ২ । ৪ । ১৩ ॥

জ্যোতির্যতিথিষ্ঠানন্তু তদামননাৎ ॥২।৪।১৪॥*

তে পুনঃ প্রকৃতাঃ প্রাণাঃ কিং স্বমহিষৈব স্বস্মৈ স্বস্মৈ

সাম্যমিতি প্রাপ্ত আহ—“অগুশ্চ” । উৎক্রান্তিগত্যাগতিশ্ৰুতিভ্য আধ্যাত্মিকস্ত
প্রাণস্ত্যাহবচ্ছিন্নতা ন বিভূত্বম্ । দুরধিগমতামাত্রেণ চ শরীরব্যাপিনোহপ্যগুত্বমপ-
চর্য্যতে, ন অগুত্বমিত্যুক্তমধ্যস্তাৎ । বস্তুস্ত বিভূত্বান্নাৎ, তদাধিদৈবিকেন হৃদাত্মনা
সমষ্টিরূপেণ, ন আধ্যাত্মিকেন ব্যষ্টিরূপেণ । তদাপ্রশাস্ত সমঃ প্লুং ষিণেত্যেবমাত্মাঃ
শ্রুতয়ো দেহসাম্যমেব প্রাণস্তাহঃ স্বরূপতঃ, ন তু করকাকাশবৎ পরোপাধিকতয়া
কথঞ্চিন্নৈত্তব্য ইতি ॥ ২ । ৪ । ১৩ ॥

যদি যৎ কার্য্যং কুর্ষদৃষ্টে, তৎ স্বমহিষৈব করোতীত্যেব তাবজ্জৎসর্গঃ, পরা-

অবস্থাপক্ষে সমুদার শরীরে ব্যাপ্ত আছে, সে জন্ত পরমাণুর সমান হইতে পারেনা ।
বধন উৎক্রান্ত হয়, তখন ইহাকে পার্থক্য নিপুণ পুরুষেরাও দেখিতে পান না । সে
কারণে প্রাণ হৃদয় । শ্রুতিতে উৎক্রান্তি, গতি ও আগতি কথিত আছে, সে
হেতুতে ইহা পরিচ্ছিন্ন (পরিমিত পদার্থ) । [নহ...দোষঃ] “প্রাণ মশক অপে-
ক্ষাও ক্ষুদ্রজন্তুর সমান, মশকের সমান, সর্পের সমান, এই তিন লোকের সমান,
অধিক কি—সমস্ত জগতের সমান ।” ইত্যাদি শ্রুতিপ্রদেশে যে প্রাণের ব্যাপিত্ব
কথন আছে, তাহার কারণ বলিতেছি । প্রাণের ঐ ব্যাপিত্ব কথন আধিদৈবিক
অভিপ্রায়ে, আর অব্যাপিত্ব-কথন আধ্যাত্মিক অভিপ্রায়ে । আধিদৈবিক প্রাণ
সমষ্টিরূপ, ইহাঁরই অস্ত্র নাম হিরণ্যগর্ভ । আর আধ্যাত্মিক প্রাণ ব্যষ্টিরূপ, তাহার
অস্ত্র নাম প্রাণ । ঐ বিভূত্ব কখনই আধিদৈবিকের, আধ্যাত্মিকের নহে । প্লুং ষির
অর্থাৎ মশকাপেক্ষা ক্ষুদ্র জন্তুর সমান, এই উক্তিতে এতিজীববর্তী প্রাণের পরি-
চ্ছেদ বলা হইরাছে । সুতরাং ঐ উক্তি নির্দোষ ॥ ২ । ৪ । ১৩ ॥

* প্রস্তাবিত প্রাণসকল কি আপন আপন মহিমায় (স্বাধীন ক্রমতায়) আপন

* প্রাণাঃ স্বমহিষৈব স্বস্মৈ স্বস্মৈ কার্য্যার প্রভবত্বাতি পক্ষত্বাব্যবর্তনাবশত্বকঃ । ন পক্তি
যোগাৎ স্বমহিষৈব প্রবর্তন্তে, প্রাণাঃ জ্যোতির্যাদিত্যভিন্নত্বাভিনিবীতির্দেবত্বাভিন্নবিশিষ্টা । এব
স্বকার্য্যে প্রবর্তন্তে । হেতুমাৎ তদ্বিতি । তথাবিধার্থকশ্রুতিবাক্যাদিত্যর্থঃ ।

কার্যায় প্রভবন্তি, আহোম্বিদ্বেবতাধিষ্ঠিতাঃ প্রভবন্তীতি বিচার্যতে । তত্র প্রাপ্তং তাবদ্ যথাসংকার্যশক্তিসংযোগাৎ স্বমহি-
ম্নৈবৈবাং প্রবর্তেরন্বিতি । অপি চ, দেবতাধিষ্ঠিতানাং প্রাণানাং
প্রবৃত্তাবভ্যুপগম্যমানায়াং তাসামেবাধিষ্ঠাত্রীণাং দেবতানাং
ভোকৃত্বপ্রসঙ্গাৎ শারীরস্থ ভোকৃত্বং প্রলীয়েত । অতঃ স্বমহি-
ম্নৈবৈবাং প্রবর্তিরন্বিতি । এবং প্রাপ্ত ইদমুচ্যতে—জ্যোতিরান্ধ-
ধিষ্ঠানস্থিতি ।

তু-শব্দেন পূর্বপক্ষো ব্যাবর্ত্যতে । জ্যোতিরাদিভিরম্যাত্ত-
ভিমানিনীভির্দেবতাভিরধিষ্ঠিতং বাগাদিকরণজাতং স্বকার্যেণ
প্রবর্তত ইতি প্রতিজ্ঞানীতে । হেতুঞ্চ ব্যাচক্ষে তদামননাদিতি ।
তথা হ্যামনন্তি—“অগ্নির্ব্যাপ্ত্বা মুখং প্রাবিশৎ” ইত্যাদি ।

ধিষ্ঠানন্ত তন্ত বলবৎপ্রমাণান্তরবশাৎ । তাদেতৎ । বাস্তাবীনাং তক্ষাক্ষধিষ্ঠি-
তানামচেতনানাং কার্যকারিত্বদর্শনাদচেতনত্বেনৈস্মিন্নাণামপ্যধিষ্ঠাত্তদেবতাকল্প-
নেতি চেৎ, ন, জীবন্তেবাধিষ্ঠাত্তচেতনস্ত বিদ্যমানত্বাৎ । ন চ “অগ্নির্ব্যাপ্ত্বা
মুখং প্রাবিশৎ” ইত্যাদিশ্রুতিভ্যো দেবতানামপ্যধিষ্ঠাত্তদ্ব্যভ্যুপগম্য যুক্তম্ ।
অনেকাধিষ্ঠানাত্মাপগমে হি তেবামেকাভিপ্ৰায়নিয়মনিমিত্তাভাবাৎ কিঞ্চিৎ
কার্যমুৎপত্তেত, বিরোধাৎ । অপি চ, য ইন্দ্ৰিয়ণামধিষ্ঠাতা, স এব ভোক্তেতি
দেবতানাং ভোকৃত্বং স্বামিত্বং শরীরে—ইতি ন জীবঃ স্বামী তাদ্ ভোক্তা চ ।

আপন কার্য করেন ? অথবা দেবতার অধিষ্ঠান থাকায় তাহাদেরই শক্তিতে কার্য
করেন ? এক্ষণে ইহাই বিচারিত হইবেক । বিচারের প্রথম কোটিতে অর্থাৎ
পূর্বপক্ষে পাওয়া যায়, কার্যশক্তির যোগ থাকায় প্রাণেরা নিজ নিজ মহিমায়ই
কার্যে প্রবৃত্ত হয় । দেবতাধিষ্ঠিত প্রাণগণের কার্যপ্রবৃত্তি, অর্থাৎ তাহারা দেবতা-
বিশেষের অহুগ্রহে, স্ব স্ব কার্যে প্রবৃত্ত হয়, ইহা স্বীকার কবিতে গেলে সেই সেই
দেবতারই ভোকৃত্ব প্রাপ্তির সম্ভাবনা হয়, সুতরাং জীবের ভোকৃত্ব লোপ প্রাপ্ত
হয় । তৎপরিহারার্থ প্রাণগণের স্বাধীন প্রবৃত্তি স্বীকার করাই উচিত । এইরূপ
পক্ষ প্রাপ্ত হওয়ায় ‘জ্যোতিরান্ধধিষ্ঠান’ সূত্র বলা হইল ।

[তু-শব্দেন...দৃশ্যতে] তু-শব্দ প্রদর্শিত পূর্বপক্ষের নিরাসক । সিদ্ধান্ত পক্ষ
এই যে, অগ্নি প্রভৃতি দেবতাকর্তৃক অধিষ্ঠিত হইয়াই বাগাদি ইন্দ্ৰিয় আপন
আপন কার্যে প্রবৃত্ত হয় । তৎপ্রতি হেতু শ্রুতির কথন অর্থাৎ শ্রুতি তাহাই
বলিয়াছেন । যথা—“অগ্নি বাক্য হইয়া মুখে প্রবেশ করিয়াছেন ইত্যাদি ।
অগ্নির এই বাক্যভাব ও মুখপ্রবেশ দেবতান্নার অধিষ্ঠানই (আধিদৈবিক অগ্নির

প্রাণ অর্থাৎ ইন্দ্ৰিয়গণ আপন মহিমার কার্যে প্রবৃত্ত হয় না । অন্যান্য দেবতার অধিষ্ঠান
থাকায় তাহাদেরই প্রেরণায় কার্য করিতে সমর্থ হয় ।

অগ্নেচ্চায়ং বাগ্ভাবো মুখপ্রবেশচ্চ দেবতাস্থনাধিষ্ঠাতৃসমঙ্গী-
কৃত্যোচ্যতে । ন হি দেবতাসম্বন্ধং প্রত্যাখ্যায়াগ্নেৰ্ব্বাচি মুখে বা
কশ্চিদ্ধিশেষঃ সম্বন্ধো দৃশ্যতে । তথা “বায়ুঃ প্রাণো ভূত্বা নাসিকে
প্রাবিশৎ” ইত্যেবমাত্মপি যোজয়িতব্যম্ । তথান্যত্রাপি “বাগেব
ব্রহ্মণশ্চতুর্থঃ পাদঃ, সোহগ্নিনা জ্যোতিষা ভাতি চ তপতি চ”
ইত্যেবমাদিনা বাগাদীনামগ্ন্যাদিজ্যোতিষ্টবচনেনৈতমেবার্থং
দ্রুতয়তি । “স বৈ বাচমেব প্রথমামত্যবহৎ, সা যদা মৃত্যুমত্যমু-
চ্যত, সোহগ্নিরভবৎ” ইতি চ—এবমাদিনা বাগাদীনামগ্ন্যাদিভাবা-
পত্তিবচনেনৈতমেবার্থং দ্রোতয়তি । সৰ্ব্বত্র চাধ্যাত্মান্নিদৈবত-
বিভাগেন বাগান্ধ্যাত্মানুক্রমণমন্যৈব প্রত্যাশক্ত্যা ভবতি ।

স্বতাবপি—

“বাগধ্যাত্মমিতি প্রাক্ত্রাক্ষণাস্তত্ত্বদর্শিনঃ ।

বক্তব্যমধিভূতস্ত বহিস্তত্ত্বাধিদৈবতম্ ॥”

তন্মাদগ্ন্যাছাপচারো বাগাদিষু প্রকাশকত্বাদিনা কেনচিন্নিমিত্তেন গময়িতব্যঃ,
ন তু স্বরূপেণাগ্ন্যাদিদেবতানাং মুখান্ধ্যাত্মপ্রবেশ ইতি প্রাপ্তম্ । এবং প্রাপ্ত উচ্যতে ।

নানাবিধাস্থ তাবচ্ছৃতিষু স্থিতিষু চ তত্র তত্র বাগাদিষুগ্ন্যাদিদেবতাধিষ্ঠানমবগ-
ম্যতে । ন চ তদসত্যামহুগপত্তৌ ক্লেশেন ব্যাখ্যাতুমুচিতম্ । ন চ স্বরূপোপ-
যোগভেদজ্ঞানবিরহিণো জীবতেন্দ্রিয়াধিষ্ঠাতৃসম্ভবঃ । সম্ভবতি তু দেবতা-
নামিন্দ্রিয়াস্তার্ষণ জ্ঞানেন সাক্ষাৎকৃতবতীনাং তৎস্বরূপভেদ-তদুপযোগভেদ-
বিজ্ঞানম্ । তন্মাৎ তাস্মাৎ এব দেবতাস্তত্ত্বৎকরণাধিষ্ঠাত্ৰ ইতি ব্রূয়, ন তু জীবঃ ।
ভবতু বা জীবোহপ্যাধিষ্ঠাতা, তথাপ্যদোষঃ । অনেকোহ্যমধিষ্ঠাতৃণামেকঃ পরমে-

অমুগ্রহই) রূপকে কথিত । দেবতার অধিষ্ঠান অর্থাৎ সম্বন্ধ-বিশেষ ব্যতীত বাক্যে
অথবা মুখে প্রসিদ্ধ অগ্নির অস্ত্র কোনরূপ বিশেষ সম্পর্ক দেখা যায় না । [তথা...
দ্রুতয়তি] “বায়ু প্রাণ হইয়া নাসিকায় প্রবেশ করিয়াছেন” এ সকল শ্রুতিও ঐরূপে
যোজনা (ব্যাখ্যা) করিবে । অন্তান্ত স্থানেও শ্রুতি “বাক্ ব্রহ্মের চতুর্থ পাদ,
বাক্ জ্যোতীরূপ অগ্নির দ্বারা প্রকাশ পায় ও তাপ দেয় (স্বকার্যে ক্ষমবান্
‘হয়’) ইত্যাদিবিধ বাক্যে ঐ অর্থকেই অবিচালা করিয়াছেন । [স বৈ...ভবতি]
“তিনি প্রাণ (সামগান-বিবরে প্রৈষ্ঠ উপকরণ) বাক্যকে মিথ্যাদি পাপরূপ
মৃত্যু হইতে মুক্ত করিয়া অগ্নিদেবতায় প্রাপ্ত করাইলেন, তাহাতেই অগ্নি
দেবতা হইল ।” ইত্যাদি বাক্যও বাক্যান্নির অগ্ন্যাদিভাব অভিহিত হওয়ায়
পূর্বোক্ত অর্থই প্রকাশ পাইতেছে । অধিক কি, সর্বত্র আধ্যাত্মিক ও আধি-
দৈবিক বিভাগে বাক্যান্নির অগ্ন্যাদিভাবের অমুগ্রহই (উল্লেখ) সঙ্গত ।
[স্বতা...দর্শিতম্] স্থিতিতেও “তত্ত্বজ্ঞানী : ব্রাহ্মণ বলেন, বাক্ (ইন্দ্রিয়)

ইত্যাদিনা বাগাদীনাংম্যাদিদেবতাধিষ্ঠিত্বং সপ্রপঞ্চং
প্রদর্শিতম্ । যদুক্তং স্বকার্যশক্তিযোগাৎ স্বমহিম্নৈব প্রাণাঃ
প্রবর্তেরম্মিতি, তদযুক্তম্ । শক্তানাংপি শকটাদীনাংনুহা-
ত্বাধিষ্ঠিতানাং প্রবৃতিদর্শনাৎ । উভয়থোপপত্তৌ চাগমাদেব-
তাধিষ্ঠিতত্বমেব নিশ্চীয়তে ॥ ২ । ৪ । ১৪ ॥

যদপ্যুক্তং দেবতানাংমেবাধিষ্ঠাত্রীণাং ভোক্তৃত্বপ্রসঙ্গো ন
শারীরস্য জীবন্তেতি, তৎ পরিহ্রিয়তে—

• প্রাণবতা শকাৎ ॥ ২ । ৪ । ১৫ ॥*

সতীষপি প্রাণানাংমিষ্ঠাত্রীষু দেবতাস্থ প্রাণবতা কার্য-

স্বরোহন্তি নিয়ন্তান্তর্ধামী, তদ্বশাধিপ্রতিপিংসবোহপি ন বিপ্রতিপত্তুমর্হন্তি ।
তথা চৈকবাচ্যন্তয়া ন তৎকার্যোৎপত্তিগ্রহ্যহঃ । ন চৈতাবতা দেবতানাং
শরীরে ভোক্তৃত্বম্ । ন হি যন্তা রথমধিষ্ঠিতগ্নপি তৎসাধ্যবিজ্ঞানাদেভোক্তা, অপি
তু স্বায়েব । এবং দেবতা অধিষ্ঠাত্র্যোহপি ন ভোক্তাঃ, তাসাং ভাবনাত্ত
প্রতত্বাৎ । ভোক্তা তু জীব এব । ন চ নরাদিশরীরোচিতং হুঃখবহলমুপভোগং
স্বথম্যো দেবতা অর্হন্তি । তস্মাৎ প্রাণানাংমিষ্ঠাত্র্যো দেবতা ইতি সিদ্ধম্ ।
শেষমতিরোহিতার্থম্ ॥ ২ । ৪ । ১৪ ॥

[রত্নপ্রভা । শারীরেণৈবেতি । ভোক্তৃত্বি শেষঃ । সম্বন্ধো ভোক্তৃত্বো-
পাধ্যাত্মক, বক্তব্য সকল আধিভৌতিক, বহি অধিষ্ঠাত্রী দেবতা ।” ইত্যাদি
ক্রমে বাক্যাদিতে অগ্ন্যাং দেবতার অধিষ্ঠান দর্শিত হইয়াছে । [যদুক্তং...
নিশ্চীয়তে] বলিয়াছিল যে, স্বকার্যশক্তি থাকার প্রাণসকল আপন আপন
মহিমায় কার্যে প্রবৃত্ত হয়, কার্য করে, সে কথা অযুক্ত । কেন-না, স্বকার্যে
সকল শকট প্রভৃতিকেও ব্যাদিকর্তৃক অধিষ্ঠিত (পরিচালিত) হইয়া কার্য
করিতে দেখা যায় । যদিও স্বকার্যশক্তি থাকার স্বীয় মহিমায় জথবা দেবতাধিষ্ঠিত
হইয়া, এই দুই প্রকারে সঙ্গতি করিতে পার, তথাপি, শাস্ত্রানুসারে দেবতাধিষ্ঠান
পক্ষই নিশ্চয় ॥ ২ । ৪ । ১৪ ॥

[যদপ্যুক্তং...পরিহ্রিয়তে] আর এক কথা, বলিয়াছিল যে, অধিষ্ঠাত্রী-দেবতা
স্বীকার করিতে গেলে সেই সেই দেবতারই ভোক্তৃত্ব মানিতে হয়, জগতে
জীবের আর ভোক্তৃত্ব থাকে না, সে কথার প্রত্যুত্তর দেওয়া যাইতেছে ।

* সন্দাৎ শাস্ত্রাৎ প্রাণবতা জীবেন প্রাণানাং সম্বন্ধোহবগম্যতে । ততশ্চ জীবন্তেব ভোক্তৃ-
মিতি ।

অধিষ্ঠাত্রী দেবতা থাকিলেও জীবের সহিতই প্রাণগণের সম্বন্ধ, ইহা শাস্ত্র-গ্রমাণে পাওয়া যায়,
অতঃ জীবেরই ভোক্তৃত্ব, দেবতার নহে ।

করণসজ্জাতস্বামিনা শারীরেণৈবৈবাং প্রাণানাং সম্বন্ধঃ ক্রতে-
রবগম্যতে । তথা হি ক্রতিঃ—“অথ যত্নৈতদাকাশমনুবিষমঃ
চক্ষুঃ, স চাক্ষুষঃ পুরুষঃ, দর্শনায় চক্ষুঃ”, “অথ যো বেদেদং
জিহ্বাগীতি, স আত্মা, গন্ধায় জ্ঞানম্” ইত্যেবঞ্জাতীয়কা শারীরে-
ণৈব প্রাণানাং সম্বন্ধঃ আবয়তি । • অপি চ, অনেকস্বাং প্রতি-
করণমধিষ্ঠাত্রীণাং দেবতানাং ন ভোক্তৃহ্মমস্মিন্ শরীরেহব-
কল্পতে । একো হ্ময়মস্মিন্ শরীরে শারীরো ভোক্তা প্রতি-
সন্ধানাদিসম্ভবাদবগম্যতে ॥ ২ । ৪ । ১৫ ॥

• তস্ম চ নিত্যত্বাৎ ॥ ২ । ৪ । ১৬ ॥ •

তস্ম চ শারীরস্থাস্মিন্ শরীরে ভোক্তৃহ্মেন নিত্যত্বং, পুণ্য-

ভাবঃ । অথ দেহে প্রাণপ্রবেশানন্তরং, যন্ন গোলকে, এতচ্ছিন্নমহুপ্রবিষ্টং চক্ষুরিঙ্গিয়ং,
তত্র চক্ষু্যভিমানী স আত্মা চাক্ষুষঃ । তত্ রূপদর্শনায় চক্ষুঃ । বদ্যপ্যাত্মা করণান্তপে-
ক্যতে, তথাপি জ্ঞেয়জ্ঞানভগ্নপ্রস্নাহকারং যো বেদ, স আত্মা চিত্তপ এব । করণানি
তু গন্ধাদিপ্রবৃত্তয়েহপেক্ষ্যন্তে, ন চৈতজ্ঞায়েতি শ্রুতার্থঃ । কিঞ্চ, ঘোহহং রূপম-
জ্ঞাং, স এবাহং শূণ্যমীতি প্রতিসন্ধানাদেকঃ শারীর এব ভোক্তা, ন বহুবো
দেবা ইত্যাহ অপি চেতি ॥ ইতি রত্নপ্রভা ॥ ২ । ৪ ॥ ১৫ ॥]

[রত্নপ্রভা । কদাচিদেবানামন্নভোক্তৃত্বং কদাচিচ্ছীবন্তেতানিয়মোহস্তিত্যাশঙ্ক্য

প্রাণাদির অধিষ্ঠাত্রী দেবতা থাকিলেও ক্রতির দ্বারা প্রাণবানের অর্থাৎ
দেহেন্দ্রিয়-সংঘাতস্বামী জীবের সহিতই পূর্বেকৃত প্রাণ-সমূহের সম্বন্ধ থাকা
পাওয়া যায় । “দেহে প্রাণ প্রবেশের পর, যেখানে (যে গোলকে) সেই আকাশ
অর্থাৎ হিত্র, তদাধারে অহুপ্রবিষ্ট চক্ষু (ইঞ্জিয়), তাহাতে সেই চাক্ষুষ পুরুষ
অর্থাৎ চক্ষু-অভিমানী আত্মা, তাহারই রূপজ্ঞানার্থ এই চক্ষু ।” “যে জানে,
আমি জ্ঞান লইতেছি, সে-ই আত্মা, তাহারই গন্ধজ্ঞানের নিমিত্ত জ্ঞান (ইঞ্জিয়) ।”
এইরূপ এইরূপ ক্রতি জীবের সহিতই প্রাণগণের সম্বন্ধ শুনাইয়াছেন । অত্
কথা এই যে, ইঞ্জিয় অনেক, সে সকলের প্রত্যেকের এক একটা অধিষ্ঠাত্রী
দেবতা আছে, হুতরাং তাঁহারাও অনেক । এই একই শরীরে অনেকের ভোগ
অসম্ভব, কিন্তু জীব এই শরীরের একমাত্র স্বামী, তাহারই প্রতিসন্ধানাদি
হয়, সেইজন্য তাহারই ভোক্তৃত্ব সিদ্ধ হয় ॥ ২ । ৪ । ১৫ ॥

এই শরীর জীবের ষোপাঙ্কিত, সেই কারণে ইহাতে জীবের ভোক্তৃত্ব

* জীবত্রেয় স্বকর্মাঙ্কিতেহ্মিন্ দেহে ভোক্তৃত্বনিয়মাৎ, অথবা জীবেন সহ প্রাণানাং
সম্বন্ধত্ব নিত্যত্বনৈরত্যদর্শনাজীবত্রেয় ভোক্তৃত্বং নাধিষ্ঠাত্রীণাং দেবতানামিতি পুত্রার্থঃ ।

এই দেহ জীবের ষোপাঙ্কিত, সে জন্য ইহাতে জীবেরই ভোক্তৃত্ব নিয়মিত, কিংবা উৎক্রা-
ন্তাদি কালে দেখা যায়, জীবের সহিতই প্রাণের নিত্য অর্থাৎ অসুচ্ছেদ্য সম্বন্ধ, সে কারণ
জীবই ইহাতে ভোক্তা, অধিষ্ঠাত্রী দেবতার সম্বন্ধাভাব বশতঃ ভোক্তা নহে ।

পাপোপলেপসম্ভবাৎ সূত্ৰদুঃখোপভোগসম্ভবাচ্চ, ন দেবতানাম্ ।
তা হি পরস্মিন্নৈখর্যে পদেহবতিষ্ঠমানা ন হীনেহস্মিন্ শরীরে
ভোক্তৃৎ প্রতিল কুমহন্তি । ঐতিশ্য ভবতি—“পুণ্য-
মেবামুং গচ্ছতি, ন হ বৈ দেৱান্ পাপং গচ্ছতি” ইতি শারীরে-
ণৈব চ নিত্যঃ প্রাণানাং সম্বন্ধঃ, উৎক্রান্ত্যাদিষু তদনুরক্তিদর্শনাৎ ।
“তমুৎক্রামন্তং প্রাণেহনুৎক্রামতি, প্রাণমনুৎক্রামন্তং সৰ্ব্বে প্রাণা
অনুৎক্রামন্তি” ইত্যাদিশ্রুতিভ্যঃ । তস্মাৎ সতীষপি করণানাং
নিয়ন্ত্রীষু দেবতাসু ন শারীরস্য ভোক্তৃত্বমপগচ্ছতি, করণপক্ষশ্চৈব
হি দেবতা, ন ভোক্তৃত্বপক্ষশ্চৈতি ॥ ২ । ৪ । ১৬ ॥

স্বকর্মাঙ্জিতে দেহে জীবন্ত ভোক্তৃনিয়মাত্মাবমিত্যাহ সূত্রকারঃ—“ভন্ত চ” ইতি ।
উৎক্রমণাদিষু জীবন্ত প্রাণাব্যভিচারান্তশ্চৈব প্রাণস্বামিত্বং, দেবতানাস্ত পুরস্বা-
মিক-রথসারথিবদধিষ্ঠাতৃত্বমাত্রমিতি । ব্যাখ্যাস্তরমাহ—“শারীরেণৈব চ নিত্যঃ”
ইতি । যথা প্রদীপাদিঃ করণোপকারকতয়া করণপক্ষভোগত্বগতত্বাৎ দেবাঃ
করণোপকরণ এব ন ভোক্তার ইত্যর্থঃ । জীবন্তাদৃষ্টদ্বারা করণাধিষ্ঠাতৃত্বাঙ্গ-
স্বামিবন্তোক্তৃৎ, দেবানাস্ত করণোপকারাভিভূততয়া সারথিবদধিষ্ঠাতৃত্বমিতি ন
জীবেনাস্তথা সিদ্ধিঃ । দেবানামধিষ্ঠাতৃত্বেনাস্মিন্ দেহে ভোক্তৃত্বাহুমানন্ত “ন হ বৈ
দেবান্ পাপং গচ্ছতি” ইত্যুক্তশ্রুতিবাধিতম্ । তস্মাচ্চক্ষুর্বা হি রূপাণি পশ্যতীতি
শ্রুতেঃ সাধনত্বমাত্রবোধিত্বাদগ্নিস্বীপ-ভূত্বেনাত্যন্ত্যধিষ্ঠাতৃদেবতাপেক্ষাবোধকশ্রুতিজিহ-
বিরোধ ইতি সিদ্ধম্ । ইতি রত্নপ্রভা ॥ ২ । ৪ । ১৬ ॥]

নিত্য অর্থাৎ নিয়মিত । তৎপ্রতি হেতু, পুণ্য-পাপ-স্পর্শ ও সূত্ৰদুঃখ-ভোগ
জীবেরই সম্ভবে, দেবতাদের নহে । দেবতার পরমৈখর্য্য পদে অবস্থান করেন,
তঁাহারা এই নীচতম স্বর্ণ শরীরে ভোগ করিবার অযোগ্য । এ বিষয়ে ঐতি-
প্রমাণও আছে । যথা—“পুণ্যই ইহাকে স্পর্শ করে, পাপ দেবতারিকে স্পর্শ
করে না ।” জীবের সহিতই প্রাণের নিত্য অর্থাৎ অমুচ্ছেদ্য সম্বন্ধ, দেবতার সহিত
নহে । কেন-না, প্রত্যেক উৎক্রান্ত্যাদিতে (মরণাদি সময়ে) জীবাস্ত-
গমন করিতে দেখা যায় । এ কথা “জীব উৎক্রমণে উদ্ধত হইলে প্রাণ তঁহার
পশ্চাদগামী হয়, প্রাণ উৎক্রমণে প্রবৃত্ত হইলে তৎসঙ্গে অন্তান্ত প্রাণ (ইন্দ্রিয়গণ)ও
উৎক্রমণ করে ।” ইত্যাদি শ্রুতিতে উক্ত আছে । এই সকল কারণে ইন্দ্রিয়গণের
নিয়ন্ত্রী দেবতা থাকিলেও জীবের ভোক্তৃত্ব বিলোপ হয় না । নিয়ন্ত্রী দেবতার
ইন্দ্রিয়গণেরই পক্ষভুক্ত, ভোক্তৃত্বের পক্ষভুক্ত নহে । (অতিপ্রায় এই যে, যেমন
প্রদীপ চক্ষুরিস্রিয়ের উপকারক বলিয়া চক্ষুর সহায়ক, তেমনি, দেবতারও
ইন্দ্রিয়ের উপকারক বলিয়া ইন্দ্রিয়ের সহায় মাত্র, ভোক্তা নহে) ॥ ২ । ৪ । ১৬ ॥

ত ইন্দ্রিয়াণি তদ্ব্যপদেশাদন্যত্র শ্রেষ্ঠাৎ

॥ ২।৪।১৭ ॥*

মুখ্যশ্চৈকঃ, ইতরে চৈকাদশ প্রাণা অনুক্ৰান্তাঃ । তত্ত্বেদম-
পরং সন্দিহতে—কিং মুখ্যশ্চৈব প্রাণস্ত বৃত্তিভেদা ইতরে প্রাণাঃ ?
আহোস্থিৎ তদ্বাস্তুরাণীতি । কিন্তুাবৎ প্রাপ্তম্ ? মুখ্যশ্চৈবেতরে
বৃত্তিভেদা ইতি । কুতঃ ? শ্রুতেঃ । তথা হি শ্রুতিমুখ্য-
মিতরাংশ্চ প্রাণান্ সমিধাপ্য মুখ্যাত্মতামিতরেবাং খ্যাপয়তি
“হস্তাশ্চৈব সৰ্কে রূপমসামেতি, তত্র তশ্চৈব সৰ্কে রূপমভ-
বন্” ইতি । প্রাণৈকশব্দত্বাচ্চৈকত্বাধ্যবসায়ঃ, ইতরথা হ্যন্যায়-
মনেকার্থত্বং প্রাণশব্দস্ত প্রসজ্যেত, একত্র বা মুখ্যত্বমিতরত্র বা
লাক্ষণিকত্বমাপণ্ডেত । তস্মাদ্ যথৈকশ্চৈব প্রাণস্ত প্রাণাত্মাঃ
পঞ্চ বৃত্তয়ঃ, এবং বাগাত্মা অপ্যেকাদশেত্যেবং প্রাপ্তে ক্রমঃ—

মাত্ৰং প্রাণো বৃত্তিরিन्द्रিয়াণাম্, ইन्द्रিয়াণ্যেবাস্ত জ্যেষ্ঠস্ত শ্রেষ্ঠস্ত চ প্রাণস্ত বৃত্তয়ো-
ভবিত্ত্বম্, তদ্ব্যবতাবাহুবিধায়িতাবাতাবহুমিन्द्रিয়াণাং শ্রুতমুভব-সিদ্ধম্ । তথা চ
প্রাণশব্দৈকত্বাত্মাত্ম্যমনেকার্থত্বং ন ভবিষ্যতি । বৃত্তীনাং বৃত্তিমত্তত্ত্বাস্তুরাত্মাবৎ ।
তদ্বাস্তুরথে ইन्द्रিয়াণাং প্রাণশব্দত্বানেকার্থত্বং প্রসজ্যেত, ইন্দ্রিয়েষু লাক্ষণিকত্বং
বা । ন চ মুখ্যসম্ভবে লক্ষণা যুক্তা, জঘন্তত্বাৎ । ন চ ভেদেন ব্যপদেশো ভেদ-

প্রধান প্রাণ এক, অবশিষ্ট অপ্ৰধান একাদশ প্রাণ বর্ণিত হইল । এ সম্বন্ধে অল্প
এক সন্দেহ এই যে, অন্ত্যস্ত প্রাণ কি মুখ্য প্রাণের বিভিন্ন বৃত্তি (অবস্থা বিশেষ) ?
কিংবা সেগুলি পৃথক্ বস্তু ? সন্দেহ হইলেই পূৰ্ণপক্ষ উপস্থিত হয় । তাহাতে পাওয়া
যায়, অন্ত্যস্ত প্রাণ মুখ্য প্রাণেরই বৃত্তিভেদ, সে জন্ত তাহার পৃথক্ পদার্থ নহে ।
এ বিষয়ে শ্রুতিপ্রমাণও আছে । শ্রুতি মুখ্য ও ইতর প্রাণের উল্লেখ করিয়া ইতর
প্রাণের মুখ্যাত্মতা খ্যাপন করিয়াছেন । যথা—“আমরা সকলে ইহারই রূপ
প্রাপ্ত হইব । তাহাতে তাহার সকলে ইহারই রূপ প্রাপ্ত হইল ।” প্রাণ এই
শব্দেকত্ব ও প্রাণৈকত্ব নিশ্চয়ের কারণ । (বিভিন্ন শব্দ বিভিন্ন অর্থের বাচক,
“এক শব্দ একই অর্থের বাচক । ‘প্রাণ’ শব্দ এক, সে জন্ত তদ্বোধ্য বস্তুও এক ।
যেহেতু বস্তু এক, সেই হেতু একাদশ প্রাণের পদার্থান্তরতা রহিত হইয়া মুখ্য প্রাণে-
রই অবস্থাত্ত্বম্ প্রতীতি হয় ।) ইহা না মানিলে এক প্রাণ-শব্দের অনেকার্থতা
মানিতে হয়, অথবা একবার মুখ্যার্থ অন্ত্যবার গোণার্থ স্বীকার করিতে হয় । উভ-
য়ই দোষাবহ ও অন্ত্যায় । [তস্মাদ্...ভেদাৎ] প্রদর্শিত হেতুতে (যুক্তিতে) পাওয়া

* শ্রেষ্ঠাৎ অন্ত্য—মুখ্য প্রাণ বহুবিধা অন্ত একাদশ প্রাণ ইন্দ্রিয়গণ ইন্দ্রিয়াণ্যেব, ন তু
তে মুখ্যপ্রাণবৃত্তিভেদা ইত্যর্থঃ । হেতুবা—তদ্বিতি । ইন্দ্রিয়শব্দেনোক্তবাদিত্যর্থঃ ।

মুখ্য প্রাণ ব্যতীত অন্ত একাদশ প্রাণ ইন্দ্রিয়পদবাচ্য । অর্থাৎ একাদশ ইন্দ্রিয়ই একাদশ

তদ্বাস্তুরাণ্যেব প্রাণাদ্বাগাদীনীতি । কুতঃ ? ব্যপদেশভেদাৎ ।
কৌহয়ং ব্যপদেশভেদঃ । তে প্রকৃতাঃ প্রাণাঃ শ্রেষ্ঠং বর্জয়ি-
ত্বাহবশিষ্ঠা একাদশেন্দ্রিয়াণীত্বাচ্যন্তে । শ্রেষ্ঠতাবেবং ব্যপদেশ-
ভেদদর্শনাৎ “এতস্মাজ্জায়তে প্রাণো মনঃ সর্বেন্দ্রিয়াণি চ”
ইত্যেবজ্ঞাতীয়কেষু শ্রেষ্ঠিপ্রদেশেষু পৃথক্ প্রাণো ব্যপদিষ্টতে,
পৃথক্ চেন্দ্রিয়াণি ।

ননু মনসোহপ্যেবং সতি বর্জনমিন্দ্রিয়ত্বেন প্রাণবৎ স্যাৎ,
সাধনং, “এতস্মাজ্জায়তে প্রাণঃ” ইত্যাদিমনসোহপীন্দ্রিয়েভ্যোহস্তি ভেদেন ব্যপ-
দেশ ইত্যনিন্দ্রিয়ত্বপ্রসঙ্গঃ । স্মৃতিবশাত্তত্ত্বেন্দ্রিয়ত্ব ইন্দ্রিয়াণামপি প্রাণান্তেদেন
ব্যপদিষ্টানামপ্যন্তি প্রাণস্বভাবে “হস্তাশ্চৈব রূপমসাম” ইতি শ্রুতিঃ । তস্মাদুপ-
পত্তেঃ শ্রেষ্ঠেচ প্রাণশ্রেষ্ঠ বৃত্তয় একাদশেন্দ্রিয়াণি, ন তদ্বাস্তুরাণীতি প্রাপ্তম্ । এবম্
প্রাপ্ত উচ্যতে

মুখ্যাৎ প্রাণাত্তদ্বাস্তুরাণীন্দ্রিয়ানি, তত্র তত্র ভেদেন ব্যপদেশাৎ । মূর্ত্তাপ্রাণা-
প্রাপ্তত্বলক্ষণবিরুদ্ধং সর্গশ্রুতেঃ । অর্থক্রিয়াভেদাচ্চ । দেহধারণং হি প্রাণস্ত-
ক্রিয়া, অর্থালোচন-মননে চেন্দ্রিয়াণাম্ । ন চ তদ্ব্যবভাবানুবিধানং তদ্বৃত্তি-
তামাবহতি, দেহেন ব্যভিচার্য্য । প্রাণাদয়ো হি দেহাষয়ব্যতিরেকাহবিধায়িন
ন চ দেহাত্মনঃ । যাহপি চ প্রাণরূপতামিন্দ্রিয়াণামভিধাতি শ্রুতিস্তত্রাপি
পৌরুষাপর্যালোচনায়াং ভেদ এব প্রতীয়ত ইত্যুক্তং ভাষ্যকৃতা । তস্মাদ্ভেদ-
বিরোধাৎ পূর্ব্বাপরবিরোধাচ্চ প্রাণরূপতাভিধানমিন্দ্রিয়াণাং প্রাণায়ত্ততয়া ভাষ্য-
গময়িতব্যম্ ।

মনসবিন্দ্রিয়ত্বেন স্মৃতেবগতে কচিদিন্দ্রিয়েভ্যো ভেদেনোপাদানং গোবলিবদ্ধ-
যায়, যেমন এক মুখ্য প্রাণের বিভিন্ন অবস্থা প্রাণ, অপান ইত্যাদি,—তেমনি
বাক্ প্রভৃতি একাদশ প্রাণও একই মুখ্য প্রাণের বৃত্তিভেদ মাত্র ।

এতৎ প্রাপ্তে বলা হইল যে, বাক্যাদি একাদশ ইন্দ্রিয় মুখ্য প্রাণ হইতে তদ্বাস্তুর
অর্থাৎ পৃথক্ পদার্থ । কারণ এই যে, ব্যপদেশের ভেদ অর্থাৎ ভিন্নতা আছে ।
[কৌহয়ং...চেন্দ্রিয়াণি । কিরূপ ব্যপদেশভেদ অর্থাৎ নামভেদ ? নাম ভেদ এই
যে, মুখ্য প্রাণ ব্যতীত অবশিষ্ট এগারটা ইন্দ্রিয় ন্যূনে কথিত । এই নামভেদ শ্রুতি-
তেই দেখা যায় অর্থাৎ শ্রুতিতেই আছে । * “তাহা হইতে প্রাণ, মন, সন্ধ্যায়
ইন্দ্রিয়—” ইত্যাদি শ্রুতিপ্রদেশে প্রাণ পৃথক্ রূপে ও ইন্দ্রিয় পৃথক্ রূপে কীর্তিত হই-
য়াছে ।

[ননু...মন্তি] ‘মনঃ’ ও ‘ইন্দ্রিয়’ এইরূপ ব্যপদেশ (নাম) অনুসারে মুখ্য প্রাণের
জ্ঞায় মনেরও বর্জন হইতে পারে সত্য ; (মনঃ ও ইন্দ্রিয় হইতে পৃথক্ তত্ত্ব হইতে
প্রাণ, তাহার মুখ্য প্রাণ হইতে পৃথক্ পদার্থ । হেতু এই যে, শ্রুতিতে তাহার ইন্দ্রিয়রূপে কথিত ।
(ভাষ্য ব্যাখ্যা দেখ) ।

“মনঃ সর্বেন্দ্রিয়ানি চ” ইতি পৃথক্ব্যপদেশভেদদর্শনাৎ ।
সত্যমেতৎ । স্মৃতৌ ত্বেকাদশেন্দ্রিয়গীতি মনোহীন্দ্রিয়ত্বেন
শ্রোত্রাদিবৎ সংগৃহ্যতে । প্রাণস্ত্ব ইন্দ্রিয়ত্বং ন শ্রুতৌ স্মৃতৌ
বা প্রসিদ্ধমস্তি । ব্যপদেশভেদশচায়াং তত্ত্বভেদপক্ষ উপপত্তিতে ।
তত্বেকত্বে তু স এবৈকঃ সন্ প্রাণ ইন্দ্রিয়ব্যপদেশং লভতে, ন
লভতে চ ইতি বিপ্রতিষিদ্ধম্ । . তস্মাত্তত্ত্বাস্তরভূতা
মুখ্যাদিতরে ॥ ২ । ৪ । ১৭ ॥

কুতশ্চ তত্ত্বাস্তরভূতা মুখ্যাদিতরে ?

জ্ঞানেন, অথবেজ্রিয়ানাং বর্তমানমাত্রবিষয়ত্বাশ্রয়নসত্ত্ব ত্রৈকাল্যাগোচরত্বান্তেনোভি-
ধানম্ । ন চ প্রাণে ব্যপদেশভেদবাহুল্যং তথা নেতুং যুক্তম্ । প্রাণরূপতাপ্রভেদ-
গতির্দর্শিতা । তথা জ্যেষ্ঠে প্রাণশব্দস্ত মুখ্যবাদিস্থিয়েষু তত্ত্বাস্তরেষু ঐশ্বর্যগণিকঃ
প্রাণশব্দ ইতি যুক্তম্ । ন চ মুখ্যবাদিরোধনাংগতভেদয়োবৈক্যং যুক্তম্ । মা-
ভুদগদ্যাদীনাম্ তীরাতিভিত্তিক্যমিতি । অস্ত্রে তু ভেদশব্দাব্যাহারভিত্ত্যা ভেদশব্দে-
শ্চেতি পৌনরুক্ত্যভিত্ত্যা চ তচ্ছব্দস্ত চানন্তরোক্তপরামর্শকবাদমুখ্যং বর্ণয়াক্ষত্বঃ ।
কিমেকাদশৈব বাগাদয় ইজ্রিয়গ্যাহো প্রাণোহগীতি বিশয়ঃ । ইজ্রিয়ত্বান্নো নিজ-
মিজ্রিয়ম্ । তথা চ বাগাদিবৎ প্রাণস্তাপীজ্রিয়লিঙ্গতাস্তি । ন চ রূপাদিবিষয়ালোচন-
করণতেজ্রিয়তা । আলোকস্তাপীজ্রিয়ত্বপ্রসঙ্গাৎ । তস্মাদৌতিকমিজ্রিয়লিঙ্গমিজ্রিয়-
মিতি বাগাদিবৎ প্রাণোহগীজ্রিয়মিতি প্রাপ্তম্ । এবম্ প্রাপ্তেহিতিদীরতে । ইজ্রিয়ানি
বাগাদীনি শ্রেষ্ঠাং প্রাণাদত্ত্বাৎ । কুতঃ ? তেনেজ্রিয়শব্দেন তেবামেব বাগাদীনাম্
ব্যপদেশাৎ । ন হি মুখ্যে প্রাণ ইজ্রিয়শব্দো দৃষ্টচরঃ । ইজ্রিয়লিঙ্গতা তু ব্যাপ্তি-
মাত্রনিমিত্তং—যথা গচ্ছতীতি গৌরতি, প্রবৃন্তিনিমিত্তস্ত দেহাধিষ্ঠানত্বে সতি রূপান্ত-
লোচনকরণত্বম্ । ইদঞ্চান্ত দেহাধিষ্ঠানত্বং বদেহাদুগ্রহোপঘাতাভ্যাং তদুগ্রহোপ-
ঘাতৌ । তথা চ নালোকস্তেজ্রিয়ত্বপ্রসঙ্গঃ । তস্মাদুগ্রহোপঘাতাদয় এবেন্দ্রিয়ানি ন
প্রাণ ইতি সিদ্ধম্ । ভাস্ত্রকারীয়াং স্বয়িকরণং ভেদশব্দভেদরিত্যাদিহু স্ত্রেব
নেয়ম্ ॥ ২ । ৪ । ১৭—১২ ॥

পারে সত্য,) কিন্তু একাদশ ইজ্রিয়ের গণনা থাকিলেও স্মৃতিতে ইজ্রিয়ত্ব পুরস্কারে
মনকেও সংগ্রহ করা হইয়াছে (মন বর্জ ইজ্রিয়, এইরূপ স্মৃতি আছে) । পরন্তু কি
প্রতি কি স্মৃতি কোথাও প্রাণের ইজ্রিয়ত্ব কথন নাই । [ব্যপদেশ...দিত্তম]
বোধক প্রমাণ না থাকিলে বস্তুভেদ পক্ষেই নাম-ভেদ উপপন্ন হয়, বস্তুর একত্ব
অনুপপন্ন হয় । যদি প্রাণও ইজ্রিয় একই বস্তু হয়, তাহা হইলে একই প্রাণ
একস্থানে ইজ্রিয় নাম প্রাপ্ত হয়, অন্যস্থানে তাহা হয় না, এ সিদ্ধান্ত বিরুদ্ধ হয় ।
এই সকল কারণে বলিতে হয়, মানিতে হয়, অজ্ঞ একাদশ প্রাণ মুখ্য প্রাণ
হইতে পৃথক্ পদার্থ ॥ ২ । ৪ । ১৭ ॥

এই হেতুও ইতর প্রাণ সকল মুখ্য প্রাণ হইতে পৃথক্—

ভেদশ্রুতেঃ ॥ ২।৪।১৮ ॥*

ভেদেন চ বাগাদিত্যঃ প্রাণঃ সর্বত্র জায়তে “তে হ বাচমূচুঃ” ইত্যুপক্রম্য বাগাদীনহরপাপুবিধ্বস্তানুপশ্যন্তোপসংহত্য বাগাদি-
প্রকরণং “অথ হেমমাসন্ত্যঃ প্রাণমূচুঃ” ইত্যহরবিধ্বংসিনো মুখ্যস্ত
প্রাণস্ত পৃথগুপক্রমাৎ । তথা “মনো বাচং প্রাণং তান্মাত্মনেহ-
কুরুত” ইত্যেবমাত্মা অপি ভেদশ্রুতয় উদাহর্তব্যঃ । তস্মাদপি
তদ্বাস্তরভূতা মুখ্যাদিতরে ॥ ২।৪।১৮ ॥

কুতশ্চ তদ্বাস্তরভূতা মুখ্যাদিতরে ?

[রত্নপ্রভা । ভেদশ্রুতেরিতি সূত্রেণ প্রকরণভেদো হেতুৰুক্ত ইতি ন পৌন-
রুক্ত্যম্ । তে দেবাঃ শাস্ত্রীয়েন্দ্রিয়মনোবৃত্তিরূপাঃ, অহরপাং পাপবৃত্তিরূপাণাং
জয়ার্থমূলীথকর্মণি প্রথমং ব্যাপৃতাং বাচমূচুশ্চ উদগায়াহরনাশার্থমিতি । তথা-
শ্চিত্তাঙ্কীকৃত্যোদগায়ন্তীং বাচমূতাদিদোষেণ বিধ্বংসিতবস্তোহহর ইত্যেবং-
ক্রমেণ সর্বেষাং ইন্দ্রিয়েষু পাপগ্রস্তেষু পশ্চাদধেতি প্রকরণং বিচ্ছিন্ন প্রসিদ্ধমাত্রে
তবমাসন্ত্যঃ মুখ্যং প্রাণমূচুশ্চ উদগায়তি, তেন প্রাণেনোদগাত্বা নির্বিঘ্নতয়া
সজদোষশূন্তোহহর নষ্ট ইত্যহরপাং বিধ্বংসিনো মুখ্যপ্রাণস্তোক্তেভেদসিদ্ধি-
রিত্যাহ—তে হেতি । তানি জীর্ণাত্মাত্মনে স্বার্থং প্রজাপতিঃ কৃতবানিত্যর্থঃ ॥
ইতি রত্নপ্রভা ॥ ২।৪।১৮ ॥]

যেহেতু ভেদ-শ্রুতি আছে—সর্বত্রই বাক্যাদি-ইন্দ্রিয় হইতে প্রাণের
ভেদ শ্রবণ আছে । শ্রুতি “তাহারা বাক্যকে বলিল” এইরূপে প্রস্তাবারম্ভ
করিয়া পাপবৃত্তিরূপ অহরদিগের জয়ার্থ বাক্যাদি ইন্দ্রিয়ের নিম্নোগাদি বর্ণনা
করিয়া, সে প্রকরণ সমাপ্ত করিয়া, পশ্চাৎ “অথ-অনন্তর তাহারা মুখভব মুখ্য
প্রাণকে বলিল” এইরূপে অহর নাশক মুখ্য প্রাণের পৃথক্ প্রকরণ আরম্ভ
করিয়াছেন । “মন, বাক্য, প্রাণ, এ সকলকে আত্মার্থে সৃজন করিলেন”
ইত্যাদি শ্রুতিও মুখ্য প্রাণের ভিন্নতাপক্ষে উদাহরণ ॥ ২।৪।১৮ ॥

এবং এই হেতুতেও অস্ত্রান্ত্র প্রাণ মুখ্য প্রাণ হইতে পৃথক—

* প্রাণেভ্যো ভিন্না বাগাদয় ইতি অবাগাদিত্য সূত্রাক্ষরার্থঃ । এতেন মুখ্যস্তেতরভিন্নত্বে প্রক-
রণভেদো হেতুরিত্যুক্তঃ ।

শ্রুতি বাগাদি ইন্দ্রিয়কে প্রাণভিন্ন বলিয়াছেন, সে হেতুতেও মুখ্য প্রাণ ও ইতর প্রাণ
পবম্পর ভিন্ন ।

বৈলক্ষণ্যাচ্চ ॥ ২।৪।১৯ ॥*

বৈলক্ষণ্যঞ্চ ভবতি মুখ্যপ্রাণশ্চেতরেষাঞ্চ—সুপ্তেষু বাগাদিসু মুখ্য একো জাগর্তি, স এব চৈকো মৃত্যুনানাপ্তঃ, আপ্তাস্থিতরে। তস্মৈব প্রাণস্থাবস্থিত্যৎক্রান্তিভ্যাং দেহহার-পতনহেতুত্বং, নেদ্রিয়গাম্যম্। বিষয়ালোচনহেতুত্বঞ্চেদ্রিয়গাম্যং, ন প্রাণশ্চেত্রে-বজ্জাতীয়কো ভূয়ান্ লক্ষণভেদঃ প্রাণেদ্রিয়গাম্যম্। তস্মাদ-প্যেবাং তদ্বাস্তুরভাবসিদ্ধিঃ।

যতুক্তং “ত এতস্মৈব সর্বেরূপমভবন” ইতি শ্রুতেঃ প্রাণ এবেদ্রিয়গীতি। তদযুক্তম্। তত্রাপি পৌর্ক্যাপর্য্যালোচনাস্তেদ-প্রতীতেঃ। তথা হি “বদিস্যাম্যেবাহমিতি বাগ্দধ্রে” ইতি বাগাদী-নীদ্রিয়গাম্যনুক্রম্য “তানি মৃত্যুঃ শ্রমো ভূত্বোপযমে, তস্মাচ্ছ্রাম্য-ত্যেব বাক্” ইতি চ শ্রমরূপেণ মৃত্যুনা গ্রাস্তত্বং বাগাদীনামভিধায়

[বহুশ্রুতম্। বিরুদ্ধধর্মবদ্বাচ্চ ভেদ ইত্যাহ—বৈলক্ষণ্যঞ্চেতি। মৃত্যুরাসঙ্গদোষঃ। বাগ্দধ্রে ধৃতবতীত্যর্থঃ। বহুভির্ভেদলিঙ্গৈর্কিরোদাধাগাদীনাম্ প্রাণরূপভবনং প্রাণাধীনস্থিতিকত্বরূপং ব্যাখ্যেয়ম্। এতদেব প্রাণশব্দশ্চেদ্রিয়েষু লক্ষণাবীজং

মুখ্য প্রাণের ও অন্তান্ত প্রাণের লক্ষণভেদ আছে। বাগাদি ইন্দ্রিয় স্তম্ভ হইলে (তাহাদের স্ব স্ব ব্যাপার উপরত হইলে) কেবল একমাত্র মুখ্য প্রাণই জাগ্রৎ থাকে—স্বব্যাপারে রত থাকে। একমাত্র মুখ্য প্রাণই মৃত্যুগ্রস্ত নহে। (মৃত্যু—আসঙ্গ দোষ) অন্তান্ত প্রাণেরা মৃত্যুগ্রস্ত। মুখ্য প্রাণেরই অবস্থানে দেহের অবস্থান এবং তাহারই উৎক্রান্তিতে দেহের পতন, তাহা ইন্দ্রিয়গণের অবস্থানে ও অনবস্থানে নহে। ইন্দ্রিয়গণ রূপরসাদি বিষয়ের আলোচনা করে, প্রাণ তাহা করে না। প্রাণের ও ইন্দ্রিয়ের মধ্যে এইরূপ এইরূপ বহুতর বৈলক্ষণ্য (লক্ষণের ভেদ) আছে, সে হেতুতেও মুখ্য ও অমুখ্য প্রাণসমূহের ভেদসিদ্ধি হয়।

[যতুক্তং...তাদান্যম্] “তাহারা তাহারই রূপ হইল” এই শ্রুতি অনুসারে প্রাণই ইন্দ্রিয়, এই যে এক কথা বলিয়াছিলে, তাহাও অযুক্ত—যুক্তিশূন্য! কেন-না, সেখানেও পূর্বাপর পর্যালোচনা করিলে উক্ত উভয়ের ভেদ জানিতে পারিবে। ভেদপ্রতীতি হয় কি-না, তাহা দেখ—“আমিই বলিব, এই তাবিয়া বাক্য ধারণ করিলেন।” শ্রুতি এইরূপে বাগাদি ইন্দ্রিয়ের অনুক্রম করতঃ বলিলেন “মৃত্যু শ্রমরূপী হইয়া বাগিন্দ্রিয়কে গ্রহণ করিলেন, সেই কারণে বাগিন্দ্রিয় শ্রান্ত হয়।”

* বৈলক্ষণ্যং বিরুদ্ধধর্মবদ্বাচ্চ।

বৈলক্ষণ্য বা বিরুদ্ধধর্ম অর্থাৎ লক্ষণভেদ থাকাতোও মুখ্য প্রাণের ও ইতর প্রাণের ভেদ নির্ণীত হয়।

“অথেনমেব নাপ্পোং, যোহয়ং মধ্যমঃ প্রাণঃ” ইতি পৃথক্ প্রাণং মৃত্যুনানভিভূতমকুক্রামতি । “অয়ং বৈ নঃ শ্রেষ্ঠঃ” ইতি চ শ্রেষ্ঠতামশ্রাবয়তি । তস্মাত্তদবিরোধেন বাগাদিষু পরিস্পন্দলাভস্তু প্রাণায়ত্ত্বং তদ্রূপভবনং বাগাদীনামিতি মন্তব্যং, ন তু তাদাত্ম্যম্ । অতএব প্রাণশব্দশ্চেন্দ্রিয়েষু লাক্ষণিকত্ব-সিদ্ধিঃ । তথা চ শ্রুতিঃ “ত এতশ্চৈব সর্বৈ রূপমভবন্, তস্মাদেত এতেনাধ্যায়ন্তে প্রাণাঃ” ইতি মুখ্যপ্রাণবিষয়শ্চৈব প্রাণশব্দশ্চেন্দ্রিয়েষু লাক্ষণিকীং বৃত্তিং দর্শয়তি । তস্মাত্তদ্বাস্তুরাণি প্রাণাঃবাগাদীন্দ্রিয়ানীতি ॥ ২।৪।১৯ ॥

সংজ্ঞা-মূর্ত্তিকৃষ্ণিস্তু ত্রিবৃংকুর্ভবত উপদেশাৎ

॥২।৪।২০॥*

সংপ্রক্রিয়ায়াং তেজোহবন্নানাং সৃষ্টিমভিধায়োপদিষ্টতে—

শ্রুতৌ “তস্মাদেত এতেনাধ্যায়ন্তে” ইতি পরামৃষ্টমিতি ন ভেদাভেদপ্রত্যেক্যবিরোধ ইতি সিদ্ধম্ ॥ ইতি রত্নপ্রভা ॥ ২।৪।১৯ ॥]

সংপ্রক্রিয়ায়াং তত্ত্বৈক্যে একতেনাদিনা সন্দর্ভেণ তেজোহবন্নানাং সৃষ্টিমভি-

এইরূপে বাগাদি ইন্দ্রিয়ের শ্রমরূপ মৃত্যু-গ্রাস্ততা বর্ণন করিয়া পরে বলিয়াছেন— “মৃত্যু ইহাঁকেই পাইল না—যিনি মধ্যম প্রাণ ।” এতৎকালে মুখ্য প্রাণকে মৃত্যুর অনধীন বলা হইয়াছে । অনন্তর “ইনিই আমাদের মধ্যে শ্রেষ্ঠ” এতৎকালে শ্রেষ্ঠতাও অবধৃত হইয়াছে । অতএব, ঐ বাক্যের অবিরোধে মানিতে হইবে যে, প্রাণের তদ্রূপ রূপ-লাভ তদাত্ম্যপ্রাপ্তি নহে, কিন্তু তাহাদের যে, পরিস্পন্দ অর্থাৎ স্বকর্ষাসাধনৌ ক্রিয়া, তাহাই প্রধান প্রাণের অধীন এবং তাহাই তাহাদের প্রাণসাক্ষ্য । [অতএব...নীতি] ঐ কথার দ্বারা প্রাণশব্দের লাক্ষণিক ইন্দ্রিয়-বোধকতা সিদ্ধ হয় । অর্থাৎ প্রাণ-শব্দ ইন্দ্রিয়বাচক নহে, কিন্তু কথিত প্রকারে লক্ষণার দ্বারা ইন্দ্রিয়বাচক হইয়া থাকে । এ তাৎপর্য্য শ্রুতিতেও ব্যক্ত আছে । যথা—“সে বিষয়ে তাহারা তাহারই রূপ হইল, সেই কারণে প্রাণেরা তাহারই নামে খ্যাত হইল ।” মুখ্যপ্রাণবিষয়ক প্রাণশব্দের মুখ্যার্থ ইন্দ্রিয় নহে, লক্ষণালভ্য অর্থ; মুখ্যার্থ পঞ্চবৃত্তিক প্রাণ, ইহা ঐ শ্রুতি দেখাইয়াছেন । বিচারের উপসংহার এই যে, প্রদর্শিত কারণে বাগাদি ইন্দ্রিয় মুখ্য প্রাণ হইতে তদ্বাস্তব । অর্থাৎ তদ্বস্তব এক পদার্থ নহে; কিন্তু বিভিন্ন পদার্থ ॥ ২।৪।১৯ ॥

সতের (ত্রয়োদশ) প্রকরণে অগ্নি, জল, পৃথিবী, এই তৃত্রয়ের সৃষ্টি উপ-

* সংজ্ঞা নাম, মূর্ত্তিকৃষ্ণি, তরো: কৃষ্ণি: কল্পনং সৃষ্টিমিতি বাবৎ । উপদেশাচ্ছতো: সা ত্রিবৃং কুর্ভবত: পরমেশ্বরত্রেব, ন তু জীবত । উপদিষ্টতে হি শ্রুতৌ নাম-রূপ-ব্যাকরণে ত্রিবৃংকুর্ভবত: পরমেশ্বরত্ব কর্তৃত্বম্ ।

“সেয়ং দেবতৈক্যত হস্তাহমিস্তিস্রো দেবতা অনেন জীবেনা-
জ্ঞানানুপ্রবিষ্ট নামরূপে ব্যাকরবাণীতি, তাসাং ত্রিবৃত্তং ত্রিবৃত্ত-
মেকৈকাং করবাণি” ইতি। তত্র সংশয়ঃ—কিং জীবকর্তৃকমিদং
নামরূপব্যাকরণম্? আহোমিৎ পরমেশ্বরকর্তৃকমিতি। তত্র
প্রাপ্তং তাবৎ—জীবকর্তৃকমেবেদং নামরূপব্যাকরণমিতি। কৃতঃ?
“অনেন জীবেনাজ্ঞান” ইতিবিশেষণাৎ। যথা লোকে চারোহাং
পরসৈন্ত্যনুপ্রবিষ্ট সঙ্কলয়ানীত্যেবজ্ঞাতীয়কে প্রয়োগে চার-
কর্তৃকমেব সৎ সৈন্ত্যসঙ্কলনং হেতুকর্তৃত্বাদ্রাজ্যানুধ্যারোপয়তি—
সঙ্কলয়ানীত্ব্যন্তমপুরুষপ্রয়োগেণ, এবং জীবকর্তৃকমেব সৎ নাম-

‘ধারোপদিষ্টতে “সেয়ং দেবতৈক্যত হস্তাহমিস্তিস্রো দেবতা অনেন জীবেনা-
জ্ঞানানুপ্রবিষ্ট নামরূপে ব্যাকরবাণি, তাসাং ত্রিবৃত্তং ত্রিবৃত্তমেকৈকাং করবাণি”
ইতি।’ অর্থঃ—পূর্বোক্তং বহুত্ববনমীক্যপ্রয়োজনমতাপি সর্বথা ন
নিশ্চয়মিতি পুনরীকাং কৃতবতী—বহুত্ববনমেব প্রয়োজনমুদ্दिष्ट। কথং?
হস্তেনানীমহমিমা যথোক্তান্তেজাত্যস্তিস্রো দেবতাঃ পূর্বস্বষ্টাবস্থভূতেন
সম্প্রতি স্বরূপসমিধাপিতেন জীবেন প্রাণধারণকর্তৃজ্ঞানানুপ্রবিষ্ট বুদ্ধাদিভূত-
মাত্রায়ামাদর্শ ইব মুখবিশ্বং ভোর ইব চন্দ্রমসৌবিশ্বং ছায়ামাত্রভরাহুপ্রবিষ্ট
নাম ৬ রূপঞ্চ তে ব্যাকরবাণি বিম্পষ্টং করবাণীদমন্ত ‘নামেদঞ্চ রূপমিতি,
তাসাং তিসৃণাং দেবতানাং ত্রিবৃত্তং ত্রিবৃত্তং তেজোবদ্রাজ্যানাং ত্র্যাম্বিকাং
ত্র্যাম্বিকামেকৈকাং দেবতাং করবাণীতি। তত্র সংশয়ঃ—কিং জীবকর্তৃকমিদং

দেশান্তে কথিত হইয়াছে “সেই দেবতা আলোচনা করিল। এখন আমি এই
তিন স্থল দেবতার (স্থলভূতে) জীবাত্মরূপে প্রবিষ্ট হইয়া নামরূপ ব্যক্ত (স্থল
সৃষ্টি) করিব এবং এই তিন দেবতার প্রত্যেককে ত্রিধ্বং অর্থাৎ ত্র্যাম্বিক
(তেজ-জল-পৃথিবী, ইহাদিগকে মিশ্রিত) করিব।” এখানে সংশয় এই যে,
উল্লিখিত নামরূপ-ব্যাকরণের অর্থাৎ স্থলসৃষ্টি করার কর্ত্তা কে? জীব?
ঐ পরমেশ্বর? [তত্র প্রাপ্তং...প্রয়োগেণ] জীব ঐ নামরূপ-ব্যাকরণের কর্ত্তা,
ইহা পূর্বপক্ষে পাওয়া যায়। স্তেন-না, কর্ত্তার “এই জীব আত্মারূপে” এই
রূপ বিশেষণ আছে। “আমি শুণ্ডচরের দ্বারা পরসৈন্তে অনুপ্রবিষ্ট হইয়া
সৈন্ত্যসঙ্কলন (বা গণনা) করিব” এইরূপ লৌকিক প্রয়োগে যেমন চর-কর্ত্তৃক সৈন্ত্য-
সঙ্কলন কার্য্য হেতুকর্ত্ত্ব বিধায় নরপালে উত্তম পুরুষ প্রয়োগে অধ্যারোপিত

গো, অশ্ব, ইত্যাদি নাম ও সেই সেই বৃত্তি (আকার), সমস্তই ত্রিবৃত্তকারী (স্থলভূত
সৃষ্টিকর্ত্তা) ইত্যনের কর্ত্তা (সৃষ্টি)। এ সিদ্ধান্তের প্রতি হেতু এই যে, ক্রতিতে ঐরূপ উপদেশ
আছে অর্থাৎ ক্রতি ঐরূপ বলিদানেন।

রূপব্যাকরণং হেতু কর্তৃকস্বাদেবতাত্ত্বশ্চাধ্যারোপয়তি—ব্যাকরণ-
বাণীভ্যন্তমপুরুষপ্রয়োগেণ। অপি চ, ডিথ-ডবিথাদিষু নামস্ব,
ঘটশরাদিষু চ রূপেযু জীবস্বৈব ব্যাকর্তৃত্বং দৃষ্টম্। তস্মা-
জ্জীবকর্তৃকমেবেদং নামরূপব্যাাকরণমিত্যেবং প্রাপ্তেহতিথিতে—
“সংজ্ঞা-মূর্ত্তিকুণ্ডিস্ত ত্রিবৃৎকুৰ্বতঃ” ইতি।

তু-শব্দেন পক্ষং ব্যাবর্তয়তি। সংজ্ঞা-মূর্ত্তিকুণ্ডিরিতি
নাম-রূপব্যাাক্রিয়েত্যেতৎ। ত্রিবৃৎকুৰ্বত ইতি পরমেশ্বরং
লক্ষয়তি, ত্রিবৃৎকরণে তস্মা নিরপবাদকর্তৃত্বনির্দেশাৎ।
যেয়ং সংজ্ঞাকুণ্ডিমূর্ত্তিকুণ্ডিশ্চ অগ্নিরাদিত্যশ্চন্দ্রমা বিদ্যু-
দিতি, তথা কুশকাশপলাশাদিষু পশুযুগমনুযাদিষু চ প্রত্যা-
কৃতি প্রতিব্যক্তি চানেকপ্রকারা, সা খলু পরমেশ্বরস্বৈব

নামরূপব্যাাকরণমাহো পরমেশ্বরকর্তৃকমিতি। যদি জীবকর্তৃকং, ততঃ “আকাশো বৈ
নামরূপয়োনির্বীহিতা” ইত্যাদিশ্রুতিবিরোধাদনধ্যবসায়ঃ। অথ পরমেশ্বরকর্তৃকং,
ততো ন বিরোধঃ। তত্র ডিথডবিথাদিনামকরণে চ ঘটপটাদিরূপকরণে চ জীব-
কর্তৃকদর্শনাৎ ইহাপি ত্রিবৃৎকরণে নামরূপকরণে চান্তি সম্ভাবনা জীবন্ত। তথা
চ যোগ্যত্বাদনেন জীবেনেতি ব্যাকরণবাণীতি প্রধানক্রিয়য়া সম্বধ্যতে, ন স্থানকৃত্য-
দধুপ্রবিশ্রুতেনৈন সম্বধ্যতে। প্রধানপদার্থসম্বন্ধো হি সাক্ষাৎ সর্বেষাং গুণভূতানাং
হইতে দেখা যায়, অর্থাৎ রাজা নিজে সকলন না করিয়াও আমি সকলন করিব
বলেন, তেমনি, ঐ জীবকর্তৃক নামরূপ-ব্যাাকরণ ও (স্থল স্থিতি) হেতুকর্তৃক বিধায়
দেবতাত্ত্বায় অধ্যারোপিত হইয়াছে, হইয়া “আমি করিব” এই উত্তম-পুরুষ-প্রয়োগ
হইয়াছে। [অপিচ...কুৰ্বত ইতি] লোকমধ্যেও দেখা যায়, ডিথ-ডবিথাদি
নাম (কাঠনির্মিত হস্তীর নাম ডিথ, আর কাঠনির্মিত যুগের নাম ডবিথ) ও
ঘটাদির আকৃতি জীবকর্তৃক ব্যাকৃত হয়। (এতদ্ব্যস্তিতে অহমান করিতে পার,
গো অথ প্রভৃতি নাম ও সে সকল আকৃতি সমস্তই জীবকর্তৃক)। অতএব, জীবই
ঐ শ্রুতান্ত নাম-রূপ-ব্যাকরণের (স্থল স্থিতির) কর্তা। হত্বকার এইরূপ পূর্বপক্ষ
প্রাপ্ত হওয়ায় বিংশ হত্বটী বলিয়াছেন।

[তু-শব্দেন...দিশ্রুতে] হত্বের অর্থ এইরূপ—তু-শব্দে পূর্বপক্ষের নিবেদ।
অর্থাৎ নামরূপ-ব্যাাকরণ জীবকর্তৃক নহে। সংজ্ঞা নাম, মূর্ত্তি আকৃতি, কুণ্ডি—
কল্পনা। কলিতার্থ—নামে ও রূপে ব্যক্ত করা। ইহার স্পষ্ট কথা স্থল স্থিতি
ত্রিবৃৎকারী পরমেশ্বর। সেই কার্যে তাঁহারই পূর্ণ কর্তৃত্ব কথিত আছে। সমুদায়
কথার একত্র যৌজনা এই যে, পরমেশ্বরই নামকল্পনার ও রূপকল্পনার কর্তা।
অগ্নি, সূর্য, চন্দ্র, বিদ্যুৎ, ইত্যাদি ইত্যাদি নামের কল্পনা (নাম ব্যক্ত করা);

তেজোহবমানাং নিশ্বাতুঃ কৃতির্ভবিভুমহতি । কুতঃ ? উপ-
দেশাৎ । তথাহি—“সেয়ং দেবতা” ইত্যাশ্রয়ত্বাৎ ব্যাকরণব্যাগীভূত-
মপুৰুষপ্রয়োগেন পরশ্চৈব ব্রহ্মণো ব্যাকৰ্ত্ত্বম্বিহোপদিশ্যতে ।

নহু জীবেনেতি বিশেষণাজ্জীবকর্ত্ত্বকত্বং ব্যাকরণশ্রাধ্যবসিতুং
যুক্তম্ । নৈতদেবম্ । জীবমেত্যেতৎ অনুপ্রবিশ্চেত্যেনে-
ন সম্বধ্যতে, আনন্তর্য্যাৎ, ন ব্যাকরণব্যাগীভূতেন । তেন হি সম্বন্ধে,
ব্যাকরণব্যাগীভূতং দেবতাবিষয় উত্তমপুৰুষ ঔপচারিকঃ কল্যেত ।
ন চ গিরিনদীসমুদ্রাদিষু নানাবিধেষু নামরূপেশ্বনীশ্বরশ্চ জীবশ্চ
ব্যাকরণসামর্থ্যমস্তু । যেষপি চাস্তি সামর্থ্যং, তেষপি পরমেশ্বরা-
য়ন্তমেব তৎ । ন চ জীবো নাম পরমেশ্বরাদত্যন্তভিন্নশ্চাচ ইব
ব্রাহ্মঃ । আত্মেতি বিশেষণাৎ উপাধিমাাত্রনিবন্ধনত্বাচ্চ জীব-

পদার্থানাং সর্গিকস্তাদর্থ্যাস্তেষাম্ । তন্ত তু কচিৎ সাক্ষাদসম্ভবাৎ পরম্পরাশ্র-
ণম্ । সাক্ষাৎ সম্ভবশ্চ যোগ্যতয়া দর্শিতঃ । নহু সেয়ং দেবতেতি পরমেশ্বরকর্ত্ত্বক-
শ্রয়তে, সত্যং, প্রযোজকতয়া তু তদ্বিস্তৃতি । যথা লোকে চারেণাহং পরমেশ্ব-
রমুপ্রবিশ্চ সঙ্কলয়ানীতি । যদি পুনরন্ত সাক্ষাৎ কর্ত্ত্বাবোভবেৎ, অনেন জীবেনেতা-
নর্থকং ত্বাৎ । ন হি জীবন্তাত্মাকরণভাবো ভবিতুমর্হতি । প্রযোজককর্ত্ত্বক-
সাক্ষাৎ কর্ত্ত্বকরণং ভবতি, প্রধানক্রিয়াদেশেন প্রযোজকেন প্রযোজ্যকর্ত্ত্বক্যাপ-
নাৎ । তন্মাদত্ৰ জীবশ্চ কর্ত্ত্বকং নামরূপব্যাকরণেহৈক্যং তু পরমেশ্বরশ্চেতি বিরোধ-
দনর্থ্যবসায় ইতি প্রাপ্তম্ ।

•এবং প্রাপ্ত উচ্যতে । পরমেশ্বরশ্চৈবেহাপি নামরূপব্যাকৰ্ত্ত্বকমুপদিশ্যতে ন তু
জীবশ্চ । তন্ত প্রধানক্রিয়াসম্বন্ধং প্রত্যয়োগ্যত্বাৎ । নবত্বাৎ ভিৎখভবিখাদিনাম-

তথা কুশ, কাশ, পলাশ, পশু, মৃগ, মনুষ্য, ইত্যাদি ইত্যাদি বস্তুগত নাম ও সে
সকলের আকৃতি, সমস্তই অগ্নি, জল ও পৃথিবীভূতের স্রষ্টা পরমেশ্বরের কার্য্য ।
তাহাই শ্রুতির উপদেশ । শ্রুতির উপদেশ এই যে, “সেই দেবতা” এই উপক্রমের
পর “ব্যক্ত করিব” এই উত্তমপুরুষের (উত্তমপুরুষ = অহং উল্লেখের বোধিকা বিভক্তি)
প্রয়োগ থাকার পরব্রহ্মেরই ব্যাকরণকর্ত্ত্বক উপদিষ্ট হইয়াছে ।

• [নহু...শ্রুতিভ্যঃ] “জীবেন” এই বিশেষণ দেখিয়া জীবের কর্ত্ত্বক
অবধারণ করিতে পার না । ক্তারণ, “জীবেন” পদের সহিত “অনুপ্রবিশ্চ”
পদের সম্বন্ধ কিন্তু “ব্যাকরণব্যাগি” পদের সহিত নহে । তৎপ্রতিবেদ্য—“অনুপ্রবিশ্চ”
পদই নিকটে আছে । “ব্যাকরণব্যাগি” পদের সহিত সম্বন্ধ স্বীকার করিতে
গেলে দেবতা-বিষয়ক উত্তমপুরুষের প্রয়োগকে ঔপচারিক বলিতে হয়,
কিন্তু তাহা জ্ঞায্য নহে । অগ্নি, গিরি, নদী, সমুদ্র প্রভৃতি নানাবিধ
নামের ও রূপের ব্যাকরণে অনীশ্বর জীবের সামর্থ্য নাই । যদিও কোন
কোন জীবের (সিন্ধু জীবের) তাহা থাকে, থাকিলেও তাহা (সে সামর্থ্য)

ভাবশ্চ । তেন তৎকৃতমপি নামরূপব্যাকরণং পরমেশ্বরকৃত-
ম্বেব ভবতি । পরমেশ্বর এব চ নামরূপয়োর্ব্যাকৰ্ত্তেতি
সৰ্ব্বোপনিষৎসিদ্ধান্তঃ । “আকাশো হ বৈ নামরূপয়ো-
নিৰ্ব্বহিতা” ইত্যাদিশ্রুতিভ্যঃ । তস্মাৎ পরমেশ্বরশ্চৈব ত্রিবৃৎ-
কুৰ্ব্বতঃ কৰ্ম্ম—নামরূপব্যাকরণম্ ।

ত্রিবৃৎকরণপূৰ্ব্বকমেবেদমিহ নামরূপব্যাকরণং বিবক্ষ্যতে,
প্রত্যেকং নামরূপব্যাকরণশ্চ তেজোহবমোৎপত্তিবচনেনৈবো-
ক্তত্বাৎ । তচ্চ ত্রিবৃৎকরণমগ্নাদিত্যচন্দ্রবিদ্যাৎশ্চ শ্রুতিদৰ্শয়তি
“যদগ্নে রোহিতং রূপং তেজসস্তরুপং, যচ্ছুরং তদপাং,
যৎ কৃষ্ণং তদগ্নশ্চ” ইত্যাদিনা । তত্রাগ্নিরিতীদং রূপং ব্যাক্রিয়তে ।
সতি চ রূপব্যাকরণে বিষয়প্রতিলম্বাদগ্নিরিতীদং নাম ব্যাক্রিয়তে ।
এবমেবাদিত্যচন্দ্রবিদ্যুৎশ্চপি দ্রষ্টব্যম্ ।

কৰ্ম্মণি ঘটনাবাদিরূপকৰ্ম্মণি চ কর্তৃত্বদৰ্শনাদিহাপি যোগ্যত্বা সম্ভাব্যত্ব ইতি চেৎ,
ন, গিরিনদীসমুদ্রাদিনিৰ্ম্মাণাসামর্থ্যেনার্থাপত্ত্যভাবগরিচ্ছিন্নেন সম্ভাবনাপ্রাধান্যে ।
তস্মাৎ পরমেশ্বরশ্চৈবাহং সাক্ষাৎকর্তৃত্বমুপদিষ্টতে ন জীবশ্চ । অহুগ্রবিশ্বেত্যনেন
তু সন্নিহিতেন্দ্ৰিয়াস্ত সৰ্ব্বকো যোগ্যত্বাৎ । নচানর্থক্যং ত্রিবৃৎকরণশ্চ, ভোক্তৃজীবীভৃত্তয়া
ঈশ্বরায়ত্ত্ব । (ঈশ্বর দেন-ত জীব তাহা পায়, নচেৎ পায় না) ১। চর যেমন
রাজা হইতে অত্যন্ত ভিন্ন, জীব ব্রহ্ম হইতে সেরূপ ভিন্ন নহে । তৎপ্রতি হেতু,
জীব আত্মশব্দে বিশেষিত এবং সে-ভাবে অর্থাৎ জীবভাবে ঔপাধিক ; স্বতরাং
জীবকৃত সৃষ্টিকে পরমেশ্বরকৃত বলা অযোগ্য নহে । আকাশ অর্থাৎ ব্রহ্ম নাম-
রূপের নির্বাহক, ইত্যাদি শ্রুতিতে প্রতিপাদিত হইয়াছে যে, ঈশ্বরই নামরূপের
ব্যাকর্ত্তা (স্থূল সৃষ্টির কর্ত্তা) এবং তাহাই সৰ্ব্বোপনিষদের সিদ্ধান্ত । [তস্মাৎ...
দ্রষ্টব্যম্] প্রদর্শিত কারণে পরমেশ্বরই নাম-রূপ-ব্যাকরণের কর্ত্তা । আগে ত্রিবৃৎ-
করণ, পরে নামরূপের ব্যাকরণ এই শ্রুতির বিবক্ষিত । (আগে হৃদয়ভূতের মিশ্রণ,
পরে স্থূল-ভূতের সৃষ্টি, তৎপরে ভৌতিক পদার্থের সৃষ্টি), ইহা অগ্নি-জল-পৃথিবী-
সৃষ্টি-বচনে কথিত হইয়াছে, শ্রুতি সেই ত্রিবৃৎকরণ অগ্নিতে স্বর্ঘ্যে ও বিদ্যাতে
দেখাইয়াছেন । যথা—“অগ্নির য়ে রক্তরূপ—তাহা তেজের । যাহা শুক্লরূপ—
তাহা জলের । যাহা কৃষ্ণরূপ—তাহা পৃথিবীর ।” ইত্যাদি । “অগ্নি” ইত্যাকার
ভাবনারে অগ্নি-অসৃষ্টি ব্যাকৃত হইয়াছে । রূপ ব্যক্ত হইলে বিষয়লাভ হওয়ার
‘অগ্নি’ এই নাম সৃষ্টি (সঙ্কেত) হইয়াছিল । আদিত্য, চন্দ্র, বিদ্যাৎ, ইত্যাদি
ইত্যাদি বিষয়ে ঐ প্রণালী অনুসরণ করিবে ।

অনেন চাখ্যাচ্ছাদাহরণেন ভৌমান্তসতৈজসেয ত্রিষ্মপি
দ্রব্যেষু বিশেষণে ত্রিভুৎকরণমুক্তং ভবতি, উপক্রমোপসংহারয়োঃ
সাধারণত্বাৎ । তথা হি—অবিশেষেণৈবোপক্রমঃ “ইমান্তিশ্রো
দেবতাত্রিভুজ্জিবুদৈকৈকা ভবতি” ইতি । অবিশেষেণৈব চোপ-
সংহারঃ “যহু রোহিতমিবাভূৎ” ইতি তেজসস্তদ্রূপমিত্যেবমাদিঃ
“যদবিজ্ঞাতমিবাভূৎ” ইত্যেতাসামেব দেবতানাং সমাস ইত্যেব-
মন্তঃ ॥ ২ । ৪ । ২০ ॥

তাং তিসৃণাং দেবতানাং বহিঃস্ত্রিভুৎকৃতানাং সতীনামধ্যাত্ম-
মপরং ত্রিভুৎকরণমুক্তং “ইমান্তিশ্রো দেবতাঃ পুরুষং
প্রাপ্য ত্রিভুজ্জিবুদৈকৈকা ভবতি” ইতি । তদিদানীমাচার্যো
যথাক্রমেণোপপদদর্শয়ত্যাশঙ্কিতং কক্ষিৎ দোষং পরিহরিশ্চ—

মাংসাদি ভৌমং যথাশব্দমিতরয়োশ্চ ॥ ২।৪।২১॥*

তদনুপ্রবেশাভিধানস্তার্থব্যাৎ । ত্রাদেতৎ । অনুপ্রবিষ্ট ব্যাকরণবাণীতি সমান-
কর্তৃষে ক্ৰঃ স্বরণাৎ প্রবেশনকর্তৃ জীবন্তৈব ব্যাকর্তৃ রূপমিশ্রিতে, অত্থা তু পরমেশ্বরস্ত
ব্যাকর্তৃষে জীবন্ত প্রবেষ্টে তৈরকর্তৃকত্বেন ক্ৰঃ প্রয়োগো ব্যাহন্তেতেত্যাহ—“ন
চ জীবো নাম” ইতি । অতিরোহিতার্থমন্তঃ ॥ ২ । ৪ । ২০ ॥

[অনেন...পরিহরিশ্চ] অখ্যাতি নিদর্শন-প্রদর্শনেও ইহা দেখান হইয়াছে,
বলা হইয়াছে যে, পার্থিব, জলীয় ও তৈজস দ্রব্য বিষয়ে ত্রিভুৎকরণ সমান ।
সাধারণরূপে উপক্রম ও উপসংহার তাহার বোধক । অসাধারণরূপে উপ-
ক্রম—“এই দেবতাত্রয় প্রত্যেকে ত্রিভুৎ ।” আর সাধারণরূপে উপসংহার—“যাহা
রক্তের স্তায় দেখায়, তাহা তেজেরই রূপ” এই বাক্য দুইতে “যাহা অবিজ্ঞাতের
স্তায় অর্থাৎ যাহা কাল কি রাস্তা, কি যেত বলিয়া নির্দিষ্ট হয় না, তাহা ঐ
দেবতাত্রয়ের সমাহার (সকলেরই মিশ্রণ) ।” এই বাক্য পর্য্যন্ত ॥ ২।৪।২০ ॥

ইহা তেজ, জল, পৃথিবী,—এই দেবতাত্রয়ের বাহু জ্যোত্মকতা । এতস্তিন্ন
আধ্যাত্মিক জ্যোত্মকতাও কথিত হইয়াছে । যথা—“এই তিন দেবতা পুরুষকে
(আত্মাকে) প্রাপ্ত হইয়া প্রত্যেকে ত্রিভুৎ (জ্যোত্মক) হয় ।” আচার্য্য ব্যাস
এই ত্রিভুৎসম্বন্ধী পরকর্তৃক আশঙ্কিত কোন এক দোষের পরিহারের জন্ত শ্রুতি-
প্রমাণ দেখাইয়া বলিতেছেন—

* মাংসাদি ভৌমং ভূমিবিকারএব ত্রিভুৎকৃতায় ভূমে: কার্য্যমেব । তন্তু যথাশব্দং ক্রতিমন-
তিক্রম্য ক্রত্যাভ্যেবৈব প্রকারেণ নিষ্পত্তত ইত্যর্থঃ । ইতরোক্তগুণসমোরপি কার্য্যং যথাশব্দং
জাতব্যমিতি বুজ্যাকরণার্থঃ ।

ফলিতার্থ এই যে, ক্রতিতে তেজের উদাহরণ দেখাইয়াছেন বলিয়া জল ও পৃথিবীও ত্রিভুৎ
উদাহরণ অভিপ্রেত নহে, এমন মনে করিও না । মাংসাদি পদার্থও ত্রিভুৎকৃত ভূমি হইতে উৎপন্ন
ইহাও ক্রতির দ্বারা জানা যায় । যেমন মাংসাদি, তেমন, বাক ও মন । বাক ও মন পাকীকৃত

ভূমিজিবৎকৃতারাঃ পুরুষেণোপভূজ্যমানায়া মাংসাদি কার্য্যং
যথার্থং নিষ্পদ্যতে। তথা হি শ্রুতিঃ “অন্নমশিতং ত্রেধা
বিধীয়তে। তস্মৈ যঃ স্ববিষ্ঠো ধাতুস্তং পুরীষং ভবতি, যো
মধ্যমস্তমাংসং, যোহগিষ্ঠস্তম্ননঃ” ইতি। ত্রিবৎকৃতা ভূমিরে-
বৈবা ত্রীহিষবাগ্নমরূপেণাশ্রুতং ইত্যভিপ্রায়ঃ। স্ববিষ্ঠং রূপং
পুরীষভাবেন বহিনির্গচ্ছতি, মধ্যমমধ্যাশ্রুং মাংসং বৃদ্ধয়তি,
অগিষ্ঠস্তম্ননঃ। এবমিতরয়োরাপ্তেজসোর্থার্থশব্দং কার্য্যমব-
গন্তব্যং—“মূত্রং লোহিতং প্রাণশ্চাপাং কার্য্যম্, অস্থি মজ্জা বাক্
তেজসু” ইতি ॥ ২ ॥ ৪ ॥ ২১ ॥

অত্র ভাষ্যকৃতোক্তরহস্যশেষতয়া সূত্রেমেতদ্বিষয়োপদর্শনপরতর্য্য ব্যাখ্যাভং,
শক্য়ানিরাঙ্করণার্থমপ্যস্ত শক্যং বক্তুং। তথাহি—যোহন্নত্ৰাগিষ্ঠো ভাগস্তম্ননঃ,
তেজসস্ত বোহগিষ্ঠো ভাগঃ, স বাক্-ইত্যত্র হি কাণাদানাং সাধ্যানাঞ্চাস্তি বিশ্রুতি-
পত্তিঃ। তত্র কাণাদা মনো নিত্যমাচক্ষতে। সাধ্যাস্ত আহকারিকে বাহ্যনসে।
অন্নভাগতাবচনং বস্ত্রায়সম্বন্ধলক্ষণার্থম্। অন্নোপযোগে হি মনঃ স্বহং ভবতি।
এবং বাচোহপি পাটবেন তেজস্ সাম্যমভ্যাহনীয়ম্। তত্রৈদমুপতিষ্ঠতে—“মাংসাদি”
ইতি। বাহ্যনসে ইতি বক্তব্যে মাংসাত্তিধানং,—সিদ্ধেন সহ সাধ্যন্তোপভাসো
দৃষ্টান্তভাৱ। যথা মাংসাদি ভোমাদি, এবং বাহ্যনসে আপ তৈজসভোমে ইত্যর্থঃ।
এতদ্বক্তং ভবতি—ন ভাবনব্রহ্মব্যতিরিক্তমস্তি কিঞ্চিন্নিত্যম্। ব্রহ্মজ্ঞানেন
সর্বজ্ঞানপ্রতিভাব্যাধাতাৎ বহুশ্রুতিবিরোধাত। নাপ্যাহকারিকম্, অহংকারস্ত
সাধ্যান্তিমতস্তত্ত্বস্তাপ্রামাণিকত্বাৎ। তন্মাদসতি বাধকে শ্রুতিরান্বসী, নানুশা
কথঞ্চিরেতু মুচিতেতি কঞ্চিদোষমিত্যুক্তম্ ॥ ২ ॥ ৪ ॥ ২১ ॥

পুরুষকর্তৃক ভক্তিত ত্রিবৎকৃত ভূমি হইতেই শাস্ত্রানুযায়ী প্রণালীতে মাংসাদি
পদার্থ জন্মে। শাস্ত্র অর্থাৎ শ্রুতি বলিয়াছেন, “অন্ন ভক্তিত হইলে, তাহা তিন
ভাগে বিভক্ত হয়। বাহা তাহার (অন্নের) অত্যন্ত স্থলাংশ—তাহা পুরীষ
(বিষ্ঠা), বাহা মধ্যমাংশ—তাহা মাংস। বাহা সূক্ষ্মাংশ—তাহা মন।” শ্রুতির
অভিপ্রায় এই যে, ত্রিবৎকৃত ভূমিধাতুই ধাত্ত বব গোধুম প্রভৃতি আকারে
পরিণত হইতেছে, সুতরাং ত্রিবৎকৃতা ভূমিই জীবকর্তৃক ভক্তিতা হইতেছে।
তাহার স্থলভাগ মলরূপে নির্গত হইতেছে, মধ্যম ভাগ মাংস জন্মাইতেছে,
সূক্ষ্ম ভাগ (চরম সার) মনের পোষণ করিতেছে। অস্ত্র ধাতুর (জলধাতুর
ও তেজোধাতুর) কার্য্যও শাস্ত্র হইতে অবগত হইবে। তদ্বৎ—মূত্র, রক্ত,
প্রাণ,—এগুলি জলধাতুর কার্য্য। অস্থি, মজ্জা, বাক্যেন্দ্রিয়,—এ সকল
তেজোধাতুর কার্য্য (বিকার) ইত্যাদি ॥ ২ ॥ ৪ ॥ ২১ ॥

তেজঃ-প্রভৃতি হইতে প্রসূত। ত্রিবৎকৃত শব্দ সর্বত্রই পাকীকৃত অর্থে ব্যবহৃত হয়, ইহা মনে
রাখিতে হইবেক।

অত্রাহ—যদি সর্বমেব ত্রিবৃত্তকৃতং ভূতভৌতিকমবিশেষ-
শ্রুতে: “তাসাং ত্রিবৃত্তং ত্রিবৃত্তমেকৈকামকরোৎ” ইতি,
কিংকৃতস্তদ্ব্যং বিশেষব্যপদেশঃ, ‘ইদং তেজঃ, ইমা আপঃ, ইদমন্নং’
ইতি। তথা ‘অধ্যাত্মমিদমন্নং, তস্মাশিতস্য কার্যং মাংসাদি,
ইদমপাং পীতানাং কার্যং লোহিতাদি, ইদং তেজসোহশিতস্য
কার্যমস্থ্যাদি’ ইতি। অত্রোচ্যতে—

বৈশেষ্যাত্ত্ব তদ্বাদস্তদ্বাদঃ ॥ ২। ৪। ২২ ॥*

ভূ-শব্দেন চোদিতং দোষমপনুদতি। বিশেষস্য ভাবো
বৈশেষ্যঃ ভূয়স্ত্বমিতি যাবৎ। সত্যপি ত্রিবৃত্তকরণে কচিৎ
কস্তচিৎ ভূতধাতোভূয়স্ত্বমুপলক্ষ্যতে—অমেত্তেজোভূয়স্ত্বমুদ-
কস্তাব্ভূয়স্ত্বং পৃথিব্যা। অন্নভূয়স্ত্বমিতি। ব্যবহারপ্রসিদ্ধার্থক্ষেদং
ত্রিবৃত্তকরণম্। ব্যবহারশ্চ ত্রিবৃত্তকৃতরজ্জ্ববদেকস্তাপত্তৌ সত্যং,
ন ভেদেন ভূতত্রয়গোচরো লোকস্য প্রসিধ্যোৎ। তস্মাৎ

ভূ-শব্দোক্ত্যং দর্শয়তি “অত্রাহ” পূর্বপক্ষী “যদি সর্বমেব” ইতি।

ত্রিবৃত্তকরণাবিশেষেহপি বস্ত চ যত্র ভূয়স্ত্বং, তেন তত্ত্ব ব্যপদেশ ইত্যর্থঃ ॥২।৪।২২॥

[অত্রাহ...অত্রোচ্যতে] এক্ষণে এই বিষয়ে কেহ কেহ বলিতে পারেন,
অবিশেষ শ্রুতির বলে যদি সমুদায়কেই ত্রিবৃত্তকৃত বা ত্র্যাত্মক বল, তবে কি নিমিত্ত
ইহা তেজ, ইহা জল, ইহা পৃথিবী, ইত্যাদিবিধ বিশেষ ব্যপদেশ (নাম) হয় ?
(অত্রো-তেজের ও পৃথিবীর অংশ আছে এবং তেজেও পৃথিবীর ও জলাদির অংশ
আছে। এমন স্থলে জলকে তেজ না বলিয়া জল বল কেন ?) অধ্যাত্মপক্ষেও
এইরূপ আপত্তি হইতে পারে। যথা—মাংসাদি ভক্ষিত অন্নের কার্য, রক্তাদি
পীত-জলের কার্য, অস্থ্যাদি ভক্ষিত তেজের কার্য, এ সকল বিশেষ উল্লেখ কেন
হয় ? সূত্রকার হুজ্জে ইহার প্রত্যুত্তরে বলিতেছেন—

ভূ-শব্দ দিয়া পূর্বোক্ত দোষের অপহার করা হইল। বিশেষ ভাবের
নাম বৈশেষ্য। বৈশেষ্য অর্থঃ আধিক্য। ত্রিবৃত্তকৃত হইলেও কোন কোন ভূতে
কোন কোন ভূতের আধিক্য আছে। যেমন অগ্নিতে তেজের আধিক্য, অগ্নি বাতুতে
জলের আধিক্য, পৃথিবী বাতুতে অন্নের আধিক্য। ব্যবহারসিদ্ধার্থই ত্রিবৃত্তকরণ।
ত্রিবৃত্তকরণ ব্যতীত (মিশ্রণের দ্বারা স্থলতা স্বাপ্না না হইলে) প্রথমোৎপন্ন
অমিশ্র স্বল্প ভূত ব্যবহারগোচরে আসিতে পারে না। অপিচ, ত্রিবৃত্তকৃত

* ভূ-শব্দঃ পূর্বপক্ষব্যবর্তকঃ। বৈশেষ্যং ভূতসিদ্ধিকার্যং তদ্বাদস্তদ্বাদয়োঃ। বিজ্ঞায়
তদ্বাদপদমধ্যাসমাগত্যর্থম্ ॥

সত্যপি ত্রিবৃৎকরণে বৈশেষ্যাদেব তেজোহবম্মবিশেষবাদো
ভূতভৌতিকবিষয় উপপত্ততে । তদ্বাদস্তদ্বাদ ইতি পদাভ্যা-
সোহধ্যায়পরিসমাপ্তিং ছোতয়তি ॥ ২ । ৪ । ২২ ॥

ইতি শ্রীগোবিন্দভগবৎপূজ্যদ্বাদশিষ্য-শ্রীমচ্ছঙ্করভগবৎ-
পাদকৃতৌ শারীরকমীমাংসাত্ম্যে দ্বিতীয়শ্রাদ্ধ্যায়শ্চ

চতুর্থঃ পাদঃ ॥ ২ । ৪ ॥

অধ্যায়শ্চ দ্বিতীয়ঃ সমাপ্তঃ ॥ ২ ॥

ইতি শ্রীমদাচম্পুতিমিশ্রবিরচিতো শারীরকভাষ্যবিভাগে ভামত্যাং দ্বিতীয়শ্রাদ্ধ্যায়শ্চ
চতুর্থঃ পাদঃ ॥ ২ । ৪ ॥

সমাপ্তশ্চায়মধ্যায়ো দ্বিতীয়ঃ ।

ভূতসমূহ ত্রিবৃৎকৃত রঞ্জুর ভায় (তে-ভার দড়ীর মত) একত্র প্রাপ্ত হওয়ায়
সে সকলের ভেদ-ব্যবহার (এই জল, এই তেজ, ইত্যাদি প্রকার নির্দিষ্ট ব্যবহার)
হইতে বা চলিতে পারে না । কাবেই ভাগাধিক্য অহুসারে তেজ, জল,
পৃথিবী, এই সকল বিশেষবাদ (নাম-চিহ্নিত উল্লেখ) উপপন্ন হয় । তদ্বাদ
পদের অর্থান্বিত্যধিকৃতি অধ্যায় সমাপ্তির সূচক ॥ ২ । ৪ । ২২ ॥

ইতি দ্বিতীয় অধ্যায়ের চতুর্থ পাদের ভাষ্যসমাপ্ত সমাপ্ত ॥ ২ । ৪ ॥

দ্বিতীয় অধ্যায় সমাপ্ত ।

নিজ নিজ ভাগের আধিক্য থাকিতে সেই সেই ব্যাপদেশ (নাম বা উল্লেখ) হয় । জলে
অভ্রান্ত ভূতের ভাগ অল্প কিন্তু জলভাগ অধিক, তাই তাহা জল নামে খ্যাত । আর আর
ভূতের এই নিয়ম জানিবে । দুই বার তদ্বাদ শব্দের প্রয়োগ অধ্যায়-সমাপ্তির চিহ্নবাক্য ।

